

الكتب التاريخية

تاريخ المغرب العربي

٢
تاريخ دول الأغالبة والرستمين وبني مزاروا الأدارسة
حتى قيام الفاطميين

دكتور
سعد زغلول عبد الحميد

الناشر
إصدار
الاسكندرية
جلال حري وشركاه



0,282

١٧١
١٧١

ع ب د

ت

٧١٢

تاريخ المغرب العربي

الجزء الثاني

تاريخ دول الأغالبة والرسميين وبنو مدرار والأدارة
حق قيام الفاطميين

دكتور

سعد غلّول عبد الحميد

أستاذ التاريخ والإسلام بجامعة الكويت سابقاً
أستاذ بكلية الدراسات جامعة الكويت



General Organization of the Alexandria
Library (GOAL)

Bibliotheca Alexandrina

المجلة أو امة لكتابة الاسكندرية
م. ا. م. : ١٩٦٤
رقم المجلد : ١٠٩٤٤

الناشر // مكتبة

جلال حنّى

١٥٠٠
١٥٠٠

ع ب د

ت

٧٠٠

تاريخ المغرب العربي

الجزء الثاني

تاريخ دول الأغالبة والرستمين وبنو مذار والادارة
حتى قيام الفاطميين

دكتور

سعد غلoul عبد الحميد

أستاذ التاريخ والادارة بجامعة الكويت سابقا
أستاذ بكلية الادارة جامعة الكويت



General Organization Of the Alexandria
Library (GOAL)

Bibliotheca Aegyptia

المركز الوطني لكتبة الاسكندرية
رقم الكتاب: ١٥٩٤
رقم المجلد: ١٥٩٤

الناشر: ستيفان

جلال حزي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ
"قرآن کریم اساتذہ یوسف"
۱۱۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ
"قرآن کریم اساتذہ یوسف"
۱۱۱

المقدمة

هذا هو الجزء الثاني من كتابنا : « تاريخ المغرب العربي » من العصور الى قيام الدولة الفاطمية ، وهو يتناول الفترة الخاصة بدول الأغالبة ، والرستميين ، والمداريين ، والادارسة حتى قيام الدولة الفاطمية ، وعلان خلافة المهدي عبيد الله .

وهنا أود أن أضيف هامشا الى موضوع المصادر . ففي الفترة التي كنا نقدم فيها الكتاب الى المطبعة ، وفقت الدكتور نبيلة حسن ، مدرسة التاريخ الاسلامي بكلية الآداب بجامعة الاسكندرية ، الى كشف هام من مصادر تاريخ الأندلس . فلقد تعرفت على الجزء من كتاب « المقتبس » لاس حيان مما يعالج تاريخ الأندلس من سنة ١٨٠ هـ الى سنة ٢٣٢ هـ ، وذلك بين المخطوطات المصورة بمكتبة كلية الآداب بجامعة الاسكندرية .

ولقد اطلعنا على المخطوط الثمين وترويدا منه ببعض النصوص الخاصة بالعلاقة بين دول المغرب (الصوفا) ، في تلك الفترة ، وبين الأندلس . وكنا قد اكتفينا بالإشارة الى بعضها مما يوحد بالعربية في كتاب الأستاذ ليفي برونفيسال في « تاريخ أسبانيا الاسلامية » .

ومع تهنتني للدكتور نبيلة حسن بكشفها الهام ، أرجو أن تتم منه العائدة ، فيتيسر لها اخراج المخطوطة الثمينة محققة مدروسة في وقت قريب . وبهذه المناسبة أحب أن أكرر ما سبق أن سجلته من الشكر في المقدمة (ج ١ ص ١٠ - ١١) لكل من عاونني في اخراج هذا الكتاب ، من : الدكتور نبيلة حسن ، والدكتور محمد عبدالعال أحمد ، الى الأستاذين محمد عبد العزيز ويوسف شكرى ، وكذلك الناشر السكندري الأستاذ جلال حزي .

والأمل أن يوفقنا الله في اخراج الجزء الثالث من الكتاب ، في : تاريخ الدولة الفاطمية في المغرب : من الأئمة وخلفائهم في المغرب ، الى الهجرة الهلالية - انه نعم المولى ونعم النصير .

سعد زغلول عبد الحميد

الكويت في ١٩٧٩/٣/٨

المقدمة

هذا هو الجزء الثاني من كتابنا « تاريخ المغرب العربي » من الفتح الى قيام الدولة الفاطمية ، وهو يتناول الفترة الخاصة بدول الأغالبة ، والرسطيين ، والمدائيين ، والادارسة حتى قيام الدولة الفاطمية ، وعلان خلافة المهدي عبيد الله .

وهنا أود أن اضيف هامشا الى موضوع المصادر . ففي الفترة التي كنا نقدم فيها الكتاب الى المطبعة ، وفقت الدكتوراة نبيلة حسن ، مدرسة التاريخ الاسلامي بكلية الآداب بجامعة الاسكندرية ، الى كشف هام في مصادر تاريخ الأندلس . فلقد تعرفت على الجزء من كتاب « المقتبس » لابن حيان مما يعالج تاريخ الأندلس من سنة ١٨٠ هـ الى سنة ٢٣٢ هـ ، وذلك بين المخطوطات المصورة بمكتبة كلية الآداب بجامعة الاسكندرية .

ولقد أطلعنا على المخطوط النسخ وترودنا مه ببعض النصوص الخاصة بالعلاقة بين دول المغرب (الصوفا) ، في تلك الفترة ، وبين الأندلس . وكنا قد اكتفينا بالإشارة الى بعضها مما يوحد بالفرنسية في كتاب الأستاذ ليفي بروفيسال في « تاريخ اسبانيا الاسلامية » .

ومع تهنتني للدكتور نبيلة حسن بكشفها الهام ، أرجو أن تتم منه العائدة ، فيتيسر لها اخراج المخطوطة الثمينة محققة مدروسة في وقت قريب . وبهذه المناسبة أحب أن أكرر ما سبق أن سجلته من الشكر في المقدمة (ج ١ ص ١٠ - ١١) لكل من عاونني في اخراج هذا الكتاب ، من : الدكتور نبيلة حسن ، والدكتور محمد عبدالعال أحمد ، الى الأستاذين محمد عبد العزيز ويوسف شكري ، وكذلك الناشر السكندري الأستاذ جلال حزي .

والأمل أن يوفقنا الله في اخراج الجزء الثالث من الكتاب ، في : تاريخ الدولة الفاطمية في المغرب : من الأئمة وخلفائهم في المغرب ، الى الهجرة الهلالية - انه نعم المولى ونعم النصير .

سعد زغلول عبد الحميد

الكويت في ١٩٧٩/٣/٨

محتويات الجزء الثاني

المقدمة

محتويات ص ١

مقدمة لعرب الى . بع دور ص ٢٣

الفصل الأول

قيام الأغالة في القيروان ، ص ٢٥

ابراهيم بن الأغلب ص ٢٧ - عباسه (القصر القديم) عاصمة

جديدة لأمير ص ٣١

أقران ابن الأغلب للامور في الفريقية : بوره حريس الكندي في تونس ،

ص ٣٤ - ثورة الحسد في طرابلس ص ٣٦ - ثورة عمران بن ميجالد

« الوزير » ص ٣٦

ولاية أبي العباس عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب ، ص ٤٠ - سقوط

تقاهم بين أفراد الأسرة ، ومحاولة اصلاح مالي ، ص ٤١ - معارضة الفقهاء

للاصلاح المالي ، ص ٤١ .

زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب : سياسة قوية . قوامها : العنف

والقسوة ، ص ٤٣ - ثورة ابن الصقليه ، وعصيان عمرو القيسي ، ص ٤٤ -

ردود الفعل . لسياسة العنف : ثورة الطنبلي ص ٤٦ - يوم دار الصناعة :

الغدير يحنن القروان في تونس ، ص ٤٧ - ثورة منصور الطنبلي تستشري ،

ص ٤٩ - « ملوك الطوائف » مافريقية ص ٥٠ - صف من الرجال تزيين

الشيدان صلاه زيادة الله بطايف الطندي على ابوب القيروان ، ص ٩٢ -

ما بين الانتصار في القيروان والهرسة في سبيته ص ٥٣ - علاقة غريبة

محتويات الجزء الثاني

المقدمة

محتويات ص ١

نساء عرب الى . بع دور ص ٢٣

الفصل الأول

قيام الأغالة في القيروان . ص ٢٥

ابراهيم بن الاغلب ص ٢٧ - عاصمة (القصر القديم) عاصمة
حديثة لا مرسى ص ٣١

اقرار ابن الاغلب للامور في افريقية : ثورة حريس الكندي في تونس ،
ص ٣٤ - ثورة الحسد في طرابلس ص ٣٦ - ثورة عمران بن ميسرة
و الوبر ص ٣٦

ولاية ابي العباس عبد الله بن ابراهيم بن الاغلب . ص ٤٠ - سقوط
تفاهم بين افراد الأسرة ، ومحاولة اصلاح مالي . ص ٤١ - معارضة الفقهاء
للاصلاح المالي . ص ٤١ .

زيادة الله بن ابراهيم بن الاغلب : سياسة قوية . قوامها : العنف
والقبضة ، ص ٤٣ - ثورة ابن الصقليه ، وعصيان عمرو القيسي ، ص ٤٤ -
ردود الفعل لسياسة العنف : ثورة الطنبلي . ص ٤٦ - يوم دار الصناعات :
الغلبة بجند القروان في تونس ، ص ٤٧ - ثورة منصور الطنبلي تستشري .
ص ٤٩ - « ملوك الطوائف » بافريقية ص ٥٠ - صنف من الرجال تزيين
الشيدان صلاه : زيادة الله يطالب الطنبلي على ابو - القيروان ، ص ٥٢ -
ها من الانتصار في القيروان والهرسة في سبيبة ص ٥٢ - علاقة غريبة

بالخلافة وسط دوامة الاضطراب ، ص ٥٤ - انتقال الصراع الى الجنوب التونسي ، حيث عامر بن نافع ، ص ٥٥ - ظروف موالية لزيادة الله : الصراع بين منصور الطنبلي ، وعامر بن نافع في تونس ، ص ٥٦ - عامر يفسد بنصور ، ص ٥٧ - نهاية منصور الطنبلي : الحكم عليه بالاعدام ، ص ٥٨ - نتائج مقتل الطنبلي في صفوف الجند المتمرد ، منافسون جدد لعامر بن نافع ، ص ٥٩ - تحسين الموقف بالنسبة لزيادة الله : قرار فتح صقلية ، و وفاة عامر بن نافع ، ص ٦٠ - نهاية الفتنة ، ص ٦٠ - اضطرابات حفيفة بين الجند ، وخاصة في تونس ، ص ٦١ - العفو عن المتمردين ، ص ٦٢ - تقويم زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب : شخصية مزدوجة ، رقة تغلفها الغلظة ، ص ٦٣ - زيادة الله شاعرا ، ص ٦٤ - ما بين فسقه وورعه ، ص ٦٥ - أبو محرز قاضيا ، ص ٦٦ - ما بين أبي محرز وأسد بن الفرات ، ص ٦٧ - أسد بن الفرات ، ص ٦٩ - أحمد بن أبي محرز ، ص ٧٠ - أعمال زيادة الله العمرانية : رباط سوسة ، ص ٧١ - قنطرة باب أبي الربيع ، ص ٧٢ - مسجد القيروان الجامع ، ص ٧٣ -

أبو عقال الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب ، المعروف بخزر : الأمن على عهد الأغلب ، ص ٧٥ - خزر ، ص ٧٦ - العودة الى ضريبة العشر ، ص ٧٦ - ضبط الجند والعمال ، ص ٧٧ - منح النبذ ، ص ٧٧ -

أبو العباس محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : معالم العهد ، ص ٧٨ - ملك محدود المواهب ، حسن الطالع ، ص ٧٩ - انقلاب يديره أخوه أحمد ، ص ٧٩ - استبداد أحمد بالسلطة ، ص ٨٠ - محمد يستعيد سلطانه ، ص ٨١ - من نتائج الصراع بين الأخوين : اضطراب بلاد الزاب ، ص ٨٣ - اضطراب تونس : ثورة القويح ، ص ٨٤ - استكمال الصل في رباط سوسة ، وبناء « البغاسية » قرب تاهرت ، ص ٨٥ - ازدهار المالكية على أيام محمد بن الأغلب ، ص ٨٦ -

الامام سحنون : شبابه وتكوينه العلمي ، ص ٨٦ - سحنون ناسكا ، على مذهب أهل المدينة ، ص ٨٨ - ولاية سحنون القضاء ، ص ٩٠ - تنظييماته القضائية : درججات القضاء ، ص ٩٠ - أعوان القاضى ، ص ٩١ - القضاء والأمر بالمعروف ، ص ٩٢ - الحسبة في الأسواق والقضاء على الكلاب الضالة ، ص ٩٣ - سلطانه في الأندلس ، ص ٩٣ - توسيع نطاق الحسبة ، ص ٩٣ - الاشراف على الجامع ، ص ٩٣ - مجلس القضاء والاجراءات القضائية ، ص ٩٤ - القسمة في تطبيق القانون ، ص ٩٤ - الأمير يعين قاضيا ثانيا الى

- ٣ -

ح - حنون ص ٩٧ - نراث سحنون ص ١٨ - سداد شمعي لوفاة حنون ، ص ٩٨ .

أبو ابراهيم أحمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب ، ص ٩٩ - اضطراب منطقة طرابلس ، ص ١٠٠ - أعمال الأمير الشهاب الدرعة ، ص ١٠٠ - أعمال العمرانية . مواجل الماء ، توسيع جامع القيروان ، د ، جامع سوسة . ص ١٠١ - وفاة محمود ، ص ١٠٣ .

أبو محمد زيادة الله بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : شات زرين يحكم لمدة ستة واحدة . ص ١٠٤ .

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن الأغلب (أبو الفرائيق) ، ص ١٠٤ - شات في مقتل العسر . معجل على الحياة . حرم بالصيد ، ص ١٠٥ - مع منطه ص ١٠٦ - أعمال عمرانية على أيام أبي الفرائيق ، ص ١٠٧ . محمد بن سحنون : أهم أعماله ، والحياة الدينية على عهد الأمير أبي الفرائيق ، ص ١٠٧ - الصراع بين المالكية والحنفية : محنة محمد بن سحنون ، ص ١٠٨ - أفكاره السياسية ادينية ، ص ١٠٩ - موقفه من الارجاء . النزاع بين السحنوية والمدوسية . ص ١٠٩ - الخصومة مع القاضي وصاحب الصلاة ، ص ١١ - وفاة أبي الفرائيق نهاية تعة للشباب اللامي وسط أقطاب التدبير والنسك ، ص ١١٢ .

أبو اسحق ابراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب ، ولايته ، تنحية أبي عقاب ابن أبي الفرائيق ، ص ١١٣ - عهد الاستبداد والاصلاح : ذروة العصر الأعلى ، أمير نموذج للملك الاغالبية ، ص ١١٤ - بناء نقاصة جديدة رقادة ، ص ١١٦ - الحدم الصقالبية في القصر القديم يختجون على تغيير العاصمة و ابراهيم يرد عليهم بالعنف ، ص ١٢٩ - استخدام الجند من السودان ، ص ١١٩ - متاعب خارجية في طرابلس : مواجهة غير متوقعة بين الاغالبية والطولونيين . ص ١٢٠ - مسير العباس بن أحمد بن طولون الى برقة ، ص ١٢٠ - العباس يتصل بالقبائل في طرابلس وانزوية ، ص ١٢٢ - ابراهيم يبحث قائده ابن قرع بن نحو طرابلس ، ص ١٢٣ - اللقاء بين الاغالبية والطولونيين في وادي ورداسة ، ص ١٢٣ - الطولوسون يدخلون لبددة ويحضرون طرابلس . وقسام اباضية نفوسة حدهم . ص ١٢٣ - انسحاب غير منتظم للقوات الطولونية امام اباضية ، ص ١٢٤ - الاموال المصرية تسد فراغا في خزانة ابراهيم . ص ١٢٥ - المجاعة

والاضطرابات الداخلية . ص ١٢٦ - وزداجة في باجة ، ص ١٢٦ - هواره
(ما بين العصيان والطاعة) ، ص ١٢٧ - لوانة في باجة ، ص ١٢٧ .

البلد لمدة خمس سنوات تنتهي باصلاح مالي ، ص ١٢٨ - درهم
الفضة وحدة التعامل الصغرى ، وثورة صغار التجار في القبروان ، ص ١٢٨ .
استقرار الاصلاح النقدي ، ص ١٢٩ .

تبدل في مزاج ابراهيم بن احمد نحو القسوة الدعوية ، واثار ذلك على
مجرىات الأمور . وتصفية رجال الدولة والمقربين بطريقة « سوداوية » :
القاضي ، ص ١٢٩ - الكاتب ، ص ١٣٠ - الحاجب ، ص ١٣١ - عامل
الحراج ، ص ١٣١ - الطبيب الخطير : خبير السموم ، ص ١٣١ - الفتى
الحاجب ، ص ١٣٢ - فتیان الصقالبة ، وعلم النجوم ، ص ١٣٢ . استخدام
السودان ، ص ١٣٣ - مذبحه عرب يلتمس - للمسار الأول في نفس الدولة
الأغلبية ، ص ١٣٤ - انتقاض البلاد على ابراهيم بن احمد ، ص ١٣٦ -
الاضطراب يعم كل المملكة ، ص ١٣٦ - مبدأ قرق تسد : القمل على التفرقة
بين المخالفين ، ص ١٣٧ - ابراهيم يقضى على الثوار واحسد بعد الآخر .
الجزيرة ، ص ١٣٧ - قمودة ، ص ١٣٨ - تونس ، ص ١٣٨ - تونس مرة
أخرى ، ص ١٣٨ - اتخاذ مدينة تونس مقرا لايراهيم ، ص ١٣٩ - ابراهيم
ابن احمد يشدد قبضته على البلاد : العهد الى أبنائه بولاية الأقاليم ، ص
١٣٩ - هل أدت النقلة الى تونس أغراضها ؟ : العودة الى رقادة ، ص ١٤٠ -
الأحوال تنذر بالانفجار في اقليم طرابلس والحلقة محتج على سياسة ابراهيم
المنيفة في تونس ، ص ١٤٠ - قبائل بعوسه الاناضلية في اقليم طرابلس
تقف ضد ابراهيم ، ص ١٤١ - ابراهيم يسير بنفسه لقتال بعوسه . وقعه
مانو ، ص ١٤١ - قتال عظيم ، وانتقام مروع ، ص ١٤٢ - قتل والي طرابلس .
محمد بن زيادة الله ، واشساعة الرعب في الاقليم ، ص ١٤٣ - اضطراب
العسكر ، ص ١٤٣ - نوع من الرقابة الشعبية : شيخ صالح يأمر ابراهيم
بالمروء ، ص ١٤٤ - هل حققت دعوة الشيخ الصالح غرضها ؟ ، ص ١٤٤ -
تحذير جديد من الخلافة : مقدمة للاعتزال ، ص ١٤٥ - نجاح أبى عبد الله
الشمسي واعتزال ابراهيم بن احمد ، ص ١٤٦ - نوبة ابراهيم ، ص ١٤٧ -
الاعتزال والمهد لأبى العباس ، ص ١٤٨ .

وفاة ابراهيم بن احمد في ايطليسا ، ص ١٤٨ - شخصية ابراهيم
وتقويم عهده ، ص ١٤٨ - ما بين الجائر الظالم والمصلح العادل . ص ١٤٩ -
في أعماله العمرانية : تأمين الطرق وبناء المحارس ، ص ١٤٩ - ما بين الأمور

العامة وشؤون الأمير الخاصة ، ص ١٥٠ - مستبد مصلح : أثر الإصلاحات
المستألفة ، ص ١٥١ - عنف في مسبيل هيبة الدولة ، ص ١٥١ - أسرار
التصور ، وأثرها على نفسية الأمير ، ص ١٥٢ - والدته إبراهيم : شخصية
عازمة تقع في ظل الأمير ، ص ١٥٢ - الوالدات تعمل في التجارة ، والأمير
ينصف المثلث ملين معهما ، ص ١٥٢ - دعوة المتظلمين إلى مجلس الأمير ، ص
١٥٣ - مآسي الحرير ومستولية الوالدات وغيرها من النساء ، ص ١٥٣ - تقييم
أخير حطية عصر ، ص ١٥٤ - تمزق بين الخير والشر ، ص ١٥٥ .

أبو العباس عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأتغلب بن إبراهيم
ابن الأتغلب : نائب الملك ، الفارس العالم ، ص ١٥٦ - إعادة النظر في أعمال
الوالد المناسك ، ص ١٥٦ - أبو العباس أميراً ، ص ١٥٧ - أبو العباس يتسكك
بدوره ، ص ١٥٨ - وشاية بولي العهد : زيادة الله ، تنتهي بحبسه ، ص ١٥٨
- مقتل أبي العباس بأيدي فتيانه ، ص ١٥٩ .

آخر الأتغلبة ، أبو نصر زيادة الله بن أبي العباس عبد الله بن إبراهيم
ابن أحمد بن محمد بن الأتغلب بن إبراهيم بن الأتغلب : ولاية ثمنها شراء
القواد ، والغدر بالأعمام ، وقتل الأخوة والفتيان ، ص ١٦٠ - نتائج فاشلة
لمقدمات تعسة ، ص ١٦٢ - احكام نظام الدولة وترتيب الدواوين ، ص ١٦٢ -
الصراع ضد أبي عبد الله الشيعي : محاولات جادة بدون طائل ، ص ١٦٣ -
التطلع نحو الخلافة شرقاً ، والحسينيين في الغرب ، ص ١٦٥ - تعبئة الرأي
العالم في إفريقية ضد الشيعي ، ص ١٦٥ - هدية إلى الخليفة ، ص ١٦٦ -
نقل العاصمة إلى رقادة ، وعبث وقت الجهد ، ص ١٦٧ - الأعداد الجدى لحرب
الداعي ، ص ١٦٨ - موقعة خاسرة قرب قسنطينة ، ص ١٦٨ - نتائج الهزيمة :
ممنويات متدنية في الجيش الأغلب ، ص ١٦٩ - تخبط زيادة الله في اختيار
الرجال ، ص ١٦٩ - الأربس - على أبواب القيروان - إفرا ، ومقرراً مؤقثاً
للأمير وحاشيته ، ص ١٧٠ - ما بين الجد والهزل في مركز القيادة ، ص ١٧١
- استيلاء الداعي على بلزمة وطبنة ، ص ١٧١ - حرب الدعاية تسير جنباً إلى
جنب مع القتال : أبو عبد الله يلقى نظام الضرائب الأغلب ، ويمنن المودة إلى
السنة في طبنة ، ص ١٧٢ - زيادة الله يحاول اكتساب أهل قسطنطينية
(توزر) برفع الظلم عنهم ، فيسبى إلى عماله ، ص ١٧٣ - محاولات لاستعادة
الزباب : ابن حبشي يخرج بقواته إلى طبنة ، ص ١٧٣ - درون المبنى يسير
إلى بلزمة ، ص ١٧٤ .

بداية التتبع : تحصين رقادة والانصراف إلى اللهو ، ص ١٧٤ - التتبع

- ٦ -

من الرحيل إلى مصر ، ص ١٧٦ - ماتم القرواني يكاد ينقلب عرسا . زيارة
سفيرة القسطنطينية ، ص ١٧٧ - عودة زيادة الله إلى تونس ، ص ١٧٧ -
جولة كبرى لابن عبد الله بجناح فيها ما بين صجانة وقسوة ، ص ١٧٨ -
الامتياز على قسطنطينية ، جيلاد الحبيب ، ص ١٧٨ - رد فعل اليم في العاصمة
بين ١٧٩ - الجولة الأخيرة سقوط الأرواح ، ص ١٧٩ - زيادة الله سيد العدة
للرحيل ، ص ١٨٠ - قرار مأساوي ، ص ١٨١ - عمليات النهب تبدأ بالوزير ،
ص ١٨٢ - نهب رقادة ، ص ١٨٢ - إبراهيم بن أبي الأغلب يقوم بمحاولة
فاشلة لتقلد الإمارة في رقادة ، ص ١٨٢ .

الفصل الثاني

صقلية الأغلبية . واستقرار العرب في جنوب إيطاليا ، ص ١٨٧

تهديد : العرب وصقلية قبل الفتح الأغلب ، ص ١٨٩ - حملات تونس
الاولى على الجزيرة ، ص ١٩٠ - ارب محاولة للاستقرار في الجزيرة ، ص ١٩٤
- اليوم يصنعون الجزيرة . ص ١٩٥ - الأغلبية يتعرفون على صقلية وغيرها
من الجزر . ص ١٩٦ .

صقلية . كما عرفها الكتاب العرب : البلاد والسكان

١ - البلاد : الاسم ، صقلية . ص ١٩٧ - الموقع . ص ١٩٨ - الشكل :
الساحل الشرقي . ص ١٩٩ - الشاطئ الجنوبي ، ص ٢٠١ - الشاطئ
الشمالي ، ص ٢٠١ - الوصف : جزيرة الحصب والعمران ، ص ٢٠٤ - ابنة
الأندلس ، ص ٢٠٥ - الثروة المعدنية . ص ٢٠٥ - جبل النار ، ص ٢٠٦ -
الحجر الخفاف والذهب . ص ٢٠٦ - أكبريت ، ص ٢٠٦ - النفط ،
ص ٢٠٧ .
٢ - السكان ، ص ٢٠٧ - روم افرقية يعمر صقلية ، ص ٢٠٨ .

فتح الأغلبية لصقلية

- للقمان : صقلية ، كتاب أهل العهد ، ص ٢١٠ - الصقليون يتقنون
الصلح ، ص ٢١١ - صراعات داخلية في الجزيرة تمهد للفتح ، ص ٢١٢ -
حقيقة عرض فيسي ، واحتمالات النجاح والفشل ، ودور أسد بن الفرات ،
ص ٢١٣ - رأى للشجاعة يتصرف المتحدين الفراتي ، ص ٢١٤ - الاستعداد

في ماء السيل للحملة ، دار صناعة في مقبرة سوسية ، ص ٢١٥ - نخروج
أسد من القيروان ، ص ٢١٦ - حجم الحملة ومعداتنا ، ص ٢١٧ - إقلاع
الحملة إلى مازر ، ص ٢١٨ - مازر قاعدة العمليات ، ص ٢١٨ - اللقاء مع حاكم
الجزيرة في « مرج بلاط » ، ص ٢١٦ - التوسع نحو سرقوسة ، ص ٢٢٠ -
حصار سرقوسة ، ص ٢٢١ - القحط والوباء ، ص ٢٢٢ - استيلاء الضيفط
على سرقوسة ، ص ٢٢٢ - وفاة ابن الفرات في الوباء مع وصول أسطول
من القسطنطينية ، ص ٢٢٣ - اختيار محمد بن أبي الجوارى قائدا ، ص ٢٢٤
- الوباء ، والروم أمام العرب : العودة إلى مازر والتفكير في الرجوع ،
ص ٢٢٤ - ليسى يستمر في معارضة العرب ، فيقتله الروم في قصر يانة ،
ص ٢٢٥ - هزيمة الأرمن البيزنطيين في حيز قصر يانة ، ص ٢٢٥ - وفاة ابن
أبي الجوارى ، وولاية زهير بن نرغوث ، وهزيمة مؤلة أمام الأرمن ، ص ٢٢٦ -
حصار العرب في ميناء ، ص ٢٢٦ - حرب الاستتال : العرب يخربون قاعدتهم
في جرجنت ، وينضمون إلى أخوانهم في مازر ، ص ٢٢٧ .

البحريون الأندلسيون ، وغزو صقلية ، ص ٢٢٨ - المصالحة مع غزو
كريت ، ص ٢٢٩ - حملة الغزاة الأندلسيين ، ص ٢٣٠ - النزول قرب مازر ،
أعمال الأندلسيين تحت قيادة فرغلوش ، فك الحصار عن ميناء ، وهدمها ،
ص ٢٣١ - أخذ بلرم ، ووفاة القائد فرغلوش في الوباء ، ص ٢٣٢ - الحلاف
مع الأندلسيين ، وعودتهم إلى بلادهم ، ص ٢٣٣ .

ولاية أبي فخر محمد بن عبد الله التميمي لصقلية ، ص ٢٣٣ - ما بين
صقلية وتونس ، ص ٢٣٤ - غارات على قصر يانة ، ص ٢٣٤ - غارات على
طبرمين ، وغدر الجند بقائدهم محمد بن سالم ، ص ٢٣٥ - غارات قسطنطين
سرقوسة بقيادة الفضل بن يعقوب ، ص ٢٣٥ - من المواهب الحربية التي
أظهرها كل من العرب والروم ، ص ٢٣٥ .

ولاية أبي الأغلب إبراهيم بن عبد الله ، أعمال حربية في الطريق إلى
الجزيرة ، ص ٢٣٦ - توسيع النشاط الحربي إلى مسينا ، ص ٢٣٧ - إلى
قطانية ، ص ٢٣٧ - إلى قصر يانة ، هزيمة السرية ، وأبر قائدها عبيد السلام
ابن عبد الوهاب ، ص ٢٣٧ - إخضاع قصر يانة ، ص ٢٣٨ - الحرب البحرية
ووفاة زيلعة الله ، ص ٢٣٨ - خلاصة ما تم في صقلية على عهد زيادة الله
الأول ، ص ٢٤٠ .

- ٨ -

الفتوح في عهد أبي عقاب الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب : حملة من إفريقية - وتوسع في دخل الجزيرة ، وفي جنوب إيطاليا ، ص ٢٤٠ -
الفتوح في كلاهما بجنوب إيطاليا - ص ٢٤١ - العرب يوطون أقلامهم في وسط الجزيرة - ص ٢٤١ - محاولة فتح ياربي - ص ٢٤٢ - فتح فايولي وسيتا - ص ٢٤٢ - امتداد المريد - وفتح مقاومة الروم - الإلاح على مدينة لستيني - ص ٢٤٢ - أخذ لستيني - ص ٢٤٤ - الاستيلاء على طارنت في لبارديا ، ص ٢٤٥ - أخذ أزة - ص ٢٤٥ - ومنها ، ص ٢٤٥ - وفاة أبي الأغلب إبراهيم بن عبد الله - ص ٢٤٦ -

ولاية العباس بن الفضل بمعرفة الجند : قيادة قوية حازمة ، ص ٢٤٦ - الإلاح على قصرية واجتياح الساحل الشرقي ، ص ٢٤٧ - الاستيلاء على الحصن الجديد ، ص ٢٤٨ - فتح قصرية ، ص ٢٤٩ - رد الفعل لدى الروم : حملة بحرية إلى الجزيرة - انتهت بالفشل ، ص ٢٥١ - انتفاضات للروم ، ص ٢٥٢ - اعمار قصرية ، ووفاء العباس بن الفضل ، ص ٢٥٢ - تقييم أعمال العباس ، ص ٢٤٧ -

أمر قوي في مستوى العباس بن الفضل وابنه عبد الله : خفاجة بن سفيان وابنه محمد - فترة سني - أحمد بن يعقوب - وعبد الله بن العباس ، ص ٢٥٤ - اختيار خفاجة بن سفيان ، ص ٢٥٥ - التوسع في إقليم سرقوسة والركن الجنوبي الشرقي : فتح تونس ، ص ٢٥٥ - خصائص الفتوح في الجزيرة ، ص ٢٥٦ - صلح طبرمين ، مقاضيات طريفة تشترك فيها النساء ، ص ٢٥٧ - صلح أرغوص - والعربان ، ص ٢٥٧ - إلاح مستمر على إقليم سرقوسة ، وقطانيا ، ص ٢٥٨ - محاولة لم يقدر لها النجاح لأحد صبرمين ، ص ٢٥٩ - الضيق على سرقوسة - ص ٢٦٠ - معتن خفاجة بيد رجس من عسكره ، ص ٢٦٠ -

اختيار محمد بن خفاجة للولاية : ولاية صجرة - ص ٢٦١ - تم خلالها فتح مالطة ، ص ٢٦١ - فتح سرقوسة - خفاجة بن خفاجة ، ص ٢٦٢ - ياربي ولاية حربية مستقلة : غزو القروخ بن سالم في إيطاليا على أبي اغرائيق - ص ٢٦٣ - فتح سرقوسة : مختارها أبرار وجرار - ص ٢٦٦ - هدم المدينة ، ص ٢٦٧ - مقتل جعفر بن محمد في مؤامرة اغلبية ، ص ٢٦٨ -

الحسن بن ولاح : محاولات ضد طبرمين ، وصراع غير موفق - حينئذ الأسطول البيزنطي ، ص ٢٦٨ - الحسن بن العباس : قيادة غير موفقة ، ص ٢٦٩ -

- ٩ -

محمد بن الفضل ، عودة الى عهد القوة : غرر افاهيم قطايا وطبرمين ،
ص ٢٧٠ - اقتحام القلعة الجديدة « مدينة الملك » ، ص ٢٧٠ - الحسين بن
احمد واليا ، ص ٢٧١ .

سودة بن محمد بن خلفا : قيادة حازمة تبعا لتقاليد الاسرة ، غارات
على قطنيا وطبرمين ، ص ٢٧١ - عناد الأسطول البيزنطي ، والعمل على
انهاء الوجود العربي في ايطاليا ، ص ٢٧٢ - ثورة اهل بلرم على سودة ،
ص ٢٧٢ .

ولاية حبشي : احمد بن عمر بن عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب ،
ص ٢٧٣ - سودة بن محمد ، ص ٢٧٤ - محمد بن الفضل ، وصلح آلين
مع الروم ، ص ٢٧٤ - الفتنة بين العرب والبربر ، ص ٢٧٥ .

ابو العباس بن ابراهيم بن احمد : أبو العباس ، ولي العهد ، وألبيا
والفتنة على أشدها ، ص ٢٧٦ ، عصيان أهل العاصمة ، ص ٢٧٦ - هزيمة
النوار في طرابنش ، ص ٢٧٧ - هزيمة ثانية للعصاة على أبواب بلرم ،
ص ٢٧٨ - اللجوء الى بلاد الروم - ص ٢٧٨ - أبو العباس في طبرمين
وقطانيا ، ص ٢٧٩ - حصار دمنش . واحد ريو - ص ٢٧٩ - استدعاء أبي
العباس الى افرقية - ص ٢٨٠ - ابراهيم بن أحمد مجاهدا في صقلية ،
ص ٢٨٠ - الاستيلاء على طبرمين ، ص ٢٨١ - صدق سقوط طبرمين في
القسطنطينية ، ص ٢٨٢ - ابراهيم بن أحمد وفكرة المسح عن طريق
القسطنطينية . ص ٢٨٢ - فتوح ابراهيم بن أحمد بعد طبرمين ، ص ٢٨٣ -
حصار كسنته ، ومرض ابراهيم ، ص ٢٨٣ .

زيادة الله بن أبي العباس واليا ، ص ٢٨٤ - عزل زيادة الله ، ص
٢٨٤ - محمد بن السرقوسي واليا لصقلية ، ص ٢٨٥ .

احمد بن الحسين بن بواج واليا ، ص ٢٨٥ - الصقليون يخضعون طاعة
الأغلبة ويعترفون بأبي عبد الله الشيعي ، ص ٢٨٥ .

الحسن بن احمد بن أبي خنزير ، أوله وال فاطمي ، ص ٢٨٦ .

الفصل الثالث

الدولة الرستمية ، ص ٢٨٧

قيام الرستميين في تاهرت ، ص ٢٨٩ - قيوان جسيدي في المغرب.
الأوسط : بناء تاهرت الرستمية أو تاهرت الجديدة ، ص ٢٩٥ .

امامة عبد الرحمن بن رستم ، وتطور الأفكار الخارجية ، ص ٢٩٩ - أعمال
عبد الرحمن بن رستم ، ص ٣٠٢ - تنظيم دولة (امامة) تاهرت على عهد
عبد الرحمن بن رستم ، ص ٣٠٥ - دولة المشاركة والمساواة ، ص ٣٠٧ -
التنظيم المالي ، ص ٣٠٧ - تنظيم دولة رعاة ، ص ٣٠٨ - معاونو الامام ،
ص ٣٠٨ - أموال الصدقة ، ص ٣٠٩ - رواتب الامام وأعوانه ، ص ٣٠٩ -
ازدهار تاهرت على عهد عبد الرحمن بن رستم : انعاسة الاباضية سوق
عالية ، ص ٣١٠ .

امامة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ، ص ٣١١ - ابن قندين ،
زعيم بني يفرن ، يطالب بسجل للشيورى ، ص ٣١٢ - امامة قوية على عهد
عبد الوهاب ، ص ٣١٢ .

الفتنة بين اباضية القرب : الانشقاق الاول - النكار (أو النكارية) ،
ص ٣١٥ - دور سدراته ومزاةة في الخلاف ، ص ٣١٦ - نجح المعارضين
والمطالبة بمعاقبة عبد الوهاب ، ص ٣١٨ - تسميات جديدة للنكار ، ص
٣٢١ - علاقة المعارضين بأهل تاهرت الذين عرفوا بالوهبية ، ص ٣٢١ -
تأزم الموقف بين الفريقين ، ص ٣٢٢ - مؤامرة قصصية لاغتيال الامام ،
ص ٣٢٢ - بلاه ولي العهد أفلح ، ومقتل ابن قندين ، ص ٣٢٣ - خلاف شعيب
في احيز طرابلس ، ص ٣٢٣ - اعتزال للمخالفين الذين عرفوا بالواصلية ،
وتحول الامامة الى ملكية اى خلافة ، ص ٣٢٤ - الصراع ضد النكار والواصلية ،
ص ٣٢٥ - النكار ، ص ٣٢٥ - الواصلية ، ص ٣٢٥ - الاستماعة بنقوسة
في الصراع ضد الواصلية ، ص ٣٢٦ - متسابقة حرية تنتهي بهزيمة
الواصلية ، ص ٣٢٨ .

مقدمة الانشقاق الثاني ، اضطراب منطقة طرابلس ، ص ٣٢٩ -
الحرب مع هواة ، ص ٣٣٠ - عبد الوهاب في جبل نقوسة وحصار طرابلس ،

= ٢١ =

ص ٣٣١ - أزمة عدم الثقة بين عبد الوهاب واتباعه ص ٣٣٢ - الخلفية
الاشقاق الثاني ، ص ٣٣٣ - السمع بن أبي الخطاب - ولاية طرابلس .
ص ٣٣٣ - خلف بن السمع ، وولاية طرابلس ، ص ٣٣٣ - عبد الوهاب
لا يوافق على ولاية خلف ، ص ٣٣٤ - خلف يرفض الاعتزال ، ص ٣٣٤ -
استفتاء علماء المشرق والاحتجاج بالاستقلال ، ص ٣٣٥ - أبو عبيدة
عبد الحميد الجاوي والبا لجبل نفوسة ، والتزاع بين اباضية طرابلس واباضية
نفوسة . ص ٣٣٥ - معارضة خلف لولاية عبد الحميد ، ص ٣٣٧ .

عهد أفلق بن عبد الوهاب : صفات الامام الجديد ، الشجاعة والعلم ،
ص ٣٣٧ - تاهرت على عهد أفلق بن عبد الوهاب ، ص ٣٣٩ - رضاه للثيرة ، عن
اسم الذي كان ساوهم في الامر ، ص ٣٣٩ - اختيارهم لمحكم الهواري
فائب . ص ٣٣٩ - بدوى بين مرهين . لا يروى بين المتخاصمين ، ص ٣٤٠ .

توطد أركان المملكة وزيادة ازدهار تاهرت ، ص ٣٤٠ - قصور تاهرت ،
ص ٣٤١ - بؤادى تاهرت وعناصر السكان ، ص ٣٤١ - تنظيم تاهرت على
عهد أفلق ، ص ٣٤١ .

جبل نفوسة وحيز طرابلس : خلف بن السمع يحول لواء المعارضة ،
ص ٣٤٢ - الحرب بين خلف وأبي عبيدة عبد الحميد ، ص ٣٤٣ - معركة تعادل
عزوة بدر ، ص ٣٤٤ - المناظرة قبل القتال ، ص ٣٤٤ - المباشلة بعسد
المناظرة ، ص ٣٤٥ - معركة أجتاوس ، وهزيمة خلف ، ص ٣٤٦ - خلف
يهجر خصومه ، ص ٣٤٧ .

النفاثة ، والافتراق الثالث في الاباضية على عهد الامام الفلق :
سمية النفاثة ، ص ٣٤٧ - نفاث : فرج بن نصر النفوسى ، تكوينه العلمى ،
ص ٣٤٨ - ديوان جابر بن زيد ، ص ٣٤٩ - أسباب دينية للخلاف ، ص
٣٤٩ - أسباب سياسية للخلاف ، ص ٣٥٠ - ولاية قنطرة : منافسة بين
نفاث وسعد بن وسيم ، ص ٣٥٠ - نفاث يعطى فى الامام ويشير خلافت
مفعية ، ما بين التقليد والتحديث ، ص ٣٥١ - ازدهار المملكة على عهد أفلق ،
وسياسة « فرق تسد » ، ص ٣٥٣ - اعتقال ولى العهد أبى اليقظان محمد
فى بغداد الى وفاة المتوكل ، ص ٣٥٤ .

أبو بكر بن الفلق (امام تاهرت الرابع) ، اختياره : ما بين الرضى
والكراهية . ص ٣٥٥ - غلبة محمد بن عرفة على أبى بكر ، ص ٣٥٦ - عودة

- ١٢ -

أبي اليقطان محمد بن أفلح : تآثره بالنظم البغدادية ، ص ٢٥٦ - اعترافه بالامر الواقع ، وإطاعة أخيه أبي بكر ، ص ٢٥٧ - أبو اليقطان نائبا للامام في الحكم أو وزيرا ، ص ٢٥٧ - الصراع بين محمد بن عرفة وبين أبي اليقطان ، ص ٢٥٨ - الرستميون يترصدون بأبن عرفة ، ويحرضون الامام على التخلص منه ، ص ٢٥٨ - أضواء مقتل ابن عرفة ، ص ٢٥٩ - أطراف الصراع : العجم ، والعرب ، وقفوسة ، ص ٢٥٩ - شريط الأحداث ، ص ٢٦٠ - العجم يصلون لأنفسهم ، ص ٢٦٠ - يوم حرية : وتحالف قفوسة مع العجم ، ص ٢٦١ -

انتهى الحيلاد : انشقاق الأسرة الرستمية . العرب في صف أبي بكر والمجم وقفوسة في صف أبي اليقطان ، ص ٢٦١ - تفوق العرب على العجم وقفوسة ، وحرب الحصون ، ص ٢٦٢ - تفرق الأخوة المتناحرين في البلاد ، خروج أبي بكر من تاهرت ، ونزول أبي اليقطان في كنف لواتة ، ص ٢٦٢ - نشاط أبي اليقطان في شراء الأعوان ، والاعداد لغزو تاهرت على محمد بن مسالة ، ص ٢٦٢ -

أبو اليقطان معلما ، بعد حرب السبع سنوات وخراب تاهرت ، ص ٢٦٤ - شروط الصلح ، ص ٢٦٤ - الأثر للشرقي في بلاط أبي اليقطان ، ص ٢٦٤ - تاهرت تنفض عن نفسها غبار الحرب . ص ٢٦٥ - امامة أبي اليقطان محمد بن أفلح في تاهرت ، ص ٢٦٥ -

دولة قفوسية في تاهرت : ترتيب الدولة ، وتقديم قفوسة ، ص ٢٦٦ - أهمية الحسبة ، ص ٢٦٦ - قضاء لا يفرق بين الأمير والرعية ، ص ٢٦٧ - امام يزيد سيرة الراشدين من أئمة الرستميين ، ص ٢٦٧ - مجلس أبي اليقطان ، في الجامع ، ص ٢٦٨ - تاهرت تعود مركزا علميا مزدهرا : ازدهار علم الكلام ، ص ٢٦٨ - أبو عبيدة الأعرج : نموذج للعالم الأمر بالمعروف ، ص ٢٦٩ - مبدى خارجي : افتتاح قفوسة بأبي اليقطان ، ص ٢٧٠ - نهاية ناسك : وفاة أبي اليقطان ، ص ٢٧١ -

إمام من طراز جديد : « يقبى » للامة وأهل الحرفنة أبو حاتم يوسف ابن محمد أبي يقطان امام تاهرت الخامس ، ص ٢٧١ - تراثية بطيئة تناسيب شعبية الأمير ، واجتماعات غير اباضية في علاقاته مع الآخرين ، ص ٢٧٢ - انزياح جلف المتناقضات ، ص ٢٧٢ - « الفتاة » وتاهرت ، ص ٢٧٢ - أبو حاتم يلجأ الى حيل لواتة ، ص ٢٧٤ - محاولة استعادة تاهرت بالقوة ،

ص ٣٧٤ - الانقسام في صفوف الرستميين يعقوب بن أفلح أميراً مناسباً
لأبي حاتم ، ص ٣٧٥ - فشل الأسرة الرستمية وانشقاقها : الصراع بين
المطالين بالامامة ، ص ٣٧٦ - فشل أبي حاتم في دخول تاهرت ، ص ٣٧٦ -
تكريس الانقسام بين الرستميين ، تقييم يعقوب بن أفلح : قدس يبرز في
سيرته سيرة الأئمة الأول ، ص ٣٧٧ - اضطرابات تهلك الحرث والنسل
لا يهنيها الا توسط زعيم مراتى في اقرار الهدنة ، ص ٣٧٧ - التحكيم ،
ص ٣٧٨ .

عودة أبي حاتم يوسف الى تاهرت أميراً دون منافس بعصبيته الشعبية
من غير الرستمية ، ص ٣٧٨ - إعادة تنظيم الحكومة في تاهرت زحيم حازم
يقضى على أوكار المعتاد ، ص ٣٧٩ - ازدهار مجالس العلم والمناظرة ، ص
٣٨٠ - مظاهرات المؤرخ ابن الصغير . ص ٣٨٠ - احوال جبل نفوسة على
عهد أبي حاتم يوسف : أبو منصور الياس بن منصور واليا ، ص ٣٨٢ -
عمروس بن فتح النفوسى قاضيا ، ص ٣٨٣ - الياس وعمروس رجلا الجبل ،
ص ٣٨٤ - مطاردة حفيد خلف بن السمح ، ص ٣٨٤ - الوساطة ، وشروط
الصلح ، ص ٣٨٥ - فشل الوساطة ، وهزيمة زواغة ، ص ٣٨٥ - دخول
الخليفة في جربة ، وغدر زواغة بأمرهم ، ص ٣٨٦ - أبو منصور يسجن
حفيد خلف في الجبل ، ص ٣٨٦ - وقعة هانو واضمحلال جبل نفوسة كقوة
مساعدة لامامة تاهرت ، ص ٣٨٧ - في أسباب الموقعة . ص ٣٨٨ - مكان
الموقعة ، ص ٣٨٩ - المعركة وتغنى القتل في نفوسة . ص ٣٩٠ - قائمة
الحسائر الاباضية ، ص ٣٩٠ - مقتل القاضي عمروس بن فتح ، ص ٣٩١ -
الاستقام من قنطرة ثم من اباضية بعرارة ، ص ٣٩٢ - عزل أفلح بن العباس
من ولاية الجبل ، والسنوات الأخيرة للامامة الرستمية بعد وقعة مانو ،
ص ٣٩٣ .

ابناء الامام أبي حاتم يحرضون أبا عبد الله الشيعي : يقظان بن محمد
أبي يقظان آخر الأئمة الرستميين في تاهرت . ص ٣٩٤ - مجتمع غير متناقض
في تاهرت ، ص ٣٩٥ - الشيعة يدخلون تاهرت ويقتلون يقظان ، ص
٣٩٦ - تخريب تاهرت واخذ ذرائعها ، ص ٣٩٦ - خروج بقايا الرستميين
الى وارجلان . ص ٣٩٧ - يعقوب بن أفلح في وارجلان . ص ٣٩٧ - وارجلان
وروية تاهرت الرستمية في المغرب الأوسط يعقوب بن أفلح يجدد سيرة
الأئمة الأوائل . ص ٣٩٨ - الاغراق الكرابسج في الاباضية بوارجلان :
أبو سليمان بن يعقوب مرجع الاباضية في وارجلان . ص ٤٠٠ - ميل أبي
سليمان بن يعقوب الى التشدد في نساه . والنزاع مع شيخ وارجلان

- ١٤ -

الكبير أبي صالح جنون ، ص ٤٠٠ - المباحلة بين الرعيبي ، ص ٤٠١ -
مسألة الخلاف بين السلمانية والوهبية في وارحلا ، ص ٤٠١ - الاعتراف
الخامس في الاباضية بقطرارة ، ص ٤٠٢ - حدود امامة دعوت .
ص ٤٠٤ -

الفصل الرابع

امامة بني واسول الصفرية في سجلماسة ، ص ٤٠٧

موضع سجلماسة ، ص ٤٠٩ - بناء المدينة ، ص ٤٠٩ - سجناسنة
الأولى وتطورها العمراني ، ص ٤١١ - مسددار بن اليسع : مرحلة أولى .
الاضطراب في سجلماسة يعقبه فترة ازدهار ، ص ٤١٥ - الصراع على
السلطنة في سجلماسة بين ولدي مدرار ، ميمون وابن بكية ، ص ٤١٦ -
استبداد ابن الرستمية ، وعودة الأمر الى مدرار ، ص ٤١٦ - ابن بكية أميرا .
ص ٤١٦ .

الفصل الخامس

الدولة الادريسية ، ص ٤١٩

١ - قيام الادراسة في المغرب الأقصى وبناء مدينة فاس : أمّول
خارجية للدولة العلوية ، ص ٤٢١ - دخول ادريس المغرب ، ما بين المجاز
ومصر والمغرب ، ص ٤٢٣ - النزول في ويلي ، ص ٤٢٨ - بيمة ادريس ،
ص ٤٣٠ - العمل الايجابي ، ص ٤٣٠ - الصراع ضد بني طريف ملوك
برغواطية في تامسنا ، ص ٤٣٠ - فتح تامسنا ، ص ٤٣٤ - فتح سمان
وبناء جامعها ، ص ٤٣٤ - وفاة ادريس الأول ، ص ٤٣٥ .

٢ - ادريس الثاني (ابن ادريس) - مولده وطفولته ، ص ٤٣٧ -
امامته ، ص ٤٣٩ - قيروان آخر بالمغرب الأقصى : بناء مدينة فاس ، نشر
العروبة في المغرب الأقصى ، ص ٤٤١ - اختيار موضع فاس ، ص ٤٤٤ -
البناء : عدوة الأندلس ، ص ٤٤٧ - عدوة القرويين ، ص ٤٤٧ - الأسوار
والأبواب ، ص ٤٤٨ - حطط المدينة ، ص ٤٤٩ - ما بين العدوتين وفاس

- ١٥ -

ص ٤٥٠ - أهمية بناء مدينة فاس : تأكيد سلطان الإدارة في المغرب ،
ص ٤٥٤ - وفاة إدريس الأصغر وبداية سمات تصدع الدولة الإدريسية ،
ص ٤٥٥ .

٣ - محمد بن إدريس بن إدريس ، ص ٥٧ - خلاف عيسى في سلا
وتامسنا وعصيان القاسم في طنجة : هزيمة عيسى وتجريده من أملاكه ،
ص ٤٥٩ - تأديب القاسم واعتزاله الولاية ، ص ٤٦٠ - عمر يضم إلى أملاكه
أقاليم سلا وتامسنا وطنجة ص ٤٦١ .

٤ - علي بن محمد بن إدريس ص ٤٦١ .

٥ - يحيى بن محمد بن إدريس ، ص ٤٦٣ - بناء جامع القرويين ، ص
٤٦٤ - صاحبة البناء فاطمة القيروانية ٤٦٤ - المال الحلال الصرف ، ص
٤٦٥ - مواد البناء الحلال الصرف ، ص ٤٦٦ - حجم الجامع الأول وأقسامه ،
ص ٤٦٧ - إنياده في الجامع على عهد رنانه ص ٤٦٧

٦ - يحيى بن يحيى بن محمد بن إدريس : نظرة فاحصة في المصادر ،
ص ٤٦٨ : - تقسيم المملكة ص ٤٦٨ - نهاية يحيى بن يحيى في مغامرة
سنييه في بعض حياضات فاس ص ٤٦٩ - تحرك أهل فاس ما بين الثورة
والثغر المعروف ص ٤٧٠ - عبد الرحمن بن أبي سهل يتغلب على فاس ،
ص ٤٧١

انتقال الملك إلى بيت عمر بن إدريس :

٧ - علي بن عمر بن إدريس إماما ص ٤٧١ - الأندلس واللسكر
الخارجي عبد الرزاق الفهري الصغرى ، واستمرار هبوب رياح الخارجية من
الأندلس إلى المغرب ، ص ٤٧٢ - دعوة عبد الرزاق في جبال فاس ، ص ٤٧٣ -
دار هجرة أو ثغر أندلس في بلاد الإدارة : وشقة الجديدة ، ص ٤٧٣ - دار
هجرة أو ثغر أندلس في بلاد الإدارة : وشقة الجديدة ، ص ٤٧٣ - الزحف
من وشقة على فاس ، ص ٤٧٤ - الصغرى يدخلون عدوة الأندلس ، وعدوة
القرويين تستنجد بيحيى العوام ، ص ٤٧٤ .

٨ - يحيى العوام بن القاسم بن إدريس : استعادة عدوة الأندلس ،
والقضاء على ثورة مديونة وعبد الرزاق ، ص ٤٧٥ - بيعة أهل عدوة الأندلس ،
وتركيبتهم العنصرية ، ص ٤٧٥ - أسرة أميرة أندلسية ، مهلبية الأصل ،
لعمري أندلس ، ص ٤٧٦ .

عودة الامانة الى بنى عمر بن ادريس . ودخول فاس في طاعة
الفاطميين :

٩ - يحيى بن ادريس بن عمر بن ادريس ، ص ٤٧٧ - تقييم يحيى
الرابع ، ص ٤٧٨ - وصول الفاطميين الى المغرب الأقصى ، ص ٤٧٨ .

الفصل السادس

الخريطة السياسية الحضارية لبلاد المغرب

في اواخر القرن ال ٣ هـ / ٩ م ص ٤٨

أ - الواقع السياسي ، ص ٤٨٣ - (١) دولة الأغالبه ، ص ٤٨٤ -
(٢) دولة الرستميين ، ص ٤٨٨ - (٣) دولة المسدرايين ، ص ٤٩١ -
(٤) دولة الادارسة ، ص ٤٩١ - خلاصة الموقف السياسي ، ص ٤٩٣ .

ب - الواقع الحضاري ، ص ٤٩٤ - 'مريقية الأغلبية ، ازدهار الزراعة ،
ص ٤٩٥ - رقى الصناعة والتعدين ، ص ٤٩٦ - تقدم النسيج . ص ٤٩٦ -
الازدهار الاقتصادي ، ص ٤٩٧ - تاهرت الرستميه . العناية بالزراع .
ص ٤٩٨ - الاهتمام بالتجارة ، ص ٤٩٩ - حراسة القوافل ، ص ٥٠٠ -
العمران خارج تاهرت . ص ٥٠٠ - عمران جبل نفوسة ، ص ٥٠١ -
سجل ماسة المدراية ، ص ٥٠٢ - فاس الادريسية ، ص ٥٠٢ - شمال فاس .
وبلاد الريف ، ص ٥٠٣ - تلمسان واحوازا بلاد بنى محمد بن سليمان .
ص ٥٠٤ - ما بنى بنى محمد بن سليمان والاباضية ، ص ٥٠٤ - ما بين
بنى محمد بن سليمان وزناتة ، ص ٥٠٥ - الادارسة في وادي درعة والسوس
الأقصى ، ص ٥٠٥ - خلاصة الموقف العمراني ص ٥٠٥ .

الازدهار الثقافي والحياة الروحية : الأطوار المادي ، ص ٥٠٧ - في
افريقية ، متحف جامع القيروان ، ص ٥٠٧ - في تاهرت ، خصائص ذاتية
حياة البساطة وانعكاساتها في المجمع ، ص ٥٠٩ - امتداد حضارى افعى
ص ٥٠٩ - في فاس . حضارة وسط بين القيروان وتاهرت ص ٥١١ -
جامع القرويين الادريسي ، ص ٥١١ - جامع القرويين الرناني وتسمية العدو
باسمه ، ص ٥١٢ - فاس الادريسية ، ص ٥١٣ - تلمسان العلوة وعبرها
من حواضر الادارسة ص ٥١٣ - المحتوى المعوى ص ٥١٤

الحياة الدينية : فى افريقية ، ص ٥١٤ - ما بن المالكية والاعتزال ،
ص ٥١٥ - ما بين العلم والاجتهاد ، ص ٥١٥ - القيروان مهذا ثانيا للمالكية ،
ص ٥١٥ - مالكية القيروان . دعائم المذهب فى كل المغرب ، ص ٥١٦ -
فى لاس اريدار المذهب المالكي فى الدولة الريدية ، ص ٥١٧ - ، فى
ماهرت ، ص ٥١٩ - الاثمة - قادة قدوة فى العلم والعمل ، ص ٥٢٠ -
مشايخ المذهب معلمون للشعب ، ص ٥٢١ - اصول المذهب الاباضى وتطوره :
الوهمية الاباضية والخوارج ومسمياتهم ، ص ٥٢١ - اصول الوهمية المذهبية ،
ص ٥٢٢ - افكارهم السياسية ، ص ٥٢٣ - اعمال المشايخ من قواعد
المذهب . المثل الاخلاقية ، ص ٥٢٤ - احلال العلم وتقديسه ، علون الدين ،
ص ٥٢٥ - علوم النجوم والحساب ، ص ٥٢٦ - الخلاصة ، ص ٥٢٦ .

الفصل السابع

قيام الدولة الفاطمية

واعادة الوحدة الى بلاد المغرب تحت رايات آل البيت من الحسينين ، ص ٥٢٩

نهاية الدول المستقلة الأولى وقيام الدولة الفاطمية : صراع الاغلبة من
احسن النقاء ، المطولة ، ص ٥٣١ - نجاح الدعوة الفاطمية فى ارض كتامة :
حدود التشيع فى المغرب ، ص ٥٣٣ - بداية الدعاية الشيعية فى كنف
عبد الرحمن بن زياد بن ابيهم ، فى افريقية ، ص ٥٣٣ - بداية الدعاية
الشيعية فى المغرب الأقصى ص ٥٣٤ - الدعاية الشيعية فى تحوم افريقية
والمغرب الأوسط ، ص ٥٣٥ .

الفاطيون ، نسبهم وثنى عن مذهبهم : التسمية ، ص ٥٣٦ - اصول
التشيع ، ص ٥٣٧ - التشيع الفاطمى الاسماعيلى ، ص ٥٣٩ - العلاقة
بالقراطة ، ص ٥٤٠ - الكتمان وظهور الادعاء ، ص ٥٤١ - الجدل حول
صححة السبب ، ص ٥٤٢ .

تنظيم الدعاية الفاطمية ، وبداية ابن عبد الله الشيعى ، ص ٥٤٤ -
المتنظيم السرى الاثنى عشرى ، ص ٥٤٥ - الدعوة فى المغرب تبدأ من اليمن ،
ص ٥٤٦ - اللقاء مع حاج كتامة فى مكة ، ص ٥٤٧ .

الرحلة الى المغرب ص ٥٤٨ - بدء العمل الايجاسى ، ص ٥٥٠ -
محصنة الرعم الكتامى ص ٥٥١ - تنظيم الدعوة فى كتامة دعوة سرية ،

- ١٨ -

وان كان ههنا الأمر بالمعروف ، ص ٥٥٣ - الاحوان والمشاركة ، ص ٥٥٣ -
 الخلاف بين قتائل كتامة ص ٥٥٣ - تحريض ولاية الأغالية ، ص ٥٥٤ -
 تمدين تازروت واتخاذها « دار هجرة » ، ص ٥٥٥ - مقام الحرب هي مادة
 تحصيل دار الهجرة في تازروت ، ص ٥٥٦ .

تنظيم اهل الدعوة : طبقات المؤمنين ، ص ٥٥٧ - تنظيم الحيدش
 وشعاراتها ، ص ٥٥٨ - احصاء القبائل ص ٥٥٨ .

الصراع مع الأغالية ، ص ٥٥٩ - أخذ ميله لأول مرة ص ٥٥٩ -
 استعادة ميله وتخريب تازروت ، ص ٥٦٠ - ايكجان بسعيد مركزها كدار
 هجرة ص ٥٦١ - عود الى اعداد المؤمنين « معنويا » وعناية بجهاز الاحبار
 ص ٥٦١ - الانتصار على محمد الاحور (ابو حوال) ص ٥٦٢ - الاستيلاء
 على ميه وسطيف ص ٥٦٢ - الدفاع عن منطقة القبائل والانتصار على
 ابن حنسي قرب مسطينة ص ٥٦٣ - مقام هائله كن سميدي تحسه
 منها وهو في سجلماسة ص ٥٦٥ - فتح بلاد الراب طه ص ٥٦٥ -
 فتح سمره ، ص ٥٦٦ - هزيمة الجند الأغلب في دار ملور ص ٥٦٧ - فتح
 بيجس ص ٥٦٧ - حرب الدعاية ضد ابي عبد الله ومسيها ص ٥٦٨ -
 نطاهرة الخروج الى الأربس ص ٥٦٩ - فتح ناغاله ص ٥٦٩ - عمسات
 جس سفى محدوده أحد مجاهه ، ص ٥٧٠ - احد قصر الامريبي وسفاس
 وقالمه ، ص ٥٧١ - الاجتياح الأخير - ومحاولات الأغالية في الصمد - ص
 ٥٧٣ - انتصار محدود للأغالية ، ص ٥٧٤ - موقف تردد وحره في حبس
 اهل الاقليم بين الجانبين المتصارعين ص ٥٧٤ - الاستيلاء على اقليم مسطيليه
 من بلاد الجريد ، ص ٥٧٥ - أحد ، نور ، وقصه ، ص ٥٧٦ - محاوله
 أخيره لانشات الوجود من جانب الأغالية ، ص ٥٧٧ - الانتصار العاصم لأبي
 عبد الله في الأربس ، ص ٥٧٧ - خطة المعركة ، ص ٥٧٨ - حرب الكماش
 تقرر مصير المعركة ، ص ٥٧٨ - العوده الى رقادة وبهاية الدولة الأغلبية
 ص ٥٧٩ .

قيام الدولة الفاطمية في غيبة الامام ، ص ٥٨١ - العمل على استئنف -
 أموال الأغالية والمعتقلين في الفريقية من اهل الدعوة ، ص ٥٨١ - الترتيب
 الادارية ، ص ٥٨٢ - الاصلاحات الدينية ، ص ٥٨٢ - شعارات الدولة ،
 ص ٥٨٣ - استحضار الامام من سجلماسة ، ص ٥٨٤ - وصول المهدي الى
 سجلماسة ، ص ٥٨٥ - قضية تحديد التاريخ : الخروج من الشام ، ص
 ٥٨٥ - الرحلة العجيبة ، ص ٥٨٧ - برقة ص ٥٨٩ . طرابلس ص ٥٩٠ -

- ١٩ -

توزر ، ص ٥٩٠ - وارجلان ، ص ٥٩٠ - سجل ماسة ، ص ٥٩١ - السير الى
سجل ماسة ، ص ٥٩٤ - القضاء على دولة تاهرت الرسمية ، ص ٥٩٤ -
القضاء على امامة سجل ماسة المدارية ، ص ٥٩٥ - عبيد الله المهدي اميرا
للمؤمنين ، ص ٥٩٨ .

الكشاف بالاعلام والامكن ، ص ٦٠١ .

الاشكال والخرائط

- شكل (١)، جزيرة صقلية ، توزيع المدن تبعا لرواية الادريسي ص ٢٠٠
- شكل (٢) صقلية بين افريقية وقلورية - كما رسمها الادريسي ص ٢٠٣
- شكل (٣) صقلية وجنوب ايطاليا - كما رسمها الادريسي ص ٢٣٩
- شكل (٤) صقلية وجنوب ايطاليا ص ٢٤٢
- شكل (٥) المغرب الأوسط ص ٢٩٢
- شكل (٦) اقليم تاهرت ص ٢٩٤
- شكل (٧) المغرب الأقصى ص ٤٢٧
- شكل (٨) موقع فاس وتخطيط المدينة ص ٤٤٣
- شكل (٩) بلاد افريقية ص ٥٨٩

تاريخ المغرب العربي من الفتح إلى قيام الدولة الفاطمية

الجزء الثاني

- ١ - دولة الأغالبة في إفريقية : من ابراهيم الأول الى زيادة الله الثالث
(١٨٤ هـ / ٨٠٠ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)
- ٢ - صقلية الأغلبية : من الفتح الى نهاية الأغالبة (٢١٢ هـ / ٨٢٧ م -
٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)
- ٣ - امامة الرستميين في تاهرت وجبل نفوسة (١٦١ / ٧٧٧ م - ٢٩٦ هـ /
٩٠٨ م)
- ٤ - امامة بنى واسول المدواريين الصلرية في سجلماسة (١٤٠ هـ / ٧٥٧ م -
٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م)
- ٥ - مملكة الأندلس في فاس والمغرب الأوسط (١٧٢ هـ / ٧٨٩ م - ٣٠٥ هـ /
٩١٧ م)
- ٦ - خريطة المغرب السياسية الحضارية اواخر القرن الـ ٣ هـ / ٩ م
- ٧ - قيام الدولة الفاطمية وتوحيد المغرب تحت راية المهدي : « خليفة الله »
امير المؤمنين . (٢٨٠ هـ / ٧٩٧ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)

انقسام المغرب إلى أربع دول

بقيام دولة الأغالية انقسم المغرب بين ثلاث دول كبرى : أقدمها دولة الرستميين الحوارج في المغرب الأوسط ، وأوسطها دولة العلويين الأدارسة في المغرب الأقصى ، وأحدثها دولة الأغالية السنية في إفريقية والمغرب الأدنى بصرف النظر عن دولة سبلماسة الصحراوية وهي الرابعة . وكان ذلك بداية عهد جديد بالنسبة للمغرب العربي . فعلى عكس ما كان يظن من أن قيام ثلاث دول تمتنق مذاهب سياسية دينية متعادلة قد يزيد في اضطراب المغرب ، عرفت البلاد نوعا من الاستقرار بفضل ذلك الوضع الجديد ، ترتب عليه زيادة انتشار الإسلام في البلاد ، وأدى إلى ما يمكن أن يسمى بعصر النهضة .

فرغم ما في التفتت من عوامل الضعف ، ورغم ما في التقسيم من أسباب الخلاف والفرقة فإن الوضع الجديد عمل على أن يكون لكل من الأقاليم الثلاثة شخصيته الذاتية وطابعه المميز ، وأوجد نوعا من اللامركزية في القيام بالعمل الحضاري الذي كان هدف العروبة والإسلام . فلقد أسهم كل من الأقاليم بتخصيبه في هذا العمل ، وقام به جنباً إلى جنب مع الآخرين - من غير قصد - خير قيام . ولقد ساعد على ذلك - رغم ما بين هذه القوى الثلاث من المنافسة - أنها لم تعلم أوجها من الشبه فيما بينها : من ذلك أنها مشرقية الأصل ، ولهذا الأمر أهمية كبرى . فرغم استقلالها السياسي عن الخلافة ، فإنها ظلت مرتبطة بالمشرك عن طريق تيار من الهجرة المستمرة ، الذي كان يحمل من المشرق إلى المغرب نخبا ممتازة من أقارب الأسر الحاكمة ومن بنى جلدتها ، ومن أعوانها ومعتنقي أفكارها السياسية والمذهبية . هذه الهجرة كانت تؤكد الاتصال بين المغرب المتطرف وبين مركز الخلافة وبلاد العرب ، تماماً كما كان الحال بين المشرق العباسي وبلاد الأندلس الأموية - رغم ما بين الأسرتين من العداء المرير .

الفصل الأول

قيام الاغالبة في القيروان

من ابراهيم الاول الى زيادة الله الثالث

(١٨٤هـ/م ٨٠٠ - ٢٩٦هـ/م ٩٠٨)

إبراهيم بن الأغلب .

مؤسس الدولة الأغلبية هو إبراهيم بن الأغلب بن سالم بن عقالة بن خفاجة التميمي : ووالده الأغلب الذي كان من جنده مصر أصله من أهل مرو الروذ ، بمعنى أنه كان من الجند العربي الحراساني الذي وفد مع القوثل السياسية إلى مصر . وأصبح من جندها (١) . ودخل الأغلب إفريقية في قوات مجاهد بن الأشعث سنة ١٤٤ هـ / ٧٦١ م ، وعهد إليه استنور بولاية إفريقية في أواخر سنة ١٤٨ هـ / أواخر ٧٦٥ م وأوائل ٧٦٦ م ، ومات بضرية سهم في سنة ١٥٠ هـ / ٧٦٧ م ، ولهذا عرف به الشهيد (٢) . وكان إبراهيم حين مات والده ابن عشر سنين (٣) . ولا نعرف ما إذا كان في القيروان في ذلك الوقت أم في مصر ، إذ يذكر الكتاب أنه قضى صلباء في الدرس والتحصيل بالقسطاط ، وأنه كان يحضر مجالس فقيه مصر الأشهر الليث بن سعد . وقد أعجب الليث بجده إبراهيم واجتهاده ، وبما تميز به من الصفات حتى قال يوما عنه : ليكون لهذا الفتى شأن (٤) . وعندما بلغ مبلغ الشباب دخل في جند مصر ، وكان عليه أن يسير إلى المغرب مثل والده ،

(١) البلاذري ، ص ٢٢٢ .

(٢) نفس المصدر ، انظر فيما سبق ج ١ ص ٢٤٧ وما بعدها (وعن لقب الشهيد ، ص ٢٢٠) .
- توفي ابن الأغلب سنة ١٦٦ - وعمره ٥٦ سنة مكما سنرى ، وهذا يعني أنه ولد حوالي سنة ٢٤٠ هـ / ٧٥٧ م .

(٣) ابن عسار ، ج ١ ص ٩٢ (يقول النص أن إبراهيم سمع من الليث واجتهاده زوجة ثم جلايل) ، وقارن الرقيق ، ص ٢١٢ - ٢١٣ (حيث النص : « ليكون لهذا الفتى شأن » إلى جانب قصصيات من اختلاله إلى الليث لطلب العلم ، واحدا له جلايل عند غروبه إلى المغرب) .

- ٢٤٨ -

فشد رحاله الى البرية تاركا أهله بمصر (٥) .

أما عن تاريخ وصول ابراهيم بن الأغلب الى المغرب ، وبداية خدمته العسكرية هناك ، فـ من الأمور الغامضة - وإذا كان الرقيق يورد رواية تقول انه سار مباشرة من مصر وبصحبه زوجته الى اقليم الزاب أثناء ولاية النعمان بن روح ، أى فيما بين سنتي ١٧٧ هـ - ١٧٩ هـ ، وأنه نفي من مصر ، ثم نزل وسوء مبادرته شيئا عظيما ، فانه مما يشكك في صحة هذه الرواية ما يورده الرقيق نفسه بعدها ، من : انه خلف أهله بمصر عند مسيره الى المغرب (٦) . هذا ، الى جانب أننا لا نجد ذكرا لابراهيم بن الأغلب في أحداث بلاد الزاب التي شارك فيها الفضل بن روح ، وهو الأمر المستغرب بالنسبة لضابط من أعيان جند مصر ، له عراقة ابراهيم - لو أنه كان وقتئذ في الزاب .

ومن الأمور المستغربة أيضا أن يكون ابن الأغلب ، وهو يستقبل الأربعين من عمره ، في ولاية هرثة بن أعين حوالي سنة ١٧٩ هـ ، قائدا لجماعة صغيرة من الجند تقوم بأعمال الشغب . لهذا ما يفهم من رواية أحمد ابن ناقد ، مولى بني الأغلب التي ينقلها البلاذري ، والتي تقول ان ابراهيم كان من وجوه جند مصر وأنه أغار وبصحبه ١٢ (اثنا عشر) رجلا على بيت المال بالقيروان ، فآخذوا مقدار أرزاقهم لم يزدوا عليها شيئا ، ثم انهم هربوا الى الزاب . وتمكن ابراهيم من السيطرة على من كان هناك من الحند ، كما اكتسب وذ أهل الناحية ، وبذلك قلب على الزاب ، وآلت اليه الرياسة هناك . وبفضل مناوراته الذكية ، من : ملاطفة هرثة ، واهدائه الهدايا ، واعتناؤه عما بدر منه بحسن نية ، وتمسكه بالطاعة ، نجح في الحصول منه - رسميا - على ولاية الزاب (٧) .

(٥) انظر ابن عسلى الذى يذكر بيتي من الشعر لابراهيم في زوجته وقد تركها بمصر :
 ما صرت ميلا ولا جاوزت مرحلة الا وذكرتك بغيري دائما هتلى
 ولا ذكرتك الا بتـ مرقبـا ادعى الهجوم كان الموت مستقلى
 وقدر الرقيق (ص ٢١٢) الذى يذكر البيت ، رواية محمد بن الوكيل ، مع اختلاف
 في الشذرة الثانية من البيت الاول حيث « يلى » بدلا من « يلى » ، وفي الشذرة الأولى من
 البيت الثاني : « كنت » بدلا من « بت » ، وفي الشذرة الثانية : « الليث » بدلا من « الموت » .
 برانز ١٩١٦ الجزء ١ ج ١ ص ٤٩ .
 (٦) الرقيق ص ٢١٢ .
 (٧) البلاذري ، ص ٢٢٢ .

- ٢٩ -

والحقيقة انه زعم ما يمكن أن يتصور هاتين الروايتين اللتين اورد بهما كل من البلاذري والرقبي من الشسوانب ، فانه يمكن أن تكمل احدهما الأخرى ، من : حيث دخول ابراهيم بن الأغلب الى المغرب في عهد الفصّل بن روح ، ووصوله الى ولاية الزاب بفضل شجاعته وحسن تدبيره - ان تم نقل وصوليته - على عهد هرثة الذي كان يحسن الظن فيه .

وهكذا لا نجد ابراهيم بن الأغلب في النصوص الأخرى الا قائدا من كبار القواد ، له ولاية الزاب الهامة من قبل الخليفة هارون الرشيد نفسه ، وذلك على عهد ابن مقاتل العكي (٨) . ولا بأس أن يكون ذلك قد حدث اثر تدخله في مصلحة ابن مقاتل ، كما رأينا (٩) .

والذي يقم من التصوص أن ولاية ابراهيم لم تتم بسهولة ، وانها تحققت بعد صراع مرير بين الوالي السابق محمد بن مقاتل العكي ، الذي كان يستند الى حسن علاقته بجعفر بن يحيى البرمكي ، وبين ابراهيم الذي عمل على اكتساب تأييد رجال الخلافة في افريقية . فهناك رواية تقول انه عندما أعاد ابن الأغلب الى الولاية محمد بن مقاتل ، كتب صاحب البريد بافريقية وهو يحيى بن زياد الى هارون الرشيد بحسن بلاه ابن الأغلب في سبيل الخلافة - وتقرأ الرشيد تقرير صاحب البريد على أخصائه ، كما استشار هرثة بن أعين والى افريقية السابق ، فأكدر له اخلاص ابراهيم للخلافة وعرفه جعب الناس له ، فكان ذلك سببا في أن عين الرشيد بن الأغلب واليا للبلاد (١٠) ، وذلك في ٢٠ من المحرم سنة ١٨٤ هـ / ٢٠ فبراير سنة ٨٠٠م (١١) . وهناك رواية أخرى لابن الأثير تقول ان ابن الأغلب كان قد كتب الى الخليفة - بناء على رغبة أهل البلاد - يطلب منه ولاية افريقية ، وانه عرض على الرشيد الاستغناء عن المعونة السنوية التي كانت تقدمها مصر الى افريقية ومقدارها ١٠٠ (مائة) ألف دينار ، وانه تعهد على العكس

(٨) الرقبى ، ص ٢١٣ . ابن عدادى ، ج ١ ص ٩٢ . الحلة السواد ج ١ ص ٩٣ .

(٩) انظر لبنا سبي ، ج ١٠ ص ٣٩٣ وما بعدها .

(١٠) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ج ٦ ص ٦٣ ، النورى ، ١٠٤ ب (الترجمة ، ابن خلدون ، ج ١ ص ٣٦٨) ، وقارن أصل الرواية الى الرقبى ، ص ٢٢٠ . ٢٢٥ : حيث اسم صاحب البريد . ابن زياد مرة ، وابن العطل . ومن ولاية ابراهيم ، قال الرشيد . « ارجو ان اكون له ريثما (افريقية) يحبرها » .

(١١) انظر الميون والحدائق ، ج ٣ ص ٣٠٢ .

- ٣٠ -

من ذلك بدفع ٤٠ (أربعمائة) الف دينار منقودا الى بيت مال الخلافة (١٢) .
ويمكن التوفيق بين الروايتين اذا اعتبرنا ان اخصال اس الأغلب بالرشيده كان
هي ضرب عمال الخلافة مثل صاحب البريد .

والظاهر ان ابن مقاتل عرف الاتصالات التي كان يقوم بها ابن الأغلب
من خلف ظهره ، وانه حاول القيام بعمل مضاد يضمن له الاستمرار في
الولاية برغم ما كان يظهره له ابن الأغلب من الرعاية والعطف . فعندما وصل
تقليد الرشيد لابن الأغلب أسرع هذا الى ابن مقاتل يطلب منه الا يتعجل
بالخروج من القيروان ، ويسمح له بالبقاء طالما شاء الى ان يتم جهاز الرحيل .
ولكن ابن مقاتل خرج بعد أيام الى طرابلس ، وهناك لقي مبعوثا أتى من بغداد
هو حماد السعدي ، يحمل رسالتين الى القيروان ، فاعتنم الفرصة وزيّف
رسالة تالفة تقضي بخلع ابراهيم بن الأغلب وتقليده هو الولاية من جديد .
وأنتج ابن مقاتل ذلك برسالة أخرى من لدنه يعلن فيها قرب وصوله الى
القيروان ، ويأمر ابن الأغلب بالرجوع الى الزاب ، ويدعو أحد أعوانه وهو
سبل بن حاجب الى اقيام بأمر الولاية نيابة عنه والى حين حضوره (١٣) .
وأغلب الخن أن ابن مقاتل كان يأمل خلال فترة انتظاره في طرابلس ان يمكن
جعفر البرمكي من تسوية الأمر مع الخليفة ، وهي الامية التي لم تتحقق .

فعندما علم الناس بذلك اضطربوا ، وطلبوا الى ابن الأغلب ان يحتفظ
بالولاية ، وان يكتب الى الخليفة يعلمه باقتراء ابن مقاتل واختلافه . ورغم أن
ابن الأغلب وافقهم على صحة تزيف ابن مقاتل اعتمادا على علاقته القوية
بجعفر بن يحيى البرمكي ، فانه جرح رجاله وعاد بهم الى ولايته الأولى
بالزاب (١٤) ، وذلك في ١٩ ربيع الآخر / ١٨٠ مائة . وترك سبل بن جعفر واليا
بالنيابة ورجلا آخر يعرف بأبي عزيز كصاحب للشرطة (١٥) .

(١٢) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ . ج ٦ ص ٦٢ - ٦٣ (ابن خلدون . ج ٤ ص ١٩٦) .
(١٣) أنظر البيهقي والحاقي . ج ٣ ص ٣٠٢ . النويري . ص ١٠٤ ب (الترجمة .
ابن خلدون . ج ١ ص ٣٩٨ - ٣٩٩) . وقارن الرقيق . ص ٢٢٠ . الحلة السيرة . ج ١
ص ٩٤ .
(١٤) أنظر البيهقي والحاقي . ج ٣ ص ٣٠٤ . النويري . ص ١٠٤ ب (الترجمة .
ابن خلدون . ج ١ ص ٣٩٩) . وقارن الرقيق . ص ٢٢٠ .
(١٥) أنظر البيهقي والحاقي . ج ٣ ص ٣٠٢ (حيث النص على أن ابراهيم سار في مدينة
هولة) .

- ٣١ -

ولما وصلت أساء العكي الى ارشيد عصب ، وكتب اليه يؤيه علي سور -
صبيعه ويطلب اليه العودة سريعا ، غير محمود الفعال ، ، فعاد ابن مقاتل الى
المشرق . وفي نفس الوقت كتب الرشيد رسالة ثانية بتولية ابراهيم
ابن الاغلب ، سار بها الرسول الى الزاب ، فعاد ابراهيم من جديد الى القبروان
في ١٢ من جمادى الآخرة سنة ١٨٤ هـ / ٩ يولية سنة ٨٠٠ م ، وتسلم
حكم من سهل بن حاجب الذي بقي في السبابة أكثر من شهرين (١٦) .

ومع انه من الجائر الشك في صحة الرواية الخاصة بمؤامرة العكي ،
لطابعها القصصى أولا ، ولأنها ثانيا لم ترد الا في الرقيق الذي ينقله السورى
مما يحتمل ان الرواية تكرر هنا خطأ عودة ابن مقاتل الى القبروان بعد طرده
على يدى التميمي (١٧) ، فاننا نعتقد أن المقصود بها هو اظهار محبة ابراهيم
ابن الاغلب في قلوب الناس ، وان اختياره لحكم البلاد كان استجابة لرغبة
سعب امريقية . كما بعهم من رواية ابن الأثير (١٨) ، وهذا أمر لم يكن معروفا
الا فيما ندر . وهو يعنى ان ابراهيم بن الاغلب نجح في اكتساب محبة أهل
امريقيه . ما نجح في كسب رضاء اخلافة عندما عرض الاستغناء عن
المعروفة الآتية من مصر ، بل ودفع مبلغ سنوى من المال الى الخليفة . وهذا الأمر
الاخير يعنى أن ابن الاغلب بين للخلافة أن بلاد امريقية يمكن أن تنتعش وتتقدم
اقتصاديا - مثل ولايات الخلافة الفنية - اذا ما تهيأت لها الادارة الرشيدة .

العباسية (القصر القديم) عاصمة جديدة لافريقية :

بدأ ابراهيم بن الاغلب ولايته بعمل يعتبر في حقيقته سمة من سمات
الدول الجديدة ، أو شعارا من شعارات كبلد الحكم : ذلك هو إنشاء مدينة
ملكية أو عاصمة جديدة . بدأ هذا العمل في نفس السنة التي ولى فيها أى
في سنة ١٨٤ هـ / ٨٠٠ م حسب رواية البكرى وابن الأثير (١٩) ، أو في السنة
التى تليها (١٨٥ هـ / ٨٠١ م) كما يقول ابن عذارى (٢٠) . ونعتقد أن

(١٦) السورى . ص ١٠٥ . وقارن الرقيق . ص ٢٢٠ . والميسون والحدائق ، ج ٢
ص ٣٠٢ .

(١٧) انظر فيما سبق . ص ٣٦٢ - ٣٤٩ .

(١٨) انظر فيما سبق . ص ٣٠ وهـ ١٢ .

(١٩) البكرى . ص ٢٨ . ابن الأثير . أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ . وابن ابن ديتار ،

المؤنس . ص ٤٧ .

(٢٠) ابن عذارى . ج ١ ص ٩٢ .

الروايتين صحيحتين وإنّ المساء بدأ في السنة الأولى وتم في السنة الثانية .
ولا شك في أن ابن الأغلب تعين في دروس الماضي ، وأنه أحسد العبرة من
اضطرابات القيروان ، التي كانت تموج بأهلها وعسكرها ، فرأى أن يتعد
عنها قليلا . ووقع اختياره على قطعة من الأرض على ثلاثة أميال في الجنوب
الشرقي من القيروان ، وكانت لجماعة من بني طائوت فاشترأها منهم (٢١) .
وبعد أن تم البناء أطلق ابن الأغلب على مدينته الجديدة اسم العباسية (٢٢) .
تيمنا باسم الأسرة الخلافية ، ولتكون قرينة المنباشية أول عاصمة عباسية
قبل بغداد (٢٣) ، هذا ولو أنها عرفت أيضا باسم القصر القديم (٢٤)
ولا تعرف ان كانت هذه التسمية الأخيرة قد ظهرت منذ بناء المدينة . به
ظهرت في وقت متأخر عن ذلك . وفي الحالة الأولى تكون العباسية قد بنيت
في موضع قلعة قديمة كانت في أرض بني طائوت . وفي الحالة الثانية تكون
التسمية قد أطلقت على العباسية بعد ان قامت قصور جديدة بجوارها . كما
سيحدث بعد بناء قصور وقادة على أيام ابراهيم الثاني بن أحمد (بن محمد
ابن الأغلب بن ابراهيم بن الأعناب) وهو عاش العباسية سنة ٢٦٣ هـ
٧٦ - ٨٧٧ م (٢٥) .

ويرجع بعض للبكري مدى يمدد بعضيات لا ناس بها عن طبيعة
بناء العباسية . وسكن القبول بها احتوت - عموما - على قصر الأمير وما ملحق
به من الدواوين ودار سك النقود ومسكن حاشيته والمسجد الجامع . أما عن
صومعة هذا الجامع (أي مئذنته) فيصنعها ابحرامى الأندلسي بأنه و لم يبس
أحكم منها ، ولا أحسن منقرا . فلقد كانت الصومعة مستديرة الشكل
- كما هو الحال بالنسبة لمئذن المراق - مبنية بالآجر والعمد في مسجج
طبقات (٢٦) . وتأتي بعد ذلك معسكرات الحرس . ويحيط بكل هذا الأسوار

-
- (٢١) ابن حادى ، ج ١ ص ٩٢ ، وقارن الرقيق ص ٢٢٢ والبكري . ص ٣٨ (على
٢ أميال قبل القيروان) .
(٢٢) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ج ٦ ص ٦٢ .
(٢٣) من حاشية التراقي أنظر ألكلازى ، طبعة لندن ١٨٦٦ ، ٢٨٧
(٢٤) الرقيق ، ص ٢٢٢ ، ابن حادى ، ج ١ ص ٩٣ . وقارن ابن أبي دينار (ص ٤٧)
اللى يسميها بالقصر فقط .
(٢٥) أنظر بيا يمد (بناء وقادة - عهد ابراهيم بن أحمد) ص ١١٦ .
(٢٦) أنظر البكري ، ص ٧٨ . وقارن الرقيق ، ص ٢٢٢ (حيث هناك اشارات الى القصر
المنتزه حوله . والمسجد الذى بناء فيه) . وقارن البويرى . ص ١٠٥ الترجمة ، في ملحق
ابن خلدون (ج ١ ص ٤٠٠) .

القوية المحصنة لحايتها . ثم ان ابراهيم بن الأغلب أحاط الأسوار بخندق فيما بعد ، عندما ثار به قائده عمران بن مجالد (بعد سنة ١٩٣ هـ / ٨٠٨ م) (٢٧) . وينص البكري على انه كان لتلك الأسوار خمسة أبواب ، اثنان منها في الجانب القبلي ، وهما : باب الرخمة ، وباب الحديد ، واثنان في الجانب الشرقي ، وهما : باب غلبون وباب الريح ، وباب واحد من الجانب الغربي ، هو باب السعادة . مقابل المقبرة الكبيرة خارج الأسوار . وفي وسط المدينة كانت توجد رعية كبيرة واسعة عرفت باسم « الميدان » ، ربما كانت تستخدم لعرض الفرسان (٢٨) .

وهكذا اتسعت العباسية وأخذت تنافس القرون بحماماتها الكثيرة ، وفنادقها ، وأسواقها الجملة ، وموажل الماء العظيمة التي كانت تدير القرون ، أوقات القحط ، عندما تفرغ صهاريجها العديدة من الماء (٢٩) .

وموضع القصر القديم معروف حالياً ، وإن كان في شكل قل صغير أو كدية : طوله حوالي ٥٠ متراً وعرضه حوالي ٣٠ متراً . ولقد أظهرت الحفائر الحديثة على طول الواجهة الشمالية الغربية وجود قاعات متجاورة ، وسرايب وحفر دائرية تحت الأرض . وقاعة البناء والجدران من اللبن ، أما الأجر فكان يستخدم في انشاء القباب وأسقف الدور العلوي من البناء . وهذا الجزء المكتشف يدل ببساطته على أنه كان مخصصاً للمخازن ومساكن الخدم . أما المباني الفاخرة فقد نبتت من أجل إقامة مباني جديدة (٣٠) .

وفي الوقت الذي بدأ فيه ابراهيم بن الأغلب البناء كان يعمل في الخفاء على تحقيق هدفه من انشاء العباسية ، وهو العمل على التحرر من تسلط العسكر المشاغب والتمكن من مدافعهم اذا تطلب الأمر ، وذلك بالاعتصام بقلعته الجديدة . ولكي يحقق هدفه هذا في هدوء اعتنى بالجند وأخذ يداريهم حتى يضمن طاعتهم ، وكان يتحمل في سبيل ذلك سوء أخلاقهم وشراسة طباعهم ، بينما أخذ في شراء السودان بحجة استخدامهم في الصناعة تخفيفاً على الناس من أعبائها ومشقاتها . ثم انه بدأ الخطوة الثانية في سبيل

(٢٧) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨٦ - ج ٦ ص ٦٣ . وبين ابن مجالد انظر فيما بعد ص ٣٦ وما بعدها .

(٢٨) انظر البكري ، ص ٢٨ .

(٢٩) البكري ، ص ٢٨ .

(٣٠) ج - مارسيه كتاب الفن الاسلامي (بالفرنسية) ، ج ١ ص ٤٦ - ٤٢ .

استخدام السودان في عسكره فاشنرى آحرين ، وحصصهم لحمل سلاح الجند ، وأرحم هؤلاء أن في ذلك أكراما لهم (٣١) . وهو في الحقيقة كان يدرب السودان على استخدام السلاح ، كما كان يجرّد الجند منه . فعندما تم بناء العباسية أخذ ينقل إليها السلاح والعدد (٣٢) ، ثم انه انتقل إليها في جنح الليل ، بأهله وحرمة وعبيده (٣٣) . ولقد أسكن عبيده هؤلاء - وهم الذين أصبحوا حرسه الخاص الذي يضع فيه نفعه - حوله ، كما أسكن معه أيضا أهل الثقة من جنده (٣٤) . وبذلك أصبحت العباسية مقرا لإبراهيم ، ومعسكره لقواته ، مثلها في ذلك مثل كل المدن العربية الحديثة التي بنيت من قبل : كالكوكة والبصرة ثم واسط بالعراق ، والفسطاط بم العسكر في مصر ، وفي المغرب مثل : القيروان وتاهرت وسجلماسة وفاس (٣٥) .

اقرار إبراهيم بن الأغلب للأمور في افريقية :

ثورة خريش الكندي في تونس :

حدث ما كان يحشاه إبراهيم بن الأغلب من عسكر افريقية ، وكتاب العباسية عند حسن ظنه بها ، فقامت بدورها في المحافظة على كيان المملكة الناشئة خير قيام . ففي سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ معرض ابن الأغلب لثورة خطيرة في تونس قادها والي المدينة العربي وزعيم « الأبناء » خريش بن عبد الرحمن ابن خريش الكندي ، صهر الحسن بن حرب الكندي (٣٦) . ولا يذكر الكتاب

-
- (٣١) أنظر الرقيق ، ص ٢٢٢ ، وقارن التويرى ، ص ١٠٥ والترجمة (ابن خلدون) ج ١ ملحق ٢ ص ٤٠ .
- (٣٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٢ .
- (٣٣) أنظر الرقيق ، ص ٢٢٢ ، وقارن التويرى ، ص ١٠٥ والترجمة (ابن خلدون) ج ١ ملحق ٢ ص ٤٠ .
- (٣٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٣ ، التويرى ، ص ١٠٥ والترجمة (ابن خلدون) ج ١ ملحق ٢ ص ٤٠ ، وقارن الرقيق ، ص ٢٢٢ .
- (٣٥) عن تاهرت وسجلماسة وفاس أنظر العصور الخاصة بها فيما بعد .
- (٣٦) أنظر الحلة السيرة لابن الأبار ، ترجمة رقم ٣٢ ، ج ١ ص ١٠١ ، وم ٢ : حيث يشير حسين مؤنس الى أن الاسم في شكل خريش واضح تمام الوضوح على عكس ما هو موجود في التويرى وابن خلدون في شكل « حمديس » . كما أشار الى الترائن التي ترجع فعلا اسم خريش مثل اكتفاء ابن عذارى بذكر لقب الرجل وهو الكندي . ثم أبيات الشعر (ص ١٤٠) التي يرد فيها الاسم في شكل خريش ، مما يؤكد صحته إذ لا يستقيم مع اسم حمديس . والظاهر أن المبتول من تعريف اسم خريش الى حمديس هو الرقيق الذي نقل عنه التويرى =

- ٢٤ -

شيئا عن سبب هذه الثورة إذ يكتفون بأن الكندي نزع السواد - شعار
العباسيين - مما يعنى أنها ثورة متاهضة لخلافة أو لجندها في افريقية ،
ولأبأس أن تكون اشارته الى علي بن أبي طالب (٣٧) تعنى أن لثورة لونا
شيعيا ، ونجح في اجتذاب كثير من الاتباع من العرب والبربر (٣٨) . وسير
ابراهيم بن الأغلب قائم عمران بن مجالد لقتال الناصر ، وتم اللقاء عند
سبخة تونس ، وانتهى بكارثة بالنسبة للشوار ، فرغم انهزامهم أخذتهم
سيوف الجند الأغلبى : فبقى منهم عشرة آلاف رجل مصرجين بلعائهم في أرض
المعركة ، منهم الكندي نفسه (٣٩) . ودخل عمران تونس وانتقم من أنصار
خريش فقتلهم ، وأقر الأمور في المدينة (٤٠) .

= وابن خلدون (أنظر الرقيق . ص ٢٢٤) - وما يستمرى الانتهاء أن الرقيق يصف خريشا
الكندي بأنه من « أبناء العرب » ، ومؤرخ القيروان يستخدم كلمة « الأبناء » كثيرا عند كلامه
عن صاكر تلك الفترة وحروبها . ومع أن ابن الأبار يكاد يشرح معنى « الأبناء » عندما يقول
أن الكندي لم يكن من الجند بل من أبناء العرب الذين كانوا بالرقيّة قبل المسودة (العباسيين) ،
فإن الذي فهمه من روايات الرقيق أن كلمة « الأبناء » كانت تعنى وقتله : « أبناء العبد
الذين ولدوا في الرقيّة سواء كانوا من العرب البليدين ، أو عرب النوح الأولى ، كما يقول
ابن الأبار ، أو من الوافدين بعد ذلك ، من أهل الشام أو الخراسانية . وأنظر فيما سبق ،
ج ١ ص ٣٦١ وما ١٧٦ (هي ثورة تلمع بن تميم بأله من الأبناء) .
ومن تاريخ ثورة الكندي ، أنظر الرقيق ، ص ٢٢٥ . (حيث سنة ١٨٦ هـ) . ابن الأثير ،
أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ ، التبريز ، ص ١٠٥ ب والترجمة (ابن خلدون) ج ١
ص ٤٠٦ ، وقارن ابن عفار (ج ١ ص ٩٢) الذي يضمها ضمن أحداث سنة ١٨٥ هـ ، ولو
أنه يتبع ذلك قوله : أنه كانت لابن الأغلب مع الكندي وقائع وافقت محاربة المأمون للأمن بعد
موت الرشيد أي بعد سنة ١٩٢ هـ . وتستد أن ابن عفار يخلط هنا بين ثورة الكندي هذه
وثورة عمران بن مجالد فيما بعد (أنظر الصفحة التالية) .

(٣٧) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٠٢ .

(٣٨) ابن الأثير : أحداث سنة ١٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ ، التبريز ، ص ١٠٥ ب والترجمة

(ابن خلدون) ج ١ ملحق ٢ ، ص ٤٠٠ ، وأنظر الرقيق ، ص ٢٢٤ .

(٣٩) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ هـ (يسى قائد ابراهيم هنا « عمران بن صغلة » .

- وهو في الرقيق . ص ٢٢٤ وما قبلها ، من حيث ينقل ابن الأثير « عمران بن صغلة ») . أما

في حوله القتال ، وعدد القتلى ثم اللقاء الثوار في تونس حسبنا وصله ابن الأغلب للرشيد (

فإنظر الرقيق ص ٢٢٥ ، التبريز ص ١٠٥ ب والترجمة (في ابن خلدون) ص ٤٠٠ - ٤٠١ .

ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٦ .

(٤٠) ابن الأثير - أحداث سنة ٢٨١ هـ ، ج ٦ ص ٦٣ ، التبريز ، ص ١٠٥ ب والترجمة

٢ في ابن خلدون تم ج ١ ص ٤٠٦ - ٤٠٧ وفي مقال صاحب خريش عن رواية الرقيق : ص ٢٢٤ (

فلهم كانوا يصيحون : « بطلنا بطلنا » ، فلا والله لا اتخذ لكم طاعة بعد اليوم .

وما يرجع أن يكون للثورة طابع طمعي ضمني ضد العباسيين ، ومن مشاركة حوزة بن السبال :

ثورة الجند في طرابلس :

ولقد سببت مدينة طرابلس - القريبة من موطن الاباضية في جبل نفوسة وأرض هواة ورنانة - كثيرا من المتاعب لأبن الاعتب - فعند كان الطرابلسيون يشكون من الولاة وكان ابراهيم يستجيب لهم فيعزل من لا يرضون عنه . وفي سنة ١٨٩ هـ / ٨٠٥ م ثار أهل طرابلس بواليهم سفيان ابن المضاء (الذي ولي المدينة للمرة الرابعة) والجأوه الى المسجد الجامع ثم انهم سمحوا له بالخروج بالأمان ، ولما لم يمض على ولايته شهر واحد . والظاهر أن جند طرابلس وليس أهلها هم الذين قاموا بتلك الثورة إذ أن الجند هم الذين جعلوا أمر المدينة الى ابراهيم بن سفيان التميمي بدلا من ابن المضاء . ويعول ابن الاثير ، الذي ينورد بذكر تلك الاحداث : ان الخلاف وقع بعد ذلك بين «الأبناء» بطرابلس وبين قوم من بني أبي كنانة وبنى يوسف حتى فسدت طرابلس . والظاهر أن المفسود بالأبناء : هم أبناء الجند الذين ولدوا في افريقية ، ولم ينخرطوا في سلك العسكرية ، سواء كانوا من العرب البلديين أو من الوافدين على البلاد بعد ذلك ، من : أهل الشام أو من أهل خراسان ، كما سبقت الإشارة (٤١) . فعندما بلغت ابراهيم أنباء تلك الفتنة استدعى الأبناء وحصوهم الى القيروان في ذى الحجة من نفس السنة / نوفمبر ٨٠٥ م ، وهناك سألوه العفو فأجابهم وعادوا الى بلدهم (٤٢) .

ثورة عمران بن مجالد - «الوزير» :

أما أخطر الثورات التي تعرض لها ابن الأغلب فهي التي قام بها قائده ووثيره عمران بن مجالد الربيعي - قاهر خريش الكندي - بالاشتراك مع عامر بن المعمر بن سنان التيمي صاحب الشرطة ووالي قسطليلية السابق ، وعمرو بن معاوية القيسي ، أحد فرسان قيس وسادتها في الاسلام ، وذلك سنة ١٩٤ هـ / ٨١٠ م على ما يظن (٤٣) . والظاهر أن عمران شعر بقوته بعد

= المعروف بالحرون ، قائد ابراهيم وصديقه وواليه على حلب ، لحرب خريش وما قاله فيها من الشتم ، انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٠٧ - ١٠٨ .

(٤١) انظر ص ٣٤ و ٣٦ .

(٤٢) ابن الاثير ، سنة ١٨٩ ، ج ٧ ص ٧٧ .

(٤٣) ابن الاثير ، بإحفاث سنة ١٩٤ ، ج ٦ ص ٩٥ (حيث يذكر مسح عمران : خريش ابن التومي : « الأغلب الظن أن المفسود بذلك ثورة خريش الكندي السابقة) . وانظر الحلة السيرة ، ترجمة ٣٥ ، ج ١ ص ١٠٤ ، و ترجمة ٣٦ ص ١٠٦ (من عامر) و ترجمة ٣٩ ص ١١٠ (من عمرو) .

- ٣٧ -

الخدمات الكبيرة التي أداها لابن الأغلب ، وأنه كان يطمح في أن يكون له مرآة ممتاز بالنسبة للأمير - والتوري الذي ينقل عن الرقيق ، يعمل فتور العيلة بين ابن الأغلب وابن مجالد بأسباب شخصية ، وذلك منذ بناء القصر القديم : فقد خرج ابراهيم يوما الى مصلى روح ومعه عمران الذي أخذ يجاذبه أطراف الحديث و ابراهيم لا يستمع إليه اذ كان منصرفا كلية الى التفكير في سكنى قلدته الجديدة (القصر القديم) (٤٤) وربما كان الأقرب الى الصحة أن عمران أحس بما يشكله المقر الجديد لابراهيم من التباعد أو الانفصال بين الجيش وبين الأمير ، الذي لن يصبح واقعا تحت رحمة قواده - هذا ، كما يمكن التفكير في أن ابن الأغلب أخذ يحمل شئون الجند وخاصة ما يتعلق منها بدفع الرواتب ، وذلك بعد أن استفتى عن الاموال التي كانت تأتيه من الخلافة ، كما سنرى بعد قليل .

وهكذا بدأ عمران يتغير وأخذ يتأمر على ابن الأغلب ، وانتهى الأمر بأن أعلن الثورة ، واجتذب كثيرا من الأنصار منهم أهل القيروان التي نجح في الاستيلاء عليها في ١٠ من رجب ١٩٤ هـ / ١٩ أبريل سنة ٨١٠ م ، وبلغ الأمر الى درجة أنه غلب على معظم بلاد افريقية (٤٥) . وحاول عمران اكساب ثورته نوعا من الشرعية باجتذاب فقيه « افريقية المشهور أسد بن القرات الى جانبه ، وحاول أن يكرهه على ذلك ، ولكن ابن القرات هدمه بإعلان رأيه في الفتنة علانية ، وهو : « ان القاتل والمقتول في النار » ، فتركه (٤٦) .

ولم يكن لابراهيم بن الأغلب من ملاذ الا في العباسية ، فخذق حولها واعتصم بأسوارها (٤٧) - واستمرت الثورة طوال عام راحت البلاد خلاله نهبا للاضطراب والفوضى - فكانت خيل ابراهيم تغير حتى حواطل القيروان وتقتل من يصادفها في الطريق ، وكانت خيل عمران تغير على بلاد ابراهيم (٤٨) .

-
- (٤٤) التوري ، ص ١٠٦ - الترجمة (ابن خلدون) ج ١ ، ص ٤٠١ .
 (٤٥) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ، ج ٦٣ سنة ١٩٤ ، ج ٦ ص ٩٥ ، التوري .
 ص ١٠٦ أو الترجمة (ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٢ .
 (٤٦) ابن الأثير ، سنة ١٩٤ ، ج ٦ ص ٩٥ ، وأما ترتيب المصادر ، للملحني عباس ، بيروت ١٩٦٥ ، ص ٤٧٨ - تراجم الخليفة ، ص ٦٨ ، الحلة السيرة ، ج ٢ ص ١٠٥ .
 (٤٧) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٢ .
 (٤٨) التوري ، ص ١٠٦ أو الترجمة (ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٢ .

واحداً في العرج مملاً في الأموال التي أرسلها الرشيد إلى ابن الأغلب
لدمع مرتبات الجند^(٤٩) . ولا شك في أنه ابن الأغلب كان في أشد الحاجة إلى
القدود ، إذ أنه بمجرد أن علم بمسيرتها إليه أسرع وحصل ابنه عبد الله
يسلمها في طرابلس^(٥٠) . ، حشيه أن تقبض بين أيدي حصومه في بلاد
القيروان . وكان لنبا وصول الماء أثر السحر في قلوب الجند الثائر الذين
فكروا في تسليم عمران . وعندما سار إبراهيم بالحيل والرجال والعبيد نحو
أسوار القيروان ، ونادى مناديه يدعو كل من اسمه في ديوان أمير المؤمنين
إلى الحضور لتسلم عطاته ، لم يأمن عمران البقاء مع رجاله ، فترك القيروان
ليلاً وسار إلى بلاد الزاب ، وبصحبة عمرو بن معاوية وعامر بن المعمر^(٥١) .
وأسرع إبراهيم إلى القيروان فدخلها ، وانتقم من المدينة فعلق أبوابها وثلم
أسوارها^(٥٢) حتى لا تعود إلى الثورة .

وهكذا أكدت العباسية حسن ظن ابن الأغلب بها ، فقد حققت له الظفر
على خصومه وثبتت أقدام أسرته في البلاد . وبناء على ذلك ، وبعد أن شعر
بالطمأنينة ، أخذ في زيادة عمرانها . فأقطع آلَه ومواليه الاقطاعات في داخل
أسوارها ، وبذلك أصبحت الضاحية المملوكية عاصمة لبلاد بدلا من القيروان
ففيها استقبل إبراهيم رسل الخليفة هارون الرشيد ، كما استقبل رسل
شرلمان الذين أتوا يبحثون عن رفات القديس سبيريان ، وفيها عقد سنة
١٨٩ هـ / ٨٠٥ م الهدنة مع بطريق صقلية قسطنطين لمدة عشر سنوات وتم
الاتفاق على فداء الأسرى^(٥٣) .

أما عن عمران فإنه ظل في الزاب إلى وفاة إبراهيم سنة ١٩٦ هـ /
٨١٣ م وولاية ابنه عبد الله الذي أعطاه الأمان ، وأسكنه معه في القصر

(٤٩) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٣ ، النويري ، ص ١٠٦ أو الترجمة
(ابن خلدون) ج ١٠٦ ص ٤٠٢ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٦ .
(٥٠) النويري ، ص ١٠٦ أو الترجمة (ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٢ .
(٥١) النويري ، ص ١٠٦ و الترجمة (ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٢ (حيث عامر بن
المختار بدلا من عامر بن المعمر ومن قراءة الحلة السيرة (ج ١ ص ١٠٥) ، وفاروق بن الأثير .
أحداث سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٣ .
(٥٢) ابن الأثير ، أحداث سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٣ ، النويري ، ص ١٠٦ ب و الترجمة
(ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٢ .
(٥٣) حسن حسني عبد الوهاب ، الوثائق ، قسم ١ ص ٣٥٧ .

٣٩-

القديم ، ولكنه تخلص منه بعد قليل عندما علم بتآمره ، كما يقال (٥٤) : وهكذا حكم إبراهيم بن الأغلب افرقية مدة ١٢ (اثنتي عشرة) سنة ، فقمع أهل الشريعة ، وضبط أهلها (٥٥) ، فلم تعرف افرقية - كما يقول الرقيق - واليا عدل ، ولا أحسن سياسة ، ولا أرفق بالرعينة ولا أضبط للأمور منه (٥٦) .

ولقد ثبت ابن الأغلب أقدامه في افرقية وبدأ يتطلع الى المغرب الأقصى حيث ادريس بن ادريس العلوي ، ونجح في استمالة واحد من أكبر أعوانه هو يهلول بن عبد الواحد زعيم مطهرة حتى اضطر ادريس الى استعطفانه وسؤاله الكف عنه (٥٧) . وتأكد مركز ابن الأغلب في البلاد حتى أنه بعد وفاة الرشيد سنة ١٩٣ هـ / ٨٠٩ م ترك الأمين افرقية له ، فأقره في ولايتها .

وتوفي إبراهيم بن الأغلب في أواخر شوال سنة ١٩٦ هـ / أوائل يولية ٨١٢ م ، وله من العمر ٥٦ (ست وخمسون) سنة ، بعد ولاية استمرت أكثر من ١٢ سنة ، بدأت بعهد الرشيد اليه بافرقية سنة ١٨٤ هـ / ٨٠٠ م ، واستمرت بعد ذلك باقرار الخليفة المأمون له في سنة ١٩٣ هـ / ٨٠٩ م .

(٥٤) وفي ذلك يقال : أن القليبي يحيى بن سلام صاحب التفسير عتب لذلك لأنه كان وسيطا في أحد أيام لعمران . فلما قتله عبد الله ، قال : « لا أسكن بلدا أخيرا فيه المهدى على يدى » ، ثم انه خرج الى مصر حيث مات . انظر الحلة السراء ، ج ١ ص ١٠٥ .
(٥٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٢ ، الحلة السراء ، ج ١ ص ١٠٥ .
(٥٦) التويرى ، ص ١٠٦ والترجمة (ابن خلدون) ج ١ ص ٤٠٣ ، وانظر الرقيق ، ص ٢١٢ .

(٥٧) ابن الأثير ، سنة ١٨١ ، ج ٦ ص ٦٣ (التويرى ، ص ١٠٥ ب) ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ ، ج ٦ ص ١١٩ ، الحلة السراء ، ج ١ ص ١١١ و ١٠٩ حيث ترجمة إبراهيم ابن محمد الشيمي القى انقذه ابن الأغلب ورسولا الى الخليفة الرشيد ، وبعت صحبته يرسل يهلول بن عبد الواحد المدينى . ، وقانون الرقيق ، ص ٢٢٥ : حيث الاشارة الى انه بعد انه استقامت الأمور لابراهيم بن الأغلب وبلغه استعجال ملك ادريس بن ادريس ، دعا كبار مستشاريه وهم : صاحب البريد يحيى بن زياد ، والقاضي عبد الله بن عمر بن غانم ، وابن عوامه الكلبي ، وشاورهم في أمر ادريس ، فاشاوروا عليه . فان يذهب طالبا وادعه وأن يرضى لنفسه وله بالسلامة . لما ما يقال من أنه شارك في التخلص من ادريس الأول بن عبد الله ومن مولاه راشد بنه . فالأغلب الخن أنه موضوع للرفع من شأن عميد الأسرة الأغلبية - بالنسبة لخلافة بغداد - انظر في ذلك ما يأتي في دولة الإدارة . وانظر ابن الخطيب : أعمال الأعلام ، قسم ١٠٢ ، ص ١٢ . (حيث ان ادريس بن عبد الله كتب اليه يستغنى عن قاضيته ، ويدكره بقرابة من الرسول (ص) ، فاجابه عن كتابه ووادعه . ولم تفر بينهما حرب الا ما ذكره من صهيته في التعريف به عند ذكر الادوية ٤٠٠٠ .

ولاية أبي العباس-عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب (١٩٦ - ٢٠١ هـ /
١١٢ - ٨١٧ م) :

بإقرار المأمون ولاية ابراهيم بن الأغلب بعد وفاة الرشيد بطوس
(٣ جمادى الآخرة ١٩٣ هـ / ١٤ ابريل ٨٠٩ م) ثبتت الأسرة الأغلبية أقدامها
فى أفريقية . ومنذ ذلك الحين صارت أفريقية ملكية وراثية فى الإغلبة من
بنى ابراهيم بن الأغلب ، الذى حلفه ابنه عبد الله الذى عرف
بـ « الجميل » (٥٨) .

وكان أبو العباس عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب فى طرابلس التى
ولاه أبوه اياها للمرة الثانية اثر اضطراب أحوالها نتيجة لاضطراب الجند
الأغلبى من جهة ، وتهديد الحوارج من بربر هواراة من أتباع عبد الوهاب
ابن عبد الرحمن بن رستم لاحتيتها من جهة أخرى . وكان ابراهيم بن الأغلب
اضطر إلى إعادة ابنه عبد الله إلى طرابلس مرة ثانية ، بعد أن كان عهد بولايتها
إلى سفيان بن المضاء الذى ظهر عجزه فى مقاومة البربر ، فهزمهم عبد الله
واستقر فى المدينة ، وجدد تحصيناتها قبنى سورها (٥٩) . وهكذا أثبت
عبد الله جدارته كرجل دولة ، وكانت وصية ابراهيم عند وفاته أن تكون
الإمارة بعده له . وبينما كان عبد الله فى طرابلس قام أخوه زيادة الله بأخذ
البيعة من رؤساء الجند ، وأرسل يحطره بالامر (٦٠) . فاضطر إلى عقد انصالح
مع أباضية عبد الوهاب بن رستم ، اعترف لهم فيه بالسيادة على طسواهر
المدينة (٦١) . ورجع أبو العباس إلى القيروان فى صفر من السنة التالية
١٩٧ هـ / أكتوبر ٨١٢ م ، وتسلم السلطة ، وأخطر الخلافة فى بغداد بالامر ،
خائفة الموافقة على ولايته على أفريقية ، فى السنة التى بعدها ١٩٨ هـ / ٨١٣ م ،
من الخليفة المأمون الذى كان قد تخلص من أخيه الأمين (٦٢) .

(٥٨) الحلة السراء ، ج ١ ص ١٦٣ .

(٥٩) ابن الأثير ، سنة ١٩٦ ، ج ٦ ص ٢٧٠ .

(٦٠) ابن الأثير ، سنة ١٩٦ ، ج ٦ ص ٢٧٠ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٥ .

(٦١) خلا ما يقم من روايات ابن خلدون : (ج ٤ ص ١٩٧ - حيث الترامة : فصالحهم
على أن يكون الله والبحر لعبد الله (أعمالها لعبد الوهاب) ، (ج ٦ ص ١٢١ - حيث
الترامة : فصالح عبد الوهاب على أن تكون الصبانية (الأقاليم الساحلية) لهم (أى للأغلبة) ،
واقترع إلى مقومة (مقومة) ولحق عبد الله بالقيروان) . والنظر فى المسألة ، ص ١٦١ .
والنظر فيما بعد ، ص ٢٣١ - ٢٣٢ (حيث رواية ابن الصلح التى تضمن على أن الإمام عبد الوهاب
سأمر طرابلس) .

(٦٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٥ .

سوء تفاهم بين أفراد الأسرة ، ومحاولة اصلاح مالي :

استمرت ولاية أبي العباس عبد الله لمدة خمس سنوات وشهرين ، لا يذكر له الكتاب أثناءها الا عمليتين : أحدهما خاص بمسألة اساءته الى أخيه زيادة الله ، الذي كان قد أخذ له البيعة عند وفاة والدهما ابراهيم ، وأدار شئون المملكة الى حين عودته من طرابلس ، بعد حوالي أربعة أشهر . ونظن أن هذه المسألة متعلقة بالحساسيات بين أفراد الأسرة الأغلبية (٦٣) . وثانيهما خاص باصلاح نظام الضرائب ، وكان يهدف منه الى تثبيت مال الخراج السنوي بأن جعله ضريبة مالية ثابتة ، حتى لا يخضع دخل الخزانة الى أهواء سنوات الحصب وسنوات الجذب ، مما يضمن له صرف رواتب المسكر ، الذين كانوا يسببون للدولة الكثير من المتاعب ، بطريقة منتظمة . فقد كانت الضريبة المعتادة هي العشر من الحب الذي تنتجه الأرض ، فحصل عبد الله الصربية ثمانية دنانير على كل زوج تحرث من البقر (٦٤) .

معارضة الفقهاء للإصلاح المالي :

واعتبر التقليديون من المالكية هذا الاصلاح المالي خروجاً على السنة ، ووجهها من وجوه الظلم الشسيعة التي تعرف عندهم ، في مجال الضرائب ، بالمغارم ، مما كان سبباً في سحق الناس ، وإعلانهم التضمر من تلك الضريبة المبتدعة ، ومطالبتهم بالفائها والعودة الى نظام العشر المعتاد .

(٦٣) وفي ذلك تقول الروايات ان عبد الله حمل في امراته على أخيه زيادة الله حملاً شديداً ، وكان يتقصه ، ويأمر بدماءه بإطلاق الستين بسبه ، وزيادة الله مع ذلك يطهر له التعظيم والتبجيل والصنع الجليل ، ولا يظهر له تغيراً - انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ٩٥ . نهاية الأرب ، المخطوط ، ص ١٠٧ أ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٨ . وهذا ما يذكرنا بما كان يفعله الهادي بأبيه الرشيد ، عندما كان ولياً لهده ، وكان الهادي يطبع في أن يكون ابنه موسى الفلام الصغير ولياً لهده بدلاً من الرشيد - انظر ابن الأثير ، سنة ١٧٠ هـ . (٦٤) اختلف الكتاب في تقدير ضريبة العشر للمالية التي ثبتها أبو العباس بن ابراهيم ، فقدرها ابن عذاري بـ ٨ (ثمانية) دنانير للقفيز من الأرض ، أصلاً أم لم يصب : أي ان سملت الأرض أم لم تبعد (ج ١ ص ٩٥) . أما ابن الأثير فيقدرها بثمانية عشر ديناراً على الفدان في كل سنة (سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٢٢٩) . ولا كان القفيز مكيالاً يكاد يساوي الأرب أو يزيد قليلاً - بالنسبة للحب - فلا تعرف كيف كان يقدر بالنسبة لمساحة الأرض اذا كانت زراعية - ولا كان الفدان من مقاييس مساحة الأرض الزراعية في مصر ولا كان يبلغ الـ ١٨ ديناراً المقروضة عليه حسب رواية ابن الأثير ، فتقدير ضريبة بالمعلة فقد أخذنا برواية نهاية الأرب - وهي للرفيق أصلاً - التي جعلت يقاييس ذلك بالضريبة ليس مساحة الأرض نفسها ، بل للمساحة التي يمكن لزوجة من الجار حراستها (-الزيرى ، المخطوط ص ١٠٧ أ -) وهذا أمر مقبول بالنسبة للأرض للزوجة يصح المثل .

وكان الفقهاء والعباد من مشايخ البلاد دورهم في الاحتجاج على هذا الاحراء المالى الجديد ، وذلك أن الرواية تقول ان جماعة من الصالحين من حريّة شريك أتوا الى القيروان . وعلى رأسهم صالح الريفية وقتند . حمص ابن حميد ، حيث سمح لهم بمقابلة الأمير الأعلى الذي كان مقيما في القصر القديم ، فوعظوه في أمر الدين ومصالح المسلمين (٦٥) ، كما شكوا اليه نقل تلك الضريبة (٦٦) . وتقول الرواية ان الأمير المصعب بحاله استخف بجماعة الصالحين واستهان بهم ، فلم يستمع الى نصيحهم . وبذلك عاد حفص بن حميد واخوانه نحو القيروان ، في غرة ذي الحجة من سنة ٢٠١ هـ / ٩ يولية ٨١٧ م ، غير راضين عن لقاء أبي العباس . وفي وادي القصارين ، على طريق العاصمة ، قال لهم حفص : « قد ينسأ من المخلوق ، فلا ينأس من الخالق » فاسألوا المولى وتضرعوا اليه في روال ظلمه عن المسلمين ، فان سمح في الدعاء ، فقد اذن في الاجابة » (٦٧) .

وتوضأت الجماعة وساروا الى مصلى روح حيث دعوا الله بعد الصلوة : أن يكف عن المسلمين جور أبي العباس ، وأن يريحهم من أيامه . لم يكن من الغريب أن تستجاب دعوة العباد الصالحين ، فاصيب الأمير الجميل الذي كان معتبرا من أجمل أهل زمانه ، بقرحة تحت أذنه لم يستطع أن يقسام ضررها الا خمسة أيام فقط ، كما عيرت لون بشرته البيضاء حتى انه عندما مات ، متأثرا بها في اليوم السادس ، وكشفت عنه ثيابه للفصل ، كان كانه عبد أسود . واعتبر الناس أن ذلك كان عقابا من الله للأمير الظالم ، وان السواد الذي حل بجسمه الجميل كان نتيجة طبيعية لسوء فعالة (٦٨) .

(٦٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ٩٥ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٧ .

(٦٦) انظر النويري ، نهاية الأرب ، حيث يقول ان حفص بن حميد كلم الأمير أبا العباس ، فكان فيما قال له : ايها الأمير اتق الله في شباك ودرسم جمالك ، واشلق على بدلك من النار . ثم كل زوج تحرت ثمانية دنانير ؟ غازل ذلك عن وعيك ، وخذ فيهم بكتاب الله وسنة نبيه مسلم . فان الدنيا زائلة عنك ، كما زالت عن هيرك (المخطوط ، ص ١٠٧) . وكان من مخطوط دار الكتب ، ص ٢٩ حيث الجملة الأخيرة زائدة فيه . ويضيف ابن الأثير ان من بين ما وجهته جماعة الصالحين الى الأمير الأعلى ، قول الله تعالى : « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » . وان أراد الله يقوم سوء فلا مرد له ، وما لهم من دونه من وال » (سنة ٢٠١٥ هـ ، ج ٦ ص ٢٢٩) (انظر سورة الرعد : ١١) .

(٦٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ٩٦ ، النويري ، المخطوط ، ص ١٠٧ ، ابن الأثير ، ج ٦ ص ٢٢٩ .

(٦٨) ابن عذاري ، ج ١ ص ٩٦ ، النويري ، المخطوط ، ص ١٠٧ ، وتاريخ ابن الأثير ، ج ٦ ص ٢٢٩ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٧ .

زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب (٢٠١ - ٢٢٣ هـ / ٨١٧ - ٨٢٧ م) :

سياسة قوية : قواتها العنيفة والقسوة :

توفي أبو العباس عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب في ٦ من ذي الحجة سنة ٢٠٦ هـ / ٢٤ يونيو ٨١٧ م ، بعد ولاية لم تزد عن خمس سنوات الا بشهرين ، وبويع أخوه زيادة الله - الذي كان أول من سمي « زيادة الله » - في الاسلام ، كما كان ابراهيم بن المهدي أول من سمي « هبة الله » (٦٩) - بالامارة بعد ١٦ يوما ، وذلك في يوم ٢٢ من ذي الحجة / ١٠ يولييه . ولما كان زيادة الله قد بقي معاملة سيئة من أخيه المتوفى ، مما اعتبرناه صدى لتويع من النزاع الصامت بين الفراد الأسرة الأغلبية ، كان من الطبيعي أن يلقي المقرّبون من الأمير عبد الله ما يسمى في المصطلح السياسي « المعاملة بالمثل » . ظهر ذلك في خوف أخى زيادة الله ، وهو الأغلب بن ابراهيم وكان شقيقا لعبد الله من نفس الأم ، من انتقام زيادة الله وخروجه مستأذنا للحج سنة ٢٠٢ هـ / ٨١٨ م ، وفي صحبته أبنا أخيه الأمير الراحل ، وهما : أبو فهر محمد ، وأبو الأغلب ابراهيم اللذان كانا صغيرين ، وهو يزعم عدم العودة الى افريقية ، اذ استقر مع ولدى أخيه في مصر بعد أداء الفريضة (٧٠) . والظاهر أن زيادة الله استعظم ذلك فكتب الى أخيه يستعطفه ويستميله ، لعاد مع ابني عبد الله الى اقروان ، حيث صار الأغلب مكرما من زيادة الله ، مقربا منه ، كما يقول النويري (٧١) .

(٦٩) النويري ، المخطوط ، ص ١٠٧ ب . الحلة السنياء ، ج ١ ص ١٦٣ ر ج ١٦٦ (حيث الإشارة الى أن أمه هي « جلاجل » ، جلدية الليث بن سعد - التي سبقت الإضارة اليها في ص ٤ ص ٢٧) .

(٧٠) ابن عسارى ، ج ١ ص ٩٧ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٧ - حيث يقول أن الأغلب خرج مع أمه أخيه الثلاثة ، وهم : أبو العباس محمد ، وأبو محمد إيه (فهر) ، وابراهيم أبو الأغلب .

(٧١) للنويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١١٢ أ - حيث تقول الرواية ان زيادة الله : « أكرمه وأحسن اليه . وجعل أمور دولته بيده » ، مما يمكن أن يفهم منه أن الأغلب كان يشغل منصب الوزير لدى أخيه زيادة الله ، وهذا ما نص عليه رواية ابن خلدون (ط بيروت ، ج ٤ ص ٤) التي تبرز استعلاء زيادة الله بها واجبه من الحروب . وهذا ما لا تقرره رواية ابن عسارى التي أخذنا بها ، والتي تؤيد رواية أخرى لابن خلدون (ج ٤ ص ١٩٧) ينص فيها على أنه الوزير هو ابن عم زيادة الله وقائمه « غلبون » . فابن عسارى (ج ١ ص ٩٧) يذكر قصة خروج الأغلب وولدى أخيه عبد الله ثم عودتهم الى افريقية ، ولكنه يضيف الى ذلك أن وزير زيادة الله كان ابن عمه غلبون . وغلبون الوزير رحيل هو الأغلب بنده بن ابراهيم بن الأغلب ابن سالم الذي عرف هو وبنيه ببني عبد الله ، وكان من قواد زيادة الله بجهد حرب الطنبلي ، =

- ٤٤ -

وحزن لا تعرف كيف يقرر ابن الأثير : أن زيادة الله « بقي أميراً رضى
البال وإدعا ، والدنيا عنده آمنة » (٧٢) ، إلا إذا كان يقصد بذلك طول مدة
حكمه ، وأن الأغالبة حققوا في عهده عملاً عظيماً بفتح صقلية على يدى قاضى
افريقية الشبير أسد بن الفرات . ولما كان أسد قد ولى القضاء سنة ٢٠٣ هـ /
٨١٩ م ، إلى جانب القاضى أبى محرز (محمد بن عبد الله بن قيس الكناسى)
حتى أصبح لافريقية قاضيان لأول مرة وهو الأمر الذى لم يعهد من قبل (٧٣) ،
فإن وصوله إلى قيادة الجند يعنى ازدهار العلم ، والمكانة السامية التى كانت
للعلماء فى ذلك العصر - وفى ذلك يقال ان زيادة الله نفسه كان أنصح أهل
بيته لساناً وأكثرهم أدباً (٧٤) .

والحقيقة أن الحوليات التاريخية الافريقية تسجل عدداً من الاضطرابات
الداخلية ، من جانب الجند ومن جانب العامة ، وتنص على أنه لم يبق بين يدي
زيادة الله فى بعض الأحيان إلا العاصمة القيروان ، وبعض الأقاليم القليلة .
وفى ذلك يقال أن أسباب الاضطراب كانت ترجع إلى سياسة الأمير العنيفة :
أذ استبد بالناس واستخف بالجند ، وخاف على نفسه منهم فحصن القصر
التقديم واحتوى به .

ثورة ابن الصقلية ، وعصيان عمرو القيسى :

ففى سنة ٢٠٧ هـ / ٨٢٢ م ، أى بعد ست سنوات من ملكه ، كان سوء
سيرته فى الجند سبباً فى ثورة قام بها قائد من قوادهم ، اسمه : زياد بن
سهل ، ويعرف بابن الصقلية ، الذى خرج فى موضع يعرف بفحص أبى صالح
غير بعيد من باجة التى ضرب عليها الحصار . ولكن ثورة ابن الصقلية انتهت
بسهولة على يدى قائد زيادة الله ، سالم بن سواده الذى فك حصار باجة ،
وقتل كثيراً من أصحاب القائد الناصر ، وغنم أموالهم (٧٥) . ومع أن الكتاب

= كما يأتى (ص ٤٦ ، وانظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨١) . ولا بأس فى أن يكون الأمر
قد اختلط على الرقيق . الذى يقتله النورى (وابن خلدون) ، عندما قال ان الأغلب صارت
إليه أمور دولة أخيه زيادة الله ، فظن أنه غلبون وهو اسم شهرة الوزير - حسب الطريقة
المغربية الاندلسية - فى تحويل اسم الأغلب إلى غلبون .

(٧٢) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٢٢٩ .

(٧٣) نفس المصدر .

(٧٤) الحلة السيرة ج ١ ص ١٦٢ ، ابن الخليل ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ١٦٢ .

(٧٥) ابن خلدون ج ١ ص ٦٧ ، ابن الأثير ، سنة ٣٠١ هـ ، ج ٢ ص ٢٢٩ ، ابن

خلدون ، طبعه مطبعة ، ج ٢ ص ١٢٧ .

يسرون سوء سيرة زيادة الله في الجند واستخفافهم بسبب عدم انتظامهم ،
ووثوبهم على الأمراء قبله ، فإن رواية ابن عذارى تنص على أن عنده مسح
الجند ، واغلاظه لهم ، وسفكه لدمائهم - خاصة عندما كان يسكر - كانت
السبب في قيام العامة بالثورة ، في نفس السنة (٢٠٧ هـ / ٨٢٣ م) (٧٦) .

ومع أنه لم تكن لثورة العامة هذه أصداء ملموسة ، فإن ابن عذارى ربط
بنها وبين ثورة الزعيم القيسي عمرو بن معاوية ، صاحب عمران بن مجالد
في ثورة سنة ١٩٤ هـ / ٨١٠ م . كان عمرو واليا لزيادة الله على منطقة
القصرين ، فأعلن العصيان في سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م ، وغلب على الناحية ،
وغمس ولديه : حبابا وسجيمان في الفتنة ، رغم نصيح أكبرهما له ، وهو
حباب ، وتخوفه إياه من عواقب الفتنة . فلقد قال حباب لوالده : « انك
دخلت في أمر عظيم ، وعرضت نفسك للهلاك ، ولست من رجال هذا الأمر ،
ولا ينفعك عدد ولا عدة » ، فكانت نتيجة تلك النصيحة الخيالية أن
تعرض حباب للتنكيل من والده ، الذي ضربه مائتي سوط ، كما تقول
الرواية ، وتمادى عمرو القيسي في الخلاف (٧٧) .

ولم تطل ثورة القصرين إذ سرعان ما قبل القيسي وولده الاستسلام
على الأمان عندما سار اليهم بالقوات الاعلانية موسى بن هارون ، مولى ابراهيم
ابن الأغلب (٧٨) ، وجاء بهم الى زيادة الله الذي أمر بحبسهم في بيت وزيره
وابن عمه الأغلب بن عبد الله المشهور بقلبون الى أن يرى فيهم رأيه . وسرعان
ما راح الثلاثة ضحية القيل والقال من جانب المقربين من الأمير ، ممن كانوا
يفسرون أحداث السياسة بناء على التحيزات العرقية والعصبية القبلية .
فقد راجت شائعات تقول ان الأمير لم يقتص من عمرو بن معاوية لأنه قيسي ،
ولأن العصبية القيسية قوية في مصر حتى أن زيادة الله خشي أن يثبتوا بعنه
(الوالي) بمصر اذا نزل مكروه بقائده المخالف ، مما أثار زيادة الله فتخلص
من السجناء ، الذين نزلوا على الأمان ، بطريقة شنيعة (٧٩) .

(٧٦) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٦ ، وقارن النويري ، المخطوط ، ص ١٠٧ ب .
(٧٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٧ - ٩٨ ، النويري ، ص ١٠٨ ، وانظر الحلة السيزاء ،
ج ١ ص ١١٠ (حيث اسم ابن عمرو الثاني : « سكتان » وليس سجستان) .
(٧٨) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٠٨ .
(٧٩) انظر ابن عذارى (ج ١ ص ٩٨) الذي يشير الى أن أبا عمار المصنك هو الذي
اخبر زيادة الله بذلك ، فما كان من الأمير الا أن يطلب من وزيره وابن عمه « قلوبون » أن يقتل
الحواسين الثلاثة إلى حين يصل القصر حيث ملا يقتل عمرو بن معاوية يديه ثم قتل قلوبون .

ردود الفعل لسياسة العنف :

ثورة الطنبلي :

ولما كان العنف لا يولد الا العنف ، كما هو معروف ، لم يكن من اذخريب ان تؤدي تلك القسوة التي لا تعرف الانسانية أو الرحمة الى ثورة كبرى كادت تؤدي بالدولة الاعلىبة الفتية . وكان قائد تلك الثورة واحدا من كبار رؤساء الجند الاعلىبي ، هو منصور بن نصر الطنبلي ، الذي شن عصا الطاعة على زيادة الله في السنة التالية ، سنة ٢٠٩ هـ / ٨٢٤ م .

وكان منصور الطنبلي من ولد دريد بن الصمة ، ولقب « الطنبلي ، الذي حملة نسبة الى قصر كان له في منطقة المحمدية قرب مدينة تونس (٨٠) . كان منصور واليا على مدينة طرابلس عندما وصلته أنباء الفاجعة التي حلت بعمر بن معاوية القيسي وابنيه حباب وسجمان ، فتأثر لأبناء عصبية ، ودعا بني تميم في طرابلس الى الوقوف الى جانبهم للأخذ بشأري بني عمومهم القيسية (٨١) . وعندئذ كتب صاحب الخبر ، أي صاحب البريد ، الى زيادة الله بما يزعمه منصور الطنبلي من اثاره يني تميم ضد الأمير الاعلىبي الذي عزل منصورا في التو والنحلة ، وأمره بالقدوم عليه في القيروان حيث وضعه

« حباب ولم طلبه أن تكون معارضة لوالده شيئا له لدى الأمير الذي شك في أن يصبح حباب مغلما له . أما الابن الأسير ، وهو سجان ، فانه فضل الموت على الحياة عندما شاهد رأس والده وأخيه فوق الترس الذي قسم اليه ، ليراهما . وتضيف الرواية الى تلك المشاهد المأساوية مشهدا لا يقل قسوة وفجاعة ، اذ تقول : ان زيادة الله جلس يشرب والرووس الثلاثة أمامه على الترس . ومن الاعلىب بن عبد الله بن الاعلىب وبنيه من بني عبد الله الذين شاركوا في حروب الطنبلي انظر ص ٤٣ و ٧١) . اما عن أحوال مصر في تلك الفترة فكانت مضطربة أيضا اضطرابا . فالصراع على أئمة بين الأندلسيين المتخلفين على نهر الاسكندرية وبين عبد العزيز الجروي المتغلب على نهر تنيس ثم أياها من بعد مقتله سنة ٢٠٥ هـ . وكان السرى بن الحكم الذي تغلب على الفسطاط يقف موقف المتفرج من هذا الصراع حتى وفاته سنة ٢٠٥ هـ ، حيث خلفه ابنه أبو النصر . أما الخلافة التي خلفت للمأمون منذ ١٩٨ هـ ، فقد ولقت موقف الترقب المنتظر من المتصارعين يصرف النظر عن موقفهم منها الى أن أرسلت عبد الله بن طاهر الى مصر سنة ٢١٠ هـ . انظر للمؤلف ، تاريخ الاسكندرية من التبع . . . في كتاب تاريخ الاسكندرية ، ط الاسكندرية ، ١٩٦٥ ، ص ٢٧٢ - ٢٧٦ .

(٨٠) الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٢ ، النويري ، المخطوط ، ص ١٠٨ ، ابن الأثير . من ٢٠١ هـ . ج ٦ ص ٢٣٠ .
(٨١) انظر النويري ، المخطوط ، ص ١٠٨ (حيث قال منصور : « يا بني تميم لو أن لي بكرة ، أو آوى الى دكن هديد ») ، وقارن الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٨٢٢ .

تحت رقابته . ولما كان منصور الطنبلي على علاقة طيبة بالوزير غلبون (الأغلب بن عبد الله بن الأغلب) (٨٢) ، فإن هذا الأخير أصلح ما بين منصور وبين زيادة الله الذي صفع بعد قليل عن الطنبلي ، وسمح له بالعودة الى موطنه في منطقة تونس حيث نزل بقصره المعروف هناك بـ « طنبنة » في اقليم المحمدية .

وفي المحمدية لم يركن منصور الى الهدوء بل أخذ يرأسل قواد الجند ، و يذكر لهم ما يلقون من زيادة الله ، وما فعل بعمر بن معاوية وابنيه ، ويخوفهم أن يفعل يوم وبأولادهم ما فعله بعمر (٨٣) . وعندما تيقن زيادة الله مما يضمرة الطنبلي استعرض جنده ، وانتخب منهم خمسمائة فارس سيرهم جريد بقيادة قائد محمد بن حمزة نحو تونس لمفاجأة منصور ، والقبض عليه ، ثم العودة به موثقا الى القيروان (٨٤) .

يوم دار الصناعة : الفقد بجند القيروان في تونس :

وعندما وصل محمد بن حمزة الى تونس لم يكن منصور الطنبلي هناك ، بل كان في قصره طنبنة بالمحمدية . وهنا دخل ابن حمزة الى دار الصناعة في تونس ، ورأى أن يستحسن المداواة في اقناع منصور بالعودة معه الى القيروان ، فأرسل اليه قاضي تونس ، وهو شجرة بن عيسى ، على رأس وفد من ٤٠ (أربعين) رجلا من مشايخ أهل تونس ينشأون من الطاعة ، ويعرفونه بما في ذلك من الحظ في دينه ودينه ، ويدعونه الى الرجوع معهم الى تونس حيث محمد بن حمزة (٨٥) .

ورأى منصور الطنبلي بدوره أن يحتال على قائد زيادة الله ، فأعرب للقاضي شجرة بن عيسى ومن معه من المشايخ أنه لم يخلع يده من الطاعة ،

(٨٢) ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ ، ج ٦ ص ٢٢٦

(٨٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٨ ب

(٨٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٠٨ ب ، ولان الحللة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٢ - ٢٨٣ (حيث النص على ٣٠٠ فارس فقط) - ومحمد بن حمزة هذا هو ابن حمزة بن السبال المعروف بالحرون ، الذي كان من كبار قواد ابراهيم بن الأغلب (انظر الحللة السيرة ، ج ١ ص ٣٨٦ ، وعن والده الحرون ، ص ١٠٧ - ١٠٨ - وفيما سبق ، ص ٢٥٠ - ٢٥١ - وقبله في ج ١ ص ٢٦٤ (حيث شارك الحرون في حرب تمام بن تميم)

(٨٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٨ ب ، وانظر ابن عسار ، ج ١ ص ٩٦ ، ابن

الآثير سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٢٣٠ .

ولا أحدث حدثا ، ووعدهم بأن يسير معهم الى محمد بن حمزة في تونس ، ومن هناك الى الأمير في القيروان ، ولكن على أن يقيموا معه تلك الليلة حتى يقوم بحق الصيافة ازاء عسكر ابن حمزة .

وفعلا أسرع الطنبذى فأرسل هدية الى عسكر القيروان في تونس ، مكونة من عدد من البقر والغنم وأحمال من أنبيد ، كما لم ينس أن يرسل اليهم العلف ندوابهم ، وأرسل مع الهدية كتابا الى محمد بن حمزة يخبره أنه قادم في الغداة مع القاضي شجرة . وأطمأن محمد بن حمزة الى مقالة منصور وأقام هو ورجاله لأنفسهم وليمة عظيمة ، أكلوا فيها حتى الشبع من لحوم البقر والغنم ، وشربوا من الحمر حتى الثمالة . وهكذا ، بينما كان عسكر القيروان في مدينة تونس متكئين على الطعام والخراب في ذلك المساء ، كان الطنبذى يقبض على القاضي ومن معه ، ويحبسهم في قصره ، ويستخدم دوابهم في حمل المزيد من رجاله وأشياعه ، ويزحف خفية بهم الى تونس . وعندما اقترب الطنبذى من دار الصناعة في هدوء الليل ، أمر بطوله فضربت ، وعندئذ كبر أصحابه تكبيره رجل واحد وهم ينقضون على ابن حمزة ومن معه .

وانقلبت دار صناعة السفن في تلك الليلة الموافقة لـ ٢٥ من صفر سنة ٢٠٩ هـ/ ٢٦ يولية ٨٢٤ م ، من حانة عقليمة الى ميدان قتال : بين الجند من أصحاب ابن حمزة ومن انضم اليهم بالحجارة من عامة تونس ، وبين أصحاب منصور الطنبذى . وانتهت المعركة بمقتل معظم السكاري من رجال جنود القيروان ، فلم ينج منهم الا من ألقى بنفسه في البحر ، وسبح بعيدا عن دار الصناعة (٨٦) .

والتظاهر أن الطنبذى أراد أن يعطى ثورته شكل عمل انتقامي أو أخذا بالثار لمقتل عمرو بن معاوية والى القصرين وابنيه حباب وسجمان ، إذ انه قتل والى تونس : اسماعيل بن سفيان بن سالم ، وهو من بيت الأغالبة ، كما قتل ابنه محمدا . هذا ، ولو أن الرواية تقول انه نعل ذلك تحت ضغط أصحابه الذين طلبوا اليه أن يؤمن لهم ألا يستميله السلطان بدياه وماله ، وأن عليه أن يخضب يديه بدم أصحاب زيادة الله إذا أراد أن يتفوق فيه .

(٨٦) ابن عسكاري ، ج ١ ص ٩٩ ، التبريزي ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٨ ب ، ٢٠٩ .

ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ ، ج ٦ ص ٢٣٠ ، الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٢ .

• وبقوا الى جانبه (٨٧) •

وعندما وصل الخبر الى زيادة الله ، وجه عسكريا كبيرا من أشداء رجاله بقيادة ابن عمه الوزير غلبون (الأغلب بن عبد الله بن الأغلب) ، وشيعهم بنفسه بعد أن طلب منهم ألا يتراخوا في قتال العصاة ، بل انه هدد من ينهزم منهم بالقتل (٨٨) • والظاهر أن تهديد زيادة الله لرجائه أتى بنتيجة عكسية . اذ تقول الرواية التي ينقلها النويري عن الرقيق : « فكان ذلك مما ساءت به سمى القوم حتى هموا بالوثوب على غلبون » ولم ينعمهم من ذلك الا نصيحة بعض كبار قوادهم ، وهو جعفر بن معبد ، الذي قال لهم : « لا تحملكم اسافة زيادة الله فيكم أن تغدروا بمن أحسن اليكم ، وفك رقابكم » • وتفسر الرواية ذلك بأن غلبون كان يعتنى بأمر القواد عند زيادة الله (٨٩) •

ثورة منصور الطنبلي تستمرى :

وهكذا خرج غلبون في العاشر من ربيع الأول من ٢٠٩ هـ / ٨ يولية ٨٢٤ م (٩) ، على رأس جيش كثيف يحوى صناديد العسكر ووجوه الرجال ، ولكنهم لم يكونوا خالصي النية ، بل كانوا يضمرون الغدر ، كما تقول رواية النويري : فعندما وصلوا الى سبخة تونس كاتبوا رجال منصور ، ووعدوهم بالانضمام امامهم وقت اللقاء (٩١) • هذا ، ولو أن رواية ابن عذارى تنص على أن عسكر القيروان فعل ما في طاقته ، وأنهم اقتتلوا ورجال منصور الطنبلي مليا ، وأن الهزيمة التي لحقت ، في ٢٠ ربيع الأول / ١٨ يولية ، برجال زيادة الله كانت نتيجة حملة عظيمة نظمها الطنبلي ، ولم يستطع غلبون ورجاله الصمود أمامها (٩٢) •

(٨٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ، ج ٦ ص ٣٣١ ، وقارن النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ، ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٧ ، الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٣٨٣ •

(٨٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ، ج ٦ ص ٣٣١ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ، وقارن الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨١ (عن بني عبد الله بن الأغلب ومشاركتهم في حرب الطنبلي) ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٨ •

(٨٩) نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ •

(٩٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ٩٩ •

(٩١) النويري ، نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ •

(٩٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٣٣١ (الذي يحدد الهزيمة بالماشر من ربيع الأول ، وهو تاريخ المسيرة عند ابن عذارى الذي يحدد الهزيمة بمشر بقين من ربيع الأول ، وهو ما أخذنا به) •

وخشية أن ينفذ زيادة الله ما كان قد توعدهم به من التسل ، انفض قواد غلبون من حوله بعد أن وعدوه بالعودة إلى القيروان إذا أخذ لهم الأمان من زيادة الله - انشاء الله - وبينما عاد غلبون إلى القيروان ، وهو يعتذر لزيادة الله عن الهزيمة ، ويخلف أن رجاله تصحوا واجتهدوا ، وإن الهزيمة كانت قضاء من عند الله لا يرد (٩٣) ، كان بعض القواد قد انصرفوا إلى أطراف البلاد ، يتغلبون عليها ، حتى « اضطربت إفريقية ، فصارت نارا تتقد » ، كما يقول نص المويري (٩٤) . كما انضم آخرون إلى عسكري منصور الطنبلي ، « وأعطوه أزيمة أمورهم ، وولوه على أنفسهم » (٩٥) .

« ملوك الطوائف » بإفريقية :

وازاء اختلال الأمور وتفاقم حركات التمرد ، وإمام نصائح ابن عمه وزيره غلبون ، رأى زيادة الله أن يحاول استعادة ثقة قواده الثوار ، فكتب إليهم ما كانوا قد طلبوه من الأمان ، فبعثه إليهم في الصكوك . ولكنهم لم يثقوا بأمانه ، وظلوا على ما كانوا عليه من شقّ عضا الطاعة (٩٦) . وهكذا خرجت كثير من المدن عن حكم زيادة الله ، واستبد بها القواد الذين دخلوا في طاعة الطنبلي ، مثل : باجة ، والجزيرة ، ووسطفورة ، وبنزرت ، والأريس ، وغيرها (٩٧) ، مما يمكن أن يشبه بحكم ملوك الطوائف .

وبذلك قويت جموع الطنبلي بمن توافد عليه من كل جهة ومكان ، حتى أنه فكر في غزو القيروان بجيش جمل قيادته إلى بعض قواده ، وهو عامر بن نافع الذي نجح في إلحاق الهزيمة بالجيش الذي سيره زيادة الله إليهم ، وعقد لواء لابن عمه محمد بن عبد الله بن الأغلب ، أخى الوزير غلبون . وانظahr أن هزيمة الجيش الأغلبى أمام قوات عامر بن نافع كانت شائعة ، إذ انجلت المعركة عن سقوط عدد كبير من كبار قواد الأغلبية ، مثل : محمد بن غلبون ، وعبد الله بن الأغلب ، ومحمد بن حمزة الزاوي ،

(٩٣) ابن عسّار ، ج ١ ص ١٠٠ .

(٩٤) نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٠٩ ب ، وقارن ابن عسّار ، ج ١ ص ١٠٠ .

(٩٥) انظر ابن عسّار ، ج ١ ص ١٠٠ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٠٩ ب .

(وها يتقلان من مصدر واحد ربّما كانا لفرقتين) ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ هـ ، ج ١ ص ٣٣١ .

(٩٦) ابن عسّار ، ج ١ ص ١٠٠ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١٠٩ ب .

(٩٧) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٣٣١ ، وقارن ابن خلدون ج ٤ .

وعيرهم ، كما قتلت الرجال عن آحرهم ، حسب مالة راية الويرى (٩٨) .
والظاهر أن هذا النصر الكبير شجع منصور الطسدى ، وقوى قلبه على
محاولة أخذ القيروان ، وانهاء حكم زيادة الله . ولا بأس أن يكون عساكر
الأغلبة الذين انضموا الى الطنبزى كانوا يحثون هذا الأخير على الذهاب الى
القيروان حيث كانت عيالاتهم وذرايرهم . ذلك رغم ما تقوله رواية الرقيق
- على ما نظن - من أن هذا الأمر حدث بعد انهزام عسكر الطنبزى أمام قوات
زيادة الله نحو تونس ، كما يأتى (٩٩) . وهذا لا يمنع أن يكون ذلك قد حدث
فى المرتين جميعا .

والمهم أن الطنبزى حشد رجاله فى تونس ، وخرج منها نحو القيروان
حيث وصل فى ٥ من جمادى الأولى سنة ٢٠٩ هـ / ٢ سبتمبر ٨٢٤ . وتقول
الرواية : ان القاضيين أبا محرز وأسد بن القرات خرجا الى منصور حيث
جرى بينهم حديث كان القاضيان يهدفان من ورائه الى اقناع منصور بحقن
الدماء ، والعودة الى الطاعة ، بينما كان الطنبزى يسعى الى ضم قاضيى القيروان
الى جانبه ، ولكن المحادثات لم تنته الى اتفاق ما (١٠٠) . وانتهى الأمر بأن
عسكر منصور قرب القيروان حيث حفر خندقا حول معسكره (١٠١) ، بينما
زحف زيادة الله على رأس قواته من القصر القديم (العباسية) حيث اتخذ
موقعا له بين القيروان والقصر ، وحمر هو الآخر خندقا حول معسكره (١٠٢) .

(٩٨) نهاية الارب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ب ، وقارن ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٨ .
حيث يؤخذ على الرواية الاضطراب الزمنى من حيث عم تسلسل الاحداث تسلسلا منطقيا .
ومن عامر بن نافع الذى ينسب الى قبيلة منسج ، والذى خدم اقاربه العباسيين الأوائل ، وكان
مهم عامر بن اسماعيل بن عامر بن نافع قاتل مروان بن محمد ، وابنه يحيى بن عامر الذى
حسم المأمون ووقف ضده عندما رفض مبايعة على الرضا بولاية العهد حتى دفع حياته ثمنا
لذلك - انظر الحلة السيرة ج ٢ ص ٢٨٣ و هـ ٣ لحسين مؤس .

(٩٩) انظر نيسا بعد ص ٥٦ .

(١٠٠) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ ، وقارن مدارك القاضى عياض ، ص ٤٧٩ ،
وتراجم أغلبية (تحقيق محمد الطالبي ، تونس ١٩٦٨) ، ص ٦٩ (حيث تقول الرواية أن
الطنبزى عندما قال للقاضيين : أخرجا معنا ، أما تعلمان أن هذا ظلم المسلمين : قال أبو محرز
وقد خالف منه . نعم ، واليهود والنصارى . أما أسد فقال له : قد كنتم أحرارا له وأنتم وهو
على مثل هذه الحال) ، وانظر المالكي ، ج ١ ص ١٧٦ .

(١٠١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ .

(١٠٢) الويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ب (حيث يقول ان زيادة الله نزل بين
الفسطاط والقصر) ، وقارن ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٨ (حيث النص على حصار زيادة الله
فى العباسية) .

وبذلك تحولت الحرب بين منصور وزيادة الله الى حرب حنلق بدلا من حرب الميادين المكتشفة . واستمرت الحرب سجالا بين الجانبين : يوم لهذا ويوم لذاك . وخلال تلك المناوشات انضم أهل القبروان الى جانب الطنبلي ضد أميرهم ، فكانت مكافأتهم على ذلك أن عمر منصور سود القبروان - الذي كان خريه إبراهيم بن الأغلب - حتى تستطيع الصمود في للمقاومة . واستمر الحال على هذا المتوال طوال أربعين يوما (١٠٢) ، ثم يبق بين يدي زيادة الله فيها ، من افرقية كلها الا : الساحل ، ومدينة قابس - وقفزاوة ، وطرابلس التي تمسكت بطاعته (١٠٤) . وهكذا ملك منصور معظم بلاد زيادة الله وبلغ به الأمر الى حد أن ضرب السكة باسمه (١٠٥) ، رمز الامارة والسيادة .

صنف من الرجال تزيده الشدائد صلابة :

زيادة الله يطاول الطنبلي على أبواب القبروان :

والظاهر أن زيادة الله كان من ذلك النوع من الرجال الذين لا تزيدهم الشدائد الا صلابة واصرازا . فبينما كان الجند من المتبردين ، ومن انضموا الى صفوف منصور الطنبلي يكتبون الى زيادة الله : « أن ارحل حيث شئت عن افرقية ، ولك الأمان في نفسك ومالك ، وما ضمه قصرك » (١٠٦) ، كان هو لا يياس بل يعد العدة لمراصلة الكفاح .

ما بين الانتصار في القبروان والهزيمة في سبيبة :

فلقد جمع حشدا عظيما من أصحابه ، عياهم تعبته جيئلة في هيئة القتال ، من : قلب وميمنة وميسرة ، ومن فرسان ورجالة ، وزحف بهم نحو

(١٠٢) ابن عسلى ، ج ١ ص ١٠٠ . ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ، ج ٦ ص ٢٢١ .

(١٠٤) انظر ابن الأثير ، سنة ٢٠١ ، ج ١ ص ١٠١ . النويري ،

المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ (حيث لم يبق بين يدي زيادة الله الا الساحل وقابس) ،

ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٨ .

(١٠٥) ابن عسلى ، ج ١ ص ١٠١ . وانظر حسن حسني عبيد الزملي ، البرقيات ،

ج ١ ص ٤٣٠ (حيث الاشتارة الى وصول درهم خجلة من قعود الطنبلي ، يوصف بأنه مثل

الأغلب تماما ، غير انه بدل بكلمة « قلب » رمز الامانة كلمة « عدل » ، وفيه اسم « منصور

ابن نصر » ، وقارنه ٢٢٠ ص ٨٢٥ م) .

(١٠٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ . ابن عسلى ، ج ١ ص ١٠١ . ابن الأثير ،

سنة ٢٠١ (حيث ذكر قلب منية منصور الآية) ، ابن خلدون ج ٤ ص ١٦٨ .

منصور ، وهم خذل كثير . وارتاع الطنبزى عندما رأى قوات زيادة الله واستهول جمعهم ، اذ كان يظن أن الضعف والوهن هو صفة زيادة الله المميرة . ورغم ذلك فقد تقدم الطنبزى الى لقضاء العسكر الأغلبى ، وانتهى القتال الشديد بانهزام منصور الى قصره بتونس ، بينما لاذ رجاله بالفراخ فى كل وجه ، بعد أن بقى الكثير منهم مجندين فى أرض المعركة ، وذلك فى منتصف جمادى الآخرة سنة ٢٠٩ هـ / ١٢ أكتوبر ٨٢٤ م (١٠٧) .

وقرر زيادة الله الانتقام من أهل القيروان الذين انضموا الى عسدهم - والذين كانوا قد فعلوا مثل ذلك على عهد والده ابراهيم ، عندما خرج عليه عمران بن مجالد - بل وشجعه قواده على ذلك لولا تدخل أهل الورع والدين . فاكفى من ذلك بهدم سور القيروان ، الذى ساعد الطنبزى فى ترميمه ، حتى سواء بالأرض بعد أن نزع أبوابه (١٠٨) ، الا أنه لم يعرض لعيال الجند من المتمردين أو ذراريهم ، ممن كانوا قد تركوهم فى القيروان .

وكانت هزيمة قوات الطنبزى أمام القيروان حاسمة من حيث أنها قررت فشل مخطط منصور فى الاستيلاء على إفريقية ، بعد أن دب الانشقاق بين صفوف أتباعه ، مثل : عبد السلام بن المبرج ، وعامر بن نافع الذى كان قد عاد الى بلدته سيبية . ولقد أراد زيادة الله أن يستغل الفرصة ، فيبدأ بالقضاء على أقوى أعوان منصور من المنشقين ، وهو عامر بن نافع ، فأعد جيشاً كبيراً سير على رأسه ابن عمه محمد بن عبد الله بن الأغلب ، يعاونه بعض أفراد الأسرة الأغلبية ، وعدد من كبار القواد . وتم اللقاء قرب سيبية بين الجند الأغلبى وبين رجال عامر بن نافع فى ٢٠ محرم سنة ٢١٠ هـ / ٤ مايه ٨٢٥ م ، وانتهى بهزيمة نكراء لجيش زيادة الله ، اذ قتل قائده : محمد ابن عبد الله بن الأغلب ، بينما تمادت هزيمة الرجال حتى القيروان (١٠٩) .

(١٠٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ .

(١٠٨) انظر ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٣٣٢ ، وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٠ : الذى يقول أن زيادة الله عفا عن أهل القيروان ، والنزيرى بر المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٠٩ ب . حيث تقول الرواية أن زيادة الله قال لأصحابه : « الى عاصمت الله ان طمرت ان اعلو وأصلح » فلما عنهم .

(١٠٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٢ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ هـ ، ج ٦ ص ٣٣٢ . (حيث يقول ان محمد بن عبد الله بن الأغلب لم يقتل بل عاد منهزماً بمن معه الى القيروان) .

وكان من الطبيعي أن تتجر الكسرة المؤلمة الهم والغم في نفس زيادة الله (١١٠) ، وأن تشجع متصورا الطنبني على العودة مرة ثانية من تونس الى القيروان ، أمام الحاج الجند الذين كانوا يرغبون في نقل عيالاتهم من القيروان -

وتقول الرواية أن زيادة الله أخذ في جمع الرجال ، ولم ييغل في سبيل ذلك في بذل المال ، بينما كان الطنبني يزحف نحو القيروان حيث ضرب الحصار على زيادة الله في قصره بالعباسية لمدة ١٦ (ستة عشر) يوما ، ولكن دون قتال . وفي هذه الأثناء استعاد الجند من الثوار تسامحهم وأولادهم من القيروان ثم ان الطنبني عاد بمساركه الى تونس (١١١) .

علاقة غربية بالخلافة وسط دوامة الاضطراب :

ووسط دوامة الاضطراب هذه تجد الخلافة التي بدأت أمورها تستقر في المشرق بعد ثبات موقف المأمون في بغداد ، واستقرار الأمور في الشام ثم في مصر التي كان قد سار إليها عبد الله بن طاهر بن الحسين ، تبعث الى زيادة الله رسلا طالبة منه تأكيد طاعته ليس للخلافة فقط ، بل ولعبد الله بن طاهر التي آلت اليه ادارة القسم الغربي من بلاد الخلافة ، وذلك بالتحعاء على منابره للطاهري .

ولا تدرى ان كان رجال ديوان بغداد أرادوا انتهاز فرصة المصاعب التي كانت تحيط بزيادة الله لكي يصلوا منه على تأكيد الطاعة للخلافة وتجديد البيعة للمأمون ، أم ان الخلافة كانت تقصد بذلك تقديم تأييدها المعنوي للأمير الأغلب في صراعه مع الثوار من قواد عسكره - فالمعروف أن زيادة وقف الى جانب المأمون أثناء ادعاء ابراهيم بن المهدي الخلافة عقب مقتل الأمين ، وهو الأمر الذي حسده له المأمون « فكاتبه وشكر له فعله » (١١٢) .

ولا بأس أن يكون زيادة الله قد فهم مقصد الخلافة على هذين الوجهين

(١١٠) انظر الجلة السراء ، ج ١ ص ١٦٦ : حيث الإشارة الى ما أثبتته مزينة سبيبة من الخوف في نفس زيادة الله - الشاعر - حتى أنه أنشد ، بعد أن دخلت عليه أنه جلابل صبره وتسهل عليه الأمر . آياتا منها :

أمنت سبيبة كل قوم يأسل ومن العيب جليبا أبطالا
لذا ذكرت مصاييا بسبيبة فابكي جلابيل وابتدئي اميالا

(١١١) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠١ ، ابن الأثير سنة ٢٠١ ج ١ ص ٣٣٢ .

(١١٢) الجلة السراء ، ج ١ ص ١٦٦ ، ابن الخطيب ، أصال الأعظم ، قسم ٢ ، ص ١٦ .

جميعاً . فهو اذ يعرب عن طاعته للحلابة ، يحرص في نفس انوقت على استقلاله . ويرفض ، بعنف ، الدعاء لابن طاهر ، واصفا اياه بـ « عبد خزاعة » ، كما يعبر - عن طريق هديته من الدنانير الادريسية - عن وقوفه بالمرصاد لأعداء الخلافة العباسية من العلويين في المغرب . ولكنه بعد سورة الغضب يعمل على استرضاء الخلافة في خطاب ثان اتبعه خطابه الأول (١١٣) .

حدث ذلك حوالي سنة ٢١٠ هـ / ٨٢٥ م . وقتما كان ابن طاهر في مصر ، أي قريب الوقت الذي كان زيادة الله يعاني من حصر خصومه له قرب القيروان والعباسية ، وحينما كان الامير الأغلب لا يجد له خلاصا من همومه الا باغراقها في الحمر .

انتقال الصراع الى الجنوب التونسي ، حيث عامر بن نافع :

وحلال ذلك الحصار تخرج موقف زيادة الله مرة أخرى ، وخاصة عندما عاود فواد الجند من المتمردين الحاحهم عليه في الخروج من افريقية بالامان على نفسه وماله ، حتى أنه بدأ بشاور أقاربه وأخصامه في الأمر . وكان ممن استشارهم قائده سفيان بن سودة الذي أفهمه أن الأمر لم يكن بالدرجة التي يتصورها من السوء ، وطلب اليه أن يمكنه من النظر في ديوان الجيش . وعندما قدم له زيادة الله سجل العسكر انتقى سفيان بن سودة مائتي فارس ، ممن بثق بهم ، فأغدق عليهم بالمال ليعيدوا أنفسهم خير اعداد ، وخرج بهم الى اقليم نفزاوة (١١٤) . وكان هدف ابن سودة الا يحارب فقط بفرسانه الذين اختارهم من صناديد الأبطال ، بل أن يكونوا قوة لجيش يستنفره من البربر والعرب لمواجهة عامر بن نافع الذي كان يزمع قصد ذلك الاقليم . ووصل ابن سودة على رأس فرسانه الى نفزاوة التي كان على ولايتها القائد عبد الصمد بن جناح الباهلي (١١٥) ، ودعا أهل الاقليم من البربر فاجابوه ، واحتج اليه خلق كثير من زنانة وغيرهم من القبائل .

ونجح سفيان بن سودة في فتح الاقليم بلدا بلدا حتى وصل الى حدود

(١١٣) الحلة السراء ج ١ ص ١٦٦ ، وانظر فيما بعد . ص ٦٤ .
 (١١٤) التويرى . المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٠ ، ابن الأثير . سنة ٢٠١ هـ ج ٦ ص ٣٣٢ ، وقانون ابن عسلى . ج ١ ص ١٠١ (حيث يجعل عدد من نظام سودة مائة فارس فقط) ، انظر الحلة السراء . ج ١ ص ١٨٣ .
 (١١٥) التويرى . المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٠ .

قسطيلية حيث كان عامر بن نافع قد وصل فعلا (١١٦) .

وفي قسطيلية حشد عامر بن نافع العبيد من السودان ، حتى جمع منهم ألف أسود من العاملين في فلاحة الأرض ، وذلك أن سلاحهم الذي حملوه كان يتكون من القفوس والمساحي ، وضمهم إلى رجاله . ومن قسطيلية اتجه عامر نحو نفزاوة حيث اتخذ مدينة تقيوس مركزا لقيادته (١١٧) . وعندئذ خرج سفيان بن سودة بقواته إلى لقاء عامر ، وانتهى القتال الدامي بهزيمة الجند المتمردين أصحاب عامر ، وقتل أعداد كبيرة منهم . وانسحب عامر إلى قسطيلية حيث اندفع في جباية أموالها دون رافة بأهلها ، طوال ثلاثة أيام بلياليها قبل أن يخرج بأحمال المال بعد أن ترك بيا من يضبطها من رجاله (١١٨) .

ورغم ما يقوله ابن عذارى من أن عامر بن نافع خرج من قسطيلية يريد القيروان ، والواضح من النصوص أنه خرج منها متباديا في الهزيمة نحو تونس حيث بقية الجند المتمرد مع منصور الطنبلي . وذلك أنه ما أن خرج من قسطيلية حتى استصرخ أهلها ابن سودة الذي سار إليهم برجاله ، فملك الأقليم وولى عليه أعوانه لضبطه وإقرار الأمن والنظام به (١١٩) ، ثم أنه بمجرد استقراره في إقليم تونس ، مهد الفتنة ، قام الصراع بينه وبين منصور الطنبلي .

ظروف هوائية لزيادة الله :

الصراع بين منصور الطنبلي ، وعامر بن نافع في تونس :

كان من الطبيعي أن يقوم الصراع بين الطنبلي ، وبين قائده ابن نافع الذي كان يعتبر نفسه ندا لرئيسه ، ولا يقبل أن يعامله منصور معاملة التابع . وكانت تلك المحاسنة تظهر ، عادة ، وهما في مجالس الشراب

(١١٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ج ٦ ص ٣٣٣ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠١ . وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٨ حيث النصر على آن قتال نافع في نفزاوة ثم استيلاء سفيان على قسطيلية كان في سنة ٢٠٦ هـ ، أي عقب هزيمة منصور الطنبلي مباشرة .

(١١٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠١ .

(١١٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠١ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، ج ٦ ص ٣٣٣ .

(١١٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ج ٦ ص ٣٣٣ .

حيث تأخدهما بشرة السكر (١٢٠) . وائر توعده منصور لعامة ذات مرة رأى هذا الأخير أن يبدء هو بالتحلص من منصور ، فاستمال الجند إلى جانبه ، وأسرع من تونس ، لمفاجأة منصور وهو في قصره بالمحذية ، وضرب عليه الحصار الذي طال حتى فني ما كان في الحصن من الماء . وجرى اسفراء بين الحاسبين وانتهى الأمر إلى أن عرض منصور أن يسمح له بالخروج على الأمان في بعض السنين إلى المشرق ، وأجابه عامر إلى ذلك (١٢١) .

عامر يغادر بمنصور :

ولكن الطنبذي عندما تأمل في الأمر مع أصحابه استمع إلى نصيحة من أشار عليه بالألا يخصع لضيم عامر بن نافع ، وأنه يمكنه الالتجاء إلى مدينة الأريس حيث له كثير من الأعوان . ونفذ منصور تلك النصيحة فخرج من قصر طنبذة مسنحياً أثناء الليل إلى الأريس ، وتحصن بها . وعندما عرف عامر في صباح اليوم التالي بتلك الحديعة سار في أثر منصور إلى الأريس ، وضرب عليه الحصار . ومع طول الحصر ضج أهل المدينة ، وكلّموا منصوراً في الخروج من مدبنتهم ، فطلب منهم أن يمهلوه بعض الوقت حتى ينظر في أمر خلاصه (١٢٢) .

وأرسل منصور إلى بعض كبار قواد ابن نافع . وهو عبد السلام ابن المرفج الشنكري ، بطلب الاجتماع به . وعندما حضر عبد السلام كلمه الطنبذي من أعلى السور ، فعدد له آياديه البيضاء على الجند ، وطلب منه بواسطة لكي يحصل من عامر على الأمان وعاهده على أن يسير إلى المشرق . ونجح عبد السلام بن المرفج في الحصول على الأمان لمنصور على أن يخرج في صحبة بعض فرسان عامر إلى تونس حيث يأخذ أهله وحاشيته ، ويسير بهم إلى المشرق (١٢٣) ، في بعض السفن (١٢٤) .

والحقيقة أن عامر بن نافع عندما أسعف الطنبذي بالأمان كان يدبر

(١٢٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ ، وانظر الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٣٨٤ .

(١٢١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠١ ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ . ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ج ٦ ص ٤٠٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٨ .

(١٢٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٢ ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب ، ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ .

(١٢٣) ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٢ ، الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٣٨٥ .

(١٢٤) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب .

الفدري به ، حتى لا تتكرر منه خديعته السابقة في المحمدية . وذلك أن عامرا أمر صاحب خيله الذي صاحب منصوراً في السعينة من تونس بأن يمرج به على جزيرة جربة ، وهناك كان عليه أن يأمر بحبسه لدى الوالي ، وهو ابنه حمديس بن عامر (١٢٥) . وتم لعامر ما أراد ، فحبس منصور الطنبلي وأخوه حمدون (١٢٦) في جربة .

وعندما علم القائد عبد السلام بن الممرج الذي توسط في الأمان ، وهو بباجة ، بقدر عامر ، ثارت ثائرتة ، هو وأصحابه ، وقبضوا على هاشم أخي عامر ، وكان واليا على باجة ، وهددوا ناقما بقتل أخيه هاشم إن لم يطلق سراح منصور . ورفض عامر التهديد ، بل وهدد بدوره عبد السلام وأصحابه من الجند بسوء العاقبة إن قلدوا تهديدهم . وانتهى الأمر بأن أفرج عبد السلام عن هاشم بن نافع بينما أرسل عامر إلى ابنه حمديس في جربة يطلب منه أن يضرب عتق كل من منصور وأخيه حمدون (١٢٧) .

نهاية منصور الطنبلي

الحكم عليه بالإعدام :

وأخبر حمديس بن عامر الطنبلي وأخاه حمدون ، في ساحة الإعدام حيث قرئ عليهما ، كما يحدث في المحاكمات الحديثة ، كتاب عامر بتنفيذ العقوبة العظمى فيهما ، وهي الموت بالسيف دون مراجعة ، أي استئناف .

وكانت نهاية تعسة بالنسبة لبطل الأمل الذي كان ينازع أمير إفريقية ملكه ويضرب عليه الحصار ، ويطلب إليه أن يخرج من البلاد ، إذ أنه عندما سمع منصور بالحكم العظيم ، طلب - بشجاعة تليق بمثله - دواة وقرطاسا ليكتب وصيته ، ولكن خائفة شجاعته إذ لم يستطع الكتابة ، واكتفى بأن قال شفويا ، على كل حال : « فاز المقتول بخير الدنيا والآخرة » (١٢٨) . وهذا ما يذكرنا برد أسد بن القرات على تهديد عمران بن مجالد ، إبان ثورتا

(١٢٥) انظر التويري ، المخطوط ، ج ٢٤ ص ١١٠ ب (حيث قرئ بهلا من جربة)
ابن الأثير سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ (حيث يقول إن والي جربة كان أخا لعامر وليه
ابن له) ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٢ .

(١٢٦) ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ .

(١٢٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٢ ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب .

(١٢٨) ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ ، وثان العلة السيرة ، ج ٢ ص ٤٤

حيث النص الأخير : « فاز المقتول » ، وليس « فاز المقتول » .

على ابراهيم بن الأغلب ، اياه ان لم يحرج معه ، بأنه ان لم يكف عمران عنه ،
ليسادين في حق تلك الثورة ، ان : « القاتل والمقتول في النار » (١٢٩) .

نتائج مقتل الطنبلي في صفوف الجند المتهم :

« انفسون جند عامر بن نافع :

وهكذا انتهى منصور الطنبلي الى القتل بيدي أكبر أعوانه عامر بن
نافع ، الذي ظن أن الأمور استقامت له في تونس ، بعد أن تخلص من قائده
ومنافسه الكبير ، وان ظهر له منافس جديد هو الآخر ، في شخص قائده
الموتور : عبد السلام بن المفرج الذي استقل فافليم بأجرة .

ويعلم من النصوص التي أوردها كل من الخويري وابن الأبار أنه كان
من السهل على ريادة الله التنبؤ بعشيل حزب عامر اثر ذلك . فعندما علم
بنهاية منصور ، كتب الى عامر بن نافع يدعو الى الطاعة ، « ويحذره عاقبة
منصور الطنبلي قتيه » ، ويبدل له الأمان ومن معه ، ويعد « بأنه معيده
الى ما كان عليه مع أبيه ابراهيم بن الأغلب وأخيه عبد الله بن ابراهيم » .
ورد عليه نافع برسالة بليغة ، وهو يعدد له مساوي أفعاله ، ويقول في آخر
كتابه : « ما بيني وبينك هودة حتى تضع الحرب أوزارها ، ويحكم الله بيننا ،
وهو خير الحاكمين » (١٣٠) .

وفعلًا لم ير مقتل منصور الطنبلي وأخيه حميدون دون ردود فعل عنيفة
بين الجند الأغلب المتهم ، وخاصة بين المضربة منهم ، الذين وجدوا على عامر
فنافروه وحاربوه ، وانضموا الى حانب عبد السلام بن المفرج الذي رفع راية
الأخذ بالثار للمقتول المظلوم . وانتهت المناقزة بخروج بن المفرج من بأجرة
حيث كان قد استقر ، نحو تونس لحرب عامر ، وانتهى القتال بظفر عبد السلام
وانهزام عامر الى جربة حيث كان ابنه حميدس (١٣١) .

(١٢٩) انظر فيما سبق ، ص ٣٧ و ٤٦ .

(١٣٠) الخويري ، المخطوط ، ج ٢٦ ص ١١٠ ب ، « الحلة السيرة » ، ج ٢ ص ٣٨٤ - ٣٨٥
(حيث نص الرضالة في أولها وآخرها) .

(١٣١) انظر الخويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب (حيث قرره بدلاً من تجربة) .
بولاقون ابن الأثير ، سنة ٢١٦ هـ ، ج ٦ ص ٤٠٥ / ٤٠٦ الذي لا يذكر تلك الحرب ويكتفى بالإشارة
إلى لقاء عامر تونس (ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٣) الذي لا يشير الى تلك الأحداث .

تحسن ثلوقف بالنسبة لزيادة الله :

قرار فتح صقلية ، ووفاة عامر بن نافع :

وبذلك تفرق شمل الجند الأغلبى المتمرد مما حسن موقف زيادة الله ، حتى أنه اتخذ قراره الحطير بفتح صقلية في سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، أى أثناء تلك الثورة العارمة . وفي السنة التالية (٢١٣ هـ / ٨٢٨ م) اعتل عامر علكه التى مات فيها (١٣٢) . وقيل أن يموت عامر بن نافع على فراشه ، حسب رواية بن عذارى (١٣٣) ، استدعى أولاده ، كما تنص رواية التبريرى ، وقال لهم : « يا بني ما رأيت فى الخلاف خيرا ، فإذا أنا مت ودفتسرنى ، فلا تخرجوا على شىء حتى تلحقوا بزيادة الله فهو من أهل بيت عقو ، وأرجو أن يسر بكم وبقبلكم أحسن قبول » (١٣٤) .

ولقد فخذ أبناء عامر وصية والدهم بعد وفاته ، فأتوا زيادة الله طائعين مستأثنين ، كما جعل الجند يتسللون اليه ويستأمنون ، وهو يؤتمهم ويحسن اليهم (١٣٥) .

نهاية الفتنة :

وهكذا حق لزيادة الله أن يقول عندما بلغه نبأ وفاة عامر بن نافع : « الآن وضعت الحرب أوزارها » . وإذا كان التبريرى قد أخذ هذا التصريح بنصه الحرفى فجعل القضاء على عبد السلام بن المفرج لا يتطلب وقتا طويلا ولا مجهودا كبيرا من العسكر الأغلبى الذى ضيق عليه الحصار فى باجة ، حتى انتهى الأمر بموته عطشا (١٣٦) ، فمن الواضح أن الأمر لم يكن كذلك . قايى الأبار يعلق على تصريح زيادة الله عن نهاية الحرب بنهاية عامر ، بقوله : « فكان كذلك : لم يزل أمر الجند مديرا حتى انقضت الحرب وطفئت النائرة ،

(١٣٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٢ . وقارن ابن الأثير ، سنة ٢١١ هـ ج ٦ ص ٤٠٥ (الذى يحدد موت عامر بن نافع بسنة ٢١٤ هـ / ٨٢٦ م - وهو ما يتخذ به ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٦٨) .

(١٣٣) البيان ، ج ١ ص ١٠٣ .

(١٣٤) التبريرى ، للخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٠ ب ، ١١١ ، وانظر الحلة البهية ، ج ٢ ص ٢٨٨ .

(١٣٥) التبريرى ، للخطوط ، ص ١١١ .

(١٣٦) التبريرى ، للخطوط ، ص ١١١ .

وصفت له إفريقية (١٢٧) ، مما يعني أن القضاء على ديول العتنة تطلب بعض الوقت ، وأنه لا بأس أن يكون التخلص من عبد السلام قد حدث في سنة ٢١٨ هـ / ٨٢٢ - ٨٢٣ م ، كما تنص بعض الروايات .

والحقيقة أنه توجد اشارات في ابن الأثير ، وابن خلدون تشير إلى مقتل عبد السلام بن المفرج في سنة ٢١٨ هـ / ٨٢٢ - ٨٢٣ م ، اثر اشتراكه في ثورة جزيرة شريك التي قام بها فضل بن أبي العنبر ، كما يأتي . وهذا يعني ، كما يصر ابن خلدون ، أن عبد السلام بن المفرج استقر في باجة لمدة خمس سنوات تالية على وفاة عامر بن نافع (١٢٨) ، وهو الأمر المقبول ، سواء كان ذلك بتقليد من الأمير زيادة الله أم بالتغلب على الاقليم (١٢٩) .

والهم أنه بوفاة عامر انتهت تلك العتنة التي طالت إلى أكثر من ١٣ (ثلاثة عشر) عاما ، واستقامت الأمور لريادة الله ، ابتداء من سنة ٢١٣ - ٢١٤ هـ / ٨٢٨ - ٨٢٩ م . ولا بأس في أن يكون زيادة الله قد بدأ حركة التهدة منذ سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، عندما وجه أنظاره نحو غزو صقلية ، حيث كان يمكنه أن يوجه نشاط جنده المتمرد إلى الجهاد بدلا من إثارة الفتنة في البلاد (١٣٠) .

اضطرابات خفيفة بين الجند ، وخاصة في تونس :

وهذا لم يمنع بطبيعة الحال من قيام بعض الفتن في البلاد ، مما استطاع زيادة الله أن يقضى عليه بسهولة . ففي حوليات ابن عذاري ، مثلا : ذكر لفتنة وقعت سنة ٢١٦ هـ / ٨٣١ م بإفريقية بين رئيسين من رؤساء الجند ، هما : مطيع السلمي ، واسماعيل بن الصمصامة ، انتهت بهزيمة مطيع وقتله ، وقرار أصحابه (١٤١) . وفي سنة ٢١٨ هـ / ٨٣٣ م عادت متعلقة تونس إلى

(١٢٧) الحلة السيرة ، ج ٢ ص ٢٨٥ .

(١٢٨) ابن الأثير ، سنة ٢١٨ هـ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١١٨ .

(١٢٩) وهذا يجب أن تشير إلى أنه لا شك في تلك الرواية إلا ما يصر عليه ابن خلدون . وهذا - من أن غزو صقلية كان في سنة ٢١٩ هـ / ٨٢٤ م التالية ، بدلا من سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، وكان هناك نوعا من العلاقة بين الجدولين ، مما يسمح بالنظر في رواية التويري التي يدعيها ، والتي تكاد تربط بين وفاة كل من عامر بن نافع وعبد السلام حول سنة ٢١٢ هـ - ٢١٤ هـ .

(١٣٠) انظر الأصول الخاصة بفتح صقلية ، ص ٢١٠ وما بعدها .

(١٤١) البيان ، ج ١ - ص ١٠٤ .

الاضطراب من جديد ، عندما ثار بجزيرة شريك قائد من قواد الجند اسمه فضل بن أبي العنبر ، ونجح في هزيمة العسكر الذي وجههم اليه زيادة الله ، فتغلب على المنطقة ، وأعلن الاستقلال بها (١٤٢) . ولقد استجاب عبد السلام ابن المفرج لطلب المعونة من قبل الفضل ، فخرج من باجة الى جزيرة شريك . ولكن الرجلين لم يستطيعا مواجهة القوات الاغلبية ، وانتهى الامر بمقتل عبد السلام بن المفرج ، كما سبق ، بينما انهزم الفضل الى تونس وامتنع بها . وسير زيادة الله جيشا كثيفا الى تونس بقيادة ابن عمه ، والى صقلية ، أبي فهر محمد بن عبد الله بن الأغلب ، ففر الفضل من تونس ، كما نجح في الإفلات كثير من عسكره . واقتحم العسكر الأميري المدينة ، وقتلوا كثيرا من أهلها ، وهرب آخرون (١٤٣) . وانظاها أن الفقهاء كان لهم دورهم في تلك الثورة ، عن طريق قيامهم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، اذ يذكر ابن عذاري - بهذه المناسبة - قتل عباس بن الوليد الفقيه الصالح (١٤٤) .

العفو عن المتمردين :

وفي السنة التالية (٢١٩ هـ / ٨٢٤ م) أعلن زيادة الله العفو عن كل من شارك في تلك الثورة ، وأفلت من تونس . فاستجاب له أهل المنطقة ، وركن الاقليم الى الهدوء والسكينة (١٤٥) .

وكان من بين من امتأمن عبد الرحمن وعلى ابنا أبي سلمة، وأبو العزاف، وكانوا شعراء فصحاء ، فمدحه عبد الرحمن بقصيدة ارتاح لها الأمير . وعندما قام شاعر الأمير : يعقوب بن يحيى ، يحرضه على ينى سلمة وأبي العزاف ، بأبيات يقول فيها :

تسمع أيها الملك المعان	قوافي في معانيها البيان
يتم أمان من خضب العوالي	وليس لشاعر أبدا أمان
لأن قوافي الأشعار تبقى	على الأيام ما بقي الزمان
وقد يرجى نجرح السيف برء	ولا برء لما جرح اللسان

- (١٤٢) ابن عذاري ، البيان ، ج ١ ص ١٠٥ ، ابن الأثير ، سنة ٢١٨ هـ (حيث يحدث مكان الموقعة بمدينة اليهود بالجزيرة ، ويذكر مقتل عبد السلام) ، ابن خلدون ، ط بيروت . ج ٤ ص ٤٢٤ سميت الاسم بمقتل أبي العنبر .

(١٤٣) تفسير المصادر .

(١٤٤) نفس المصادر - حيث يذكر ابن الأثير أن الفقيه عاصم بن الوليد لم يكن مشاركا في الثورة الا بعد أن انضم العسكر الاغلبى داره .

(١٤٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٥ ، وإيثر ابن خلدون ، ط بيروت ، ج ٤ ص ٤٢٤ .

لم تلتفت إليه زيادة الله وأمضى لهم أما بهم .

ولما سأل أبا العزاف : لماذا لم يستأمن قبل هذا الوقت ؟ قال الرجل :
« أيها الأمير ! كنت مع قوم حمقى ، يولون كل يوم واليا ويعزلون آخر ،
مرجوت أن يكون لي معهم دولة » - فضحك زيادة الله ، وقال : « قد عفوت
عني » (١٤٦) .

تقويم زيادة الله بن إبراهيم بن الأغلب :

تخصية مزدوجة : رقة تغلفها الغلظة :

رغم ما يقوله الكتاب من أن زيادة الله كان قاسيا مستبدا بالجند سفاكا
لدماتهم ، وخاصة عندما يسكر ، وهم يريدون بتلك الاضافة الثانية سيئة
أخرى يضعونها الى الأولى ، فالظاهر أن قسوته لم تكن الا مستارا يخفى
وراءه شخصية رقيقة . وهذا ما عبرت عنه الرواية التي ينقلها ابن عذاري ،
عندما قيل ان منصورا الطنيزي استهول ما رآه عندما خرج زيادة الله اليه
في الجيش الكثيف ، انه لم يعرف فيه الا الضعف والوهن (١٤٧) .

وتظهر رقة زيادة الله من تلك الحكايات الطريفة التي تروى أفعالا له ،
تدل على عفوه وصفحه وحلمه - فهو يتأثر كثيرا لما فعلته والدة السيدة
« جلال » ، عندما طبخت الفول ببيصارا وأرسلته الى أخت عامر بن نافع
بعد هزيمته حتى تبر بقسمها وهي تريد أن تسخر منها : لأن أخت عامر كانت
قد أقسمت لتجعلن « جلال » تطبخ لها الفول ببيصارا بمعنى أنها كانت
تتوقع انتصار أخيه ، وإذلال أم زيادة الله - وهو الأمر الذي كان يستعظمه
العرب . وما كان من زيادة الله الا أن قال لوالدته : « قد ساءني ما فعلت
يا أم . ان الاستطالة مع القدرة لؤم ودناءة ، وقد كان أولى بك أن تفعل غير
هذا » . وتنهت أم زيادة الله الى المعاني النبيلة التي كان يقصدها زيادة الله
بذلك الدرس ، فقالت له : « نعم سأفعل ما يرضيك ويحسن الأحودثة عنا ،
ويعثت اليبا (أى الى أخت نافع) بكسوة وصلة والطف » . ورفقت بها حتى
قبلت ذلك ، وطابت نفسها (١٤٨) .

(١٤٦) ابن عذاري - ج ١ ص ١٠٥ .

(١٤٧) أنظر فيما سبق ، ص ٥٣ .

(١٤٨) التويرى ، نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١ ب - ١١٢ . وعن السيدة

جلال ، آخر فيما سبق ، ص ٢٧ .

وهو عندما يدعو عن ثوار قوتس الشعراء من آل أبي سلمة وشريكهم في الفتنة أبي العزاف ، يقبل اعتذار الأخير اللطيف ، رغم ما فيه من المازة .
ثم هو لا يستمع الى ضعيفة شاعره الذي كان يحسدكم لأنهم مناصبون له في الشعر ، من غير شك (١٤٩) .

زيادة الله شاعرا :

وهذا ما يؤكد رقة الأمير الذي كان شاعرا ، وكان يحمي الشعر والشعراء بمعنى أنه كان حاميا للغة العربية التي كان أحد العارفين بها .
وفي ذلك تقول رواية النويري المأخوذة عن الرقيق : - أنه « كان من أفصح أهل بيته لسانا وأكثرهم بياناً ، وكان يعرب كلامه ولا يلحن من غير تشاؤق ولا تقصير » (١٥٠) . وإلى جانب ذلك كان زيادة الله يقول الشعر الحسن الجيد ، ولو أن النويري لم ينتحب من أشعاره إلا أبيات كان قد ذيل بها خطابا وجهه الى الخليفة المأمون ، ردا على طلب للخليفة استاء له أمير القيروان ، وكان ذلك وهو في حالة سكر ، وهي :

أنا النار في أحجارها مستكنة فان كنت ممن يقدح الزند فأقدح
أنا الليث يحمي غيله يزئيره فان كنت كلبا حان موتك فانبج
أنا البحر في أمواجه وعبسايه فان كنت من يسبح البحر فاسبح (١٥١)

وعندما تنبه الأمير الرقيق الحاشية من سكره ، استهول ما فعله فبعث في طلب الرسول ، ولكن دون جدوى . وحينئذ كتب كتابا لطيفا ثانيا يليق بمقام الخليفة المأمون . وكان رد خليفة بغداد ، الذي كان أديبا محيا للفلسفة ، على الخطاب الثاني ، وأجاب فيه كل ما طلبه الأمير القيرواني المخرم بالحرر والشعر (١٥٢) .

(١٤٩) انظر فيما سبق ، ص ٦٢ .

(١٥٠) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ، ص ١١١ ب . وقرب الحلة السيرة ، ج ١ ص ٢٦٣ (١٥١) نفس النهاية والحلة . وما يستحق التنبيه أن ابن الأبار ينص على أن زيادة الله كتب هذا الشعر وهو غضبان من طلب الخلافة اليه أن يدعو في الخطبة لعمد الله بن طاهر بن الحسين (انظر فيما سبق ، ص ٥٤) . ولقد أخذنا قراءة الحلة للبيت الثاني من الشعر . وهو يوجد في نهاية الأبواب على الوجه التالي .

أنا الليث يحمي عليه غيله يزئيره فان كنت كلما خان يومك لما نسج

(١٥٢) انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١١ ب . الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٣ . حيث يذكر ابن الأبار له شعرا في الحرب والعزول عن حريته في وقعة سببية =

ها بين فسقه وورعه :

وهكذا اذا ظهر زيادة لله يظهر المتزقي بين القسوة والركة ، فقد كان ايضا ذا شخصية منقسمة على نفسها ، ما بين الفسق - اذا اعتبرنا ان غرامه يات من نوع من الفسق ، وهو ما يمكن ان يكون والا يكون حسب واقع العصر - والتدين . وفي مشاعره الدينية تقول الرواية انه كان يقول لحاصته : اني لأرجو رحمه الله ، وما اراني الا اقوز بها اذا قدمت عليه يوم القيامة ، وقد عملت أربعة أشياء :

بني المسجد الجامع بالقريوان ، وأنفقت عليه ٨٦ (ستة وثلاثين) ألف دينار ، وبنيت قنطرة باب أبي الربيع ، وقصر المرابطين بسوسة ، ووليت القضاء أحمد بن أبي محرز (١٥٢) .

وهكذا تظهر أعمال الزرع والتقوى ، في نظر أهل ذلك العصر ، في أربعة أشياء ، هي :

١ - بناء المساجد ، وهي بيوت الله التي لا يصرها الا من آمن بالله واليوم الآخر .

٢ - بناء القناطر لجلب الماء من الجبل البعيد ، وهذا من الأشياء ذات المنفعة العامة للناس ، مثل شق القنوات والأنهار للسقيا والزرع ، وبناء الجسور والقناطر لعبورها . وكل ذلك من الأمور التي يحض عليها الدين ، الذي يهدف الى صلاح الناس في دنياهم ايضا قبل آخرهم .

٣ - بناء الحصون والربط من أجل إقامة المجاهدين من العباد ، فالجهاد جويق الصلة بالدين ، حتى أنه اعتبر سادس قواعد الاسلام . والجهاد والدين

= (انظر فيما سبق ، ص ٥٢ و ٥٠) ، وحيث يذكر له نموذجين آخرين من الشمر أحدهما على النسب ، ومنه :

فانت تملك انطيساني بواخراس	يا لله لا تقلمني- يا لهجر اقلني
مجرمي كاس ارغام واقاس	صدوق طرغك من طرفي اذا التقيا

حول آخر من وصف خلافة ، ومنه :

تيم بانفساس الحبيب كشيم	ولايسة- ثوبه اسرار بلا جسم
قلوب نظير يربود اليها مودونجيم	جميع تفتشون ليبيها- وفتشني

(١٥٢) انظر النويري ، المتطوع ، ج ٢٢ ص ١١٢ . وقارن ابن عماره ، ج ١ ص

١٠٦ والذكر ج ١ ص ٣٨ . والبكري ، ص ٢٥ .

- ٦٦ -

سارا في افريقية ، منذ أيام الأغالبة ، متلازمين بعصل العلماء العناد من أهل البلاد ، إيدي اعتبروا الجهاد عبادة . والمثل لهم أسد بين العرات قاضي افريقية على أيام زيادة الله ، وقائد حملة صقلية -

٤ - اسناد القضاء الى ذوى العصل من الفقهاء والعلماء ، والقضاء كان الحطة الثانية بعد الامارة ، والقاضي هو الحكم الذي يمثل العدل . والعدل أساس الملك ، كما قال الحكماء منذ أقدم العصور .

أبو محرز قاضيا :

إذا كان زيادة الله قد اعتبر أن تولية القضاء لأحمد بن أبي محرز - الذي عرف بشدة ثقاه - من أعمال البر العظيمة التي يأمل أن يجزيه الله عنها خيرا ، فإنه يحق له أن يعتبر أن تولية والد أحمد ، وهو محمد بن عبد الله بن قيس الكنانى ، الذي عرف بكنيته أبى محرز ، منصب القضاء في القيروان من أعمال البر أيضا . ولقد ولى أبو محرز القضاء في سنة ١٩٠ هـ / ٨٠٦ م ، على ما يرجع ، وذلك عقب وفاة القاضي ابن غانم (عبد الله بن عمر الرعيثي) الذي كان قد ولى القضاء برضاء الخليفة الرشيد منه ولاية روح بن حاتم (في رجب سنة ١٧١ هـ / يناير ٧٨٨ م) وطوال عشرين سنة حتى أيام إبراهيم بن الأغلب (١٥٤) .

وأبو محرز معروف بين فقهاء القيروان بأنه كان من الكوفيين ، أى ممن يأخذون بمذهب أهل العراق من أصحاب أبى حنيفة الذين يعتمدون القياس والرأى . في استنباط الأحكام ، على عكس جمهرة فقهاء القيروان على أيامه ، ممن كانوا مالكية من أهل الحديث ، الذين يأخذون بسنن أهل المدينة التي نشرها في المغرب تلاميذ امام دار الهجرة ، الذين شدوا الرحال الى مصر والحجاز ، وتلقوا العلم على مالك بن أنس نفسه .

(١٥٤) تصح الرواية على أن ابن غانم توفي في ربيع الآخر سنة ١٩٠ هـ / فبراير - مارس ٨٠٦ م على أيام إبراهيم بن الأغلب الذي حزع لوفاته . وبكى عليه . هو - وحاله أبو عقاب . ولقد وجها أن تكون ولاية أبى محرز في نفس السنة ، وذلك أنه هناك رواية أخرى تصبغ الى ذلك احتمال أنه تكون وفاة ابن غانم سنة ١٩٦ هـ / ٨١٢ م . وهي سنة وفاة إبراهيم بن الأغلب نفسه . انظر الرقيق . ص ٢٢٨ ، المدرك للقاضي عياض . ص ٣٢٥ . بتراجم أغلبية لآل بن المظالم . ص ٢٠٠ (في تولية ابن غانم) في تاريخنا . ص ١١٠ . ولاية أبى محرز يصعد ابن غانم) . وانظر فيما سبق . ج ١٠ ص ٢٧٤ و هـ ١٠٧ -

ومن هؤلاء كان أئمة ذلك العصر ، مثل : علي بن زياد التونسي ، الذي يعتبر أول من أدخل موطأ مالك إفريقية (١٥٥) ، وعابد القيروان البهلولي ابن راشد ، الذي قال فيه مالك : « هذا عابد بلده » (١٥٦) ، وعبد الله بن فروخ العارسي ، الذي كان يكتب مالكا (١٥٧) ، وأسيد بن الفرات الذي يسع الموطأ عن مالك وغيره (١٥٨) ، والذي أدخل كتب الأسدية إلى مصر وإفريقية ، وفيها لجوبة مالك - عن طريق ابن القاسم المصري - على آلاف المسائل التي أجاب عنها تلاميذ أبي حنيفة (١٥٩) فكانها كانت في الفقه المقارن ، كما نقول الآن .

٢٠ ما بين أبي محرز وأسيد بن الفرات :

والى جانب ترجمة أبي محرز ، الذي اعتز زيادة الله بتولية ابنه أحمد القضاء ، بين تراجم المالكية في إفريقية ، فإن أخباره توجد متناثرة في تراجم فقهاء ذلك العصر وأمرائه ، وخاصة في ترجمة أسيد بن الفرات الذي ولاه زيادة الله القضاء إلى جانب أبي محرز في سنة ٢٠٣ هـ / ٨١٨ م ، فكانت أول سابقة في تولية القضاء لرجلين معا (١٦٠) .

والحقيقة أنه إذا كان أسيد أكثر علما وفقها من أبي محرز ، فقد كان يتردد محرز ، أشد من أسيد رأيا وصوابا (١٦١) ، كما كان أبو محرز أكثر إحسانا للمعربة ، مقلا في كلامه (١٦٢) . وهكذا كان أبو محرز ، قيل أن إلى القضاء ، يستفتى في القيروان ، هو وأسيد بن الفرات ، وذكرىاه بن محمد بن الحكم اللخمي ، ومن في طبقتهم من الفقهاء والعلماء (١٦٣) .

والمعروف عن أبي محرز أنه كان رقيقا لينا في أحكامه ، يميل إلى الأناة

(١٥٥) المدارك ، ص ٢٢٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٢١ .

(١٥٦) المدارك ، ص ٢٢٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٢٨ . وأنظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٩١ .

و ١٧٤ .

(١٥٧) المدارك ، ص ٢٤٠ ، تراجم أغلبية ، ص ٤١ . وأنظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٧٤ .

و ١٠٦ .

(١٥٨) المدارك ، ص ٤٦٥ ، تراجم أغلبية ، ص ٥٣ ، وقارن للمالك ، ج ١ ص ١٧٤ .

(١٥٩) المدارك ، ص ٤٦٩ ، وما بعدها ، تراجم أغلبية ، ص ٥٩ - ٥٩ .

(١٦٠) المدارك ، ص ٤٧١ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٥ (ترجيح الرواية ولاية أسيد ما بين

سنة ٢٠٣ هـ وسنة ٢٠٤ هـ) ، وقارن للمالك ، ج ١ ص ١٨٥ .

(١٦١) المدارك ، ص ٤٧١ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٥ ، وقارن للمالك ، ج ١ ص ١٨٩ .

(١٦٢) المدارك ، ص ٤٧٩ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٩ .

(١٦٣) المدارك ، ص ٤٩١ ، تراجم أغلبية ، ص ٨٤ .

والتروى فى فتاواه ، وياخذ طريق التساهل والعفو . ولقد ظهر تصاهله فى ميته الى التسامح مع الجند المتمردين على زيادة الله فى ثورة الطنبذى الخطيرة . وذلك أنه بينما كان فقيه ، مثل : عبد الله بن أبى حسان اليحصبى يريد الوقوف بصلاة ضد الثوار بعد هزيمتهم ، لأنهم كانوا قد أغاروا على منازلهم وانتهبوها ، واضطروه الى الاستخفاء ، فيقول : لزيادة الله ، الذى نصحه العلماء بالعفو ورغبوه فيه : ان العفو مفيدة ، ولن يلدغ المؤمن من جحر مرتين ، كان أبو محرز يقول : العفو أقرب للتقوى (١٦٤) . وهو لذلك يتصدى لابن أبى حسان اليحصبى ، ويقول له : أمن أجمل شويهاك أو رميكاك تستحل دماء المسلمين (١٦٥) .

ومثل هذا كان رأى أبى محرز فيما يرمى بتهمة الزندقة - التى صارت جريمة سياسية فى كثير من الأحيان - مهما كان حال صاحبها : أن يستتاب . وهو يوبخ الفقيه أبا زكريا بن الحكم عندما يقول : ان رأى أهل العلم أنه يقتل اذا كان مظهرًا للإسلام ، وأن كان هو نفسه لا يأخذ بهذا الرأى ، ويرميه بالحق لأن كلامه هذا يجرى الأمير - وهو زيادة الله الذى كان حاضرا مجلس الفتوى - على سفك الدماء (١٦٦) . وهو هنا يمثل فقهاء افرقية ، فى ذلك العصر ، ممن كانوا لا يهابون السلاطين ، ولا يخشون فى الله لومة لائم . فهو يقف الى جانب أسد بن الفرات ضد الرجل ، الذى أراد أن يتملق زيادة الله ، فقال له : أنه رأى فى المنام كأن جبريل وقف بين يديه ومعه نور - رغم سعادة الأمير بتلك الرؤيا الكاذبة (١٦٧) . وكان أبو محرز يميل الى التأنى أيضا قبل نقض الهدنة مع الروم عندما أتوا يطلبونها قبل حملة صقلية ، ولو أن زيادة الله أخذ برأى ابن الفرات فى شرعية خرق الهدنة (١٦٨) .

(١٦٤) المدارك ، ص ٤٨٣ ، تراجم أغلبية ، ص ٧٤ (حيث تقول الرواية ان اليحصبى كان سىء الرأى فى الجند حتى أنه نظم فى ذلك شعرا يقول فيه :
أباح طغام الحند جهلا حريتنا وشقوا بها الاسلام من كل جانب
وعاثوا ونادوا فى البلاد سفاهة وثنوا بان الله غير معاقب
وما عجب بعض الأعاجم ضلة برارا وفحلان الكرام المناسب
ولكن من قوم الينا اعتزازهم فبعضا فهم لينا لاحدى العجائب
وقارن المالكي ، ج ١ ص ٢٠٣ (حيث أبيات الشعر مختلفة بشكل كبير) . وعن اليحصبى مؤرخا ، انظر فيما سبق ج ١ ص ٢٤ .

(١٦٥) المدارك ، ص ٤٨٣ ، تراجم أغلبية ، ص ٧٤ - ٧٥ .
(١٦٦) المدارك ، ص ٤٧٥ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٤ ، وبارن المالكي ، ج ١ ص ١٩١ .
(١٦٧) المدارك ، ص ٤٧٨ - ٤٧٩ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٨ .
(١٦٨) المدارك ، ص ٤٧٦ ، تراجم أغلبية ، ص ٦٦ ، وانظر فيما بعد عن فتح صقلية ص ٢١٢ .

وإذا كان أبو محرز ممن يقول بعدم تحريم النبيذ ، فإنه كان يقول بذلك عن قناعة ، حسب رأى أهل العراق ، ولم يكن يقوله تملقا للامير الذي كان مغرما بالشراب ، والذي كان يعقد المناظرات في أمر شراب النبيذ بين أبي محرز ، والذي كان يحله ، وبين أسد ، الذي كان يراه حراما (١٦٩) .

أسد بن الفرات :

وهكذا فإذا حق لزيادة الله أن يتخذ توليته القضاء لاحد بن أبي محرز شميعة له يوم الحساب ، فقد كان من حقه أيضا - الذي تقرره له - أن يعتز بتوليته القضاء. قبل ذلك لوالد أحد ثم تولية أسد بن الفرات أيضا الى جانب أبي محرز (١٧٠) فأسد بن الفرات الذي تفقه على مالك بن أنس ، وتعلم في العراق على تلاميذ أبي حنيفة ، كان يواجه زيادة الله بتحريم الخمر ، كما كان يقف ضد مقالة المعتزلة بخلق القرآن (١٧٢) . وكان كثير عنهم ، مثل أبي محرز ، من أصحاب المذهب الحنفي الذي أصبح على أيام الخليفة المأمون المذهب الرسمي للخلافة ، في : بغداد وفي البلاد التابعة لها ك مصر وإفريقية . وفوق هذا وذلك كان أسد بن الفرات أحد الشجعان على علمه وفقهه (١٧٢) . فأسد بن الفرات ربط في شخصه بين العلم والتدين والجهاد ، وهي الأمور التي شغف بها زيادة الله .

ولقد كانت وفاة أسد بن الفرات - التي استعظمها أبو محرز ، حتى قال : « اليوم مات العلم » (١٧٣) - في صقلية سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م (١٧٤) ، وتبعه أبو محرز في السنة التالية (٢١٤ هـ / ٨٢٩ م) (١٧٥) .

- (١٦٩) المسالك ، ص ٤٧٥ . ص ٤٨٤ . تراجم الغلبية ، ص ٦٥ . ٧٥ . وقارن فطب السرد للرفيق ، ص ٤٨٦ - ٤٨٩ (حيث تضم الرواية أسد بن الفرات الى جانب أبي محرز في تحليل النبيذ ، وهو الأمر الذي لم يذكر أبدا عن أسد) .
- (١٧٠) أنظر المالكي ، ج ١ ص ١٨٥ (حيث النص على أن الوزير علي بن أسد هو الذي سمي في ولاية أسد ، وكان يود عزل أبي محرز) - وانظر الصفحة ٦٧ ، وم ١٦٠ .
- (١٧١) المسالك ، ص ٤٧٣ - ٤٧٤ . تراجم الغلبية ، ص ٦٢ - ٦٣ . وقارن للمكرم ، ج ١ ص ١٨١ ، ١٨٢ .
- (١٧٢) المسالك ، ص ٤٧٣ . تراجم الغلبية ، ص ٦٦ . المالكي ، ج ٢ ص ١٨١ - ومثل ما تشير اليه عند الكلام عن فتح صقلية
- (١٧٣) المسالك ، ص ٤٧٥ (رواية عمران بن أبي محرز) ، تراجم الغلبية ، ص ٦٤ .
- (١٧٤) ابن عسار ، ج ١ ص ١٠٤ .
- (١٧٥) ابن عسار ، ج ١ ص ١٠٤ .

أحمد بن أبي معرز :

ولا ندري من انذى ولى القضاء ، بعد أبي معرز ، وذلك أن الحوليات لا تذكر لنا تولية أحمد بن أبي معرز لقضاء افرريقية ، التي اعتز بها زياد الله الا في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٤ م ، ثم تفاجئنا بوفاته في السنة التالية (٢٢١ هـ / ٨٣٥ م) كقاضٍ لصقلية ، بعد ولاية لم تدم الا حوالى تسعة أشهر فقط ، جمع فيها بين قضاء افرريقية وقضاء صقلية على ما يظن (١٧٦) .

والهم أن أحمد بن أبي معرز الذي عرف بأنه لا يخشى في الله لومة لائم ، كان من التقوى والورع بحيث أنه كان عازفا عن تقليد القضاء الذي لم يقبل ولايته الا مكرها (١٧٧) . ولهذا قالت بعض الروايات انه لم يحكم بحكم حتى مات (١٧٨) ، رغم ما تنص عليه روايات أخرى من أنه تحرى غاية العدل في اجراءاته القضائية : فلم يقبل وكالة اقارب الامير أو حشمه أو من يلوذ به . هذا ، الى جانب اشارات أخرى الى انصافه والى وقوفه بصلاية أمام الوزير علي بن حميد عندما أراد مساندة بعض المتخاصمين ، واجباره الوزير على البراءة من محسوبه ، وذلك في حضرة زيادة الله ، وأمام الملا من الناس ، مما كان له رجة عظيمة بالقيروان (١٧٩) .

والذي يستأثر بعناية الكتاب في وفاة ابن أبي معرز ، الذي كان كثير البكاء غزير الدمة ، أنه أوصى أحماء عمران بن أبي معرز أن يكتفم موته حتى يكفنه ، ويصلى عليه خوفا أن يكفنه زيادة الله ويصلى عليه . وفقد عمران الوصية ، ولم يدر فتیان زيادة الله بالامر الا بعد أن حمل نعش القضاى الورع - الذي أراد أن يهرب ميتا من زيادة الله بعد أن عجز عن الهروب منه حيا - خارج داره . وهنا اكتفى خلف الفتى بنذر الكثير من المسك الذي كان أحضره على جثمان القاضى ، ورجع الى القصر بما كان معه من الأكفان . وهكذا

(١٧٦) أنظر ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠٦ ، المالكي ، ج ١ ص ٣٠٥ . هذا ولو أن رواية أبي العرب (ط . تونس ، ص ١٦٧) تقول انه ولى بعد وفاة والده أبي معرز ، مما يعنى أن خطة القضاء ظلت شاعرة لحوال - تسنوات من وفاة أبي معرز ، وهو الامر المستبعد . رغم ما تقولاه رواية المالكي (ج ١ ص ٣٠٦) من أن الناس كانوا متنعين عن ولاية القضاء عندما أجبر زياد الله أحمد بن أبي معرز على قبولها .

(١٧٧) المالكي ، ج ١ ص ٣٠٥ .

(١٧٨) أبو العرب ، ط . تونس ، ص ١٦٧ ، المالكي ، ج ١ ص ٣٠٥ .

(١٧٩) المالكي ، ج ١ ص ٣٠٦ - ٣٠٨ .

يمكن زيادة الله من النفاق بالجنائز الا عند المصلى خارج المدينة ، حيث فصل عليه وخضر دفنه . وتقول الرواية انه بعد أن عزى الأمير عمران القاضي أحمد ، قال : يا أهل القيروان لو أراد الله لكم خيراً ، لما خرج ، أبي محرز من بين أظهركم (١٨٠) .

وهكذا حتى لزيادة الله أن يعتز بقاضيه أحمد بن أبي محرز ، وتؤكد مدى رأيه شهادة سحنون فيما بعد ، فقد كان إذا تكلم فيمن تقدمه من ضاة ، تذكر له أحمد بن أبي محرز ، لم يتكلم فيه الا بخير لفصله (١٨١) .

مال زيادة الله العمرانية :

رباط سوسة :

والحقيقة انه على عكس ما قد يتوهمه الناظر السريع في حياة زيادة الله : أنها كانت حياة رجل متمزق بين العنف والبحث عن اللذة ، حتى أن قاضيه أن يخاف أن يكفنه بأثواب من عنده أو أن يصل على جنازته ، نجد أن المتأمل في حياته يكتشف خلف ستار هذا المظهر الخداع رجلاً قد وهب نفسه لأعمال جبر ، وعلى رأسها الجهاد . ففي سنة ٢٠٦ هـ / ٨٢١ م بدأ ببناء واحد من أكبر حصون المرابطين من العباد المجاهدين في سوسة ، وهو رباط سوسة لشهور ، الذي أصبح بعد سنوات قليلة قاعدة لأكبر عملية غزو بحرية قام بها العرب فيما وراء البحار ، وهي فتح صقلية وإيطاليا . كما صار صنوا رباط المنستير الذي أصبح أكبر رباطات السواحل الإفريقية : حتى اعتبر نتبة من عتبات الجنة ، وحتى أصبحت الإقامة فيه لمدة يوم وليلة أعظم أجراً من الحج أو الانقطاع الى الصلاة والصوم . وبذلك مزج علمه افريقية لأغلبية بين العلم والتدين والجهاد ، بطريقة لم تعرف في غير افريقية من بلاد الاسلام .

ورباط سوسة (١٨٢) ، كما وصلنا ، أشبه بحصن مزيج الشكل ، طول ضلعه حوالي ٤٠ متراً ، تدغم جدرانها الأربعة ثمانية أبراج : ٤ (أربعة) منها

(١٨٠) ابن طويري ، ج ١ ص ١٠٦ ، وقارن المسمى ، ج ١ ص ٣٠٩ . حيث النص على أن صراف هو ابن القاضي أحمد وليس أخاه .
(١٨١) أبو العرب ، ط ١ - تونس ، ص ١٦٧ .
(١٨٢) انظر البكري ص ٣٥ (حيث يصله بانه محرز عليم كماله) « سوسة الجبل »
يقطن في طرف محرز الرباط ، وهو مأوى للاجئين والفقراء الذين داخله ضيقهم وكان يسمى « القصبة » وهو بجوار المدينة متصل بدار الصناعة . يسقط الجبل الذي هو في سنده .

في رواقه ايباء ، و ٤ (أربعة) في وسط كل من حوائطه الأربعة . والأبراج مستديرة الشكل عدا اثنين منها قلها شكل مربع ، واحدهما يقع في الركن الجنوبي الشرقي حيث توجد في أعلاه منارة مربعة الشكل ، يظن أنها أقيمت من أجل إرسال الاشارات الضوئية التي كان يتبادلها جسد المحارس ، والثاني في وسط الجدار الجنوبي حيث الباب الوحيد للرباط . وكانت تعلو برج هذا الباب قبة ذات شرفات (جوسق) ، ربما كانت تستخدم كمئذنة للجامع الذي يقع في الدور العلوى من هذا الجانب من الرباط .

أما الفناء المربع في داخل الحصن ، فهو أشبه بصحن الجامع الكبير ، وتحيط بجوانبه وراء الأروقة غرف العباد وصوامعهم . الموزعة في الدور الأرضي على جوانب المحيطان الأربعة ، بينما هي موزعة في الدور العلوى في ثلاثة اتجاهات فقط . اذ الحقيقة أن المسجد ، الذي يتكون من أحد سر رواقا رأسيا على حائط القبلة ، وبلاطتين عرصيتين ، يشغل الجزء العلوى المواجه للحائط الجنوبي للرباط ، وهو حائط القبلة (١٨٣) .

قنطرة باب أبي الربيع :

والى جانب مجهودات زيادة الله في بناء رباط سوسة للعباد المجاهدين ، بنى قنطرة باب أبي الربيع في القيروان ، التي كانت ساقية عظيمة تحمل الماء من الجبل القريب عبر الوادى ، على ارتفاع شاهق بفضل حناياها أو أقواسها الكبيرة ، مما كان له أثره في العمارة الاسلامية في افريقية وسائر بلاد المغرب والأندلس . وذلك أنه كانت توجد في افريقية نماذج لهذا النوع من السواقي المحمولة على القناطر منذ أيام الرومان ، كما كان الحال كذلك في الأندلس ، مثل . قناطر ماردة التي بقيت لنا أجزاء منها (١٨٤) .

(١٨٣) أنظر ج - مابيه ، مختصر الفن الاسلامي ، ج ١ ص ٤٧ - ٤٩ ، شكل ٢٠ ص ٤٨ (تخطيط يجمع رباط سوسة) . السيد عبد العزيز سالم . المغرب الكبير (ج ٢) ص ٢٤٩ وما بعدها .

(١٨٤) من قناطر باب تونس المزدوجة قرب القيروان أنظر ج - مابيه ، مختصر الفن الاسلامي (بالفرنسية) ، ج ١ ص ٥٣ . ومن قناطر ماردة أنظر ج ١ ص ٢٣٠ - ٢٣١ حيث الاشارة الى احتمال تأخيرها عن الأقواس المزدوجة في حاصع قرطبة . ومن معارضة هذا الرأي أنظر أحمد كبرى في المسهل لمباجد القاهرة ومباجدتها ، ص ١٣ - ١٤ ، بحيث يقرر المؤلف أن أقواس حاصع قرطبة المزدوجة عمل عربي مبتكر لا علاقة له بقناطر ماردة وأنظر شكل ١ ص ١٥ .

- ٧٢ -

وعكفا تلك الرقعة لله مهتما بأعمار البلاد ، مجتهدا في تحقيق أسباب
 عملية الطيبة لشعبه ، رغم ما واجهه من المصاعب ، وما عاناه من التجارب
 على تثلث فيما رأيناه من الفتن . وحسن رعاية زيادة الله لمصالح شعبه
 يعتبر من مبادئ الإسلام الأساسية التي تنص على مسئولية كل راع عن
 رعيته ، وذلك أن الرعية هي أصل رخاء الدولة ، إذ : « المال رزق تجمعه
 الرعية - كما قال فلاسفة السياسة - والرعية عبيد يتعبد لهم العدل » (١٨٥) .

مسجد القيروان الجامع :

وماتى بناء المسجد الجامع في القيروان - الذي اختطه عتبة لأول مرة -
 سنة ٥٠ هـ / ٦٧٠ م ، ثم جده حسان سنة ٨٤ هـ / ٧٠٣ م ، ووسعه بشر
 ابن صفوان سنة ١٠٥ هـ / ٧٢٥ م ، وبنى منارته ثم جده بعلع يزيد بن حاتم
 سنة ١٥٧ هـ / ٧٧٤ م ليتوج أعمال زيادة الله ، وليصبح اثرا باقيا الى اليوم .
 من آثار الأغلبية (١٨٦) .

لفى شهر جمادى الآخرة من سنة ٢٢١ هـ / مايو - يونيو ٨٣٦ م (١٨٧) ،
 قام بزيادة الله فأمر بهدم بناء المسجد العتيق - حاشا للحراب ، بحراب عتبة -
 بعد أن لم يعد مناسباً ، من حيث السعة أو من حيث الفخامة ، بمدينة
 القيروان التي أصبحت أعظم عواصم المغرب . كما لم يعد مناسباً بالملكة
 للأغلبية التي وطدت أقدامها في الفريقية وأصبح بلاطها منافسا لبلاط الخلافة .
 فبنى بعداد - وأعاد زيادة الله البناء بالصحر والأجر والرخام ، تاركا محراب
 عتبة لتقديم بعد أن كساه كله بالرخام المخرم المنقوش بالكتابة وبغيرها من
 الحرف ، من أسفله الى أعلاه (١٨٨) .

ولم يخل زيادة الله في النعقة عليه ، مما بلغ ٨٦ (ستة وثمانين)

-
- (١٨٥) كتاب السياسة في تدبير الرياسة . في الأصول اليونانية للنظريات السياسية في
 الإسلام ، تحقيق عبد الرحمن طوى ، القاهرة ١٩٥٤ ، فصل العدل ، ص ١٢٧ .
- (١٨٦) ومن الأسماء العريقة الحاضرة تلك التعديلات التي طرأت على الجامع منذ بناء
 عتبة . ما كانت تتم - بين المصينين المبرزين - المنيرة والصلابة - علما ما يلهم
 من ترشح القبة عبد الله بن أبي حسان البصري (البسي) الذي كان مقربا من زيادة الله .
 فبعضها قام بزيادة الله بإصلاحاته في جامع القيروان عازمه قائلا : « عاد المسجد حضريا » .
 ويشرح سلبب المادوك ذلك بأن عتبة قرى بزيادة الله تيسر لها تقديرا . هذا ، كما قال
 له بزيادة الله مرة أخرى : « صورا أذكركم من الجامع » (المادوك ، ص ٤٨٤) .
- (١٨٧) التوفيق . على قريصة ابن مخلوق - ج ٩ ص ٤١٢ - .
- (١٨٨) الخلاصة السبع - ص ١٦٢ - بولاقه وصفه البكري (الذي يعتبر أقدم نص كامل
 وشتنا عن بناء الجامع » ص ٣٤ -

العمديار - وتقليد الظن أنه هو الذي جلب له الأساطين الجميلة السريعة
بالبياض والسواد المشديدين (١٨٩) من المعابد للعديمة والكنائس من أنحاء
أفريقية ، ومنها المسارتان الحمراء اللتان توجدان قبالة المحراب ، واللتان
وصفتا بأنه لا مثيل لهما في العالم (١٩٠) ، وأنه سبب جلبهما إلى حسان
أين النعمان (١٩١) -

ومسجد القديرون الجامع الحالي الذي اتفق على أنه بقي لنا كما تركه
زيادة الله - بصرف النظر عن بعض التوسعات في بيت الصلاة ، مما يمكن
أن يكون قد اتخذت في فترات تالية لعهد زيادة الله - يشغل مساحة مستطيلة
طوله حوالي ١٣٥ مترا ، وعرضه ٨٠ مترا ، ويحوى كلا من بيت الصلاة
المغطى ، والصحن المكشوف ، وبيت الصلاة يحوى ١٧ (سبعة عشر) رواقا.
طولية تمتد من الشمال الغربي إلى الجنوب الشرقي ، والرواق الأوسط منها
أكثر اتساعا وأعلى ارتفاعا ، وتقوم على طرفيه أشمالى والجنوبى قبتان •
والخط المستقيم بين القبتين يمثل اتجاه القبلة بالنسبة لأهل القديرون •
وبلاطة المحراب العريضة تحمل على طرفيها قبتين هي الأخرى • أما الصحن
فهو متسع جدا ، وتحيط به من جهاته الأربعة أروقة مربعة ، باستثناء
الجهة الشمالية حيث تقطع المذابة تلك الأروقة •

أما المذابة فهي عبارة عن ثلاثة أبراج مربعة الشكل ، الواحد منها فوق
الآخر • والثالث منها ، وهو العلوى ، يعطيه قبة مصلعة بديعة • ويلاحظ
أن أضلاع البرج الأول ، الذى يظن أنه بنى في خلافة هشام بن عبد الملك ،
لمست رأسية ، بل هي تنحرف نحو الداخل في اتجاه القبة • وعرض هذا
البرج الرئيسى ، ١٥ مترا ، وارتفاعه ١٩ مترا • أما ارتفاع المذابة
يأدورها للثلاثة فيبلغ حوالى ٢٥ مترا (١٩٢) •

والمذابة بكتبتين بالضخمة ، وقامتيا العريضة ، وهي قائمة في طرف
الصحن المدثر بغلالة الأورقة تضيئ على المكان زينة ذات جلاله أخاذ • وبيت

(١٨٩) الحلة السحرية ، ج ١ ص ١٦٢ ، وقادى البكرى ص ٢٤٤ •

(١٩٠) الحلة السحرية ، ج ١ ص ١٦٢ - ١٦٤ •

(١٩١) البكرى ، ص ٢٤ ، وقادى الإستعداد ، ص ٢٨٤ (حيث يصفهما بالخرابان •

وان كان البكرى يذكر السواد الأخضر الذى اشتراه يزيد بن ساتم بمال جليل - ص ٢٢) -
وله (١٩٢) أنظر سيرج - مارسية ، مختصر الفن الاسلامى (بالفرنسية) ، ج ١ ص ٢١ - ٢٢
(حيث المقارنات مع حلويات البكرى ، ص ٢٢) ، وقادى أسيد فكرى ، أنظر لمسجد القاهرة
ومملوكها ، ص ٣٠٣ - ٣٠٤ ، للسيد عبد العزيز سالم ، المغرب الكبير ، ج ٢ ص ٤٢٢ وما بعدها •

- ٧٥ -

الصلاة ، كما يقول جورج مارسيه ، بغاية أعمده التي لا تعد ولا تحصى ، وبأورقته التي يأتيها الضوء هادئا من خلال الأبواب ، تحدث في النفس شعورا قويا ساحرا (١١٢) .

وهكذا حتى لزيادة الله الأول بن إبراهيم بن الأغلب أن يموت راضيا ، ولجيا ثوب ربه ، في يوم الثلاثاء ١٤ رجب سنة ٢٢٣ هـ / ١١ يونية ٨٢٨ م ، وله من العمر (واحد وخمسون) سنة ، بعد ولاية حافلة بجلال الأعمال والخطوب ، استمرت لأكثر من ٢١ سنة (١١٤) . وخلفه في ملك إفريقية أخوه الأغلب أبو عقال .

أبو عقال الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب المعروف بخزر : (٢٢٣ - ٢٢٦ هـ / ٨٢٨ - ٨٤٧ م) :

الامن على عهد الأغلب :

آل ملك إفريقية بعد وفاة زيادة الله الأول آلى أخيه الأغلب ، الذي كان في الخمسين من عمره ، والذي كانت قد آلت اليه أمور دولة زيادة الله منذ عودته من مصر ، كما تقول رواية التويري ، وإن لم تشر بعد ذلك الى أي نشاط له (١١٥) .

ولم يستمر حكم الأغلب أبي عقال الا أقل من ثلاث سنوات تمتعت بلباد خلالها بفترة من الأمن والاستقرار ، كما يقول الكتاب ، اذا استثنينا تلك الحملة التي وجهها في سنة ٢٢٤ هـ / ٨٢٨ م بقيادة قائده عيسى بن ريعان بالأزدى ، ضد قبائل لواتة وزواغة ومكناسة من الحوارج في إقليم الجريد . ولقد انتهت الحملة بقتل تلك القبائل قتلا ذريعا ، حتى قيل أن عيسى انهم بن آخرهم ، فيما بين مدينتي قفصة وقسطيلية (توزر) (١١٦) ، قبل أن

(١١٢) أنظر جورج مارسيه ، مختصر الفن الاسلامي (بالفرنسية) ، ج ٢ ص ٢٧ .
(١١٤) التويري ، الخطوب ، ج ٢ ص ١١٢ ، ترجمة ابن خلدون ، ج ٦ ص ٤٩٢ ، ابن الخليل ، أعمال الاعلام ، قسم ٣ ، ص ٢٠ ، وقارن الحلة السها ، ج ٢ ص ١٦٤ .
(١١٥) انظر فيما سبق ، ص ٤٣ ود ٧١ - حيث الاشارة الى انه جعل أمور دولته الى الأغلب . لما فن عم الاشارة الى تسلط الأغلب ميفيكن ان يفسر بين الأغلب كان له دوى من أخيه المتوفى بالسكوت عنه . لا هذا كان الأمر قد التيسر ، لي بعض الكتاب فخلطوا بين الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب وبين الذين معه الوزر الأغلب بن عبد الله بن ميرالم المشهور بملبوند .
(١١٦) ابن خلدون ج ١ ص ١٠٧ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٤٨٨ الذي يصدر عن انهم خرواج) .

يعود بمقتانهم وأسلايهم ، كما يقول ابن الأثير (١٩٧) .

والخليفة أن رواية كل من ابن الأثير ، وابن عذاري ، وابن خلدون ، والنويري ، عن عهد أبي عقاب ، تكاد تكون نفس الرواية على شيء من الاختصار أو الاسهاب ، في بعض الفقرات ، مما يوحى بأنها منقولة عن ائريقه القيرواني ، وإن كان ابن عذاري يذكر في أحداث حملة سنة ٢٢٤ هـ / ٨٣٨ م . ابن القطان صاحب كتاب نظم الجمان (الذي وصلتنا قطعة منه في تلخيص الموحدين) .

خزرج :

عرف أبو عقاب الاغلب بلقب خزرج ، مع أنه من المعروف أن تحريف اسم الاغلب على الطريقة المغربية الأندلسية هو « غلبون » ، كما هو الحال بالنسبة لوزير ريادة الله وابن عمه الاغلب بن عبد الله بن الاغلب . ونعني لا نعرف الظروف التي أعطى فيها الاغلب لقب حرر الذي يعطيه الكتاب اياه (١٩٨) ، وهو من الأسماء المغربية المشهورة عند الزنانيين ، والتي تعرف عندهم في شكل « خزرون » ، مما يحتمل معه أن يكون الاسم قد أعطى له معابة للزنانية . ولا بأس أن يكون أعطى له للشفرة بينه وبين ابن عمه الوزير غلبون .

العودة الى ضريبة العشر :

وخلال فترة حكمه القصيرة استتب الأمن بين الناس واستقرت أمور الجند بفضل الاجراءات التي اتخذها الاغلب ، والتي يشير اليها الكتاب سريعا عندما يقولون انه غير أحداثا كثيرة كانت قبله (١٩٩) . وابن الأثير يفسر تلك الأحداث التي غيرها بأنها كانت من المظالم (٢٠٠) ، مما يعني أنها كانت تتعلق بالضرائب الثابتة التي قررها الأمير عبد الله بدلا من العشر الذي كان يمثل

(١٩٨) ابن الأثير نسخة ٢٢٤ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٣ - والصبر هنا لا يذكر الا أنه سيرة سيرة في سنة ٢٢٤ هـ .

(١٩٨) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٧ ، النويري - المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ، الترجمة ج ١ ص ٤٤٤ ، وقال ابن الأثير سنة ٢٢٢ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٣ حيث الكية أبو عفان بدلا من أبي عقاب وهو من تحريف التيساخ - أيا اسم خزرج فلا يذكره . (١٩٩) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٠٧ - النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ - ١١٢ ب .

الترجمة ج ١ ص ٤٤٤ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٦٨ .

(٢٠٠) ابن الأثير سنة ٢٢٤ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٣ .

الضريبة القانونية المعروفة بخراج الأرض ، والتي كانت تدفع عينا ، حسبما تحمله الأرض من الفلات (٢٠٢) .

ضبط الجند والعمال :

أما عن الجند فتقول الرواية انه أحسن اليهم بمعنى أنه أجزل لهم العطاء ودفعه اليهم في مواعيد المقررة ، فكان ذلك سببا في قطع شغبهم ، كما تشير الرواية أيضا الى أن انقطاع الحروب في أيامه كانت من أسباب أمنهم .

أما عن عماله ونوابه في الأقاليم فقد كف أيديهم عن التناول على أموال الناس ، وعما كانوا يرتكبونه من الظالم عن طريق زيادة رواتبهم ، ودفعها لهم في أوقاتها المقررة أيضا (٢٠٢) .

منع النبيذ :

والى جانب ذلك قام أبو عقاب الأغلب بإجراء كان فيه إرضاء لمشايخ القروان وعلماؤها وعبادها ، كما كان له أثره الطيب في قلوب الناس ، وذلك أنه منع عمل النبيذ والخمر في القروان (٢٠٢) ، بل وعاقب أيضا على بيعه وشربه (٢٠٤) ، بعد أن كان بعض فقهاء الحنفية يبيحونه ، وبعد أن كان زيادة الله يعقد المناظرات في تحليل النبيذ وتحريمه (٢٠٥) .

وهكذا انتهت ولاية الأغلب الذي توفي في يوم الخميس ٢٢ ربيع الآخر سنة ٢٢٦ هـ / فبراير ٨٤١ م راضيا ، مرضيا عنه من الكتاب الذين شبهوه بجده وسميه الأغلب ، ليس من حيث الاسم فقط ، بل ومن حيث الخلق بواخلاق كذلك (٢٠٦) . وخلفه ابنه أبو العباس محمد .

(٢٠١) انظر ملحقنا سبق ، ص ٤١ - ٤٢ .

(٢٠٢) انظر ابن عسار ، ج ١ ص ١٠٧ ، ابن الأثير ، سنة ٢٢٣ ، ج ٦ ص ٤٩٢ .
النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب ، الترجمة ج ٤١٤ ، الحلة السرية ، ج ٤ ص ١٦٨ .

(٢٠٣) ابن الأثير ، سنة ٢٢٣ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٢ . النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب ، الترجمة ، ج ٤١٤ ، الحلة السرية ، ج ٤ ص ١٦٨ .

(٢٠٤) ابن عسار ، ج ١ ص ١٠٧ .

(٢٠٥) انظر ملحقنا سبق ، ص ٦٩ .

(٢٠٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب ، الترجمة ، ج ٤١٤ ، الحلة السرية ، ج ٤ ص ١٦٨ .

أبو العباس محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب (٢٢٦ هـ - ٢٤٢ هـ /
٨٤١ - ٨٥٦ م) :

معالم العهد :

خلف الأغلب في إمارة اترابية ابنه أبو العباس محمد الذي بقي هو
الملك مدة زادت على ١٥ (خمس عشرة) سنة ، كانت أهم أحداثها الداخلية
مشاركة أخيه أحمد له في الأمور ، ثم قيامه بانقلاب عليه استمر أكثر من
سنة ، استعاد بعدها محمد سلطانه - وهي الأمور التي تدخل في النزاع
بين أفراد الأسرة المالكة من أجل الحكم .

أما عن أحوال البلاد فكانت هادئة مطمئنة ، لم يعكر صفوها الا بغزو
الاضطرابات التي قام بها قواد الجند في المناطق الثائرة دائما ، وهي :
الزب ، وتونس - وكان ذلك كرد فعل طبيعي لأزمة الحكم التي ثارت بين
الأخوين - وعلى المستوى الديني والاداري كان عهد أبي العباس محمد بن
الأغلب ، هو عصر عظماء العلماء العباد ، مثل : أبي محمد عبد الله بن أبي
حسان اليحصبي (توفي سنة ٢٢٧ هـ / ٨٤٢ م) والبهلول بن عمر بن صالح
(توفي سنة ٢٣١ هـ / ٨٤٦ م) ، والامام سحنون بن سعيد (الذي ولي
القضاء سنة ٢٣٣ هـ / ٨٤٧ م ، وتوفي سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م) . أما عن
السياسة الخارجية على عهد محمد بن الأغلب ، فقد تمثلت في استمرار الفتوح
في صقلية ، وهو الأمر الذي خصصنا له فصولا تالية .

وأهم مصادرنا الأساسية هنا هو ابن عذاري الذي يهتم أكثر ما يهتم
بالفتوح في صقلية . أما ابن الأثير فروايته مبتورة بشكل غير عادي ، إذ
لا يذكر الا خبر بناء مدينة أو حصن في المغرب الأوسط قرب تاهرت ، قبل
ذكر تاريخ وفاة الأمير بشكل تفصيلي ، وذكر أيام حكمه بالسنوات والأشهر
والأيام ، مما يرجح أنه لحص مصدره ، وهو الرقيق ، تلخيصا مقتضيا ، الا
إذا كانت النسخة التي وصلتنا من ابن الأثير ناقصة . وهذا يظهر من مقارنة
رواية ابن الأثير برواية النويري ، الذي ينقل هنا من الرقيق مباشرة .
ورواية النويري مليئة بالتعصبات العجيبة فيما يتعلق بالصراع بين الأميرين
الأخوين ، وهو الأمر الذي لا نجد له أثرا في ابن الأثير . وهذا ما جعلنا
نشكك في أن تكون النسخة التي بين أيدينا من كتاب الكامل قد وصلتنا
كاملة . وهذا لا يمنع من أن يكون صاحب الكامل قد انتخب من الروايات
ما زاده مضافا ، وهو أهل لذلك .

هناك محدود المواقف ، حسن الطالع :

وأول ما يوصف به أبو العباس محمد بن الأغلب ، الذي كان في الواحدة والعشرين من عمره عندما تولى الملك ، هو قلة العلم - فهو ضعيف في العربية ، ولا يعرف التفرقة بين المذاهب الكبرى ، كالحنفية والمالكية ، بل هو لا يعرف موضوعها أصلاً (٢٠٧) ، ولكنه كان مع ذلك فظفراً في جروحه على من ناوله (٢٠٨) .

وفي السنوات الأولى من إمارته نعمت البلاد بالهدوء والسكينة ، إذ أنه اشرك أخاه أبا جعفر أحمد بن الأغلب في الحكم ، فقلده كثيراً من الأعمال التي صار يدبرها له كاتبه نصر بن حمزة الجروني . وعهد محمد الأمير بالوزارة وتسيير دفة أمور المملكة إلى الأخوين : أبي عبد الله محمد بن علي بن حميد ، وأبي حميد أحمد بن علي بن حميد . والظاهر أنه بينما كان الأمير محمد منكبا على اشرباب والاستغال بالتهو والملاذ ، استبد ابنه علي بن حميد بالأمور دونه مما أثار حقد أخيه أحمد . ومن الواضح أنه كان لحسد أفراد بطانة أحمد لبني حميد ، مثل : نصر بن حمزة الكاتب ، أثره في توجيهه نحو الاستبداد بالسلطة دون أخيه الأخير (٢٠٩) .

انقلاب يدبره أخوه أحمد :

وهكذا اتفق أبو جعفر أحمد بن الأغلب مع عدد من أعوانه وأهل بطائنه على مفاجأة قصر الأمير محمد في مدينة القصر القديم ، وذلك وقت الظهيرة من أحد أيام الصيف في سنة ٢٣١ هـ / ٨٤٤ م ، عندما يكون باب

(٢٠٧) انظر النوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب - الذي يرميه بأنه كان من أجل الناس . أما رواية ابن عذاري ، (الأخيرة من حريب وغيره) ، ج ١ ص ١٠٧ - ١٠٨ ، فهي تنص على أنه كان يكتب كلمة الظبي بالفساد « غيب » وليس بالطاء - وهو الأمر المقبول الذي يحدث عند بعض المتعلمين في أيامنا هذه . ولكن الرواية تخرج من حد الثقة إلى حد التشكيك . عندما تقول إن الأمير الشاب اعتذر عن ذلك بأن في كتابها قولان : حسبما يقول كل من أبي حنيفة ومالك بن أنس . مما أثار غضب الحاضرين . وقارن الحلة السرياء ، ج ١ ص ١٦٩ : حيث تنص الرواية على أنه كان كوسجاً : وجهه وجه خبي وأيس فيه لا شمراة يسيره . غيباً لا يولد له ، موصوفاً بعلم وجود ، وقارن ابن الخطيب ، أعلام الأعلام ، لم ٢ ، ص ٩٠ .

(٢٠٨) النوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب ، الترجمة في ج ١ ص ٤١٥ .

(٢٠٩) النوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب ، الترجمة ج ١ ص ٤١٥ .

القصر خاليا من الحرس والبوابين - ونجح المتآمرون من رجال أحمد في اقتحام أبواب القصر ، وبعد أن ألقوها حلهم محموا على الزير أبي عبد الله محمد بن علي بن حميد ، وقتلوه بأمر أحمد . وفي هذه الأثناء نجح الأمير محمد في الهجو إلى قصر (قبة) عمه زيادة لله ، حيث لحق به أبو حميد أحمد بن علي بن حميد ، بينما هب رجاله إلى مقاومة المعيرين . ولكن القتال لم يلبث أن توقف عندما أعلن رجال أحمد أنهم لم يخلعوا طاعة الأمير محمد ، وأنهم قاموا بعملهم هذا من أجل تحريره فقط من استبداد بنى حميد الذين استأثروا ، دون الأمير ودون جنده ، بالأموال (٢١٠) .

وهنا أسقط في يد الأمير محمد ، فاضطر إلى النزول إلى مجلس العامة. حيث أذن لآخيه أحمد ورجاله بالدخول عليه ، قدخلوا وهم في سلاحهم . ودارت بين الأخوين معاتبة مناسبة ، انتهت باعتذار أحمد ، وإعلانه أن غرضه كان إفشال مكيدة ابنى علي بن حميد ، اللذين كانا يسميان في الاستيلاء على السلطة . ولم يجد محمد بدا من مداراة أخيه ، والاضضاء عن فعلته ، وانتهى المجلس بإعلان المصالحة بين الآخرين ، وتعهدا بالانقياد الواحد منهما بالآخر . وكان من شروط الصلح أن يسلم محمد إلى أخيه أحمد ، أبا حميد بن علي شريطة ألا يقتله أو يصيبه منه مكروه ، وهو الشرط الذي لم يوف به أحمد ، إذ عذب أبا حميد وصادر أمواله ، ثم دبر قتله وهو في طريق نفيه إلى مصر ، على يدى بعض المقربين إليه ، وهو أبو نصر الفتى ، أحمد موالى إبراهيم بن الأغلب (٢١١) .

استبداد أحمد بالسلطة :

وبذلك انتهى الأمر باعتكاف الأمير محمد بمنزله منصرفا إلى اللهو والشراب ، بينما استبد أخوه أحمد بالأمور ، فعظم قدره واشتد سلطانه ،

(٢١٠) التبري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب - ١١٣ أ ، الترجمة ، ج ٩ ص ٤١٥ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٨ ، ابن الخطيب ، أفعال الأفعال ، قسم ٣ ص ٢١ .
(٢١١) التبري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٣ أ - ١١٣ ب - حيث تقول الرواية أن أخا الأمير أحمد أسر إلى أبي نصر الفتى أن يسير بأمر حميد على طريق طرابلس نحو مصر ، وأنه يقتله عندما يصل إلى قلعة - وهذا ما فعله الفتى إذ خنق أسيره حتى مات ، وحمله على كتفه إلى قلعته ، وأخبر من قبله أنه لا أثر فيه ولا يفرج ، وقال : أنه سقط عن الدابة فمات .
وقارن الترجمة ، ج ١ ص ٤١٦ .

واسمحوت على كل دواوين الدولة ، فعزل حجاب محمد واتحد لثمنه حجابا
حددا ، كما اُخذ حرسا من الصيد والموالي منع عدد أفرادهم ٥٠٠ (حسمائة)
رجل مقفون ببابه . ثم انه رفع كاتبه نصر بن حمزة الجروى الى رتبة
الوزير ، وهكذا صار الأمر كله له ، ولم يبق لمحمد من الامارة الا مجرد
الاسم (٢١٢) .

محمد يستعيد سلطانه :

ولكنه لم يقدر لاحد بن الاعلى أن يستمتع طويلا باستبداده بحكم
افريقية ، ففي السنة التالية (٢٣٢ هـ / ٨٤٥ م) دارت عليه الدائرة ، وعادت
الأمور الى ولى الأمر الشرعى . فكما كان التحاسد بين رجال حاشية كل من
الأخوين سببا فيما قام بينهما من الخلاف ، كان التحاسد أيضا بين رجال
حاشية أحمد هو السبب المباشر للانقلاب المضاد الذى أعاد الأمور الى نصابها
المشروع . فقد كان استيثار أحمد لكاتبه نصر بن حمزة الجروى ، سببا فى
اثارة الحقد فى قلب واحد من أقرب المقربين اليه ، وهو داود بن حمزة
الوادرى ، الذى كان يرى أنه أولى بالتقديم من الجروى ، على أساس أنه
كان المدير الحقيقى للانقلاب .

وعن هذا الطريق فسدت نية الوادرى ، وأخذ يعمل ضد أحمد ويراسل
أخاه الأمير محمد . وكان غدر أحمد بمثابة هزة نفسية عميقة زلزلت كيان
الأمير محمد الى الأعماق ، فترك انلهو والهزل ، وأخذ فى تدبير الحيلة
لاسترجاع سلطانه المفقود . ومهد محمد للأمر بأن أخذ يبحث الى أعيان
قربته من الأسرة الأغلبية وقواد جنده وعبيده ، يسألهم معونته ضد أخيه ،
ويعيدهم الوعود الجميلة ، وينهيهم أحسن الأمانى . وكان ممن نجح محمد
فى استمالته الى جانبه ، قريبه القائد أحمد بن سفيان بن سواده التميمى
الذى كان أخوه خماجه فى حبس أحمد ، والذى أحسن التدبير فى نصرته .
ودار الهمس حول أحمد : أن أخاه الأمير يدير الاطاحة به ، ولكنه كان واثقا
من أنه أتمكن تدبير الأمور بحيث لم يبق مجال لأخيه للكيد له . وكان محمد
الأمير فى الوقت الذى يحبك فيه مكيدته يتظاهر أمام رسل أخيه بالإنهماك

(٢١٢) التورى . المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٢ ب والترجمة ج ١ ص ٤١٧ . ولان
من عبادى ج ١ ص ١٠٩ - حيث يقول النص . وقبض أحمد على ما شاء ، واستولى من إراد ،
وعلى من أحب ، وأعلى الرجال . واستعوز نصر بن حمزة . وانظر ابن الخطيب . أصل
الأعلام . قسم ٢ ص ٤٦

غنى الشراب (٢١٢) -

وفي اليوم انى قرر محمد توجيه ضربته الى استياد اخيه به ، ارسل الى أحمد بن سفيان بن سواده إشارة البدء - فجعل ابن سواده يرسل أتباعه من العبيد والوال الى مدينة القصر القديم ، عليهم الأكسية ويحملون جرار الماء ، كأنهم يقومون بالحمة ، الى أن اجتمع منهم قبل الزوال في دار ابن سواده ثلاثمائة رجل ، أعطاهم السلاح . هذا ، كما كانت جماعة أخرى من أنصار محمد قد واعدوه بالنزول في قصر الماء عند الغروب ، وأن تكون إشارة البدء بتنفيذ الهجوم هي : أن يسموا الطبل ويروا الشمع قشتملا في أعلى قبة قصر محمد .

- والظاهر أن أحدا كان قد اطمأن تملأا إلى فشل أخيه ، وبلى اجكام تدبيره للأمور ، حتى أنه بدأ هو الآخر يتصرف إلى اللهو والشراب . بل أنه كان قد دخل الحمام في اليوم الذي اختير للقيام بالانقلاب المضاد . ولما كان دخول الحمام في ذلك الوقت يتطلب الكثير من الوقت ، كما كان يتطلب الراحة بعد الخروج منه ، فإن ذلك يعني أن أصحاب محمد كلثوا على حراسة بما يفعله أحمد في ذلك الوقت ، وأنهم أحسنوا اختيار ساعة التنفيذ .

وتقول الرواية أن عيون أحمد أي جواسيسه عرفوه بما يدير له ، بل وأخبروه أن المتآمرين سيجمعون عند قصر الماء . ولكن يظهر أن جواسيسه لم يعرفوا ساعة الصفر ، كما تقول الآن ، إذ أنه أرسل خيلا إلى قصر الماء في وقت الظهيرة ، فلم يجدوا أحدا ، مما دعاه إلى تكذيب تلك الأخبار وعدم الإكتراث لها .

لما عن ساعة الصفر انقضى اختاروها محمد ، فكانت ساعة الغروب .
لما أن قربت صلاة المغرب حتى وجه خاضعا له الى حرم أخيه الموجودين
ببيابته يدعوهم الى مآذبة يترجم بها الأمير . وعندما اجتمعوا قدم لهم الطعام
والشراب ، فلما عمل فيهم الشراب احتال على أخذ سيوفهم بحجة أنه يجليها
لهم . ومع أذان المغرب ، وهو وقت الغلاق أبواب القصر ، ألقاهم رجاله وعلى
برأسهم عازق بين عيون القرشي ، فقتلوه عن آخرهم . ثم أمر سعد بالطبول

٢١٧) التورى ، المخطوط ، ج ٢٢ من ١١٣ م ، الترجمة ج ٩ من ٤١٧ : الحلة
الشيخ ابن ج ٤ من ١٨٢ ، وقوله في المخطوب ، فصل الإفراط ، قسم ٤ من ٤٤٢ : مؤلف
ابن خلدون ج ٤ من ٢٠ (حجة الزاوية المقتضية كبراً ما كبر على استرجاع) في العباس
محمد لسلطانه خطا في سنة ٤٢ (٧) م -

فصربت ، وبالشموخ سمى أعلى القمة فأوقدت ، وأقبل أصحابه من جهة قصر
الماء ومن كل ناحية ، وخرج أحمد بن سفيان بن سودة بمن كان في داره
من العبيد والموالي ، فجعل يتتبع رجال أحمد أينما وجدهم ، واستمرت عملية
المطاردة الرائعة طوال الليل -

ومع بزوغ فجر اليوم التالي بعث أحمد بن سفيان إلى القيروان يستنصر
بأهلها ، فأقبلوا في جموع عظيمة ، وهم ينادون بطاعة محمد . وهنا انهمز
أصحاب أحمد حزينة نهائية ، وهرب هر إلى داره . وفكر أحمد في الاستعانة
بقريبه خفاجة بن سفيان بن سودة التميمي ، الذي كان في حبسه منذ
سبعة أشهر ، ففكه من السجن ، وطلب منه القوت دون أن يترك له الوقت
لمعاتبته . وبشهادة فرسان ذلك العصر طلب خفاجة فرسا وسلاحا ، وخرج
لتوّه بنظر فيما يمكن أن يقدمه لناكر الجميل الذي استغاث به . ولكن أهل
القيروان أقنعوه بالأحدى من ذلك ، فعاد إلى أحمد بن الأغلب وطلب منه
الاستسلام لأخيه على الأمان قبل أن يهلك . ونجح خفاجة في كسب الأمان
له من محمد فعلا .

وابتهاجا بالنصر أغدق الأمير محمد على أهل القيروان الذين رجحوا
كفته ، بالخلع حتى أتى على كل ما كان في خزائنه وخزائن حرمه ، ووصلهم
بالأموال حتى نفذ كل ما كان لديه . أما عن أخيه أحمد فإنه فُناه إلى مصر .
ومن هناك سار إلى العراق حيث مات (٢١٤) .

من نتائج الصراع بين الأخوين :

اضطراب بلاد الزاب :

وهكذا انقضى الاضطراب الذي ترتب على النزاع بين أفراد الأسرة:
الأغلبية من أجل العرش ، واستقرت الأمور للأمير محمد بن الأغلب من
جديد ، ولم تبق إلا بعض ذيول هذا الاضطراب في الأقاليم . فلى إقليم
الزاب انتهز سالم بن غلبون ، الذي كان واليا على الإقليم من قبل محمد ،
فرصة الصراع بين الأخوين وشق عصا الطاعة . وبصد أن استتبعت الأمور
لمحمد ظل سالم على عصيانه ، مما جعل الأمير محمد يعزله عن ولايته في تلك
السنة (٢٣٢ هـ / ٨٤٥ م) .

(٢١٤) الحزبي ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٤ ب ، ١١٥ . الترجمة ، ج ١ ص ٤١٨ .
أحمد هادي ، ج ١ ص ١٠٩ . وانظر الحلة السري ، ج ١ ص ١٨٢ ، وقاب: ابن الخطيب -
أعمال الأعلام ، قسم ٢ ص ٢٢ .

والظاهر أن وإلى الزاب المعزول استهان بأمر محمد حتى أنه خرج في السنة التالية (٢٣٣ هـ / ٨٤٦ م) يريد دخول القيروان ، ولكنه عدل أنبيه الطريق فصار إلى مدينة الأرس ، إلا أن أهلها منعه من دخولها ، مما جعله يتوجه إلى باجة التي نجح في دخولها والسيطرة عليها - وهنا سير إليه الأمير محمد جيشا كثيفا بقيادة خفاجة بن سفيان الذي ضرب عليه الحصار فمى باجة ، وشدد عليه الحرب حتى أجهز إلى الفرار ليلا . ولم يترك خفاجة غريمه يلوذ بالفرار إذ تبعه في صباح اليوم التالي ولحقه وقتله ، وسير يرأسه إلى الأمير في القصر القديم . ولم يكتف محمد بقتل سالم بن غلبون ، بل أنه انتقم من ابنه زهر الذي كان محبوسا عنده في القصر فأمر بضرب عنقه (٢١٥) :

اضطراب تونس : ثورة القويح :

هنا - كما عرفت منطقة تونس مرة أخرى الاضطراب بفضل جندها الذي لا يركن إلى الهدوء ، وذلك خلال السنوات الثلاثة التالية - ففي سنة ٢٣٤ هـ / ٨٤٨ م ثار عمرو بن سليم التجيبي ، المشهور بـ « القويح » ، يتونس ، ولم ينتج خفاجة بن سفيان بن سودة ، الذي حاصره بقية السنة ، في كسر شوكته (٢١٦) . وفي السنة التالية ٢٣٥ هـ / ٨٤٩ م سير الأمير محمد بن الأغلب قائده محمد بن موسى المعروف بعربان إلى تونس لقتال عمرو بن سليم القويح . وبالقرب من تونس خرج القويح للقاء عربان ، وصدمه صدمة جعلت الكثيرين من موالي الأمير الأغلب يلجأون إلى القويح الذي اشتد بهم ، وحمل على محمد بن موسى ، « عربان » ، فهزمه هزيمة منكرة وأسر بعض كبار قواده . وانتهى القتال بمقتل ابن موسى بعد أن انكسرت رجله ، وعودة فلول الجيش مهزومين إلى القيروان .

وهكذا اشتدت شوكة القويح ، ولم يتمكن من هزيمته في العام التالي (٢٣٦ هـ / ٨٥٠ م) إلا خفاجة بن سفيان الذي خرج إليه في جيش كثيف قاتله قتالا شديدا ، قتل أصحاب القويح فيه مقتلة عظيمة . وأدرك بعض

(٢١٥) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٠٩ - ١١٠ .

(٢١٦) ابن خلدون ، ج ١ ص ١١٠ . والقويح طائر صغير له عرف كثيف يهرف التهمد .
وأنظر ابن الأثير لمكتف سنة ٢٣٤ - ج ٧ ص ٤٤ - حيث القراء القويح - لما في ترتيب الحلية
للهاشمي عياشي قنبل القراء - القويح . وكذلك في ديوان الملوك (ص ٢٨٠) أي نحو سورة
الصلوة .

جسد القيروان القويح وهو ينهزم فقبضوا عليه وضربوا عنقه ، وحمل رأسه الى الأمير محمد الذي كافأ قاتل القويح مكافأة سنية ، وخلع عليه .

ولم تستسلم مدينة تونس الى خفاقة الا بعد أن دخلها بالسيف يوم السبت ١٠ من ربيع الأول/ ٢١ أكتوبر ، فاستباحها وسبى نساءها ، وعاد الى القيروان حيث كساه محمد بن الأغلب (٢١٧) ، فكانه كان عائدا من بعض غزواته في أرض العدو .

استكمال العمل في رباط سوسة ، وبناء « العباسية » قرب تاهرت :

أما عن أهم الأعمال العمرانية التي تنسب الى الأمير محمد بن الأغلب ، فبناؤه للقصر الذي كان بسوسة في سنة ٢٣٠ هـ/ ٨٤٤ م ، كما تقول رواية النويري (٢١٨) . والظاهر أن الأمر كان يتعلق باستكمال العمل الذي كان قد بدأه زيادة الله في الرباط أو بناء الاستوار .

والى جانب الحرب في صقلية ، نظن أن العلاقات بين الأغانية وبين الرستميين كانت قد توترت الى حد الأعمال الحربية أو التهديد باستخدام القوة . ذلك ما يفهم من الرواية التي تقول ان الأمير محمد قام بإنشاء مدينة جديدة قرب تاهرت سماها « العباسية » (٢١٩) ، وهو الاسم الذي أعطاه جده ابراهيم بن الأغلب لمدينة القصر القديم . ومن الواضح أن بناء مدينة أغلبية في قلب المملكة الرستمية يعنى اتخاذها قاعدة عسكرية أمامية يمكن منها تهديد الدولة الإباضية ، وهذا ما لم يغيب عن الرستميين الذين دبروا تخريب العباسية الجديدة ، فدمروها بالنيران (٢٢٠) . وكانت مناسبة استغلها الرستميون للتقرب من الأمويين في الأندلس ، حتى أن الأمير عبد الرحمن الأوسط بن هشام بعث الى الامام أفلح بن عبد الوهاب بمائة ألف درهم ، كأنها مشاركة منه في « المجهود الحربي » ، كما يقال الآن ، غسد خصمهم المشترك ، مثل بغداد في افريقية .

—————

(٢١٧) ابن عساري ، ج ١ ص ١١٠ ، وانظر ابن الأثير سنة ٢٢٤ ، ج ٧ ص ٤٤٤ .

(٢١٨) النويري ، ج ٢٢ ص ١١٥ .

(٢١٩) ابن الأثير ، أحداث سنة ٢٣٤ هـ ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ (حيث

يُجمل بناء المدينة في سنة ٢٢٧ هـ/ ٨٤١ م) .

(٢٢٠) ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠١ . وهو الأمر الذي لا شك أنه ذكر في قول ابن تاهرت

على عهد الامام الملقب (١٩٨ - ٢٤٧ هـ) . انظر فيما بعد ، ص ٢٢٧ وما بعدها .

- ٨٦ -

ازدهار المالكية على أيام محمد بن الأتغلب :

والى جانب عناية الأمير محمد يرباطات العباد - رغم ما يتسبب اليه من الجهل أو قلة العلم - فقد كان من حسن حظه أنه عاصر خلال حكمه عددا من كبار أئمة المالكية من أهل إفريقية ، مثل : عبد الله بن أبي حسان اليحصبي (توفي ٢٢٧ هـ / ٨٤١ م) الذى كان يحضر مناظرات أبي محرز وأسد بن الفرات ، أيام زيانة الله (٢٢١) ، كما شهد حكمه السنوات الأخيرة للبيلول بن عمر بن صالح الفقيه (توفي سنة ٢٣٠ هـ / ٨٤٤ م) الذى سجع من مالك وطبقته (٢٢٢) .

وبعد ذلك يكفيه فخرا أنه ، بعد أن تخلص من استبداد أخيه أحمد ، عهد فى سنة ٢٢٣ هـ / ٨٤٧ م بقضاء القيروان الى امام المالكية ، فى إفريقية والمغرب وفقهيههم ، وهو : سحنون بن سعيد التنوخى ، بعد أن عزل القاضي الحنفى عبد الله بن أبي الجواد ، ضهر أسد بن الفرات (زوج ابنته) الذى كان سحنون يكرهه بسبب قوله بخلق القرآن ، ويسميه بفرعون هذه الأمة وجبارها ، وظالمها (٢٢٣) .

الامام سحنون (١٦٠ هـ / ٧٧٧ م - ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م) :

شبابه وتكوينه العلمى :

وسحنون أصله من عرب الشام ، قدم أبوه سعيد الى إفريقية فى جند حمص (٢٢٤) . ولقد أخذ سحنون العلم فى شبابه فى تونس على كبار فقهاءها من تلامذة الامام مالك ، مثل : أبي خارجة عنسبة الغافقى (توفي فى ربيع ٢ سنة ٢١٠ هـ / يولييه - أغسطس ٨٢٥ م) (٢٢٥) وانهلول بن راشد التميمى ، عابد إفريقية وودعها الذى قبيل ان شهرته وصلت الى مصر قند - (توفي

(٢٢١) ابن طبرى ، ج ١ ص ١٠٨ ، الحارثى ، ص ٤٨٤ ، قطب السروى للزقاق ص ٤٨٦ .

(٢٢٢) ابن طبرى ، ج ١ ص ١٠٨ .

(٢٢٣) ابن طبرى ، ج ١ ص ١٠٦ ، تراجم الخلية ، ص ١٦٠ ، وقارن ابن خلدون ، ج

٢ ص ٢٠٠ (حيث يميل ولاية سحنون سنة ٢٢٤ هـ) .

(٢٢٤) الحارثى ، ص ٥٨٥ - ٥٨٦ ، تراجم الخلية ، ص ٨٦ - ٨٧ ، واسمه الحليم

عبد السلام لما سحنون إليه ، فهو اسم طائر خديد الجحش سمي به كذا فى اللسان .

(٢٢٥) الحارثى ، ص ٨٦ وما بعدها ، تراجم الخلية ، ص ٧٨ - ٨٢ .

سنة ١٨٣ هـ / ٧٩٩ م (٢٢٦) . وعلى بن رباد النوسي العنسي ، أول من أدخل موطأ مالك في إفريقية وحامع سفيان (توفي ١٨٣ هـ / ٧٩٩ م) (٢٢٧) ، وغيرهم .

وإذا كان الشك يحوم حول لقاء سحنون لمالك بن أنس ، إذ قيل إنه سار إلى مصر والحجاز في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٣ م أي بعد وفاة مالك (١٧٩ هـ / ٧٩٥ م) ، ثم تدارك الكتاب ذلك فيما بعد فقالوا بل في سنة ١٧٨ هـ / ٧٩٤ م أي في آخر أيام مالك (٢٢٨) ، فالمهم أنه أحد من أصحاب مالك في مصر من العلماء . ومن أشهر من أخذ عنهم في مصر ابن القاسم ، وابن وهب ، وأشهب ، وطليب بن كامل ، وعبد الله بن عبد الحكم وغيرهم . وبعد ذلك سار إلى الحجاز حيث أخذ عن المدنيين من تلامذة امام دار الهجرة ، قبل أن يعود إلى إفريقية في سنة ١٩١ هـ / ٨٠٦ م (٢٢٩) .

ونقد يرفع سحنون في فقه مالك بن أنس حتى قيل إنه كان أفقه من أصحاب مالك كلهم ، وأن ابن القاسم ، وهو امام المالكية في مصر ، طبع إليه أن يقيم عنده بطلب العلم (٢٣٠) ، وأن العلم كان في صدر سحنون كسورة من القرآن محفوظة عن ظهر قلب (٢٣١) . وإلى سحنون يرجع الفضل في نشر المذهب المالكي في إفريقية - بفضل كتابه المعروف بالمدونة ، الذي صحح به كتب أسد بن الفرات المعروفة بالأسدبة (٢٣٢) ، فحقها وشرحها

(٢٢٦) المدارك ، ص ٢٣٠ وما بعدها . تراجم أغلبية ، ص ٢٧ ، ٢٩ ، ٤٠ ب والنظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٩١ وهـ ١٧٤ .

(٢٢٧) المدارك ، ص ٢٢٦ . تراجم أغلبية ، ص ٢١ ، ٢٥ .

(٢٢٨) انظر المدارك ، ص ٥٨٥ (حيث يطبعه القاضي عياض رغم ذلك إلى طبعة من احدى اليه فقه مالك ولم يروا أن يسموا منه . وقارن تراجم أغلبية ، ص ٨٧ .

(٢٢٩) المدارك ، ص ٥٨٧ . تراجم أغلبية ، ص ٨٨ . وتاريخ هودك إلى إفريقية سنة ١٩١ هـ / ٨٠٦ م حيث كان يسبح منه أهل اجنادية . وهو في الطريق إلى البلاد التونسية . وهي نفس السنة التي توفي فيها ابن القاسم ، قل هل أن سحنون لم كفيًا له فرصة لقضاء مالك بن أنس الذي توفي في سنة ١٧٩ هـ / ٧٩٥ م - خاصة وأن عرجس سحنون يقولون أنه سافر إلى المشرق وعمره ٢٥ سنة . وعاد وعمره ٣٠ سنة . بمعنى أن رحلته استغرقت حوالي ٥ سنوات فقط . وهذا يحمل به رحلته المشرقية في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٣ م أقرب إلى الصحة من سنة ١٧٨ هـ / ٧٩٤ م المقترحة حتى تكون وفاة مالك - وهذا ما يقول به أبو العريب فعلا (ط . تونس ص ١٨٥) ثم المالكي (ج ١ ص ٢٥٠) .

(٢٣٠) المدارك ، ص ٥٨٩ - ٥٩٠ . تراجم أغلبية ، ص ٩٠ .

(٢٣١) المالكي ج ٢ ص ٢٥٣ . المدارك ، ص ٢٩٠ . تراجم أغلبية ، ص ٦٦ .

(٢٣٢) المدارك ، ص ٤٦٩ . تراجم أغلبية ، ص ٥٩ .

- ٨٨ -

وبوبها ونظمها . وفي ذلك يقال ان أسد بن القرات نفسه تصح بالاخذ عن
سحنون ، بعد أن خرج هو الى غزو صقلية (٢٣٢) . كل ذلك رغم أن المذهب
كان قد غمر البلاد قبله بفضل الرواد المالكية الأوائل . وفي ذلك يقول
مترجمو سحنون : انه لما قدم بذلك المذهب صار زمانه كأنه مبتدأ قد أمحي
ما قبله ، وأن أصحابه كانوا سرج أهل القيروان (٢٣٤) .

سحنون فاسكا : على مذهب أهل المدينة :

والى جانب العلم والفقه عرف سحنون بالورع الصادق ، والزهادة في
الدنيا ، والصرامة في الحق ، لا يخاف في الله لومة لائم (٢٣٥) ، ولذلك قيل
فيه انه راهب هذه الأمة ، وأنه كان أحيب في القلوب من الملوك (٢٣٦) . ولم
يصل سحنون على بشر مذهب مالك فقط ، بل انه أحد بذهب أهل المدينة
في كل شيء حتى في العيش ، فكان مقتصدًا فيه : على قدر ذات اليد (٢٣٧) .
وكان قصده الأول من ذلك هو ألا يحتاج الى السلاطين أو رجال الدولة (٢٣٨) .
على أساس شكه في أن أموال السلاطين تأتي من أبواب حلال .

وهذا ما دعا الفقهاء الى تسمية كثير من الضرائب التي كانت تفرضها
الدولة بالمظالم وبالمغارم ، لأنها كانت تجمع على غير وجهها الشرعي ، كما
رأينا في الإصلاح الذي قام به الأمير عبد الله بن إبراهيم في مال العشر
عندما حده بـ ٨ (ثمانية) دنانير على كل زوج تحرث من البقر ، سواء
أنتجت الأرض أم لم تنتج ، وهو الأمر الذي كانت العودة عنه كأنها عودة الى
العدالة والخير (٢٣٩) .

-
- (٢٣٣) للمبارك ، ص ٤٧٢ ، ٥٩٢ (يقول انه خرج الى العراق) ، تراجم أغلبية ص ٩٥ .
(٢٣٤) للمبارك ، ص ٥٩١ ، ٦١٣ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٣ ، ٩٤ ، ١٢٠ .
(٢٣٥) أبو العرب (ط - تونس) ، ص ١٨٤ ، للملكي ، ج ١ ص ٢٤٩ ، للمبارك .
ص ٩٢ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٤ .
(٢٣٦) للمبارك ، ص ٥٩٢ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٤ .
(٢٣٧) للملكي ، ج ١ ص ٦٦٣ ، للمبارك ، ص ٥٩٣ ، تراجم أغلبية ، ص ٩٦ .
(٢٣٨) للمبارك ، ص ٥٩٤ - ٥٩٥ ، وانظر تراجم أغلبية ، ص ٩٨ : حيث كان يشتري
كل يوم ربع دنانير لم يحسن تركه اقتله بالصلابين . ص ١٢٦ - حيث لا يشتري من الخواجل
(صانعي الله الى خزائنها) التي يبيعها السلطان بقرها . وفي إيجاز ذلك للتسليم على أساس
أنها حجارة جسمها السلطان ، وأجرى الله فيها الله . وقارن للمبارك ص ٦١٨ - ٦١٩ .
(٢٣٩) انظر فيما سبق ، ص ٤١ - ٤٢ ، ٧٧ ، ٧٨ .

وفى هذا الباب كان سحنون يرى أن ترك الحرام أفضل من جميع عبادة الله (٢٤٠) . ولهذا كان سحنون يحض على العمل وكسب المرء رزقه بعرق جبينه ، وكان يقول أعطوا الاجير حقه قبل أن يجف عرقه (٢٤١) . وكان سحنون قدوة في ذلك ، يضرب لطلابه وأهمل عصره المثل في شرف العمل . فكان يخرج لملاحة أرضه وقت مرض خادمه ، وعلى كتفه للمحراث ، وبين يديه روح البقر . وعندما يقوم أحد طلابه مقامه حتى لا يحرم أصحابه من طلب العلم يبقيه الى مائدته ، وإن كانت الوجبة مكونة من خبز شعير وزيت قديم ، قبل أن يسمعه العلم الذي فاتته : وحده (٢٤٢) .

وهكذا كان سحنون قدوة في الجود والنشاط في العمل الجثمانى ، كما كان مثالا في الرهد والتقصص . ولم يكن رده عن فقر ، بل عن تضيعة وإيثار للغير . فقد كان من طبقة الزهاد الخدين وطلدوا قاعدة : ان الجود هو أصل الوجود . وفى ذلك يقال انه كان يتصدق بالثلاثين دينار دفعة واحدة ، وهو المبلغ الذى توجب فيه الصدقة (٢٤٣) . وكان يصرف بطائق الصدقة للمحتاجين ، كما تصرف صكوك المصارف فى أيامنا هذه ، بكل ثمن الزيتون الذى باعه ، وهو ٣٠٠ (ثلاثمائة) دينار (٢٤٤) . أما عن غلة أرض سحنون من الزيتون ، التى بلغت ٥٠٠ (خمسمائة) دينار فى السنة ، فكان يبدها جميعا فى أعمال البر والصدقة ، فمسا كانت تنقضى السنة الا والديون عليه (٢٤٥) . وهكذا لم يكن من الغريب على سحنون ، صاحب هذه الأمثولات. أن يرفض بوليته الغشاء طوال عام بأكمله (٢٤٦) . ولم يكن من الغريب على الأمير محمد بن الأغلب أن يتمسك بذلك العالم الراحده ، الذى يرفض مال

-
- (٢٤٠) أنظر تراجم الخلية ، ص ١٢٨ - حيث نقرأ قصة اللص : وتركه فائق ما حرم الله أفضل من ٧٠ (سبعين) ألف حبة ٠٠٠ وأفضل من سبعين ألف فرس فى سبيل الله ٠٠ ومن سبعين ألف بدنة يهديها الى بيت الله المتين ، وأفضل من عتق سبعين ألف رقبة مؤمنة من ولد اسماعيل . وقارن المالكي . ج ١ ص ٢٥٩ .
- (٢٤١) المدارك ، ص ٥٩٩ . تراجم الخلية ، ص ١٠٣ .
- (٢٤٢) المالكي ، ج ١ ص ٢٥٩ - ٣٦٠ ، المدارك ، ص ٥٩٤ ، تراجم الخلية ، ص ٩٧ .
- (٢٤٣) المالكي ، ج ١ ص ٣٦١ ، المدارك ، ص ٦١٩ ، تراجم الخلية ، ص ١٢٧ .
- (٢٤٤) المدارك ، ص ٦٢١ . تراجم الخلية ، ص ١٢٧ ، ١٣٠ .
- (٢٤٥) المدارك ، ص ٦١٩ ، تراجم الخلية ، ص ١٢٨ .
- (٢٤٦) المالكي مرج ١ ص ٢٧٣ .

الأمراء ، ويأكل خبز الشعير بالملح والربّ ثم يتصدق بأمواله .

وفي زهد سحنون تقول الروايات أيضا انه كان يركب بلجام حديد دون فضة (٢٤٧) ، ويلبس القرو والخشن من الثياب (٢٤٨) ، والبرس الأسود في المطر والبرد (٢٤٩) . وكان طلبه الخنم في مجلسه يقعدون أمام باب داره على الأرض الا من يحضر التحبير منهم (٢٥٠) - وكان سحنون يمر في الاسواق يسلم على الناس (٢٥١) ، ويرى أن مداراة الناس هي رأس الايمان (٢٥٢) .

هكذا حتى لا يمتنع أن يتشبه به لولاية القضاء ، وأن يلج تشبّهه إلى حد ابرامه على ذلك ، تحت التهديد والوعد والوعيد (٢٥٣) .

ولاية سحنون القضاء :

وهذا لا يعني أن امام الريفية وراغب المغرب ، الذي قال لابنته عندما قبل تولية القضاء : « اليوم ذبح أبوك بغير سكن » (٢٥٤) ، قد قبل الوظيفة المرموقة ، وهو مغلوب على أمره . وذلك أنه لم يقبل القضاء الا بعد أن أعطاه الأمير كل ما طلب ، وأطلق يده في كل ما رغب فيه ، وخاصة فيما يتعلق بتنفيذ أحكامه على أهل الأمير وقربائه وأعيانته ، بل إن الأمير نفسه طلب إليه أن يجري الحق على شخصه أيضا (٢٥٥) .

تنظيماته القضائية :

دوران القضاء :

والحقيقة أن ولاية سحنون للقضاء لم تعتبر رفعا للواء الحق ، وايداننا بسيادة القانون والعدل في افريقية فقط ، بل انها كانت أيضا بداية لتنظيمات

-
- (٢٤٧) المدرك : ص ٥٩٤ ، تراجم الخليفة ، ص ٩٦ ، الملوك ، ج ١ ص ٣٦٤ .
 - (٢٤٨) الملوك ، ج ١ ص ٣٦٤ ، تراجم الخليفة ، ص ٨٩ ، ١٦٦ .
 - (٢٤٩) الملوك ، ج ١ ص ٣٦٤ ، المدرك ، ص ٥٩٤ ، تراجم الخليفة ، ص ٩٦ .
 - (٢٥٠) المدرك ، ص ٥٩٤ ، تراجم الخليفة ، ص ٩٧ .
 - (٢٥١) المدرك ، ص ٥٩٥ ، تراجم الخليفة ، ص ٩٨ .
 - (٢٥٢) تراجم الخليفة ، ص ١٢٠ .
 - (٢٥٣) الملوك ، ج ١ ص ٢٧٣ ، المدرك ، ص ٥٩٦ ، تراجم الخليفة ، ص ٩٩ .
 - (٢٥٤) الملوك ، ج ١ ص ٢٧٣ ، المدرك ، ص ٥٩٧ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٠ .
 - (٢٥٥) الملوك ، ج ١ ص ٢٧٣ ، المدرك ، ص ٥٩٦ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٠ .

- ٩١ -

قضائية لم تمر بها البلاد قبل قضاء سحنون . فالى سحنون يرجع الفضل في تقسيم سلطات القضاء الى ثلاثة فروع ، هي :

- ١ - القضاء العادي : وهو ما يرجع الى القاضي أصلاً ، ومنه يتفرع :
- ٢ - القضاء العالي : الخاص برجال الدولة وقرابة الأمير ، وهو المسمى بـ « المظالم » .

٣ - القضاء العاجل (أو المستعجل) : وهو الخاص بالفصل في القضايا السريعة ، مثل المخالفات أو الجرائم التي ترتكب في الأوثاق ، والتي كانت تتطلب الحكم السريع في موضع الحادثة نفسها ، مما قد لا يتمكن منه القاضي الذي كان يجلس في المسجد الجامع أو في داره ، وهو الذي سمي بالحسبة . وكان الحكم فيه من اختصاص أحد أعوان القاضي ، وهو المحتسب .

أعوان القاضي :

فقبل أن يجلس سحنون للقضاء أمضى أياماً يبحث فيها عن الأعوان المناسبين الذين يمكن أن يساعده في القضاء . وبدأ باتخاذ الفقيه الحنفي سليمان بن عمران ، الذي كان هو نفسه قد رشحه للقضاء (٢٥٦) ، كاتباً يكتب له في قضائه (٢٥٧) . وذلك قبل أن يصينه معاوناً له في إقليم بجاية وباجة والأربس (٢٥٨) .

والى جانب الكاتب الذي كان يدون سجل الأحكام ، ويحتفظ بقوائم الشهود العدول ، اتخذ سحنون له الأمناء الذين يعاونونه في التعرف على أحوال المتقاضين والشهود ، والذين كان يعهد اليهم بحفظ الودائع - التي كانت قبله ، تحفظ في بيوت القضاة - كما اتخذ الأمناء في الجواذ أيضاً ، لئلا يكتب اليهم بما يريد . وكان القضاة قبله يكتبون الصالحين من أهل البادية فيما يريدونه من الأمور (٢٥٩) .

(٢٥٦) انظر المدارك ، ص ٥٩٥ - ٥٩٦ ، تراجم الخليفة ، ص ٩٩ - (٢٥٧) انظر المدارك ، ص ٥٩٨ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٢ .
 (٢٥٨) المدارك ، ص ٥٩٨ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٢ ، ولقارن المالكي ج ١ ص ٢٧٥ .
 عن ولاية ابن عمران الملقب بخروقة للقضاء بعد سحنون ، انظر فيما يتصل : ص ١٠١ ، وعن نزاعه مع محمد بن سحنون ، انظر فيما يتصل ، ص ١٠٨ وما بعدها .
 (٢٥٩) انظر المدارك ، ص ٥٩٦ ، ٦٠٠ ، تراجم الخليفة ، ص ١٠٤ - ١٠٥ ، ولقارن المالكي ج ١ ص ٢٧٧ - ٢٧٨ .

ولما كان سحنون قد اشترط على محمد بن الأغلب ألا يأخذ لنفسه راتباً ولا مكافأة من مال الدولة على قضائه ، وذلك انسجاماً مع المبدأ الذي كان يراه في عدم شرعية مال السلطان ، فإنه اشترط أن تكون رواتب مساعديه ، من : الكتاب والأعيان والقضاة سواء كانوا في القيروان أو في الأقاليم ، من مال الجزية المفروضة على أهل النمة (٢٦٠) مما يعني أنه كان يرى أن ضريبة أهل الكتاب هي الضريبة الشرعية الوحيدة التي لم يفتحها الفتح في ذلك الحين .

القضاء والأمر بالمعروف :

وكان من الطبيعي بالنسبة لرجل سيرته تلك أن يقيم من نفسه أمراً بالمعروف ناهياً عن المنكر . وهو لم يكن يفعل ذلك في مجلس القضاء فقط . :
شندما كان يؤدب الخصم إذا طعن على الشاهد (٢٦١) ، أو عندما كان يؤدب الناس على الإيمان التي لا تجوز ، كما في إيمان الطلاق والعتاق وما شابهها (٢٦٢) ، بل كان ينهى عن المنكر في الجنائز (٢٦٣) ، من : شق الجيوب ، ولطم الحدود ، وحنو التراب على الرؤوس ، وما شابه ذلك .

الحسبة في الأسواق ، والقضاء على الكلاب الفضالة :

هذا ، وفي مجال الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كان سحنون أول من نظر في انتظام سير الأمور في الأسواق من القضاء ، وكان النظر في الأسواق قبله ، من اختصاص الأمراء . فكان يسير في الأسواق يسلم على الناس ، وينظر فيما يصلح من المعاش ، وما يقش من السلع . وكان يؤدب في أسواق على الفش ، وينفي من الأسواق من يستحق ذلك من التجار . وهو لك ، أول من أمر بتغيير المنكر في الأسواق من القضاء ، وأول من نظر بهم في الحسبة (٢٦٤) . وعن هذا الطريق وسع سحنون اختصاص قاضي القيروان . وأدخل في نطاقه الحسبة .

-
- (٢٦٠) الملوك ج ١ ص ٢٧٥ ، المعاد ، ص ٥٩٩ . تراجم أغلبية . ص ١٠٢ .
(٢٦١) المعاد ، ص ٥٩٩ . تراجم أغلبية . ص ١٠٢ .
(٢٦٢) الملوك ، ص ٥٧٦ . تراجم أغلبية . ص ١٠٤ .
(٢٦٣) الملوك ، ص ٥٧٦ . تراجم أغلبية . ص ١٠٣ .
(٢٦٤) آخر الملوك ، ج ١ ص ٢٦٦ ، المعاد ، ص ٦٠٠ . تراجم أغلبية . ص ١٠٤ .

سلطانة في الأندلس :

وفي هذا الإطار امتد سلطان سحنون حتي الأندلس اذ تقول الرواية :
انه كان يكتب الى محمد بن زياد ، قاضى قرطبة ، يأمره بالسد والمعاقبة لمن
فالس ، وتكرار الأدب والضرب عليه حتى يؤدي أو يموت (٢٦٥) .

توسيع نطاق الحسبة :

وتوسع سحنون نطاق الحسبة خارج الاسواق حتي شمل مدينة القيروان
بأكملها . فلقد تتبع الفساق والفجار من الرجال والنساء . وفي ذلك يروى
أنه أدب المرأة ممن كن يعرضن على الفسق ، ثم انه نقلهن بين قسوم
صالحين (٢٦٦) . وفوق ذلك فانه ، حرصا منه على سلامة أهل المدينة وأمنهم ،
قرر التخلص من الكلاب الضالة . التي كانت تؤذي الناس من غير شك ،
وكتب الى أعوانه يأمرهم بقتلها ، كما بث وراءها الأعوان بالحرب فيفتكون
بها (٢٦٧) .

ومما اعتبره سحنون أمرا بالمعروف ونهيا عن المنكر تفريق حلقات
العلم والمناظرة التي كان يعقدها ، في المسجد الجامع بالقيروان ، علماء :
اصفريه ، والاباضية ، والمعتزلة ، ممن كان يعتبرهم من أهل الزيع والبدع .
وكان أول من فعل ذلك من قضاة القيروان . وأكثر من هذا ، فانه منع أصحاب
هذه المذاهب من أن يكونوا أئمة في المساجد ، أو معلمين للصبيان ، أو
مؤدبين في المكاتب . وكان ينزل العقاب العصارم بمن يخالف أمره منهم ،
يشنن بهم ويطوف بهم في المدينة . كتنا أنه دفع بالكثيرين منهم الى التوبة
عما كانوا يعتقدون فيه ، وكان يجملهم يعتنون ذلك من أعلى منبر الجامع (٢٦٨) .

الإشراف على الجامع :

وفي نطاق الإشراف على جامع القيروان أخذ سحنون لنفسه حق تعيين
امام الصلاة ، وكان ذلك من حق الأمراء ولم يكن من اختصاص القاضى (٢٦٩) .

(٢٦٥) المدارك ص ٦٦ . تراجم الخليفة . ص ٢٩٩ .
(٢٦٦) انظر المدارك . ج ١ ص ٢٧٧ . المدارك ١ ص ٦٠١ . تراجم الخليفة . ص ١٠٥ .
(٢٦٧) انظر المدارك . ج ١ ص ٢٧٦ . المدارك ١ ص ٦٠٧ . تراجم الخليفة . ص ١٠٥ .
(٢٦٨) انظر المدارك . ج ١ ص ٢٧٦ - ٢٧٧ . المدارك ١ ص ٦٠٠ . تراجم الخليفة .
ص ١٠٥ .

(٢٦٩) المدارك . ج ١ ص ٢٧٧ . المدارك ١ ص ٦٠٠ . تراجم الخليفة . ص ١٠٥ .

مجلس القضاء والإجراءات القضائية :

وهكذا أصبح سحنون مسيطرا على أسواق القديوان ، وعلى مسجد المدينة الجامع ، حيث اتخذ له بيتا يناء فيه للحكم بين المتقاضين ، بعد أن وجد أنه ليس من المناسب الجلوس وسط حشود الناس في الجامع ، وهم يلفطون ويكثرون من الكلام (٢٧٠) . وهذا يعني أن سحنون اجتهد في تنظيم القضاء فكانه اتخذ له بيتا خاصا ، أشبه بمحكمة ، ملحقا بالمسجد الجامع .

ويدخل في باب تنظيم التقاضي ما كان يفعله من إعطاء الرقاع أو الطوايع لنوري الدعاوي (٢٧١) ، الموجودين خارج بيت القضاء هذا ، حتى يدخل كل منهم في دوره عند النداء عليه ، إذ كان لا يسمح بدخول بيت القضاء إلا للخصمين ، ومن مهسا من الشهود . وكان يستثنى من شرط الدخول في دوره : المضطر أو الملهوف (٢٧٢) . وكان سحنون يسمح بتنفيذ العقوبات الخفيفة في الجامع : كالضرب بالدرّة ، وما خف من الأدب كالصفع على أكتاف . أما إذا أقام الحدود من الجلد والضرب بالسوط ، فكان تنفيذه خارج الجامع (٢٧٣) .

المشكلة في تطبيق القانون :

ومن الأحكام القاسية التي أخذت على سحنون - التي عرف بأنه كان دقيق القلب غزير الدسة ، ولكنه في نفس الوقت شديدا في الحق ، لا يخالف في اللومة لائم (٢٧٤) - ما أنزله من العذاب بغريمه وخصمه : قاضي القديوان السابق ابن أبي الجواد . حقيقة أن ابن أبي الجواد أتهم في وديعة ٥٠٠ (خمسمائة) دينار من قبل بعض الناس ، ولكن نفى ابن أبي الجواد للتهمة ، وهو ما هو معروف من أنه القاضي السابق ، ورفض سحنون ما عرضته زوجة ابن أبي الجواد ، وهي أسماء بنت أسد بن الفرات ، من دفع المال المطلوب هبة لزوجها ، أمر له منزله . فسحنون فسر ذلك الرفض في شكل قوالب قانونية

(٢٧٠) انظر للملك ، ج ١ ص ٢٧٧ ، للمفرد ، ص ٦٠٠ - ٦٠١ . تراجم الخلية .
ص ١٠٥ (حيث تطبيق الرواية أن البيطوس في ذلك البيت سلاسة للامكية . فلذا وفي القضاء
عراق في حلقه ، ولذا وفي حلقه في ملكه يناء ويحكم فيه) .
(٢٧١) انظر للملك ، ج ١ ص ٢٧٧ ، للمفرد ، ص ٦٠١ . تراجم الخلية ، ص ١٠٥ .
(٢٧٢) للملك ، ج ١ ص ٢٧٧ ، للمفرد ، ص ٦٠١ . تراجم ، ص ١٠٥ .
(٢٧٣) نفس المصدر .
(٢٧٤) انظر للمفرد ، ص ٥٨٨ . تراجم الخلية ، ص ٨٩ .

خاصة بأسلوب العرض دون الجوهر ، مما كان موصوفاً لجلد الفقهاء فيما بعد (٢٧٥) ، كما أصر على إخراج الرجل المهيب في طريق القديوان الكبير المعروف بالسماط ، وضربه بالسياط أمام عامة الناس أكثر من مرة في كل يوم جمعة ، حتى انتهى الأمر بعرض الرجل وموته (٢٧٦) .

كل ذلك يدل على أن الأمر لم يكن متعلقاً فقط بالقصاص من ابن أبي الجواد من أجل الوديعة ، بل يرتفع أنه كانت في نفس سحنون أشياء قبل ابن أبي الجواد ، يعود تاريخها إلى الوقت الذي تعرض فيه سحنون للامتحان بخلسق القرآن ، حيث وقف ابن أبي الجواد موقفاً عدائياً من سحنون - وثلاً للوزير علي بن حميد لما قدر لسحنون أن ينجو من عقوبة صارمة ، من الزامه بالإقامة الجبرية في منزله ، ومنعه من التدريس ، والأمر بأخذ ثياب من يدخل عليه ، مما اعتبرته هيئته المحكمة . « قتل الحياة » (٢٧٧) .

ولكنه إذا اعتبرنا أن تشدد سحنون وقسوته مع ابن أبي الجواد يعتبر إحدى هفوات الإمام المرموق ، فلما لا شك فيه أنه كان لا يخاف في الله لومة لائم ، وأنه كان يقف بصرامة ضد أقارب الأمير محمد وأعوانه ، ويأخذ منهم الحقوق لأصحابها ، ويطبق عليهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، مثلهم في ذلك مثل غيرهم من أبناء الشعب . هذا ، كما كان يطبق مبدأ الرقابة هذه على الأمير نفسه .

تجلى ذلك عندما قام عمرو بن سليم المعروف بالقويح أو القويح في منطقة تويس سنة ٢٣٤ هـ / ٨٤٨ م (٢٧٨) ، ورفض سحنون ما طلبه محمد ابن الأغلب من الفتوى بضرورة قتال الخارجي ، واعتبار ذلك نوعاً من الجهاد . وفي ذلك تقول الرواية إنه رد على الأمير قائلاً : « عشتك من ذلك على هذا » . متى كانت القضية تشاورها الملوك في صلاح سلطانها (٢٧٩) .

(٢٧٥) انظر المالكي ، ص ٢٧٨ ، ٢٨١ . المدارك ، ص ٦٠٥ . تراجم الخليفة ، ص ١١١ (تقول الرواية أن سحنون لم يقبل حنة زوجة ابن أبي الجواد « لأن مالكا لا يلزم قبول الهبة » ، ولو قالت : « ما ألقى منه ما طلب منه » ، لما رد ذلك سحنون وإنه أعلم ... » ، وذلك أن الهبة لا تكون إلا للمعتم الذي ليست لديه أموال .

(٢٧٦) المالكي ، ج ١ ص ٢٧٨ . المدارك ص ٦٠١ - ٦٠٢ ، ٦٠٥ . تراجم الخليفة ص ١٠٦ - ١٠٧ ، ١١٠ ، ١١١ . وانظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٠ .

(٢٧٧) انظر المدارك ، ص ٦٠٩ - ٦١٤ . تراجم الخليفة ، ص ١٦ ، ١١٨ . وقارن المالكي ، ص ٢٨٦ - ٢٨٧ .

(٢٧٨) انظر نيسا سق ، ص ٨٤ .

(٢٧٩) انظر المالكي ، ج ١ ص ٢٨٠ . المدارك ، ص ٦٠٤ - ٦٠٥ .

وتجلى ذلك أيضا امر قضاء خفاجة بن مغيان بن مروادة عسلى ثوزة القويص ، ودخول جند الأمير محمد من السودان ، وبعض قواد جنده بسبي تونس من النساء الحرائر الى القيروان . فعندما سمع مسجونون بذلك ، وكان حديث عهد بالقضاء ، أمر طلبته بالتصدي لحاتم الأسود ، فتى الأمير محمد ، واستخلاص النساء التونسيات من أسرهن . وعندما شكوا الأسود الى الأمير محمد ظل مسجون صامدا ، بل انه أمر بسجن الفتى الأسود (٢٨٠) . وتضيف الرواية الى ذلك انه عندما بعث الأمير محمد اليه يقول : ان السبي له شخصيا ، بوزاره رضى مسجون لان النساء لسن من الامه ، بعث اليه الأمير من يبلغه ان وقوفه امام رغبة الأمير عبث ، تارت نائرة القاضي الكبير واقسم بالله ثلاثا ، في حضرة رسول الأمير ، ان العايت هو محمد بن الأغلب ، وأنه لن يتسامح في الأمر ، ولو فصل رأسه عن جسده .

ومع انه كتب كتابا مناسيا للأمير ، تحت الحاح ابنه محمد بن مسجون الذي جعله يغير ويبدل كثيرا من عباراته (٢٨١) ، فان الأمير محمد بن الأغلب نظر في الخطاب وضرب به الأرض ، وهو يقول : « ما أدرى أحو علينا أم نحن عليه ! » ورغم تأثر الأمير الذي أسود وجهه ورفض أن يستقبل أحدا الى ما بعد العصر ، فانه عاد يقول : « ما أظن هذا الرجل يريد بنا الا خيرا ، ونحن لا نعلم » (٢٨٢) .

وكانت وقفة مسجون الصلبة هذه قد سبى النساء التعميمات من أهل تونس سبيا في أن أصدر الأمير محمد أوامره بفك أسر التونسيات من كل بايلاد . كما كتب مسجون الى أعوانه من المحتسبين يطلب منهم تفتيش قوافل

(٢٨٠) ويرى لنا المالكى والقاضى مياضى تلك القصة أكثر من مرة مع تغيير شخصيات أبطالها . فمما سبق في القصة الثانية يأتي في شكل قائد من قواد ابن الأغلب اسمه حصود الذى يتزوج مسجون منه السبي بطنه . ثم يكون في القصة الثالثة بعض قواد ابن الأغلب الأتربة ما يظهر مسجون منه الى الكتابة الى اخوانه الصوفية في البرهوى الذين حضروا الى حوالة آت رجل . عنهم مائة منهم قصر القائد ، وأخبروا النساء الحرائر . وعندما استج الأمير محمد مسجون بالاستقالة من القضاء . انظر المالكى ج ١ ص ٢٧٦ ، ٢٨٢ . المجلد : ص ٦٠٦ - ٦٠٧ ، تراجم ص ١١١ - ١١٢ . (٢٨١) وكان ما كتب مسجون في كتابه للأمير محمد : « وما قوم ما لي أدمؤكم الى الجلاء وكمؤتمنى الى الله ، كمؤتمنى لأمر بطفه » - الآية (المجلد : ص ٦٠٤) تراجم أغلبية . ص ١١٢ . وقانون المالكى : ج ١ ص ٢٨٠ . (٢٨٢) المالكى : ج ١ ص ٢٨٠ . المجلد : ص ٦٠٤ .

- ٩٧ -

«التجار بحثا عنهن . فكان المحتسب يعترض القافلة ويكشف براقع النساء ،
عن قائلاتها من سبي تونس سئرت الى سحنون الذي أطلق عدة
منهن (٢٨٣) » .

الاهـ . معين قاضيا ثانيا الى جانب سحنون .

والظاهر أنه أمام تشمت سحنون بمبادئه وتشدده في تطبيق القانون ،
وهذا في أحد الحقوق من قرابة الأمير ورجال الحاشية ، رأى محمد بن الأغلب
أن خير وسيلة للافلات من قبضة قاضيه - وكان يجعله رغم عنه - هو أن يعين
قاضيا ثانيا الى جانبه ، تماما ، كما فعل عمه زيادة الله عندما عين أسد
ابن الفرات قاضيا الى حاسب أبي محرز .

وهكذا ، ودون علم سسحنون ، عين محمد بن الأغلب شريكا له في
القضاء ، يعرفه الكتاب باسم الطنبلي ، نسبة الى مدينة طينة عاصمة الزاب .
«فروجي» سحنون بارتفاع الحصوم عن بابيه الى مناقسه الحديد ، وزاد تأثره
عندما سأل الأمير عن الأمر فأذكر معرفته به أصلا ، مما اعتبره سحنون نوعا
من الاستهزاء به .

ولم يجد سحنون سبيلا الى الاحتجاج على ذلك الا بالاعتكاف في داره
لفترة من الوقت ، كان الطنبلي يحكم أثناءها في الجامع ، والى جانبه كان يحكم
أيضا جبيب صاحب المظالم وقائب سحنون أو مساوئه .

ثم انه عندما رأى سحنون أن يعود الى مجلس القضاء في الجامع من
جديد ، خرج الطنبلي الى داره حيث كان يحكم فيما يعرض عليه من القضايا .
ولم يستمر الحال على هذا المتوال الا حوالي أربعين يوما توفي بعدها سحنون ،
ودفن بمقبرة باب نافع من القيروان (٢٨٤) ، وذلك في شهر رجب من سنة
٢٤٠ هـ / أغسطس ٨٥٤ م (٢٨٥) ، وله من العمر حوالي ثمانين عاما ، بعد
حياة حافلة بالعلم والعبادة ، والكرم والشجاعة ، والعفة والزهد .

(٢٨٣) للمبارك ، ص ٦٠٤ ، تراجم ، ص ١٠٨ - ١٠٩ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ٢٨٠ .
(٢٨٤) للمبارك ، ص ٦٠٨ - ٦٠٩ ، تراجم الخليفة ، ص ٢٦٤ - ١١٥ .
(٢٨٥) وتقول الرواية أن الأمير محمد بن الأغلب أرسل اليه بكتف وحشوط ، فاحتال
ابنه محمد حتى كفن في غير . أنظر المالكي ، ج ١ ص ٢٨٨ (وعن يوم وفاته قيل يوم ٢
رجب أو ٧ من نفس الشهر) ، وقارن للمبارك ، ص ٦٢٤ ، تراجم الخليفة ، ص ١٢٣ ،
ابن عذاري ، ج ١ ص ١١١ .

تراث سحنون :

وبصرف البطر عما تركه سحنون من الألم في نفوس خصومه من الجمعية - الذين كان يكفرهم ويكفرونه ، حتى أنهم امتنعوا عن صلاة الجنازة عليه (٢٨٦) ، كما كان يفعل هو أيضا بالنسبة لهم ، فلقد ترك سحنون بصماته وامسحة في كل افريقية والمغرب والأندلس وصقلية ، بصفته صاحب المدونة في فقه مالك بن أنس ، وواضع الأسس المتينة للمذهب المالكي في تلك البلاد . وفي انقضاء يسبب الى سحنون كل التنظيمات القضائية التي أشرنا اليها (٢٨٧) . وفي ميدان العبادة والجهاد كان سحنون عالما وحده : فالعبادة في مجالسه كانوا أكثر من طلبية العلم (٢٨٨) ، كما كان السماع منه يعادل - بالنسبة لأصحابه وتلاميذهم - « ماء الحياة » (٢٨٩) .

أما تلاميذه الذين زادوا على سبعمائة فقيه وشيخ ، فكانوا المصاييح النيرة في كل بلدة (٢٩٠) ، وأقواله وفتاويه وأعماله صارت القدوة الحسنة في كل البلاد (٢٩١) . ودعوته الى الربط بين الأمر بالمعروف والعبادة والجهاد طلت أصدائها تدوى في رباطات الساحل الافريقي ، وخاصة في المنستير - حيث كان يقيم مع المرابطين بصحبة اخوانه ، مثل : ابن رشيد ، وابن الصمادحي ، وابن نصيم (٢٩٢) - على مدى الأجيال التالية ، وخاصة بعد أن ظل سؤدد العلم قائما في بيته ، بفضل ابنه محمد الذي ذاعت شهرته هو الآخر .

حناد شعبي لوفاة سحنون :

وهكذا لم يكن من الغريب أن ترتج القيروان لموته ، وأن يبكي مشائخ الأندلس ، وألا يتمكنوا من ضبط عسواطمهم فيحرقون تعاليمه ، ويضربون خدودهم كالنساء (٢٩٣) . وهو الأمر الذي كان ينهى عنه في الجنائز ، ويؤدبه

-
- (٢٨٦) المالكي ، ج ١ ص ٢٨٨ ، المدارك ، ص ٦٢٤ ، تراجم أغلبية ، ص ١٢٣ .
 (٢٨٧) أنظر فيما سبق ، ص ٩٠ وما بعدها .
 (٢٨٨) المدارك ، ص ٦١٣ ، تراجم أغلبية ، ص ١١٩ .
 (٢٨٩) تراجم أغلبية ، ص ١٣٦ .
 (٢٩٠) المدارك ، ص ٦١٣ ، تراجم أغلبية ، ص ١٢٠ .
 (٢٩١) المدارك ، ص ٦١٤ وما بعدها ، تراجم أغلبية ، ص ١٢٠ وما بعدها .
 (٢٩٢) المدارك ، ص ٦١٣ (حيث الرباط في قصر زياد) ، ص ٦١٦ (المنستير) .
 وقارن تراجم أغلبية ، ص ١٢٤ .
 (٢٩٣) المالكي ، ج ١ ص ٢٨٨ ، المدارك ، ص ٦٢٤ ، تراجم أغلبية ، ص ١٣٤ .

- ٩٩ -

عنه الأدب الخفيف ولم يكن من العرب أن يرنه اراتون شرا وشعرا (٢٩٤)،
وأن براه الراؤون في يومهم في موكب النسي والصحابة سائرا حلف مالك
ابن - س (٢٩٥) - امامه وأستاده -

وهكذا فادا كان ريادة الله في الحق في أن يعتر ثأته ولي القصاص لأن أبي
محجر . فمن باب أولى أن يعتر محمد بن الأغلب . الذي توفي في ٢ من المحرم
سنة ٢٤٢ هـ / ١١ ماية ٨٥٦ م ، أي بعد حوالي سنة ونصف سنة من وفاة
سمعون فإنه عهد نقضاء الفريقية إلى سجون . وأنه وفي له بشروطه لمسدة
منع سنوات ، وهو الأمر الذي يستحق أن يكون شيعيا للأمير الأعلى
النساب . الذي قضى وعمره ٣٦ سنة ، أي وهو في عموان الشباب ، تاركا
الملك لابن أخيه أبي ابراهيم أحمد ، كما يصح على ذلك ابن عذاري ، لأنه كان
عقما لا يوجد له (٢٩٦) :

أبو ابراهيم أحمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٢٤٢-٢٤٩ هـ /
٨٥٦ - ٨٦٣ م .

حلف أبو ابراهيم أحمد ابن عمه في إمارة الفريقية ، وله من العمر
عشرين سنة . ومع ذلك لم يطل حكمه الا إلى أقل من ثماني سنوات ، مصت
هائلة سكتته لم يعكر صفوها الا اضطراب منطقة طرابلس لبعض الوقت .
أما عن الجهاد في صقلية فقد كان مظفرا اذ سقطت على أيامه قسريانة
(كاسبروحيوفاني) ، وهي من مدن الحرية الهامة ، وكان للحليفة - نصية
من ماعنها (٢٩٧) . وهكذا سمحت الظروف للأمير الشاب أن يقضى سنوات
حكمه القصر سيبا في أعمال الخير والعمارة .

(٢٩٤) المالكي ، ج ١ ص ٢٨٩ - ٢٩٠ ، للمدارك ص ٦٣٦ . تراجم الغلبة . ص ١٣٦ .
(٢٩٥) المدارك ص ٦٢٤ - ٦٢٥ تراجم أعليية ص ١٣٤ . وقارن المالكي . ص ٢٨٩
(٢٩٦) أنظر ابن عذاري . ج ١ ص ١٠٨ . ابن الانبار . الحلة السيرة . ج ١ ص ١٦٩ .
روانظر بن الحطيب . أصال الإعلام . قسم ٣ . ص ٢٢ . أما عما يقوله بن الأثير (سنة ٢٤٢ هـ
وأي حليون . ج ٤ ص ٢١) من أن أبا ابراهيم أحمد كان ابنا لمحمد المتوفى (وليس ابنا
للأشيه) فهذا ما شرحته رواية الحلة السيرة التي قالت ان الأمير أبا العباس محمد كان له أخ
اسمه أحمد صبه أبو عبد الله . وأنه كان واليا لطرابلس وتوفي بها سنة ٢٢٣ هـ . ٥ ومن
حولته أمره بنى الأغلب الدولة بعد أبي العباس هذا . وذلك ما دعا عددا من الكتاب من قدامى
ومحدثين إلى الخطأ بسبه من أتى من الأغالمة بعد ذلك إلى أبي العباس محمد وليس إلى أخيه
أبي عبد الله . كما يشير إلى ذلك حسين مؤنس الحلة السيرة . عامش ١٦٩ . ولو أنه بسبب
خطأ في ابن عذاري وهو غير صحيح

(٢٩٧) أنظر فيما بعد في فتح صقلية ص ٢٥٩ - ٢٥١

والأمير أحمد أبو إبراهيم كان ، كما رآه الكتاب : « حسن السيرة ، كريم الأخلاق والأفعال ، من أجود الناس وأسمحهم ، وأرقهم بالرعية » مع : دين واجتناب للنظم ، عل حداثة سنه وقلة عمره » (٢٩٨) .

اضطراب منطقة طرابلس :

أما عن اضطراب منطقة طرابلس التي كان على ولايتها عبد الله بن محمد ابن الأغلب ، فالظاهر أن مثيرها كانوا من قبائل البربر الاباضية في تلك النواحي ، من هواره أو لواتة (٢٩٩) ، على ما نطق . وتذكر روايتا ابن الأثير والنويري أنهم امتنعوا على السوالي ، ولم يؤدوا ما كان عليهم من العشور والصدقات ، وأن الوالي عبد الله بن محمد إنما الأمير قام بقتالهم بمن معه من الجند أكثر من مرة ، ولكنهم هزموه حتى الجلاء إلى لبسة التي حصنها . ثم أنه رأى أن الأمر يتطلب مجيئاً أكبر من طاقته فأرسل إلى الأمير أبي إبراهيم أحمد يطلب منه المعونة فسير إليه الكثير من العساكر مع أخيه زيادة الله .

ودارت حروب شديدة بين قوات القيروان وبين الثوار من البربر ، انتهت بقتل الكثيرين منهم ، والانتقام من الأسرى الذين قتلوا ، كما أحرقت ما كان في معسكرهم من الأمتعة والمتاد . وبذلك أذعن ثوار طرابلس من القبائل المغربية ، وأعطوا الرهائن لابن الأغلب ، وأدوا ما كان عليهم من الأموال (٣٠٠) .

أعمال الأمير الشاب الوعدة :

وفيما عدا تلك الحرب المحلية في إقليم طرابلس التي احتفظ لها ابن الأثير والنويري ببعض أسدائها ، والفتوح المظفرة في صقلية ، وما قيل من أنه بنى بأرض افريقية عشرة آلاف حصن بالجسارة والكلس وأبواب الحديد ، وأنه اشترى العبيد واتخذهم جنداً (٣٠١) ، انصرف الأمير الشاب ،

(٢٩٨) النويري ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٥ ب ١١٦ . ابن عفرى . ج ٩ ص ١١٢ .

(٢٩٩) ابن الأثير . سنة ٢٤٥ . ج ٧ ص ١١ (حيث الكلمة مخرقة في شكل « لوان ») .

(٣٠٠) نهاية الأرب . المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٥ ب . الكامل . سنة ٢٤٥ . ج ٧ ص ١١ (ابن خلدون . ج ٤ ص ٢٠١) .

(٣٠١) ابن الأثير . سنة ٢٤٦ . ج ٦ ص ١١٥ (ابن خلدون . ج ٤ ص ٢٠١) .

الذي ولد في عصر سحنون ، الى أعمال البر والخير . وكانت أولى أعماله هي العهد بقضاء القيروان الى أبي الربيع سليمان بن عمران بن أبي هاشم الملقب بخروقه .

وسليمان بن عمران كان منافسا لسحنون عند ولايته القضاء ، كما رأينا ، ثم ان سحنون اتخذه كاتباً ، قبل أن يوليه قضاء الأقاليم ، في : بجاية وباجة والأربس (٣٠٢) . وهكذا ، وثى هذا الجو السحنوني - اذا جاز التعبير - كان الأمير أبو ابراهيم أحمد يركب في ليالى شعبان ورمضان من القصر القديم ، على بعد ثلاثة أميال من القيروان ، وبين يديه الشموع الموقدة ، ويمشى حتى يدخل مدينة عقبة من باب أبي الربيع ، وبين يديه دواب تحمل أكياس الدراهم ، وهو يأمر باعطاء الضعفاء والمساكين منها ، حتى يصل الى المسجد الجامع ، والناس حوله يدعون له خير الدعاء (٣٠٣) . هذا ، كما كان يقصد دور العلماء والصالحين فيأمر بقرع أبوابهم ، فاذا خرجوا اليه أمر باعطائهم من ذلك المال (٣٠٤) .

أعمال أبي ابراهيم أحمد العمرانية :

مواجه الماء • توسيع جامع القيروان • بناء جامع سوسة .

والى جانب أعمال البر تلك ، وجه الأمير أبو ابراهيم أحمد نشاطه الى أعمال العمران ذات المنافع العامة ، مما يرتفق به الناس ، من : بناء صهاريج الماء التي عرفت في افريقية بـ « المواجه » ومفردها « ماجل » ، وتجديد المساجد وبنائها وتهيئة الاموال اللازمة لذلك ، خاصة منذ سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م (٣٠٥) .

فلقد زاد أبو ابراهيم أحمد في مسجد القيروان ، الذي بناه عمه زيادة الله زيادات هامة ، هي : البهو ، والمقصود به البلاطة المستعرضة في مؤخر بيت الصلاة من جهة الصحن ، وما يحيط بالصحن من المجنبيات ثم

(٣٠٢) أنظر فيما سبق ، ص ٩١ (عمران القاضي) .

(٣٠٣) ابن طهاري ، ج ١ ص ١١٢ ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ .

(٣٠٤) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ .

(٣٠٥) أنظر ابن طهاري ، ج ١ ص ١١٣ (حيث الإشارة الى أنه قبل ذلك تكلما يدور

منه على سكر ، فكانها كانت كقارة لتلك الهوة) ، ابن الخطيب ، أعمال الأعيال ، قسم ٣ ص ٢٣ .

القبلة (٣٠٦) فوق منتصف البهو لتقابل القبلة الواقعة فوق المحراب . ويرأسطة القبتين كان يمكن لأهل القيروان تحديد اتجاه القبلة ، وهو الخط للمستقيم الواصل بين قبة البهو وقبة المحراب ، وكان تمام العمل في الجامع في سنة ٢٤٢ هـ / ٨٥٦ م .

ولقد أعاد أبو ابراهيم أحمد بناء المسجد الجامع بمدينة تونس والذي أنشأه حسان بن النعمان ، وجدده بن الجحباب ، وهو مسجد الزيتونة . ولقد عثر على نقش كوفي في قبة المحراب نصه الآتي : « بسم الله الرحمن الرحيم . مما أمر بعمله الامام المستعين بالله أمير المؤمنين العباسي . طلب ثواب الله وإبتغاه مرضاته . على يدى نصير مولاه . سنة خمس مائتين ومائتين - يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله - صنعه فتح ، . وهكذا ، يحمل النص اسم الخليفة المستعين بالله ، كما يحمل اسم الفتى الخادم الذي أشرف على تنفيذ العمل من الناحيتين الادارية والمالية ، وكذا اسم المهندس البناء ، وهو : فتح . أما اسم الأمير الأغلبى الحاكم ، فلا يوجد في النقش وهو الأمر المستغرب (٣٠٧) . وإن كان من الممكن تفسير ذلك بأنه نوع من الأدب من جانب الأمير الأغلبى الذي رأى أن يقدم اسم الخليفة دون ذكر اسمه - خاصة وأن أبا ابراهيم كان قد توفى في سنة ٢٤٩ هـ ، وخلفه أخوه أبو محمد زيادة الله (الأوسط) الذي كان له هذا القرار ، على ما نظن .

ومن المتفق عليه أن جامع الزيتونة بتونس ، كما وصل إلينا ، حافظ على عناصره الرئيسية منذ بناء أبو ابراهيم - مثله في ذلك مثل جامع القيروان منذ أعاد زيادة الله بناءه . والمسجد الحالي يتكون من الصحن الذي تحيط به الأبنية ، ومن بيت الصلاة الذي يحتوى على تسعة أروقة رأسية على حائط القبلة من الشمال الى الجنوب . والرواق الأوسط منها وكذلك يلاط المحراب المستعرض أكثر اتساعا وأعلى ارتفاعا من بقية الأروقة والبلاطات العرضية . وعند التقائهما توجد قبة المحراب التي بنيت سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م والتي تحمل نقش الخليفة المستعين . وفي مقابل تلك القبلة توجد قبة باب البهو ، كما هو الحال في القيروان حيث يحدد الخط المستقيم بين القبتين اتجاها القبلة (٣٠٨) .

(٣٠٦) النورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٥ ح .

(٣٠٧) أنظر ج - مارسيه ، مختصر الفن الاسلامي ، ج ١ ص ١٣ .

(٣٠٨) أنظر ج - مارسيه ، مختصر الفن الاسلامي ، ج ١ ص ١٣ .

- ١٠٣ -

كذلك كانت سوسة ، مدينة الرباطات والعباد ، موضع رعاية أبي إبراهيم أحمد . فقد حصنها وبنى سورها في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م (٣٠٩) .

وفي سنة ٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م كان البدء في حفر الماجل الكبير على باب تونس بمدينة القيروان . واستمر العمل فيه - من بناء الجدران والسدائم الداخلية والخارجية ، وتبليط الأرض - الى أن تم مع زيادات الجامع في سنة ٢٤٨ هـ / ٨٦٢ م . ولما كانت القيروان قد تعرضت لسيل عظيم في شتاء سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ، كان من نتائجه كسر قنطرة أبي الربيع التي تحمل الماء الى الماجل الذي كان يقرب باب أبي الربيع ، فان الأمير أبا إبراهيم أمر باصلاح القنطرة (٣١٠) وتجديد الماجل (٣١١) .

وكانت آخر أعمال أبي إبراهيم أحمد هو حفر وبناء الماجل الكبير بالمدينة الملكية ، وهي القصر القديم . وذلك أنه بانتهاء ذلك الماجل ، وقبل بداية فصل الأمطار ، اعتل أبو إبراهيم علته التي مات فيها ، فكان يسأل وهو طريح الفراش ان كان الماء قد دخل الماجل . وعندها أتى الماء وعرف ذلك سر به سرورا عظيما ، وأمر خدمه « أن يأتوه بكأس مملوءة منه ، فشربها ، وقال : الحمد لله الذي لم امت حتى كمل أمره ، ثم مات اثر ذلك » (٣١٢) .

وفاة محمودة :

وهكذا ، توفي أبو إبراهيم أحمد بعد أن ترك بصماته قوية على كل من مدينتي تونس والقيروان ، وحق لأهل القيروان الذين زودهم بالماء الكثير أن يترحموا عليه ، وكذلك كل من دخل المدينة (٣١٣) . وكانت وفاة أحمد في يوم ١٣ من ذى القعدة سنة ٢٤٩ هـ / ٢٨ ديسمبر سنة ٨٦٣ م ، وله من العمر ٢٨ سنة ، بعد ولاية ٧ (سبع) سنين و ١٠ (عشرة) أشهر و ١٥ (خمسة)

(٣٠٩) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٥ ب ، ابن الخطيب ، أعمال الاعلام ، قسم ٣

ص ٢٣

(٣١٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٣ .

(٣١١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٥ ب - حيث تقول الرواية انه بنى الماجل .

(٣١٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٥٥ ب ، ابن الخطيب ، أعمال الاعلام ، قسم ٣

ص ٢٤ .

(٣١٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٥٥ ب .

- ١٠٤ -

عشر (يوما (٣١٤) - وحمله في الامارة اخوه أبو محمد زيادة الله (الثاني) .

أبو محمد زيادة الله بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٢٤٩ - ٢٥٠ هـ / ٨٦٣ - ٨٦٤ م :

شباب رزين يحكم لمدة ستة واحدة :

لم تطل اماره زيادة الله الثاني هذا الا لمدة سنة واحدة وأسبوع واحد ، وهكذا لم تكن له أخبار تؤثر ، كما يلاحظ ابن عذارى (٣١٥) . وبناه على ذلك فنحن لا نعرف عنه الا أنه ولي في نفس اليوم الذي توفي فيه أخوه أبو ابراهيم ، وهو الثلاثاء ١٢ من ذي القعدة ٢٤٩ هـ / ٢٨ ديسمبر ٨٦٣ م ، وأنه كتب الى خفاجة بن سفيان في صقلية بامضاء ولايته ، وخلع عليه .

وفيما عدا ذلك يقول الكتاب أن زيادة الله الثاني كان عاقلا حليما حسن السيرة ، جميل الأفعال ، ذا رأي ونجدة ، وجود وشجاعة (٣١٦) . أما عن وفاته ، فكانت ليلة السبت ١٩ من ذي القعدة سنة ٢٥٠ هـ / ٢٣ ديسمبر ٨٦٤ م (٣١٧) . وقد خلفه ابن أخيه : أبو عبد الله محمد بن الأمير الأسبق أبي ابراهيم أحمد .

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : أبو الفرائق ٢٥٠ - ٢٦١ هـ / ٨٦٤ - ٨٧٥ م :

جلس أبو الفرائق محمد على سرير الملك في نفس اليوم الذي توفي فيه عمه زيادة الله ، ولما كان والده أبو ابراهيم أحمد ، الأمير الأسبق ، قد

(٣١٤) التويري ، ص ١٥٥ ب (عمره ٢٦ سنة) ابن طراوى ، ج ١ ص ١١٣ ، ابن الأثير سنة ٢٢٦ ، ج ٦ ص ٥١٩ - ٥٢٠ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠١ ، ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٤ .

(٣١٥) ابن طراوى ، ج ١ ص ١١٤ ، وابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٥ (حيث ولايته ستة و ٧ أشهر بدلا من ٧ أيام) .

(٣١٦) أنظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، والتويري ، المخطوط ، ج ٢ ص ٢٢ ، ١١٦ وها يشتركان في النص : «وقارن ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٤ - ٢٥ (حيث يضيف الى ذلك ان القاضي سليمان بن عمران كان يقول : « ما ولي ابني الأغلب أقل من زيادة الله الأصغر) .

(٣١٧) نفس المصدر ، ابن الأثير ، سنة ٢٢٦ هـ ، ج ٦ ص ٥٢٠ ، ابن الخطيب ، قسم ٣ ص ٢٥ (ليلة ٢٠ من ذي القعدة) .

توفي منذ عام وعمره ٢٨ سنة ، فالفهم اذن أن أبا الغرائيق كان بعد علي
عتبات الشباب ، عند ولايته ، مقبلا على الرابعة عشرة من عمره (٣١٨) .

شباب في مقتبل العمر ، مقبل على الحياة ، مفرم بالصيد :

ويصف الكتاب الأمير الشاب بأنه كان غاية في الجود مسرفا في العطاء ،
مع حسن سيرة الرعية ورفق بهم (٣١٩) . وهم يضيفون الى ذلك انه غلبت
عليه اللذات والشراب والطرب والاشتغال بالصيد ، وانه لم يزل كذلك طول
مدته (٣٢٠) . وبسبب هوايته للصيد لقب بـ « أبو الغرائيق » لانه كان يهوى
صيد ذلك النوع من الطيور ، حتى أنه بنى قصرا في موضع السهلين ، يخرج
اليه لصيدها ، أنفق فيه ثلاثين ألف متقال من الذهب (٣٢١) ، وهو المبلغ
العظيم بالنسبة لقيمة العملة في ذلك العصر .

هذا ، ويقول ابن الأثير أن أبا الغرائيق بنى حصونا ومحارس على
ساحل البحر بالمغرب على مسيرة ١٥ (خمسة عشر) يوما من برقة الى جهة
المغرب (٣٢٢) .

انتصارات في صقلية ، واضطرابات في الزاب :

وإذا كان كل من ابن عذارى والنويرى يشير الى أن ولايته كانت
ملينة بالحروب ، فإن عذارى يقصد بذلك حروب صقلية المظفرة بقيادة خفاجة
(ابن سفيان بن سودة) وان تخللتها بعض الانتكاسات . أما النويرى فهو
يشير الى اضطراب بلاد الزاب التي يصفها بالثغر (٣٢٣) - جريا على عادة
قدامى كتاب الفتوح والمغازي .

ووصف بلاد الزاب الجنوبية الغربية بالثغر ، بمعنى أنها جبهة قتال ،

(٣١٨) أنظر النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب ، الذي يقول انه توفي بعد ملكه
عشر سنين وخمسة أشهر ، وله من العمر ٢٤ سنة .
(٣١٩) النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٧ أ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، ابن الخليل ، الإعلام ،
قسم ٢ ص ٢٥ .
(٣٢٠) النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٧ أ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ .
(٣٢١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ أ ، وأنظر
العله المصنوع ج ١ ص ١٧١ .
(٣٢٢) ابن الأثير ، سنة ٢٢٦ هـ ، ج ٦ ص ٥٢٠ (بن خلدون ، ج ٢ ص ٢٠٥) .
(٣٢٣) النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب .

يعبر بأن الاقليم كان متاخما لامامة الرستميين الاباضية في الغرب الأوسط .
أو بوجه أخرى كانت بلاد الزاب داخلة في منطقة نفوذ قبائل الزير التي
تعترف بامامة تاهرت الرسمية . والمهم هو أن أبا الفرائسي أرسل إلى بلاد
الزاب جيشا عظيما عهد بقيادته إلى قائده أبي حفاجة محمد بن اسماعيل الذي
سار في المنطقة وقبائل الزير تبعد أمه إلى أن وصل إلى مدينة تهودة ،
حيث ضريح سيدي عقبة ، ثم إلى مدينة يسكرة حيث أعلن أهل تلك المناطق
الخضوع له . ومن يسكرة سار محمد بن اسماعيل إلى طينة ، قاعدة بلاد
الزاب ، حيث لحق به القائد حي بن مالك البلوي ، من فرسان مدينته
بليزمة .

ومن طينة قرر محمد بن اسماعيل (أبو حفاجة) المسير إلى مدينته
« أبة » ونزلها بكل عساكره ، وألقى في قلوب أهلها الخوف والهلج . وصحح
إن رؤساء القبائل أتوا سامعين طامعين ، وعبروا عن تلك الطاعة بتقديم
الرهائن ، ودفع ما كان عليهم من الخراج والعشور والصدقات . فلما محمد
ابن اسماعيل لم يقبل منهم لأن زعيم بني كمان من قبائل هواة - وهو مهلب
ابن صولات - لم يات به بنفسه .

وقرر أبو حفاجة محمد بن اسماعيل المسير إلى بن صولات وكسر
شموكته . وتحزرت قبائل هواة من أبي حفاجة ، وهي تحول مداراته ظالمة
بعضه الأمان ، بإذلة له كل ما يطلب ، فلم يقبل منهم إلا الخضوع تحت سلطان
السيف . ولكنه عندما نشب القتال بين الجند الأغلب وبين كمان في
قلب أرض هواة ، انتهت الواقعة بكارثة بالنسبة لجيش القوي . والظاهر
أن عسكر بلزمة وعلى رأسه حي بن مالك البلوي كان مستولا عن اتصال أبي
حفاجة . على زعيم أنه كان على دراية بالبلاد . وعلى هذا الأساس ، عمل
ما نظن ، تنسيب الهزيمة الساحقة التي انتهت بمقتل أبي حفاجة وجيشه
من كبار قواده وكثير من جنده والتي تبادت حتم أسوار طينة إلى النيلوي
وأهل بلزمة (٣٢٤) .

فتح مالطة :

ولا يخفى من وقع هذه الهزيمة التكرار في رواية التويري ، التي لم
تذكر رد فعل الأمير الأغلب ، إلا ما تسجله من فتح جزيرة مالطة . عتق أيام

- ١٠٧ -

أبى الفرائيقى ، سما يوحى أن هزيمة الجند الأغلبى فى الزاب كانت قبيل سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٤ م . على أواخر أيام أبى الفرائيقى . ويرجع ذلك ما تنص عليه رواية ابن الخطيب من أن فتح مالطة وأسرها كان فى جمادى الأولى من سنة ٢٦١ هـ / فبراير - مارس ٨٧٥ م (٣٢٥) . ولكنه لما كانت مالطة قد فتحت على أيلم « أبى الفرائيقى » فى سنة ٢٥٥ هـ (٢٣٦) فإن ذلك يعنى أن الروم كانوا قد استعادوها من المسلمين ، وأن غزو الجزيرة الثانى فى سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٤ م كان الفتح الختامى .

أعمال عمرانية على أيام أبى الفرائيقى :

وهكذا ، فالى جانب ثورة الزاب ، وذكر فتح مالطة ، وحروب صقلية ، لا نجد فى حوليات إيريكية على أيام أبى الفرائيقى ذكرا الا لبناء محمد بن حميدون الأندلسى العافرى للجامع الشريف المنسوب اليه بالقيروان . والذى سبغا فى بساتنه بالآجر والجص ، وبذل فى كسوته بالرحام ، كما سبغا له الصهاريج أو جباب الماء تحت الأرض ، وذلك فى سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م (٣٢٧) .

محمد بن سحنون (٢٠٢ - ٢٥٦ هـ / ٨١٧ - ٨٧٠ م) :

أهم أعماله ، والحياة الدينية على عهد الأمير أبى الفرائيقى :

أما سنة ٢٥٦ هـ / ٦٩ - ٨٧٠ م ، فهى سنة وفاة محمد بن سحنون الذى خلف والده فى الإمارة والعلم (٣٢٨) ، ولو أنه لم يل القضاء ، فكانت وفاته بعد ١٦ عاما من وفاة والده ، قاضى القيروان الدائع الصيت . فلقد جدد محمد سيرة والده سحنون ، فمرف بالفقه والجدل والحديث ، والذبح عن مذهب أهل الحجاز (٣٢٩) . وعرف محمد بن سحنون بأنه كثير الكتب - غزير التأليف ، له نحو مائتى كتاب فى فنون العلم (٣٣٠) . ومن تواليفه :

- (٣٢٥) أعمال الأعلام ، قسم ٣ . ص ٢٦ .
- (٣٢٦) أنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠١ . وأنظر ابن الخطيب ، أعمال الأعمال ، قسم ٣ ص ٢٦ - حيث إشارة المحققين فى الهامش رقم ١ الى أن استيلاء المسلمين على مالطة كان فى سنة ٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م .
- (٣٢٧) ابن عذارى ، ج ٢ ص ١١٤ .
- (٣٢٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٥ .
- (٣٢٩) تراجم أغلبية ، ص ١٧٤ .
- (٣٣٠) التلوى ، ج ٢ ص ٢٤٥ . تراجم أغلبية ، ص ١٧٢ .

المسند في الحديث ، والجامع في الفقه ، وكتاب الطهارة ، وكتاب تحرير
المسكر ، وكتاب آداب المتناظرين ، وتفسير الموطأ ، وكتاب الحجية على
القدرية ، كما ألف كتاب التاريخ في ستة أجزاء ، وغير ذلك من الكتب (٣٣١) .

والى جانب العلم يجدد محمد بن سحنون سيرة والده في الجود والكرم ،
فهو : جواد بماله ، لا يبخل بالمعطاء حتى على خصومه (٣٣٢) . وهو يكتب
الرقاع للناس ، كما كان يكتب والده البطائق ، الى الصرافين بالمشرين دينار
بواكثر (٣٣٣) .

هَذَا ، كما أنه كان يتردد على رباطات الساحل . كما كان يفعل والده
سحنون حتى أن وفاته كانت بالساحل (٣٣٤) . وإن كان قد خلف والده في
حبه للناس (٣٣٥) .

الصراع بين المالكية والحنفية :

بمحنة محمد بن سحنون :

وعلى الجملة فقد كان محمد بن سحنون مقبداً عند الملوك . ونجيبها عند
العامّة (٣٣٦) ، رغم أنه لم يل القضاء ، بل رغم سوء علاقته بالأمير ويرجاله ،
من : القاضي سليمان بن عمران (المعروف بخروقه) ، وصاحب الصلاة
ابن أبي الحواجب .

والظاهر أن ذلك كان بسبب وقوفه ضد الحنفية ، ومقالة المعتزلة بخلق
القرآن التي كان يقاومها المالكية . والظاهر أن الدولة الأغلبية ، وهي تتبع
تعليمات الخلافة العباسية في بغداد ، حورت في موقفها من معارضتها
للمالكية ، وجعلته موقفاً سياسياً بدلاً من اتجاه ديني .

(٣٣١) انظر تراجم الخليلية ، ص ١٧٣ ، وقانون المالكي ، ج ٦ ص ١٣٤٥ - ٢٤٦ .

(٣٣٢) انظر تراجم الخليلية ، ص ١٧٨ .

(٣٣٣) انظر تراجم الخليلية ، ص ١٨٢ .

(٣٣٤) تراجم الخليلية ، ص ١٨٦ .

(٣٣٥) تراجم الخليلية ، ص ١٨٤ - ١٨٧ .

(٣٣٦) تراجم الخليلية ، ص ١٧٨ .

نكارة السياسية الدينية :

محمد بن سحنون عندما امتحن على عهد الأمير محمد لم يكن امتحانه ، كما كان الحال بالنسبة لوالده ، عن رأيه في خلق القرآن ، بل كان سؤاله : ما يقول في يزيد بن معاوية ؟ ، فكان السؤال يعني أن كان المستحن يقف الى جانب الأمويين ، فيكون بالتالي ضد العباسيين . ولقد رد محمد بن سحنون على السؤال ، موجها الكلام الى الأمير محمد ، قائلا : أصلح الله الأمير . لا أقول ما قالت الإباضية ، ولا ما قالت المرجئة . وعندما سئل عما قالتا ؟ قال : قالت الإباضية إن من أذن ذنبا فهو من أهل النار . وقالت المرجئة : لا تقصر الذنوب مع التوحيد . أتى يزيد عظيمنا جسيما ، ويفعل الله في خلقه ما أحب (٣٣٧) .

موقفه من الإرجاء : النزاع بين السحنونية والعبدوسية :

ومع أن ابن سحنون يقول انه لا يوافق على مقالة المرجئة ، فإن رده هذا يعبر عن فكرة المرجئة الرئيسية التي تترك الحكم على كفر الناس وإيمانهم الى الله . فالمعروف أنه كان لمحمد بن سحنون موقف محدد في مسألة الإيمان ، إذ كان لا يستثنى فيها ، ويقول : « أنا مؤمن عند الله » ، حتى أن خصومه في الريفية ، مثل : ابن عبدوس وأصحابه ، وكذلك أهل مصر والمشرق ، كانوا ينكرون ذلك عليه ، وعلى من يقوله ، وينسبون قائله الى الإرجاء (٣٣٨) .

ولقد صار من يقولون بقول محمد بن سحنون هذا في الإيمان فرقة عرفت في المغرب باسم « السحنونية » ، وكان أتباعها يسمون خصومهم من العبدوسية ، الذين يخالفونهم في هذا الرأي ، بـ « المشكوكية » (٣٣٩) .

(٣٣٧) تراجم الغلبية ، ص ١٨٦ .

(٣٣٨) انظر تراجم الغلبية ، ص ١٨٤ - ١٨٥ . وابن عبدوس هو محمد بن إبراهيم ابن عبدوس (توفي سنة ٢٦٠ هـ) ، من كبار أصحاب سحنون وأئمة ولته . والذي قيل فيه أنه كان أشبه الناس بأخلاق سحنون في قلعه ، وذهابته في ملبسه وطعمه والذي قيل فيه أنه كان صحيح الكتاب . حسن التقييد . علما بما اختلف فيه أهل المدينة . وما اجتسوا عليه . وفي زعمه وتسكعه وعبادته . قيل : انه كان مستجاب الدعاء (تراجم ، ص ٨٩ - ١٩٠) . ولما ترجمه ابن عبدوس في رياض المالكى ، ترجمة رقم ١٤٨ ج ١ ص ٢٦٠ وما بعدها . (٣٣٩) تراجم الغلبية ، ص ١٨٥ . المالكى ، ج ١ ص ٣٦٢ . ومن حقيقة موقف ابن عبدوس الزاهد في مسألة الإيمان هذه قيل إن الذي صرح عنه أنه كان يقول : أدين بأني مؤمن عند الله في وقتي هذا ، ولأدري ما يختم لي به . كما قال عن زعموا أنه يشك في نفسه ، =

الخصومة مع القاضي وصاحب الصلاة :

والحقيقة أن العلاقة بين محمد بن سحنون المالكى وبين قاضى القبروان سليمان بن عمران الحنفى كانت سيئة حتى اضطر ابن سحنون الى أن يستتر ويتوارى أمام مطاردة القاضى . وعندما حاف على نفسه اضطر الى أن يستحجر بالأمير محمد الذى أمته (٣٤٠) .

ولقد كانت علاقة ابن سحنون سيئة أيضا بصاحب الصلاة فى القبروان ، أى أمام المسجد الجامع الذى كان من أعوان القاضى ، وهو ابن أبى الحواجب ، الذى كان كثير الإذابة لمحمد بن سحنون (٣٤١) . وعندما ضاق ابن سحنون بأعمال صاحب الصلاة انتهى لا تليق بمثل من هو فى منصبه ، سعى لدى الوريث أحمد بن محمد الحضرمى فى عزل ابن أبى الحواجب عن الصلاة ، وتعين عبد الله بن أحمد بن طالب التميمى ، قريب أبى المرانيق ، بدلا منه .

ودبر ابن سحنون ذلك التغيير بطريقة فاجأت كلا من سليمان بن عمران وابن أبى الحواجب ، وذلك قبيل صعود هذا الأخير على درجت المنبر . وظهر كيد ابن سحنون ونكايته للقاضى ومعاونه صاحب الصلاة فى الخطبة التى خطبها ابن طالب ، والتى أصر فيها على أفكار أهل السنة التى تقرر حتمية المصير الانسانى ، والتى تأخذ بظاهر المصوص دون تفسير باطنى أو تأويل . فابن طالب قال فى خطبته : « والحمد لله الذى عذب على ما لو شاء منه

« ويقول : لا أدرى وأرجو أن أكون مؤمنا ان شاء الله - قال : والله ما قلته قط . فلا حذى الله من حكى هذا عنى خيرا ، ما شككت قط أبى مؤس عند الله .

وفى ذلك يرى القاضى عياض أن المسألة لا تنمى الخلاف فى الألفاظ لا فى الحقيقة . فمن التفت الى مغيب الحال والغائبة وما سبق به القدر ، قال بالاستثناء ومن التفت الى حال نفسه وصحة معتقده فى وقته ، لم يقل له : ولو أنه يضيف الى ذلك ذكر ما نشأ من الخلاف بين مفكرى المسلمين منذ ثلاثمائة سنة فى مسألة الايمان هذه . وهل المؤس مؤمن عند الله أم لا

(٣٤٠) تراجم أغلبية ، ص ١٧٩ .

(٣٤١) أنظر تراجم أغلبية ، ص ١٧٩ . ولم ذلك نشر الرواية الى ان اس امى الحواجب كان يؤذى ابن سحنون بطريقة صياغة حسابه ، كما كان يميل الى اذنه وهو بين أصحابه وبسبه ماقدح السباب ، ولكن ابن سحنون كان يتسامك ويرد عليه كيد ما يقول له : « سم منقضى لك حاجتك انشاء الله » . وقارن للمالكى ج ١ ص ٣٥٣ (حيث الرجل الذى كانه يسد ابن سحنون مجهول الاسم)

عصم ! والحمد لله الذى على عرشه استوى ، وعلى ملكه احتوى ، وهو فى الآخر يرى » (٣٤٢) .

وهكذا ، فكما كان ابن سحنون سببا فى صعود نجم سليمان بن عمران اذ تقول الرواية انه الذى سعى لدى والده سحنون حتى استخدمه فى كتاب القضاء ثم عينه قاضيا فى باجة وغيرها (٣٤٣) ، كان ابن سحنون هو السبب فى افول نجمه . والحقيقة ان تعيين ابن طالب فى امانة الصلاة كان « أول نكبة سليمان » ، اذ لم ترل أمور عبد الله بن أحمد بن طالب تنمو الى أن صرف الأمير محمد أبو الغرائيق سليمان بن عمران عن قضاء افريقية ، وولى قريبه ابن طالب مكانه ، وان كان ذلك قد حدث فى السنة التالية لوفاة محمد بن سحنون (أى سنة ٢٥٧ هـ / ٨٧١ م) (٣٤٤) . هذا ، وان كان سليمان بن عمران سيعود الى قضاء افريقية مرة أخرى فى سنة ٢٥٩ هـ / ٨٧٣ م ، عندما يعزل الأمير محمد أبو الغرائيق قريبه التميمي ابن طالب (٣٤٥) .

وفى السنة التالية لعزل ابن طالب وولاية سليمان بن عمران الثانية للقضاء القيروان ، وهى سنة ٢٦٠ هـ / ٨٧٣ م ، كانت المجاعة الكبرى التى عمّت المشرق والمغرب ، والتى أدت الى انتشار الوباء والطاعون ، كما تذكر حوليات ابن عذارى (٣٤٦) . وفيها كانت وفاة الفقيه الزاهد محمد بن ابراهيم ابن عبدوس وأشهر تلاميذ سحنون ، ومنافس محمد بن سحنون فى العلم

(٣٤٢) تراجم اقلية ، ص ١٨٠ .

(٣٤٣) تراجم اقلية ، ص ١٧٨ ، وانظر فيما سبق ، ص ١٠١ وهـ ٢٠٢ .

(٣٤٤) انظر تراجم ، ص ١٨١ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٥ . وفى ابن طالب قيل انه كان شديد الاعظام لابن عبدوس ، عارفا بحقه ، وعليه كان يعتمد فى أحكامه . وفى حوّل ابن طالب من ابن سحنون وابن عبدوس ، قيل : كان وجه ابن طالب الى ابن سحنون ، وقلبه الى ابن عبدوس (تراجم ، ص ١٦٢) . والحقيقة انه رغم ان ابن عبدوس - مثل ابن سحنون - كان من تلاميذ سحنون الا انه كان يهتم بفتح فقه بالمعنى والرأى والاستنباط أكثر من اهتمامه بالاستناد ومعرفة الرجال ، وهو الموضوع الشكل الذى كان يهتم به ابن سحنون كثيرا (تراجم ، ص ١٩١) .

(٣٤٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٦ - هذا وسيعود عبد الله بن أحمد بن طالب التميمي الى القضاء مرة ثانية سنة ٢٦٧ هـ / ٨٨٠ م ، بعد عزل سليمان بن عمران للمرة الثانية . على عهد ابراهيم بن أحمد بن محمد كسبا يأتى . وستكون وفاة سليمان فى سنة ٢٧٠ هـ / ٨٨٣ م (ابن عذارى ج ١ ص ١١٩) . اما عن ابن طالب فيستعمل لفظة الثانية سنة ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م . ويصوت مسوما بتدقيق الأمير (ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٢١ ، وانظر فيما بعد ص ١٢٤ - ١٣٠) .

(٣٤٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٦ .

والعقبة ، والذي كان قد نورد عنه في السك والرهدي حتى قيل انه صلى الصبح ببدوء العمة ثلاثين سنة . بصعيا وهو طالب يدرس بصعيا وهو مكتب على العبادة (٣٤٧) . وكان ابن عبدوس متواصعا في مجلس العلم ، راثلا من صدر فراشه . حتى لا يعرف انه صاحب المجلس (٣٤٨) . كما كان يتحشم في صلاته حتى يسقط الرحل من يصور حلقه مفتشيا عليه (٣٤٩) . وكان سحون قد استكتب ابن عبدوس في جملة من استكتبهم في القضاء بغير الله بكشف الشهود فانكر اشيء مما يحرق في الديوان ، فاعتزل الكتابة حتى قيل انه هرب الى سوسة (٣٥٠) . وعلى الحملة ، فقد قيل فيه أخيرا ، وليس هذا بعريب ، انه كان مسحاب الدعاء (٣٥١) .

وبناء على ما تقدم فاذا كانت علاقة محمد بن سحنون ، وهو الذي لم يكن له شيء من نسك ابن عبدوس وعبادته ، لم تكن دائما على ما يرام بالأمير محمد أبي الفرائيق ، فانه يكون من المقبول جدا ألا تكون علاقة الأمير ، الذي وهب حياته في أواخر سنوات حكمه للهو والطرب والصيد (٣٥٢) ، على ما يرام مع الزاهد الكبير ابن عبدوس .

وفاة أبي الفرائيق :

نهاية تفسه للنسب الالهي وسط أقطاب الدين والنسك :

وهكذا تقول الرواية أن ابن عبدوس دعا على أبي الفرائيق ، واستجيب دعوة الرجل الصالح ، فوقع الأمير الذي كان اللهو والشراب قد أنهك فواه بريسة المرض . وكان مرضه من الشدة بحيث أقعده لفترة طويلة طسريح الفراش ، حتى انه لقب في أواخر أيامه بـ « الميت » ، كما كان يشفع عليه بالموت في كثير من الأيام (٣٥٣) .

(٢٤٧) تراجم أعلية ، ص ١٩٣ ، وقارن المالكي ، ج ١ ص ٣٦٠ - ٣٦١ (حيث النص على أن المدة ٢٨ سنة) .

(٢٤٨) المالكي ، ج ١ ص ٣٦١ ، تراجم أعلية ، ص ١٩٣ .

(٢٤٩) تراجم أعلية ، ص ١٩٤ .

(٢٥٠) تراجم أعلية ، ص ١٩٤ .

(٢٥١) تراجم أعلية ، ص ١٩٠ .

(٢٥٢) وفي ذلك تقول الرواية انه غلب عليه الشراب حتى انه سكر مرة ، وهو بمدينة الثرائطين سوسة ، وركب البحر حتى صار الى جزيرة قوسرة ، ثم انه احرق وهو شاقف بد أن ذهب عنه السكر . انظر الويري ، ج ٢٢ ص ١١٧ .

(٢٥٣) الويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ - ١١٧ ب ، تراجم أعلية ، ص ١٩٠ .

- ١١٣ -

ملك كانت نهاية أبي الغرائيق الذي أنهك ، خلال حكمه الذي استمر حوالي عشر سنوات ونصف السنة ، والذي عاصر خلافة كل من : المستعين والمعز والمهتدي والمعتمد من خلفاء بغداد ، في العبث والشراب . كما أنه بدد أموال الدولة قبل أن يموت في ٦ من جمادى الأولى سنة ٢٦١ هـ / ١٦ فبراير ٨٧٥ م ، وهو في الرابعة والعشرين من عمره ، حتى لم يجد أخوته ، ومنهم إبراهيم الذي خلفه ، في بيت المال شيئاً يذكر (٣٥٤) .

أبو اسحق إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم بن الأغلب :
٢٦١ - ٢٨٩ هـ / ٨٧٥ - ٩٠٢ م :

ولايته : تنحية أبي عقال بن أبي الغرائيق :

كان أبو الغرائيق محمد قد عهد لابنه الطفل أبي عقال بالملك من بعده ، على أن يكون إبراهيم : عمه ، الذي كان والياً على القيروان ، وصياً عليه أو نائباً للملك ، كما يقال ، إلى أن يبلغ الأمير الطفل سن الرشد . ولكي يتأكد ، وهو في فراش المرض ، ويموت مرتاح البال إلى أن إبراهيم أخاه سيغني لابنه الطفل ، جعل إبراهيم يحلف خمسين يمينا في جامع عقبة المبارك بالقيروان بأن يفي لولي العهد الصغير وألا ينازعه في ملكه ، وذلك في حضرة مشايخ الأسرة من بني الأغلب ، وأمام قضاة القيروان وفقائها من أهل الحل والعقد (٣٥٥) . ولكنه ما أن توفي أبو الغرائيق حتى قام أهل القيروان إلى واليهم إبراهيم ، الذي عرفوه حسن السيرة ، وطلبوا إليه أن يتولى الإمارة .

وقيما يتعلق بالحنث في الأيمان التي حلفها ، فقد حللوا عن طريق : أنهم كارهون لامارة الطفل ، وأنهم المستولون عن منعه من الإمارة ، إذ أنه ليس له بيعة في أعناقهم . ومع كل ذلك فلقد طمانوه بأنه لن ينازع ولي العهد الطفل ولن يدخل قصره ، بل أنه سيحكم من داره هو : الموجودة في المدينة الملكية المعروفة بالقصر القديم .

= والذي يفهم من الرواية أن مرض أبي الغرائيق هو الذي لئيت أنه ابن عيوس مستجاب الدعوة .

(٣٥٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٤ ، ابن الخطيب أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٢٦ .

(٣٥٥) ابن الأثير ، سنة ٢٦١ ، ج ٧ ص ٢٨٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٦٦ ، بن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٣ .

وهكذا وافق إبراهيم على أن يلى عرش افريقية ، وسار مع أهل ا
الى القصر القديم . ولكن الأمر تطلب محاربة الحرس الاميرى هناك حتى
ابراهيم داره . وفيها بايعه مشايخ أهل القيروان ثم وجوه أهل افريقية
بايعه جماعة بى الأغلب (٣٥٦) .

عهد الاستبداد ، ذروة العصر الأغلبى :

أمير نموذج لملوك الاغالبية :

وهكذا آلت اماره الدولة الأغلبية الى ابراهيم بن أحمد الذى حكم
من ٢٨ (ثمانية وعشرين) عاما وتصف ، وهى أطول عهود كل ملوك
فى افريقية . ولقد وصلتنا رواية الرقيق التفصيلية عن عهد الأمير ابر
وهى الرواية التى ينقلها النويرى بحذافيرها فى نهاية الأرب ، وتكون
رواية ابن عذارى ومن نقل عنه . ومنها يتضح لنا أن عهد ابراهيم
يشكل طبيعة الحكم الأغلبى على وجه العموم ، بما فيه من حسنات وسيئ

فابراهيم بن أحمد له حسناته الكثيرة من كف الظلم ونشر ال
وله سيئاته التى لا تغنى عن أعمال العنف التى وصل الى سفك الد
الأسباب ، وربما لغير سبب ، والتى لم يسلم منها خديم الأمير وقر
وأهله ، من : بنى عمومته وأخوته وحتى أبنائه وبناته . أما عن سياسة
العامة : فالحرب فى صقلية تزداد ظمرا من سنة الى أخرى وفيها يتم
سرقوسة وطبرمين . والأعمال العمرانية ، من : بناء المدن والمحارس
سيرا حثيثا ، كما هو الحال فى عصور الازدهار ، ولا يعسر قل م
الاضطرابات المعتادة فى أقاليم : طرابلس ، وتونس ، وبلاد الزاب
نجح الأمير فى قمعها ، وإن كان بشئ من العنف والقسوة .

ولا بأس من أن تكون نظرة ابن الأثير الاجمالية لعهد الأمير ا
ابن أحمد - رغم أن مؤرخنا الكبير كان يعرف رواية الرقيق - هو
جعلته يركز على حسناته ، دون مساوئ أفعاله . فابراهيم بن أحمد
خطر ابن الأثير ، كان عادلا حازما فى أموره : أمن البلاد ، وقتل أهل
والفساد . وكان يجلس للعدل فى جامع القيروان ، يوم الخميس والا

(٣٥٦) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ - ١١٧ ب . بن عذارى ، ج ١ ص
ابن الخطيب ، أعمال الاعلام ، قسم ٢ ، ص ٢٧ .

كل أسرع ، يسمع شكوى الخصوم ، ويصبر عليهم ، وينصف بينهم (٣٥٧) .
أما عن مساوي أفعاله التي ذكرها الرقيق ، فانها لم تلق أدنا صافية .
من ابن الأثير فأسقطها من روايته ، على أنها ظالمة أو غير واقعية - حسبما رأى .
المؤرخ الكبير ، كما نفلن . ولو أن افتراضنا هذا لا يمنع من أن تكون المعلومات .
المشينة قد سقطت من نساخ ابن الأثير - فهي ، كما يرويها النويري مقسمة .
إلى نوعين وضعهما تحت عنواني :

١ - ومن مساوي أفعاله .

٢ - ومن قبيح أفعاله .

ومن ذلك : « أنه أسرف في سفك دماء أصحابه وحجابه ، حتى يقال .
انه افتقد متديلا كان يسمح به فمه من شرب النبيذ ، وكان قد سقط من يد
بعض جواريه فأصابه خادم ققتله ، وقتل بسببه ثلاثمائة خادم » . ويعلق .
على ذلك الراوي ، فيقول : « وهذا غاية في الجور ونهاية في الظلم » (٣٥٨) .
أما ابن خلدون الذي أخذ برواية ابن الأثير التي تنسب على إبراهيم فالظاهر
أنه عاد يلتبس له العذر بالمرض العقلي بعد أن أورد رواية الرقيق ، فقال :
« أنه أصابه آخر عمره مالم يخوليا أسرف بسببها في القتل ١٠٠٠ (٣٥٩) » .

(٣٥٧) ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٤ (ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢) ،
وقارن رواية الرقيق في النويري ، المخطوط ج ٢٢ ص ١٢٢ ب - ١٢٣ أ ، حيث يقول انه
كان أنصف الملوك للرعية لا يرد عنه مظلم يأتيه ، وكان يجلس بعد صلاة الجمعة ، وينادي
متناديه : من له مظلمة ! فربما لم يأت أحد لكف بعض الناس من بعض . هذا ، وكان يقع
أصحاب الأتقاد والأغنياء من الظلم ، ويعمل على أنصف الرعية « فهم مادة الملك » ، ويبالغ
في حقبة أهل بيته وولده إذا ظلموا . وهو ينصف المتظلمين حتى من والدته ، كما سترى .
(٣٥٨) نهاية الأرب ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٣ ب - ١٢٤ أ - ١٢٤ ب . وكشيف
الرواية إلى ذلك أنه قتل ابنه أبا الأغلب لظن ظنه به . وقتل ثمانية من أشقائه ، وأنه قتل
بناته اللاتي دبتن أمه خلية منه - وفي قبيح أفعاله يذكر له كلفه بالأحداث ، وأنه كان له
في بعض قصوره منهم ليف وستون حدًا ، وأنه قتلهم لأمور ساءت منهم . بل ويبلغ الحد إلى
طرحهم في النار أو إغراق بيت الحمام الساخن عليهم . وأنه كان يقتل بأنواع أخرى من
المذابح . مثل : الخنق أو البناء على من يريد قتله حتى يموت جوعاً وعطشاً . وغير ذلك مما
أضرب ابن الأثير عن الإشارة إليه . وانتظر ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ، ص ٢٩ وما
سدهما . حيث يضيف ابن الخطيب تعليقاً له ، يقول فيه : « اللهم لا ترحمه » . وتضاف عليه .
سخطك وعلائك الذي لا يقبضه رشاك ولا تمنحه رحمتك » .

(٣٥٩) ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٤ .

أما ابن عذارى فقد قسم سيرة إبراهيم إلى فترة طيبة استمرت لسبع سنوات ، كان فيها حسن السيرة ، تبعثها فترة تغيرت فيها أحواله إلى قرار نهاية حكمه عندما مال إلى الزهد والتسك ، وترك الملك لابنه أبي العباس مؤند نفسه للجهد في صقلية (٣٦٠) .

والمهم أنه بعد أن استقر إبراهيم في داره في القصر القديم ، في مواجر قصر ابن أخيه الطفل أبي عقاب ، بدأ حكمه بداية طيبة ، فولى حجابته لمحرم ابن قرهب ، وأمر بانفاذ الكتب إلى العمال والجباة بحسن السيرة في أعمالهم وشدد على ضرورة الرفق بالرعية (٣٦١) .

بناء عاصمة جديدة : رقادة :

وأهم ما يميز عهد إبراهيم بن أحمد هو ما قام به من السير على سنن كبار الحكام من منشئ الدول ، وذلك باتخاذ عاصمة جديدة ، غير القصر القديم ، وهي المدينة التي كان قد بناها إبراهيم بن الأغلب مؤسس الأسر وسماها بـ « العباسية » . ففي سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م بدأ إبراهيم بن أحمد في بناء مدينة رقادة ، على ٤ (أربعة) أميال من القيروان ، والتي أصبح إحدى ضواحي مدينة عقبة ، مثلها في ذلك مثل القصر القديم .

أما عن التسمية « رقادة » ، فقد قيل أنها نسبة إلى الرقاد أي النوم وذلك لطيب مناخ المنطقة التي أختيرت للبناء (٣٦٢) . وخططت المدينة بحية

(٣٦٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٢ .

(٣٦١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ب ، ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣

ص ٢٩ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٤ .

(٣٦٢) وفي ذلك قيل إن الأمير إبراهيم خرج يتجول خارج القيروان إلى أن وصل منطقة رقادة ، فوجدما جيدة المناخ معتدلة الهواء ، طيبة التربة ، حتى مال إليه النعاس فيها وكان يشكو من الارق - فلذلك سمي رقادة - هذا ، كما قيل إن من دخلها لم يزل ضاحكاً خلسراً بالسرور لنفسه هذه الأسباب . انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ب ، ك الاستبصار ، ص ١١٦ والهامش ١ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٧ . وقارن اليكزي ص ٢٧ والحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٢ (حيث القصة التي تقول إن الأمير كان قد أصيب بالأمراض استحق الطبيب ، بعد أن فشل في علاجه ، بالرياسة . فلما وصل إلى المكان نام - ووضع المدينة رقادة) .

هذا ولو أن اليكزي يذكر رواية أخرى : (ص ٢٨) تقول إن الموقع سمي « رقادة » نسبة إلى رقاد جثت قتل قتال ووفجومة الذين قتلوا على القيروان وذلك عندما خرج اليهم

كان دورها ١٤ (أربعة عشر) آف ذراع (٣٦٣) - وبنيت بها القصور العجيبة
ومسجد جامع (٣٦٤) - وكان أول القصور التي بنيت فيها هو القصر المعروف
بالفتح ، الذي تم بناؤه في العام التالي (٢٦٤ هـ / ٨٧٧ م) ، فانتقل اليه
ابراهيم بن أحمد من القصر القديم (٣٦٥) - وبذلك صارت رقادة العاصمة
الجديدة ، وأصبحت رمزا لدولة ابراهيم الثاني -

واستمرت أعمال ابراهيم في اعمار رقادة من اجراء المياه اليها ،
واغتراس صنوف الثمار الطيبة والرياحين ، وبناء القصور داخل أسوار
المدينة ، مثل : قصر « بغداد » وقصر « المختار » ، حتى صارت رقادة ، قبل
نهاية عهده ، أكبر من القبروان (٣٦٦) - وهكذا ، لم تزل دار ملك بني الأغلب
الى أن هرب عنها زيادة الله أمام أبي عبد الله الشيعي (٣٦٧) -

والى زيادة الله الأخير ينسب انشاء الصهرج الكبير والقصر المواجه له ،
الذين كان من مفاخر رقادة - وكان طول الصهرج ٥٠٠ ذراع وعرضه ٤٠٠
ذراع حتى سمي بالبحر - أما عن القصر العظيم الذي بنى في مواجهته على
أربع طبقات ، وسمي بـ « العروس » (كما عرف بقصر البحر) ، فقد أنفق
فيه ٢٣٢ ألف دينار (٣٦٨) ، وكان مضرب المثل في المخامة والأبهة (٣٦٩) -

« في الخطاب عبد الأعلى امام الاباضية من طرابلس ، وقتلهم ، في ذلك الموضع - الذي كان
اذ ذاك منية - قتل دورها ، فسقط ، ورقادة -

(٣٦٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٧ ب -

(٣٦٤) الحلة السيرة ج ١ ص ١٧٢ -

(٣٦٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢ ص ١١٧ ب (حيث تقول الرواية انه انتقل الى رقادة
في سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م) ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١١٧ -

(٣٦٦) الحلة السيرة ج ١ ص ١٧٦ ، وانظر البكري الذي يحدد دورها بأكثر من ٢٤
آف ذراع ، أي حوالي ١٢ كيلو متر (ص ٢٧) - وفي عمران رقادة يقول حسن حسني
في الوصل أنه كان يوجد في « قصر الصحن » حل مسالة من المدينة « بيت الحكمة » - وأنه
الى جانب المستشفى « السنة » كان لرقادة « دائرة الطراز » - « مظهر مثل الواسم الكبيرة » -
كما وجد في طاهرها ميدان واسع هو « للملح » الذي كانت تجرى فيه الغيل ، ويغسله الجند
لأهم المعظم - وفي جانب الميدان كان على الميدان (أنظر الوثائق ، قسم ١ ص ٣٦٤ ،
٣٦٧ ، ٣٧٢) -

(٣٦٧) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٢ -

(٣٦٨) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٦ -

(٣٦٩) أنظر ليبيا بعد ، ص ١٧٥ -

وفي فخامة قصر العروس هذا ، قيل ان عبيد الله المهدي كان يقول انه واحد من ثلاثة أشياء بافريقية لم ير مثلها في الشرق (٣٧٠) .

وتشير الرواية الى أنه عندما انتقل ابراهيم بن أحمد من القصر القديم الى رقادة ، منع بيع النبيذ بمدينة القيروان ، وأباحه في رقادة (٣٧١) . وبذلك لم تعد رقادة دار الأمير ومسكنه فقط ، بل صارت متنزها له وموضع فرجه حيث كان يأتيه الندماء والمداحون والشعراء (٣٧٢) .

وتوجد بقايا رقادة حاليا على بعد ٥ (خمسة) كيلومترات من بقايا القصر القديم ، أي على بعد ٩ كم جنوب القيروان . ويوجد هناك حوض عظيم مربع الشكل ، له جدران ضخمة ودعامات شبيهة بدعامات مآجل القيروان ، وأغلب الظن أنه المآجل الذي كان يعرف بالبحر والذي أعطى لقصر العروس اسم « قصر البحر » أما عن القصر نفسه فلم تبق الا بقايا جدران قليلة منه ، وأرضية بعض القاعات المكسوة بالسيفساء المكونة من مكعبات حجرية صغيرة الحجم ، زخرفتها في شكل ضفائر حلزونية . ويشير ج . مارسيه الى أنه يمكن أن يوجد لهذه السيفساء شبيه في بقايا آثار كنائس ايريقية في القرنين ٣ ، ٤ م . وهذا يعني أن صانع السيفساء الأغلبية صانع محلي ، وأن الفن كان وطنيا موروثا من اعديم (٣٧٣) .

(٣٧٠) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٦ - ويسكت النص عن ذكر العجيتين الأحريرين . أما البكري (ص ٢٦) فيذكر التين فقط . مآجل القيروان وهذا القصر .
(٣٧١) أنظر البكري ، ص ٢٧ - حيث الإشارة الى شعر بعض الظرفاء بهذه المناسبة . وفيه يقول .

يا صيه الساس وابن سيدهم ومن اليه القلوب منقاد
ما حرم الشرب في مدينتنا وهو خلال بأرض رقادة

وقارن الاستبصار ، ص ١١٦ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٣ .

(٣٧٢) أنظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٣ - حيث الإشارة الى انتجاع الشاعر بكر ابن حماد التاهري الأمير ابراهيم ومنحه إياه ، والأمير مصطفي في الجنان مع الحواري . وفي صداق رقادة وخرسها التي ألبرت وأكل من ثمرها ابراهيم ، تقول الرواية ان القاضي عبد الله ابن طالب عندما سحب الأمير الى تلك الجنان ، طلب منه ان يشكر الله على أنه ثمره وأكل منه ثم طلب منه أن يدفع من الثمر صدقة أهل النعمة (مستشفى القيروان) ، ثم طلب منه أن يرسل الجائرين من عماله وأن يعبد في الرعية . أنظر حس حسي عبد الوهاب ، الورقات . القسم ١ ص ٣٦٤ (عن رياض الخوس للملكي) .

(٣٧٣) أنظر ج . مارسيه ، مختصر الفن الاسلامي (بالفرنسية) ، ص ٤٢ - ٤٤ .

وكان أول الأنباء السعيدة التي تلقاها الأمير إبراهيم الثاني في قصره الجديد هو ببا سقوط مدينة سرقوسة بين أيدي القوات الأغلبية في صقلية في نفس تلك السنة (٣٧٤) ، وستظل أخبار صقلية تشغل الجزء الأكبر من حوليات إبراهيم بن أحمد .

الحكم الصقلية في القصر القديم يحتجون على تغيير العاصمة : وإبراهيم يرد عليهم بالعنف :

وتكن انتقال إبراهيم إلى رقادة لم يتم دون ردود فعل عنيفة لدى موالى الأغلبية ، من : الصقلية والخدم في المدينة الملكية القديمة ، ممن ساءهم خروج الحكم من القصر القديم الذي نشأوا فيه . والظاهر أن إبراهيم يادر إلى قائد هذا التمثل منهم ، وهو فتى يقال له مطروح (ابن أم يادر) فقتله ، مما دعا إلى التذمر في القصر القديم بين الموالى من الجند الأغلبى الصقلية ، فشقوا عصا الطاعة ، وقطعوا طريق السائلة ، فيما بين رقادة والقبروان . ومع أن إبراهيم ترك تسوية هذه المسألة إلى أهل القبروان الذين دافعوا عن مصالحهم ، فخرجوا إلى لقاء موالى القصر القديم في أعداد لا تحصى حتى ردعهم وأجبروهم على طلب الأمان ، فإن الأمير كان يضرر للمخالفين أمرا عظيما .

فعندما حان وقت دفع الأرزاق إلى الجند والخدم ، جلس إبراهيم في قصره الجديد المعروف بقصر الفتح في رقادة ، وحصر جميع العبيد والمسوالى من القصر القديم ، فكان كلما تقدم رجل منهم نزع منه سيفه وقبض عليه ، حتى تم توقيفهم كلهم . وتقول الرواية أن إبراهيم شتتهم ومزقهم شر ممزق ، فأمر بقتل بعضهم ضربا بالسياط وصلبهم ، كما أمر بحبس عدد منهم في سجن القبروان حتى الموت ، ونفى عددا منهم إلى صقلية (٣٧٥) .

استخدام الجند من السودان :

وكان التخلص من الخدم الصقلية سببا في أن اتجه إبراهيم إلى الاستمالة عنهم بالعبيد من السودان ، فاشترى منهم أعدادا كثيرة ، وأحسن تدريبهم على الجندي ، وكساهم الكساء البديع ، وصنار يعتمد عليهم في الحروب ، فظهر منهم شجاعة وجلد وقوة (٣٧٦) .

(٣٧٤) النويرى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٨ أ ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ . ص ٢٨ .

(٣٧٥) النويرى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٨ أ .

(٣٧٦) النويرى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٨ أ ، وانظر فيما بعد . ص ١٢٣ وما ٤٢٦ .

متاعب خارجية في طرابلس :

مواجهة غير متوقعة بين الأغلبية والطولونيين :

والظاهر أن مذبحة الموالى الصقلية كانت أولى المتاعب التي حلها إبراهيم ابن أحمد بالعنف والقسوة . وأنها كانت أول يسير بتغير احواله الذي أشار إليه الكتاب . أما المتاعب الحقيقية فقد أحدث تهب رياحها عليه اعتسارا من السنة التالية ، وهي سنة ٢٦٥ هـ / ٧٨ - ٨٧٩ م ، وذلك عندما فكر العباس ابن أحمد بن طولون في أن يستعمل عن والده بامارة يقطعها لنفسه في برقة التي كانت تابعة لمصر وقتئذ ، ويضيف إليها ما أمكنه اضافته من طرابلس والأقاليم الشرقية من المملكة الأغلبية . وفي الوقت الذي استقر فيه العباس في برقة أتى القحط العظيم الذي آثم بأفريقية سنة ٢٦٦ هـ / ٨٧٩ م ، مما أدى إلى الفناء المبرط ، فعكر صعد إبراهيم ، حين كان أشد ما يكون حاجة إلى الصفاء .

والظاهر أن العباس بن أحمد بن طولون وجه أنظاره نحو الغرب إذ كان يعلم أن الأمور غير مستقرة في برقة ، التي كانت أعلنت العصيان على الحكم الطولوني منذ حوالي أربع سنوات . وفي سنة ٢٦١ هـ / ٧٤ - ٨٧٥ م غار أهل برقة ، وأخرجوا أميرهم المصري محمد بن العرج الفرغاسي . وعندما سير إليهم أحمد بن طولون غلامه المعروف بلؤلؤ ، على رأس قواته ، ناصحا إياه ألا يكون العننف إلا آخر وسيلة يلجأ إليها ، لم تنجح سياسة اللين . واضطر لؤلؤ إلى حصر المدينة ، وضربها بالمجانيق قبل أن تعود إلى أنس الطاعة . مما دعا لؤلؤا إلى الانتقام من زعماء الثورة ، وطبق على بعضهم قابون المفسدين في الأرض ، وعاد ببعضهم إلى مصر حيث شهر بهم ، بينما حلق بن طولون على قائده المظفر ، وطوق رقبته بطوقين من الذهب (٣٧٧) .

مسير العباس بن أحمد بن طولون إلى برقة :

فالنزى يهمننا إذن - دون البحث في أسباب الحركة الدفينة - أن العباس ابن أحمد بن طولون انتهاز فرصة غياب والده في الشام ، وقام بانقلاب ساعده

(٣٧٧) ابن الأثير . سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٣ . أما من سلخ برقة عن أفريقية وشنها إلى مصر سنة ١٧٤ هـ / ٧٩١ م ، فانظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٧٤ - وهذا ما نلاحظ من ابن خلدون الذي يقول أن الطولونيين ملك برقة من يد محمد بن قهراب قائد الأغلب (ج ٤ ص ٢٠٣) .

فيه عدد من كبار القواد (٣٧٨) ، فاستولى على ما كان في بيت المال في مصر ،
مما قدر بثمانمائة حمل من دماير الذهب ، وقوم مليون ومائتي ألف دينار .
وبصى العباس على وزير والده ، وهو أبو عبد الله أحمد بن محمد الكاتب ،
وساقه معه مقيدا في اتجاه برقة (٣٧٩) ، التي وصل إليها في ثمانمائة
فارس ، وعشرة آلاف راجل من السودان ، منهم خمسة آلاف جمل (٣٨٠) ،
م شهر ربيع الأول سنة ٢٦٥ هـ / نوفمبر ٨٧٨ م (٣٨١) .

ولما كان ابن عذارى يجعل وصول العباس الى برقة في ربيع الآخر من
سنة ٢٦٧ هـ / نوفمبر ٨٨٠ م ، وذلك في اطار روايته لفتنة ولد ابن طولون
حين أراد التقلب على افريقية ، يكون من المقبول أن تكون أحداث الفتنة قد
امتدت على طول الستين أو بعضهما (٣٨٢) . فالواضح أن الذي يقصده
ابن عذارى ليس وصول ولد بن طولون الى برقة ، بل بدء العمليات العسكرية
ضد الأغالبة في ولاية طرابلس ، مما يعني أن خروج العباس نحو طرابلس
تم بعد أكثر من سنة من وصوله الى برقة . والواضح من النصوص أنه خلال

(٣٧٨) ابن الأثير ، سنة ٣٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ ، وأسطر ابن تقي يردى ، النجوم ،
سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٣ ص ٤٠ . ولريد من التصيلات أنظر الكندي ، الولاة والقضاة ، ط١ ، ج١ ،
بروت ١٩-٨ ، (أحدا سنة ٣٦٥ هـ) ص ٢٢٠ - ٢٢١ .

(٣٧٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٨ .

(٣٨٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٨ .

(٣٨١) ابن الأثير ، سنة ٣٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ ، اللورى ، المخطوط ، ج ٢٢
ص ١١٨ ، ابن تقي يردى ، سنة ٣٦٥ هـ ، ج ٣ ص ٤٠ . وقارن الكندي ، الولاة والقضاة ،
ص ٢٢١ (حيث تقول الرواية أن خروج العباس الى الجيزة كان في ٨ شعبان سنة ٣٦٥ هـ ،
ولأن عودة أحمد بن طولون من الشام الى القسطنطينية كان في شهر رمضان التالي من نفس السنة -
وهو الأمر الذي يستحق إعادة النظر ، خاصة وأن خروج أحمد بن طولون الى الشام كان في
شعبان من سنة ٣٦٤ هـ (ص ٢١٩) .

(٣٨٢) والذي رآه هو أن ابن عذارى (ج ١ ص ١١٨) يتجمل الأحداث جيبا ويجعلها
تدور في نفس سنة ٣٦٧ هـ ، من : خروج ولد بن طولون من مصر واستقراره في برقة ، وخروجه
الى طرابلس على عجل ، قبل أن يعود والده من الشام ، وقبل أن يستعد إبراهيم بن أحمد
للمغاربة . وهو الأمر الذي وإن بدا غير طبيعي ، فهو لا يختلف كثيرا عن رواية كسل من
ابن الأثير والتهري وابن تقي يردى الذين يجعلون الأحداث تدور أيضا كلها في سنة ٣٦٥ هـ /
٨٧٨ م . ولم أن ابن الأثير يصرح أن عملية العباس انتهت تماما في سنة ٣٦٨ هـ / ٨٨٢ م
(الكامل سنة ٣٦٥ هـ ج ٧ ص ٢٢٥ وأنظر ابن خلدون (ج ٤ ص ٢٠٣) الذي يجعل خروج
العباس في سنة ٣٦٥ هـ والمركة في سنة ١٦٧ هـ) . وهكذا يكون التوفيق بين الروايتين
أمرا متسببا .

تلك الفترة كان أحمد بن طولون قد عاد من الشام الى مصر ، وأرسل الى ابنه عباس يرضعه ، بل ويستعطفه من أجل العودة الى بلده . ولكن حشية من كان مع العباس من القواد من العقاب (٣٨٣) اذا عادوا ، جعلوه لا يستجيب الى طلب والده ، بل وجعئوه يتمادى في تطلعه أكثر فأكثر نحو العرب . اما من أجل تكوين اشارة معقولة بصم طرابلس الغنية الى برقة ، واما من أجل انبعد عن يد والده القوى ، الذي قد لا نكون برقة بعيدة عن مناله (٣٨٤) ، كما حدث في تجربة برقة سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٤ م .

العباس يتصل بالقبائل في طرابلس وافرريقية :

هكذا يكون العباس قد استقر في برقة لمدة عام وأكثر ، وهو ينظر في خير وسيلة لدخول طرابلس ، بل وافرريقية أيضا . فآخذ يكاتب رؤساء القبائل هناك من البربر ، حسبما تقول رواية ابن الأثير (٣٨٥) . ولا كان هؤلاء يقفون موقف المعارضة من الدولة الأغلبية لأن كسيرا منهم كانوا من الإباضية ، فقد استجاب له بعضهم ، وامتنع بعضهم منه . وتقول رواية ابن الأثير ، أكثر من ذلك ، ان العباس الطولوني أراد أن يفرز بإبراهيم ابن أحمد ، فكتب اليه يقول : « ان أمير المؤمنين قد قلدي أمر افرريقية وأعمالها » (٣٨٦) ، وهو الأمر المستغرب (٣٨٧) .

(٣٨٣) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ ، وانظر الكندي ، الولاية والقضاء . ٢٢٠ .

(٣٨٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٨ ، وانظر الكندي ، الولاية ص ٢٢٢ (حيث ن حل أن العباس رأى أن افرريقية أمع له من برقة) .

(٣٨٥) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ - وهو الأمر الذي تذكره رواية ابن عذارى ١ ص ١١٨) عندما تقول ان العباس لم يقبل نصيحة أبي عبد الله أحمد بن محمد الكاتب ، ر والده ، بأن يؤخر التقدم الى طرابلس حتى يصاح البربر .

(٣٨٦) ابن الأثير ، أحداث سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ ، وقارن الكندي ، ص ٢٢٢ (حيث ن الرواية ان العباس كتب الى إبراهيم بن أحمد : « ان كتاب المتشد ورد عليه بتقليده افرريقية يأمره بالدعاء له بها ، ويغيره انه سائر اليه » .

(٣٨٧) فالعروف أن الخليفة العباسي المتشد لم يهدد إبراهيم بن أحمد بالخلع الا فيما بعد سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م . كما سترى فيما بعد . مما يدعو الى الظن أنه ربما كان في الأمر خلط من بعض الكتاب . الا اذا كان العباس بن أحمد بن طولون كان على دواية بسوء سيرة إبراهيم بن أحمد في ذلك الوقت المبكر ، أو بخلافات بين أفراد الأسرة الأغلبية تربت على الندم بابن أخيه أبي عقاب ، أو بسبب لتكته النوايا من الصقلية ، كما رأينا .

ابراهيم يبعث قائده ابن قهرّب نحو طرابلس :

ولهم أن استجابة عدد من زعماء البربر في أقاليم افريقية الشرقية شجع العباس على السير نحو بلدة شرق طرابلس . وعندما وصل الى ابراهيم ابن أحمد خبر مسيرة العباس هذه أسرع بإخراج قائده أحمد بن قهرّب - أحي الحاجب محمد بن قهرّب - في ١٦٠٠ (ألف وستمائة) فارس خيلا مجردة لا رجل فيها ، كما تقول رواية ابن عذارى ، وأمره بالأسراع ليلا نحو طرابلس التي دخلها فعلا قبل وصول العباس الى بلدة (٣٨٨) . وفي طرابلس عمل ابن قهرّب على حشد ما أمكنه حشده من جند طرابلس ، ومن بربر المنطقة المجاورين ، وأسرع نحو بلدة فدخلها قبل أن تصلها مقدمة القوات الطولونية (٣٨٩) .

اللقاء بين الأغالبة والطولونيين في وادي ورداسة :

وخرج بن قهرّب بفرسانه من بلدة متجها نحو الشرق حيث بدت له ملاح العباس بن أحمد بن طولون على بعد ١٥ (خمسة عشر) ميلا من بلدة ، في موضع يعرف عند الرقيق بوادي ورداسة (٣٩٠) . ومع أن العباس لم يزحف نحو بلدة إلا ب ٨٠٠ (ثمانمائة) فارس فقط ، يتبعهم ٥٠٠٠ (خمسة آلاف) راجل ، من السودان ، فإن الحدة التي قام بها عندما جعل نصف سودانة الآخرين ، وهم ٥ (خمسة) آلاف رجل يركبون الجمال ، وهم يحملون البنود التي صنعها في برقة ، ويزحفون وراء القطعة الرئيسية من الجيش ، أصبحت في تحقيق ما كان يهدف اليه .

فقد فزع ابن قهرّب بعد مناوشة يسيرة ، وانهزم نحو طرابلس ، وهو يظن أن من بدأ بقتالهم لم يكونوا الا مقدمه الجيش المصري الرهيب (٣٩١) .

الطولونيون يدخلون بلدة ويحاصرون طرابلس ، وقيام أباضية نفوسة ضدهم :

وبذلك استمر العباس في مسيرته نحو افريقية ، وفتح حصن بلدة ابوابه له دون قتال في جمادى الأولى سنة ٢٦٦ هـ / ديسمبر ٨٧٩ - يناير

(٣٨٨) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٨٩) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٩٠) النويري . المخطوط ج ٢٢ ص ١١٨ . ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

(٣٩١) ابن عذارى . ج ١ ص ١١٨ .

٨٨٠ م ركن رجاله أساءوا معاملة أهل لبدة أسوأ المعاملة وبهيوهم (٣٩٢) .

وفى لبدة تتبع العباس المهرمين من جند ابن قريش الى طرابلس ، فمرلها وضرب عليها الحصار ، وصب حولها المحانيق ، وبدأ يصيق عليها الخفاق لمدة فربت من شهر ونصف سهر . وكان السودا من رجاله يغيرون فى هذه الأثناء على أهل البوادي فى أطراف المدينة ويسبثون معاملتهم ، حتى قيل أنهم اعتدوا على الحرم وهكوا السمر ، مما أثار بربر بعوسه الاباضية ، القاطنين فى منطقة الجبل المعروف بهذا الاسم جنوبى مدينة طرابلس ، وكان رعيمهم وقتئذ هو أبو منصور الياس بن منصور القوسى (٣٩٣) .

هذا ولا بأس فى أن يكون من أسباب الصدام بين الامير الطولونى والرعيم القوسى ، هو عدم اذعان هذا الأخير لما طلبه منه العباس من الدخول فى طاعته ، والقنوم عليه ، مع تهديده بوطه بلده بالحيل والرجال ان لم يفعل . فهذا ما تقوله الرواية التى ينقلها البارونى عن ابن سعيد فى تاريخه « الدر المكنون » (٣٩٤) . والمهم أنه رغم أن اباضية جبل نفوسة كانوا لا يعترفون بسلطان المملكة الأغلبية ، اذ كانوا مستقلين بجبلهم ، وهم فى نفس الوقت يعترفون بإمامة الرستميين فى تاهرت ، مثلهم فى ذلك مثل بربر اقليم الزاب الدائم الثورة على الأغلبية ، فقد غضب الياس بن منصور لما نزل بجيرانه أهل طرابلس الذين استغاثوا به ، وقام محتسبا ، كما يقول ابن عذارى ، فى سبيل الله على رأس ١٢ (اثنى عشر) ألف رجل من النفوسيين ، زحف بهم نحو العباس (٣٩٥) .

انسحاب غير منظم للقوات الطولونية أمام الاباضية :

وهكذا ، بينما الحرب محتدمة حول تحصينات طرابلس بين الجنود الطولونى والجند الأغلبى ، اذ بالعباس بن أحمد بن طولون يعاجأ بالاباضية من بربر نفوسة ، يقودهم الياس بن منصور . وكان من الطبيعى أن يسقط

(٣٩٢) ابن الأثير ، سنة ٢٦٥ ، هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ . النويرى . المخطوط . ج ١٢ ص ١١٨ أ ، وانظر الكندى ، ص ٢٢٢ (حيث النص على التاريخ المذكور) .
 (٣٩٣) أنظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٩ ، الذى يسمى النفوس بأبى منصور فقط .
 وابن الأثير . سنة ٢٦٥ هـ ، ج ٧ ص ٣٢٤ . والكندى ، ص ٢٢٢ .
 (٣٩٤) أنظر الأزهري الرياضية ، قسم ٢ ، ص ٢٥٧ ، ص ٢٥٨ - حيث رد أبى منصور الخليفة على العباس الذى يتخير بمثابة اعلان للحرب على الأمير الطولونى .
 (٣٩٥) البيان . ج ١ ص ١١٩ .

- ١٢٥ -

في يده اد وقع بين سندان أسوار طرابلس وبين مطرقة محتسب نفوسة (٣٩٦) -
واسنعر لهيب الحرب ، والعباس يحاول أن يشق طريق العودة الى برقة -
حتى اضطر أن يحارب يده ، بينما كان رجاله يتساقطون حوله - وبذلك
انقلب الانسحاب الى هزيمة قبيحة كاد العباس أن يوسر فيها ، لولا أن خلصه
بعض مواليه من السودان (٣٩٧) -

الأموال المصرية تسد فراغا في خزانة ابراهيم :

في هذه الظروف الصعبة خلص العباس بفلول قواته بصعوبة الى برقة -
ولكن بعد أن تركوا ما كان في معسكرهم من الأموال والمتاد نهبا لأهل
طرابلس وحدهم - وذلك أن اباضية نفوسة تورعوا عن أخذ شيء منه (٣٩٨) -

وفي تلك الاثناء كان ابراهيم بن أحمد يحاول حشد جند افريقية في
القيروان ، ولما كانت خزانته خاوية ، فانه اضطر الى أن يضرب حلي نساءه
دناير ودراهم ، وزعها على العسكر - وعندما خرج على رأس قواته يريد نجدة
رجال في طرابلس ، آتاه خبر هزيمة ولد ابن طولون ، وهو على الطريق في
نابس ، من ابن قرهيب نفسه الذي أراد أن يبشره بالفتح (٣٩٩) ، وما أخذ من

(٣٩٦) انظر ابن عسوى ، ج ١ ص ١١٩ - الذي يقول ان العباس عندما سأل وزير والده
ابا عبد الله الكاتب : ما الرأي ؟ قال له : ببرقة خلقت - وهو يقصد بذلك نصيحة أبي عبد الله
الكاتب له بأن يؤخر التقدم الى طرابلس حتى يصانع البربر ، وهي النصيحة التي لم يقبلها
ولد ابن طولون اذ كان يظن انه يستطيع شراء زهاء البربر ما كان معه من الأموال (وانظر
ايضا ص ١١٨) -

(٣٩٧) ابن الأثير - سنة ٣٦٥ هـ - ج ٧ ص ٢٢٤ ، وانظر الكندي - ص ٢٢٣ (حيث
الاشارة الى ما قاله العباس في تلك المناسبة من اشعار الحساسة - ومنها :

لو كنت شاعرة كسرى ببلدة اذ بانسيف اصرب والهجمات تبتلذ

اذا لمسايت مني ما تنالوه عنى الاحاديث والانياس والخبر

ولو أن الكندي يتبع ذلك بقوله : وقتل يومئذ ستاديه مسكره ووجوه اصحابه وحسانه -
رببت أمواله وسلاحه - ورجع حاديا الى برقة في ضر واختلال) -

(٣٩٨) ابن عسوى - ج ١ ص ١١٩ - اما عن العباس ، فقد لغتم والده لانياء هريشة
وفياح ما كان معه من الأموال ، فلما علم بنتجائه أرسل اليه جيشا قاتله في برقة ، واسره
بعد مبارزة شديدة ، ثم عاد به الى والده الذي انتقم من القواد الذين كانوا معه ، كما حبسه
هو بعد أن ضرب به بالقلع ، في بصره قصوره (انظر ابن الأثير - سنة ٣٦٥ هـ) - وذلك في
سنة ٣٦٨ هـ / ٨٨١ م - ولزيد من التفاصيل انظر الكندي ، ص ٢٢٣ - ٢٢٤ (حيث النص
على قطع يدى العباس ورجليه) -

(٣٩٩) النويري - المخطوط - ج ٢٢ ص ١١٨ -

الأموال . وهذا لم يكن لإبراهيم من هم إلا البحث عن الأموال المصرية التي انتهبا رجاله ، حتى « كان الرجل من أهل العسكر يبيع ماقيل أس طوحو سرا بما أمكنه ، خوفا من أن تؤخذ منه » (٤٠١) .

والظاهر أن قلة الأموال في خزانة إبراهيم ، مما اضطره الى استخدام حلئ سبائه التي كانت تعتبر وقتئذ أشبه باحتياطي للأمير - كما نقول الآن - لم تكن نتيجة لتبديد أبي الغرايق الأموال ، كما يريد ابن عذارى ، فالأمير المتهم كان قد توفي منذ أكثر من خمس سنوات طوال ، استطاع خلالها أخوه إبراهيم جمع الأموال وبناء القصور في رقادة . والحقيقة أن قلة الأموال لا يفسرها إلا القحط العظيم الذي يسجله ابن عذارى نفسه في حولياته . في سنة ٢٦٦ هـ / ٧٩ - ٨٨٠ م السابقة ، والذي عاد قاسيا في السنة التالية ٢٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م ، حتى بلغ قفير القمح الذي يعادل مقدار أردب وربع بالمصري ، كما يقول المويرى ، ثمانية دنانير ، حتى هلك الناس وأكلوا بعضهم بعضا (٤٠١) .

المجاعة والاضطرابات الداخلية سنة ٢٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م :
وأغلب انظر أن المجاعة التي ألمت بالبلاد في سنة ٢٦٨ هـ كانت سببا في كوارث أخرى ، كان على أهل كثير من المناطق تحمل عيبتها أيضا . فالتأخر أن الشدة جعلت قبائل اقليم الراب يستعون عن دفع ما عليهم من الأموال . ورغم المساعدة التي قدمها اخوانهم اياضية نفوسة في العام السابق للجنود الأغلبى في طرابلس ضد عسكر ولد ابن طولون - والتي ربما كانت سببا فيما قدمه إبراهيم لرؤسائهم من الاحسان عندما قدموا عليه في القيروان - فقد هتكت بهم إبراهيم بن أحمد فتكا ذريعا ، ولم يستثن أطفالهم من القتل ، حتى كانوا يحملون على العجل الى الحفر ويلقون فيها (٤٠٢) .

وؤداجة في باجة :

وتقول الروايات أن قبائل وؤداجة في اقليم باجة غضبت (في نفس السنة) ، ومنعوا ما كانوا يدفعونه للأمير من الأموال (الصدقات) ، وعندما قاتلهم الوالى ، وهو الحسن بن سفيان من أجل ذلك ، هزموه هزيمة متكرة ،

(٤٠٠) ابن عذارى ، ج ٢ ص ١١٩ .

(٤٠١) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ - ١٨ ب ١ .

(٤٠٢) ابن الأثير سنة ٢٦٨ هـ ج ٧ ص ٣٧٠ . ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٩ .

اد رده حتى أبواب باجة نفسها . وها أرسل ابراهيم بن أسعد اليهم قائداً حاجب محمد بن قره ب الجيوش . واعتصم ابن قره ب بعض الحبال المشرفة على منطقة وزداجة واسمه المشار ، حتى اتخذ له مدسكراً حصيناً ، كان يرسل منه الخيل صباحاً ومساءً ضد الوزداجيين ، الى أن انتهى الأمر بأن أعلنوا طاعتهم ، ودفعوا اليه برهائهم (٤٠٣) .

هواره (ما بين العصيان والطاعة) :

وقامت قبائل هواره هي الأخرى بالعصيان فعانت في البلاد وقطعت السبل ، فسير اليهم ابراهيم حاجبه ابن قره ب الذي بدأ باستخدام السياسة معهم ، فعرض عليهم الرجوع الى الطاعة في نظير الأمان ، ولكنهم أبوا . وعندئذ هاجمهم ، فلما انهزموا استباح ديارهم : فنهب العسكر منازلهم وأحرقوها بالنار ، قبل أن يعودوا الى القيروان . وعندئذ عادت هواره تطلب الأمان ، وركبت الى الطاعة (٤٠٤) .

لواتة في باجة :

وفي نفس سنة ٢٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م عادت المنطقة المجاورة لباجة الى الاضطراب بفضل قبائل لواتة التي احتشدت بأجمعها ، وحاصرت مدينة قرنة لعدة أيام قبل أن يدخلوها وينهبوا ما فيها . ومن هناك مضوا الى منطقة باجة نفسها وقصر الافريقى ، وهم بنشرون الفزع والعوضى . وعندما أخرج اليهم الأمير ابراهيم حاجبه محمد بن قره ب ، جائبه الظفر هذه المرة . فلقد انهزم الجند القيرواني أمام اللواتيين بل ان ابن قره ب نفسه كبا به فرسه حتى لحقه خصومه وقتلوه ، دون أن يحاول تخليصه من كان معه من أصحابه الذين ظفروا من الهزيمة بالهرب ، وذلك في شهر ذى الحجة سنة ٢٦٨ هـ / يونيه - يوليه ٨٨٢ م .

وعز على ابراهيم ما نزل بابن قره ب ، وعزم على النار له لأمر بحشد جيش عظيم من الجند والأنصار والموالى ، وسيرهم في السنة التالية (٢٦٩ هـ / ٨٢ - ٨٨٣ م) تحت قيادة ابنه أبى العباس عبد الله . وعندما رأيت قبائل لواتة أنه لا قبل لها بذلك الجيش الكبير انهزموا أمامهم في اتجاه باجة ، ولكنه

(٤٠٣) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ب .

(٤٠٤) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ب .

لحق ببعضهم هناك ، وقتلهم قتلا دريما ، بينما نجت الناجون منهم من
كلم ناحية (٤٩) .

السلام لمدة خمس سنوات تنتهى باصلاح مالى :

ومنذ سنة ٢٦٩ هـ / ٨٢ - ٨٨٣ م استقرت الأمور فى المملكة لابراهيم
فلا جد ذكرا الا لحروب صقلية المظفرة أو وفاة عالم أو زاهد أو قاض ، أو
وصل رجل من رجال الدولة أو نكبة تحمل به ، وذلك لمدة خمس سنوات أو
أكثر (٤٠٦) . وفى سنة ٢٧٥ هـ / ٨٨ - ٨٨٩ م ، عندما قرر ابراهيم بن أحمد
القيام باصلاح مالى لقي معارضة قوية من أهل القيروان ، كما حدث على أيام
عبد الله بن ابراهيم بن الأعلب ، انتهت باضطراب وقتال بينهم وبين الأمير .

درهم الفضة وحلة التعامل الصغرى ، وثورة صفار التجار فى القيروان :

فلقد قرر ابراهيم بن أحمد إلغاء قطع النقود الصغيرة التى اعتاد التعامل
بها أهل القيروان ، وقرر التعامل بدلا منها بالدراهم الصحاح من الفضة (٤٠٧) .
وكان من الطبيعى أن يحدث ذلك التغيير بعض المتاعب فى التعامل فى
الأسواق ، فأنكرت العامة فى القيروان ذلك الاجراء وأغلقت حوانيتهم ،
 واجتمعوا سويا فى تظاهرة كبيرة سارت الى رقادة ، حيث شغبت ضد الأمير
الذى أمر الحرس بتطويقهم ثم حبسهم فى الجامع . وعندما علم أهل القيروان
بذلك تجمعوا خارج باب المدينة ، وأظهروا معارضتهم لابراهيم الذى وجه
اليهم وزيره أبا عبد الله بن أبى اسحق ، فتلقوه بالسباب وبالحجارة . وعندئذ
ركب ابراهيم بن أحمد بنفسه الى القيروان ، وبصحبته حاجبه الجديد نصر
ابن الصمصامة فى جماعة من الجنود ، فاعترضه القيروانيون ، وناصبوه القتال
على قدر ما تسمح به طاقتهم .

(٤٠٥) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٨ ب - ١١٩ ، وأنظر ابن خلدون ، ج ٤

ص ٢٠٣ .

(٤٠٦) أنظر ابن خلدون ، ج ١ ص ١٢٠ وما بعدها (حواش ٢٦٩ - ٢٨٤ هـ) .

(٤٠٧) أغلب الظن أن المقصود بقطع النقود الصغيرة هنا ليسها الفلوس النحاسية أو ما
شابهها بل اجزاء الدرهم الفضية نفسها - إذ لا كان التعامل فى النقود حينئذ يتم بالوزن عن
طريق الصيارفة ، فكثيرا ما كانت تقطع دراهم الفضة الى اجزاء صغيرة - ربما لندرة الفلوس -
من أنصاف والثلاث وأرباع ، لتسهيل عمليات الشراء الصغيرة حتى شاع هذا القدر . وتطلب
الامر ذلك الاصلاح . أنظر حسن حسنى عبد الوهاب ، الورقات ، قسم ١ ص ٤٢٢ .

- ٢٩ -

وعلى عكس ما عرف عن إبراهيم من حدة المزاج في مثل هذه الظروف، فإنه قرر أن يعامل القبروانيين بالسياسة والدبلوماسية (مصلح المبدئين خارج المدينة)، حيث جلس وأمر جنده بالكسب عن قتال العامة من أهل القيروان. وعندما استقر به المجلس، وهذا الناس، خرج إليه الفقيه الراشد أبو حفص أحمد بن مغيث، ودار بينهما حديث طويل حول موضوع التورود الجديدة، وما تضرر به العامة وضعفاء الناس. والمهم أن تدخل فقيه القيروان وزايعها انتهى بتهدئة الأحوال، إذ دخل الوزير ابن اسحق معه إلى المدينة، واخترقا سباط القيروان، وهو شارعها الكبير، فكانت تلك الجورة سببا في سكوت أهل القيروان. وبذلك رجع إبراهيم بن أحمد إلى رقادة، وأطلق أهل السوق الذين كانوا محبوسين في الجامع.

استقرار الإصلاح النقدي :

وبذلك تم لإبراهيم إصلاحه المالي فانقطعت النقود والقطع الصيفية من إفريقية إلى وقت صاحب الرواية التي ينقلها ابن عذارى (٤٠٨) وضرب إبراهيم ابن أحمد دنانير ودرهم سماها العشرية، لأنها كانت على النظام العشري المعمول به أيامنا هذه، إذ كان في كل دينار من الذهب عشرة دراهم من النفضة (٤٠٩). وإذا كان ذلك يعنى أن الدرهم أصبح قطعة النقود الصغرى، فإنه يعنى مستوى مرتفعا للمعيشة في إفريقية على أيام بني الأغلب ابتداء من عهد إبراهيم، ولو أننا نظن أن الدرهم كان تسما هو الآخر إلى عشرة نفود.

تبدل في مزاج إبراهيم بن أحمد نحو القسوة الدموية، وأثر ذلك على مجريات الأمور :

تصفية رجال الدولة والمقربين بطريقة « سوداوية » :

القاضي :

ولكنه إذا كان الأمير إبراهيم قد ظهر بظهر المتزق إزاء مضارضة القبروانيين لإصلاحه النقدي، فإنه كان قاسيا بغير ضيق ولا وازع عندما عزل

(٤٠٨) ابن عذارى، ج ١ ص ١٢٠ - ١٢١ - حيث يهتم ابن عذارى بالثورة القبروانية اهتمامه بالإصلاح النقدي فيسمى الحركة : « ثورة الدرهم على إبراهيم بن أحمد » .
(٤٠٩) ابن عذارى، ج ١ ص ١٢١ .

قرية قاضي القيروان عبد الله بن أحمد بن طالب التميمي ، الذي رأيناه من قبل صديقا لحمد بن سحنون (٤١٠) ، وجبسه ثم دس له السم في الطعام ومات ابن طالب عقب آكله مباشرة ، وذلك في شهر رجب من نفس سنة ٢٧٥ هـ / ٩ نوفمبر ٨٨٨ م (٤١١) ولقد استقضى إبراهيم بعده محمد بن عبدون ابن أبي ثور ، الذي كان حده طحانا ، كما يقول ابن عذارى ، وكان يتسب اسمه : محمد بن عبد الله عيني (٤١٢) .

الكاتب :

ولقد زاد عتب إبراهيم بن أحمد ، وباتت غلطة قلبه عندما حبس في السنة التالية (٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م) كاتبه محمد بن حيون المعروف بابن البريدي ، والذي عرف بأنه كان شاعرا مجيدا . ولقد كتب ابن البريدي الى إبراهيم من السجن خطابا صممه أيبانا رقيقة يستعطفه بها ، فيها يقول :

هبنى أسأت فأبى العفو والكرم اد قاذنى نحوك الادعان والندم
يا خير من مدت الأيدي اليه أما ترئى لصب بهاء عندك القلم
بألفت في السخط فاصفح صفح مقتدر إن الملوك إذا ما استرحموا رحموا

وغضب الأمير الذي كان لا ينكر الشعر ، بل كان يحسن الظن أيضا والنقد ، لأن كاتبه الشاعر اتهم كذب اليه : « هبنى أسأت » ، وكان المفروض فيه أن يعرف أنه أساء فعلا وليس احتمالا . وعلق الأمير الحبير في لشر ونقده ، بقوله : أما انه لو قال :

وبحن الكاتبون وقد أسأنا هبنى للكرام الكاتبيننا

لعفوت عنه ، ثم أمر - ويضيف ابن عذارى - قبحه الله ! - به ، فحمل تابوت حتى مات (٤١٣) .

(٤١٠) انظر فيما سبق ، ص ١١٠ - ١١١ .

(٤١١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢١ .

(٤١٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢١ .

(٤١٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢١ - ١٢٢ . وقارن ابن الخطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٣٠ - ٣٢ . حيث اسم الكاتب الشاعر « أحمد القديري » ، وحيث نص الرسالة التي بعث بها ال الأمير إبراهيم ، وكذلك أبيات الشعر الثلاثة ، وإن كانت مختلفة بعض الاختلاف . فالتظرة الثانية من البيت الأول تبدأ بـ « وقد » بدلا من « إذ » ، والشطرة الثانية من البيت الثاني ترد في شكل : « ترئى لمن قد بكاه عندك القلم » . كما تقول الرواية أن الأمير غلق على الشطرة الثانية من البيت الثالث ، فقال : « إن الملوك إذا ما استرحموا رحموا » .

الحاجب :

وزادت قسوة إبراهيم بن أحمد وغلظة قلبه في العقوبة الشنيعة التي أربلها في الأعظم التالي (٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م) بحاجبه نصر بن الصمصامة ، إذ أمر «سريه ٥٠٠ (خمسمائة) سوط ، قلم ينطق به الرجل السندان - بكلمة ، ولا تحرك من موضعه . ثم انه أمر بعد ذلك بضرب عنقه ، فتقبل الحاجب المخلص الحكم راضيا ، حتى قالت الرواية انه قال لمن حوله : لا تظنوا اني أجزع من الموت ، بل انه وعدهم انه يفتح يده ويمسكها ثلاث مرات بعد ضربه . ويريد الرواية أن تضي على الرجل المستسلم لطعم سيده هالة من هالات القديسين أو أصحاب الخوارق ، تتناسب مع ما نزل به من العذاب ، فتقول : انه عمل ما وعدا به (٤١٥) . ولم يكتف إبراهيم بذلك بل انه قتل أيضا أخوة ابن الصمصامة وقرابته (٤١٥) .

عامل الخراج :

وفي السنة التالية (٢٧٨ هـ / ٨٩١ م) أكتى عهد فيها إبراهيم بن أحمد بولاية المظالم الى أبي العباس بن إبراهيم بن أحمد بن الأغلب ، عرض ديوان الخراج على سودة الصرائي شريطة أن يدخل في الاسلام . ولما جرد الرجل اتعس الحظ على القول انه ما كان له أن يدع دينه من أجل رياسة ينالها ، أمر به فقطع نصعين ، كما تقول الرواية ، ثم صلب (٤١٦) .

الطبيب الخطير : خبير السموم :

والظاهر أن أخلاق إبراهيم بن أحمد أخذت تزداد سوءا مع ما كان يعرض له خلال حكمه الطويل من المتاعب ، ففي سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م التالية ، تقول رواية ابن عذاري : انه قتل كثيرا من أهل الفريقة بطرا وشهوة ، أي بدون جريرة ارتكبوها . وكان ممن راح ضحية الأمير ، الذي أصيب سواداوى المزاج : اسحق بن عمران المتطبب ، المعروف بـ « سيم ساعة » ، لأنه كان خبيرا في تحضير السموم القاتلة - والذي كان ولا شك يزود الأمير بها ، كذلك السم الذي دس لابن طالب القاضي بعد عزله وسجنه ، فقتل

(٤١٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ : وتضيف الرواية أن إبراهيم خصم ذلك فشق من قلب الرجل ، ورأى منطرا عجيبا إذ كان القلب قائما في الكبد وله خمرات نابتة كثيرة .
(٤١٥) التري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ .
(٤١٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٢ .

على الرجل من قوره في رجب سنة ٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م (٤١٧) .

والظاهر أن إبراهيم تملكه نوع من الخوف من ذلك الرجل الذي يستطيع تدبير مثل هذا السم الناعم الذي يجلب الخوف لساعته ، فأمر به تقتل وصلى (٤١٨) . وفكرة التشهير بالطبيب المخوف عن طريق الصلب تعني أن الرجل كان مكروها من عامة الشعب ، أن لم يكن في الأمر روة من نزوات الأمير الغريب الأطوار .

الفتى الحاجب :

وفي نفس هذا العام راح الحاجب الجديد لإبراهيم ، وهو فتح الفتى ، ضحية أنزال عقوبة العرب به بالسياسة حتى الموت (٤١٩) . وذلك بعد أقل من سنتين من قتل الحاجب السابق ابن الصمصامة . ثم أنه ولي حجابته الحسن بن نافذ ، وأضاف إليه عدة ولايات ، كما يقول النويري (٤٢٠) ، ومنها إمارة صقلية - وهو الأمر الذي لا يعرفه - ومن حجاب إبراهيم - أحمد ابن محمد بن حمزة الحرون الذي كان مقدما عند الأمير ، ولو أننا لا نعرف تاريخ ذلك (٤٢١) .

فتيان الصقالية ، وعلم النجوم :

والحقيقة أن مقتل فتح الحاجب لم يكن إلا مقدمة لما قسام به إبراهيم ابن أحمد ، في نفس السنة ، من التخلص من جميع فتيانه الصقالية . وفي ذلك تقول الرواية أنه كان كثير الاصغاء إلى قول المجيب والكهنة (٤٢٢) - وهو الأمر الذي شاع في بلاط الخلفاء والأمراء ، منذ ترحلت السياسة اليونانية ندية إلى العربية ، وكانت تحوى بصوصا عنا يلزم الملك في سياسته من م النجوم . وكان المنجمون قد قالوا أن إبراهيم يقتله رجل ناعم

(٤١٧) من أبي طالب ومصرعه في السجن . انظر فيما سبق . ص ١٣٠ .

(٤١٨) ابن عسكاري . ج ١ ص ١٢٢ . وقارن الحلة السيرة . ج ١ ص ١٧٣ - حيث ينقل البكري (انظر ص ٢٧ وقارن الاستبصار . ص ١١٦) أن اسحق الطيب هذا . هو اللقب سب إليه الطريف اسحق . والطريف فواء مركب فيه بعض الهميزات . وتراد به الأناوية حسب الحاجة . انظر ص ١ في المسير الصالحة للحسن مؤسس .

(٤١٩) ابن عسكاري . ج ١ ص ١٢٢ .

(٤٢٠) النويري . ج ٢٢ ص ١١٩ .

(٤٢١) انظر الحلة السيرة . ج ١ ص ١٨٧ .

(٤٢٢) ابن عسكاري . ج ١ ص ١٢٢ .

العقل ، وأنه يمكن أن يكون فتى من خدامه .

وعى هذا الطريق تملك ابراهيم نوع من الخوف المرضى من فتياه ، فكان اذا رأى أحدا منهم فيه حركة ونشاط وحدة ، وهو يتنقلد سيقا ، قال : هذا هو صاحبى ! فيقتله . وتضيف الرواية الى ذلك أنه لما قتل من فتياه .. ساعة وقع بقلبه أنه قد انتفسد اليهم ، فضمه الحذر منهم الى قتل .. يحتمل ، فقتلهم فى هذا العام (٤٢٢) .

استخدام السودان :

وبدلا من الفتيان الصقالبة ، أحاط ابراهيم بن أحمد نفسه بحاشية من الفتيان السودان (٤٢٤) . وكان ابراهيم قد بدأ يهتم بشراء العبيد السودان ، ولا يأس فى أن يكون ذلك تقليدا لما رآه من جند العباس بن أحمد بن طولون ، الذى كان يتكون فى معظمه من الرجالة السودان - رغم استخدامهم لدى الأغلبية منذ أيام ابراهيم الأول . وتقول رواية النويرى ان عدد السودان الذين اشتراهم بلغ مائة ألف رجل ، أحسن تدريبهم وكسائهم ، والزمهم ببابه . وأنه جعل عليهم قائدين منهم ، هما : ميمون ورأشد (٤٢٥) ، فكان كلا من الرجلين كانت له قيادة خمسين ألفا . وأغلب الظن أن الرواية تتبالغ كثيرا فى هذا العدد الذى يمكن انقاصه الى العشر . فهذا ما ترجحه رواية تالية تقول ان عدد فتياه من الحرس السودانى كانوا ٥ (خمسة) آلاف أسود (٤٢٦) . وهكذا فأننا نشك فيما يقوله ابن عذارى ، من : أن ابراهيم عاد وعرض له من السودان ما عرض من العتيان الصقالبة ، ففعلهم أجمعين (٤٢٧) .

(٤٢٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ - ١٢٣ . وانظر النويرى ، ج ٢٢ ص ١١٩ : حيث تقول الرواية « ان سبب قتلهم هو ما بلغه من أن جماعة من الخدام الصقالبة يريدون قتله ، وقتل أمه فقتلهم من آخرهم ، وقتل بناته بعد ذلك . والاشارة الى محاولة قتل أمه هنا تعنى ان السيدة والدة الأمير لم تكن تكتفى بحياة الحريم بل كان لها دورها فى الحياة العامة .

(٤٢٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ .

(٤٢٥) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٣ ص ١١٩ .

(٤٢٦) انظر فيما بعد ، ص ١٣٦ وحد ٤٤٠ .

(٤٢٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ .

هزيمة عرب بلزمة :

المسار الأول في نعيش الدولة الأغلبية :

أما ما اعتبره الكتاب بمثابة بداية النهاية بالنسبة للدولة الأغلبية ، فهو ما قام به إبراهيم بن أحمد في سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م من الإيقاع برجال قلعة بلزمة جنوب غرب باغاية ، من أهل الزاب ، الذي كانوا من أبناء العرب والجنود الداخلين إلى إفريقية منذ الفتح ، وكان معظمهم من القيسية ، أي من أقرباء عصبية الأغلبية : بني تميم (٤٢٨) .

فلقد كانت منطقة الزاب من المناطق غير الخاضعة تماماً للأغلبية ، كما رأينا ، بسبب وجودها على طرف الصحراء ، بعيداً عن متناول حكومة القيروان ، وبسبب وجود قبائل البربر من الإباضية الذين كانوا يميلون إلى إمارة تاهرت الرسمية . وفي هذه الظروف لم يكن من الغريب أن تتمتع قبائل العرب في الاقليم ، هي الأخرى ، بنوع من الاستقلال عن أمراء الأغلبية حتى أنهم كانوا يستطيعون اجارة خصوم الأمير ، كما فعل بنو مالك (٤٢٩) . ولقد حاول إبراهيم بن أحمد في سنة ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م ، وهو التاريخ الذي يقدمه النويري لقتلهم والذي نرى أنه يعتبر بداية للأحداث التي أدت إلى المذبحة ، أن يحصعهم لسلطانهم فسار إليهم في قواته وناوشهم بالحرب ، ولكنه عندما تيقن من استحالة التغلب عليهم أظهر العفو عنهم ورجع .

والظاهر أن إبراهيم أراد استخدام الخديعة بدلاً من الحرب ، فأخذ بلاطهم ويقرّبهم من نفسه حتى استحباب زعمائهم إلى ما دعاهم إليه من

(٤٢٨) أطر ابن عسارى ح ١ ص ١٢٢ - الذي أحدها تاريخه ، وهو سنة ٢٨٠ هـ / م ، النويري ، المخطوط ج ٢٢ ص ١١٩ أ - الذي يصح ذلك مع أحداث سنة ٢٧٨ هـ / م . وقارن القاضي النعمان ، في رسالة التتبع الدعوة ، تحقيق وداد القاضي ، بيروت ، ص ٨٨ - حيث يقول إن حادثة بلزمة كانت قبل أبي عبد الله الشيعي بزمان طويل . أن أبو عبد الله قد وصل إلى بلاد كتامة في سنة ٢٨٠ هـ (أي في تاريخ ابن عسارى) فإنه لا تكون قبل أبي عبد الله بزمان طويل ، حتى لو أخذنا بتاريخ النويري سنة ٢٧٨ هـ ، نرى أنه كان بداية للأحداث ، أي لشرذ بلزمة . وربما كان القاضي النعمان يقصد أن دقة كانت قبل ظهور حطر الداعي على الأغلبية ، أي بعد سنة ٢٨٧ هـ ، كما سنرى .

(٤٢٩) اقتتاح الدعوة للقاضي النعمان ، ص ٨٨ - حيث يجسّل سبب غضب إبراهيم ابن أحمد على المزمين ، هو هروب رجل من عبيده والتجأته إلى بن مالك . بلزمة مستحيرة بهم من إبراهيم فاحدوه .

القدم عليه في رقادة . وقدم وفد أهل بلزمة وأهل الزاب (٤٣٠) ، وكانوا في بداية الأمر حوالي ٧٠٠ (سبعمائة) رجل من أبطالهم (٤٣١) ، زادوا مع مرور الوقت حتى أصبحوا نحو ١٠٠٠ (ألف) رجل (٤٣٢) - ولا ندرى أن كان إبراهيم اعتبر هؤلاء كرهائن لديه أم أن ذلك كان نوعا من الاتفاق بينه وبين عرب أهل الزاب . إذ تقول الرواية أنه أنزلهم معه في رقادة في دار عظيمة تصفها رواية النويري بأنها كانت كالفندق ، بينما يقول ابن عذاري إنه بناها خصيصا لهم وأنها كانت تشتمل على عدد من الدور ترجع كلها الى باب واحد (٤٣٣) .

وعندما شعر إبراهيم أن القوم سكوا واطمأنوا ، بعدما أجراه عليهم من الرزق الواسع والخلع السنية ، جمع ثقات رجاله لأخذ أرزاقهم ثم أمرهم بمصاحبة ابنه عبد الله (أمي العباس) للقضاء على البلزميين المنهكين في الاستتاع بسباهج الحياة ، في فندقهم الكبير . وذات صباح يكرز أحباط بالحدود بين جند إبراهيم من السودان ، ولكنه - رغم المفاجأة - لم يستسلم العرب الأشداء ، بل امتنعوا وداقموا عن أنفسهم من الصباح الى وقت العصر . وكانت النهاية المحتومة مقتلهم جميعا ، عن آخرهم (٤٣٤) . والظاهر أنه يحق للكتاب القول أن ذلك كان سبب انقطاع دولة بني الأغلب ، إذ كان أصل بلزمة القيسية ، وهم من العرب الخنص البلديين الذين استقروا في افريقية منذ وقت فتحها يذلون ، وهم في موقعهم الاستراتيجي من بلاد الزاب على السفح الشمالي لاوراس ، قبائل كتامة ، ويتخذونهم خولا وعبيدا ، ويفرضون عليهم العشور والصدقات . فكان الذي صنع إبراهيم بن أحمد مما أنقذ كتامة من تلك الذلة ، وأوجد لهم السبيل الى القيام مع الشيعة (٤٣٥) .

(٤٣٠) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . افتتاح الدعوة ، ص ٨٨ .

(٤٣١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٢ .

(٤٣٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . افتتاح الدعوة ، ص ٨٨ .

(٤٣٣) أنظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ . النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . ولأن افتتاح الدعوة ، ص ٨٨ - حيث يقول انه أنزلهم برقادة في مكان أدار عليه سوراً ، وجعل عليه باباً يقرب لفندق البلزميين .

(٤٣٤) أنظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٢ .

ولأن افتتاح الدعوة ، ص ٨٨ حيث يقول ان السيد أحاطوا بالبلزميين ليلاً .

(٤٣٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ . ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٣ . وأنظر

لتتاج الدعوة (ص ٨٩) - حيث يقول ان شاعرا شيعيا من أهل تلمة ، هو محمد بن عثمان كان في حماية بني مالك البلزميين ، وكان يتحدث في الخطب الدولة الأغلبية ، رعى البلزميين ، =

انتقاض البلاد على ابراهيم بن أحمد :

والحقيقة أن الكتاب يعطون صورة فاتمة لاحوال افريقية عتب تلك المذبحة الحسيية ، في سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م ، وهو تاريخ ابن عذارى الذي أخذنا به (٤٣٦) ، اد برى البلاد وكأنها تحولت الى دولة طوائف ثانية تخصص فيها كل مدينة الى قائد من القواد أو جماعة من الناس ، فمعظم البلاد منتزبة على سلطان ابراهيم بن أحمد في تلك السنة ، مما يعنى أن مقدمات ذلك ترجع الى سنة ٢٧٨ هـ / ٨٩١ م ، وهو التاريخ الذى يحدده النويرى ، مع بداية مسألة أهل بلزمة (٤٣٧) - فكان الأوضاع عادت الى ما كانت عليه أيام زيادة الله الأول (٤٣٨) .

الاضطراب يعم كل المملكة :

فلقد خرجت على ابراهيم كل ، من : تونس ، والجزيرة ، والأربس ، وصفطورة ، وباجة ، وقمودة ، في شهر رجب من سنة ٢٧٨ هـ / أكتوبر ٨٩١ م ، ولم يحتج أهل هذه الكور سكان واحد ، بل قدموا على أنفسهم رجالا من الحند وغيرهم ، كما حدث على عهد زيادة الله الأول ، فأقام كل رئيس منهم مكانه . وتفسر الرواية هذا الخلاف بجور السلطان ابراهيم الذى أخذ عبيدهم وخيلهم ، مما ترتب عليه : أن صارت افريقية عليه تارا موقدة ، ولم يبق بيده من الأعمال الا الساحل الشرقى الى طرابلس (٤٣٩) . وأمام هذا الموقف الصعب اضطر ابراهيم الى أن يخذل نفسه فى رقادة ، فحضر حولها حفيرا ، ونصب عليه أبواب الحديد ، وجمع حوله ثقافته من الجند ، واستعان بالحرس من فتيانه السودا دون غيرهم ، فجعلهم يحيطون به ،

= وهجا ابراهيم شعر قال فيه

جل الحساب لك كان الذى ذكره	مما انتسب به الامناء والغمر
من ألف ادوع كالاساد قد قتلوا	لساعة من سواد الليل اد غدروا
حرمت صيفك كما أنت شاربها	مما قليل وأمر الله ينتظر
فدولة القائم المبدى قد أوت	أيامها والذى أنه ساه الأبر

(٤٣٦) أنظر ديسا سبق ، ص ١٣٣ هـ ٤٢٨ .

(٤٣٧) أنظر فيما سبق ، ص ١٣٥ .

(٤٣٨) أنظر فيما سبق ، ص ٥٠ وما بعدها (حيث ما سجد) « ملوك الطوائف »

(افريقية)

(٤٣٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ ، النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ .

- ١٣٧ -

وكانوا خمسة آلاف أسود (٤٤٠) .

مبدأ : فرق تسد :

الدهل على التفرقة بين المخالفين :

والظاهر أن الحال استمر على هذا المنوال طوال سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م التالية ، وإبراهيم يستشير ثقافته وأهل المعرفة في الحروب من أهل إفريقية الجريين . ومن ذلك ما تقوله رواية الرقيق التي ينقلها النويري ، من أن إبراهيم بن أحمد أحمـر شيخا من بني عامر بن نافع - وعامر هذا الذي يسبب إليه الشيخ هو صاحب منصور الطيـذي ، وكانت له صولة وبجولة في أعقاب ثورة مجبور على أيام زيادة الله الأول (٤٤١) - وشاوره في الأمر . وكانت نصيحة الشيخ الثمينة ، هي : أن الثوار لو عاجلوا إبراهيم قبل أن تختلف كلمتهم فهناك خوف من أن يهزموه . أما إذا صبر عليهم إلى أن يختلفوا فسيكف عنهم ما يريد (٤٤٢) . فكان الشيخ العامري كان يأمر إبراهيم بتطبيق ذلك المبدأ الذي تجتج روما في استخدامه قديما ضد خصومها ، والذي أصبح أصلا من أصول السياسة الدولية ، وهو مبدأ : « فرق تسد » .

وتضيف الرواية أن إبراهيم بن أحمد تنبه إلى خطورة نصيحة الشيخ ، فأمر ابنه أيا العباس بحجسه عنده ، لئلا يتكلم بهذا الرأي فيوصل إلى خصومه . وهكذا ، كانت مكافأة العامري على نصيحته الغالية ، هي : الحبس في قصر إلى العهد إلى أن تم لإبراهيم الظفر بخصومه (٤٤٣) .

إبراهيم يقفى على الثوار واحد بعد الآخر :

الجزيرة :

وهكذا مع مطلع سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م أخذ إبراهيم ينفرد بأهل كل منطقة نائرة على حدة ، وبدأ بمنطقة الجزيرة ، جزيرة شريك ، وصفطورة ،

(٤٤٠) أنظر ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٢٣ ، النويري ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب . وابن خلدون ج ٤ ص ٢٠٣ ، حيث النص على أن إبراهيم بن أحمد « استركب الميتة السودان واستكثر منهم ببلغوا ثلاثة آلاف » .

(٤٤١) أنظر فيما سبق ، ص ٥٥ وما بعدها .

(٤٤٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب .

(٤٤٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٩ ب .

— ١٣٨ —

حيث وجه عسكره الذي انتقم من أهلها فقلل منهم خلقا كثيرا ، وأتى برئيسهم المعروف بابن أبي أحمد أسيرا ، فأمر به إبراهيم فقتل وصلب - وكان هذا النجاح سبب طفره ، كما يقول النويري (٤٤٤) .

قمودة :

وعندما تحرك أهل قمودة وجه إليهم إبراهيم فتاه الحبشي ميمون ، على رأس السودان ، لقاتلهم حتى انهزموا ، وقتل جماعة منهم (٤٤٥) .

تونس :

وأخيرا أتى دير تونس التي وجه إليها عسكرا عظيما ، على رأسه فتاه ميمون الخادم وحاجه الحسن بن نافذ - وانتهى القتال الشديد بانهزام أهل تونس الذين قتلوا قتلا ذريعا ، ثم دخول مدينة تونس نفسها بالسيف في يوم ٣٠ من ذي الحجة سنة ٢٨٠ هـ / ٢ مارس ٨٩٤ م ، حيث انتهب ما فيها من الأموال ، كما استبيحت الذرية (٤٤٦) .

ووصل خبر دخول تونس سريعا الى الأمير إبراهيم على جناح طائر ، ومعه جبر تسيير ١٢٠٠ (ألف ومائتي) أسير من أكابر القوم اليه - وهنا بعث إبراهيم الى قائده ميمون يأمره بالا يقطع رأس أى قتيل ، وطلب اليه أن يوجه القتل محمولين على العجل الى القيروان ، حيث شق موكبهم الجنائزى الحزين الطريق الكبير الى المدينة ، وهو السباط (٤٤٧) ، ليكون ذلك عبرة لمن يعتبر .

تونس مرة أخرى :

والظاهر أن اضطرابات تونس تطلبت حملة ثانية ، فى مطلع سنة ٢٨١ هـ / ٨٩٤ م ، قلم بها ميمون ضد جماعة من بنى تميم ، عصبية

(٤٤٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب -

(٤٤٥) أنظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٣ - ١٢٤ ، وقارن النويري ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب -

ميجب يقول ابن إبراهيم أرسله الى قسوة صالحا الغانم

(٤٤٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١١٦ ب - ١٢٠ أ -

حيث تلويح دخوله فى شهر رمضان .

(٤٤٧) النويري ، المخطوط - ج ٢٢ ص ١١٦ ب - ١٢٠ أ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٤ .

وقارن ابن خلدون (ج ٤ ص ٢٠٣) الذى يلخصه كلى ذلك فى أقل من سطر اذ يقول : « وغيره

سنة ثمانين : (٢٨٠ هـ) كثير الخوارج وفرق الصائرين فاستسلموا » -

- ١٣٩ -

الأغلبية ، وغيرهم . وفقد ميمون الأسود أوامر إبراهيم بحذافيرها فقتل جماعة من بني تميم ، وصلبهم على باب المدينة . وعاد الكساد المظلم من تونس وبصحبته أكابر أهلها يقدمون الطاعة للأمير والولاء . وأستقبل إبراهيم نساء السوداني بما يليق بما حققه من النصر وانظفر ، فكساهم الخبز والوشى والديباج ، وطوقه - على طريقة الخنفاء وأمره المشرق - بطوق من الذهب حول عنقه ، وحمله على فرس ، وأعادته من غده الى تونس (٤٤٨) ، كغائب له هناك .

اتخاذ مدينة تونس مقرا لإبراهيم :

والحقيقة أن إبراهيم بن أحمد عندما أعاد ميمونا الى تونس في اليوم التالي لتكريمه على ظفريه ، كان قد قرر أن يجعل مدينة تونس واقليهما يشعرا بالحكومة الأغلبية ، وبوطاة الأمير عن قرب ، إذ أمر فتاه الحبشي بأن يبني له ، على وجه السرعة ، قصورا لسكناء ، ومساكن لفزول حرسه وحاشيته (٤٤٩) .

والظاهر أن اعداد المساكن الأميرية في مدينة تونس لم يستغرق وقتا طويلا ، مما يرجح أنها اشترت شراء أو اخذت أخذا ولم تبني ، وذلك أن إبراهيم بن أحمد خرج من القيروان ، في طريقه الى منازل الجديدة يوم ٢٤ من جمادى الآخرة سنة ٢٨١ هـ / ٣١ أغسطس ٨٩٤ م ، بأهل بيته وجبسه فواده ، ووصل الى تونس اننى استوطنها ، في ٦ رجب / ١١ سبتمبر (٤٥٠) .

إبراهيم بن أحمد يشدد قبضته على البلاد :

المهمل الى أبنائه بولاية الأقاليم :

ولكى يزيد إبراهيم بن أحمد في توطيد الأمن والاستقرار في البلاد ،

(٤٤٨) ابن عسلى ، ج ١ ص ١٢٩ .

(٤٤٩) النويرى ، المحطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ، وأنظر خليف بن خلدون (ج ٢

ص ٢٠٣) .

(٤٥٠) أنظر النويرى ، المحطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ - حيث تاريخ الخروج ٢٤ من جمادى الأولى ، ولكننا جعلناه جمادى الثاني حتى يتفق مع تاريخ ابن عسلى (ج ١ ص ١٢٩) الخاص بالاستيطان في تونس ، وهو وجب . بمعنى أن الرحلة استغرقت نحو من عشرة أيام ، وهو الأمر المقبول .

قرّر في السنة التالية ، وهي سنة ٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م ، أن يعهد بولاية أقاليم افريقية الى أبنائه ، حسبما يقول رواية ابن عذاري المقتضبة ، التي لا تمدا بتفصيلات الموضوع ، مما كان يمكن أن يكون مفيدا للدراسة (٤٥١) .

هل أدت النقلة الى تونس أغراضها ؟ :

العودة الى رقادة :

والحقيقة أنه اذا كان ابراهيم بن أحمد قد أراد من وجسوده بمدينة تونس أن تشمر المنطقة الدائمة الاضطراب بوطاة حكومته ، وتركّن الى الهدوء والسكينة ، فالظاهر أن تونس المتطرفة بعيدا ، على شاطئ البحر وعن قلب البلاد ، لم تكن مهيأة بعد للدور الذي كانت تقوم به قرطاجنة قبل الاسلام . فمركز الثقل في افريقية كان في الدواخل ، على كل حال ، حيث تجمعات القبائل الكبيرة من العرب والبربر . وكانت منطقة القيروان حتى ذلك الوقت حير مركز يمكن السيطرة منه على أطراف البلاد . هذا ، اذا تركنا جانبا جو الصحراء الصحى الجاف ، في القيروان ، والقصر القديم ، ورقادة - الى جانب القصور الملكية الفاخرة ، وموادل الماء العظيمة ، التي كانت لا تحرم المقيم هناك من منظر البحر الساكن ، ونسيمه الرطب .

وهكذا لم يكن من الغريب ألا يقيم ابراهيم بن أحمد في تونس - التي ستظل عاصمة ثانية للمملكة - الا أقل من سنة ونصف سنة . وذلك أنه ، قرر العودة الى رقادة في مطلع سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م ، فغادر تونس في ١٠ من المحرم / ٢٩ فبراير . هذا ولا يمنع ذلك من أن يكون سبب عودة ابراهيم ابن أحمد الى رقادة هو اضطراب الأحوال في اقليم طرابلس - كما سنرى - بسبب تهديد قبائل يوسنة الاباضية . أما ما تقوله رواية النويري من أنه كان يريد محاربة ابن طولون في مصر (٤٥٢) ، فهو أمر بعيد الاحتمال ، وأن كان من حق ابراهيم أن يتمنى الثأر لما فعله العباس بن أحمد بن طولون من التهجم على بلاده .

الأحوال تلذذ بالانفجار في اقليم طرابلس ، والخلافة تحتج على سياسة .

ابراهيم العنيفة في تونس :

والهم هو إن ابراهيم كان قد أخرج ابنه أبا منصور أحمد الى

(٤٥١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٦ .

(٤٥٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢ ص ١٢٠ ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣ .

طرابلس (٤٥٣) ، ليكون واليا عليها حسبما قرره في العام السابق (٢٨٢ هـ / ٨٩٥ م) ، وذلك بدلا من محمد بن زيادة الله ، ابن عمته ، التقي كان معروفا بالأدب والظرف ، والذي كانت له بعض المؤلفات من الكتب . وإذا كان من الممكن أن يكون ابن محمد بن زيادة الله في حكم طرابلس من أسباب عزله ، فقد كان هناك سبب أقوى من كل الأسباب لسخط إبراهيم عليه ، وهو أنه كان مرشحا لتولي الإمارة في ذلك الوقت . فعندما أرسل الخليفة المعتضد إلى إبراهيم يعتله على ظلمه وسوء فعله بأهل تونس ، كان من بين ما كتبه له : « ان انتهيت عن أخلاقك هذه ، والا فسلم العمل الذي بيده لابن عمك محمد بن زيادة الله » (٤٥٤) .

قبائل نفوسة الاباضية في القليم طرابلس تقف ضد إبراهيم :

هذا ، ومع أن النصوص القروانية لا تشير إلى السبب الذي من أجله وقفت قبائل نفوسة ضد إبراهيم بن أحمد في طرابلس ، فلا بأس من أن تكون أعمال الظلم والقسوة التي لحقت قبائل الفريقية من أميرهم العتيق ، ومنهم قبائل الاباضية ، مثل : هواة وأهل الزاب ، هي التي جعلت أباضية نفوسة وطرابلس يهبون محتسبين ضد الأمير الأغلب ، تماما كما فعلوا مع الطولوني عندما تجرأ سودانة على كشف الستور وحتك الحريم في طرابلس (٤٥٥) .

هذا ، وإذا كانت الرواية الاباضية تخطئ عندما تقول أن الخليفة الغياثي هو الذي سير إبراهيم بن أحمد من المشرق للقضاء على إمارة الرستميين ، في تاهرت (٤٥٦) ، فلا بأس أن يكون وقوف إبراهيم ضد الاباضية بأوامر من الخلافة . ولا بأس أيضا في أن يكون إبراهيم قد سار لحرب نفوسة ترضية للخليفة المعتضد الذي كان يهدده بالمزل بالأمس القريب .

إبراهيم يسير بنفسه لقتال نفوسة :

وقعة مانو (٤٥٧) :

وعلى كل حال ، فقد خرج إبراهيم بن أحمد من رقادة ، التي لم يمكن

(٤٥٣) (التويري ، ج ١ ص ١٢٩) .

(٤٥٤) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٢٩ ، وقلائد السراة ، ج ١ ص ١٨٩ .

(٤٥٥) انظر فيما سبق ، من حملة الغياث بن أحمد بن طولون ، ص ١٢٤ وهو ٣٩٢ .

(٤٥٦) انظر ابن زكريا ، المخطوط ، ص ٣٢ - ١ . ولما بعد في تاريخ الرستميين .

ص ٢٨٧ -

(٤٥٧) من الوقعة انظر في تاريخ الرستميين ، فيما بعد ، ص ٢٨٧ .

فيها الا شهرا وبعض شهر ، في ٢٤ من صفر سنة ٢٨٣ هـ / ١٠ أبريل ٨٩٦ م ، بمساركه متتبعا خطى ابيه احمد الذي كان قد سبقه الى هناك من تونس . وكان ابراهيم في منتصف الطريق بين قابس وطرابلس ، في موضع يعرف عند كتاب الاباضية بـ « مايو » عندما اعترضته قبائل نفوسة في منتصف ربيع الاول / ٣ مايو ، في جمع عظيم يقدر بحوالى ٢٠ (عشرين) ألف رجل ، لا فارس معهم ، وسعوه الجواز (٤٥٨) .

قتال عظيم ، وانتقام مروع :

ولم يكن أميرنا - الذي عرفناه حاد المزاج ، سريع الغضب ، لا يعرف الحدود عندما يطلق العنان لنأره وانتقامه - ممن يتردد في مواجهة مثل هذا التحدى . وادا عرفنا ان اباضية نفوسة الحوارج كانوا يقومون ، في مثل قيامهم هذا ، احتسابا لوحه الله ، من أجل تغيير المنكر واحقاق الحق ، ادركنا بنوع القتال العظيم الذي وقع بين الطرفين . ولقد بدأت المعركة الشديدة بتفوق مؤقت للحوارج ، الذين عرفوا بشدة اندفاعهم عند بدء القتال ، حتى قتل ميمون الحادم - حامل الطوق الذهبي - وجماعة ممن معه من فتيان السودان . ثم ابرمت نفوسة ، وتمادى انهزامهم الى طرابلس ، وابراهيم يتبعهم بالقتل الذريع ، حتى شاطئ البحر الذي احمر مازء من دماهم ، كما تقول رواية التوبري (٤٥٩) .

وتنسب هذه الرواية الى ابراهيم بن احمد ، وهو الخير بمثل هذه المذابح ، أنه قال : « لو كان هذا القتل لله لكان اسرافا » . ولكنه عندما علم من بعض رجاله أن من مذهبهم تكفير على ابن أبي طالب ، ولا تأكد له من مشايخهم صدق رأيهم هذا ، بل انهم يكفرون من لم يكفروه ، انتقم ممن وقعوا في الأسر منهم انتقاما رهيبا . فتقول الرواية : انه كان يقد أضلاع الرجل منهم من تحت منكبيه ، ويطعنه بالحربة فيجنيب قلبه ، وأنه فعل ذلك بيديه بـ ٥٠٠ (خمسمائة) رجل دفعة واحدة (٤٦٠) .

وتقول رواية ابن عذارى التي تجعل تلك الحادثة وقعة ثانية ، في نفوسة ، في السنة التالية (٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م) : ان ابراهيم أمر أن تنظم

(٤٥٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٩ ، التبري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ .
(٤٥٩) التبري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ . وانظر تفاسيل الحومة من وجهة النظر المختلفة - الاباضية فيما بعد ، ص ٣٩٠ . حيث يقال ان الاباضية قتلوا ١٢ (اثني عشر) ألف قتيل ، منهم ٤٠٠ (اربعمائة) عالم فقيه - ومن طوق ميرون الذمى ، انظر فيما سبق .
ص ١٣٩ .

(٤٦٠) التبري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ .

قلب هؤلاء الرجال في جبال ، وأن تنصب على باب توس (٤٦١) .

قتل والي طرابلس : محمد بن زيادة الله ، وإشاعة الرعب في الإقليم :

ومن محررة نفوسة سار إبراهيم إلى طرابلس حيث ارتفع بامن عتبة
الديار الطريف ، محمد بن زيادة الله ، صاحب التواليف ، الذي سبق أن
رسمه الخليفة ليلي عرش إفريقية بدلا منه : وكان إبراهيم كثير الحسد له ،
من حرمه ، على علمه وأدبه - كما تقول الرواية - فقتله وصلبه (٤٦١) .

والظاهر أن إبراهيم بن أحمد أراد أن يلقن أعداءه في منطقة طرابلس
درساً لا ينسوه ، فتقول رواية ابن عذارى أنه نهض من طرابلس إلى تاروغا ،
شرقها ، حيث قتل بها خمسة عشر رجلاً ، وأمر بطبخ رؤسهم ، وهو يظهر
أنه يريد أكلها ، هو ومن معه من رجاله (٤٦٣) - وهي القصة الأسطورية التي
نجد لها شبيهاً في فتح الأندلس على يدي موسى بن نصير ، والتي يقصد بها
يث الرعب في قلوب الخصوم .

اضطراب العسكر :

ولقد أتى هذا العمل الشاذ بنتيجة عكسية ، كما تقول الرواية ، إذ
ارتاع أهل العسكر منه ، وقالوا : قد خولط ، فانفض الناس عنه . هذا ،
ولو أن الأقرب إلى المطلق هو ما تقوله رواية النويري ، من أن كثيرًا من
اصحابه ضجوا من مسيره الطويلة حتى تاروغا ، فغروا عائدين إلى إفريقية .
ولم يبق معه إلا أقل من النصف منهم ، وأنه لما رأى ذلك عاد إلى رقادة (٤٦٤) .
ونصيف رواية ابن عذارى أن إبراهيم بن أحمد فرض عقوبة مالية على كل من

(٤٦١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٠ . ولا كانت الرواية لا تنص على إن القصد بباب
تونس هو باب القيروان ، المعروف بهذا الاسم ، مما قد يعني باب تونس المدينة ، حيث كان
يمش إبراهيم منذ فترة وحيدة ، فإن عدم التحديد هذا قد يوسى بوجود نوع من الارتباط
بين قيام النفوسيين ضد إبراهيم بن أحمد في طرابلس ، وبين ما قام به بن تونس من أعمال
النف والقسوة التي بلغت حد النهب واستباحة الأعراس .

(٤٦٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب ، وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٩ .
والحالة السيئة ، ج ١ ص ١٨٠ - حيث الإشارة إلى رواية تقول إن الخليفة كان يقارن بين
سوء أخلاق إبراهيم وحسن أخلاق عامله على طرابلس محمد بن زيادة الله ، ثم ذكر رواية
الرفيق التي تنص على أن الخليفة رشح محمد بن زيادة الله لإمارة بدلا من إبراهيم .

(٤٦٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٩ .

(٤٦٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب .

انفض عنه ، مقدارها ثلاثين ديناراً ، وأن هذه الغرامة سميت « غريم الهارين » (٤٦٥) .

نوع من الرقابة الشعبية :

شيخ صالح يأمر ابراهيم بالمعروف :

ولا نعرف ان كانت تلك العرامة التي فرضها ابراهيم على العازين من عسكره ، أم العظائع القصصية التي أنزلها بأعدائه في طرابلس ، هي التي دفعت الشيخ الصالح أبا الأحوص المكعوف الى أن يأمره بالمعروف وينهاه عن المكر ، في كتاب خطي أملاه على بعض أهل سوسة ، بلده ، وبعثه اليه . وكان في بعض فقرات الكتاب : « يا فاسق ! يا جائر ! يا خائن ! قد حدثت عن شرائع الاسلام ، وعن قريب تعانين مقعدك من جهنم ، وسترد فتعلم » . وتنص الرواية على أن ابراهيم عذر الشيخ المكعوف : لدينه وفضله ، ولكنه هدد بقتل عدد من أهل سوسة ان لم يبعث اليه بمن كتب له الكتاب . وكان رد الشيخ الصالح هو دعوة ابراهيم من جديد الى النوبة ، والرجوع عن الجور . والمهم في الرواية بعد ذلك : ان الله حفظ أبا الأحوص من انتقام ابراهيم ، فمات الرجل الصالح في نفس السنة ، وهي سنة ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م (٤٦٦) .

هل حققت دعوة الشيخ الصالح غرضها ؟ :

ومع أن الويري فيما ينقله عن الرفيق يسهى أعمال ابراهيم بن أحمد بأحداث طرابلس ونعوسة ، في سنة ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م ، ليختم بعد ذلك يده باعتزاله الملك وزهده ، بعد ثلاث سنوات ، أي في سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م ، فإن ابن عذارى يشير الى عدد من الأحداث التي وقعت في افريقية لال تلك الفترة . مثل : سخطه من جديد ، في سنة ٢٨٦ هـ / ٨٩٩ م ، على أمة من فتيانه وقتلهم (٤٦٧) ، ووقعة أوقعها أحد أبنائه ببعض القبائل بني بلطيط ببسكرة ، وقراره للأمور هناك (٤٦٨) ، ثم حملة أخرى قام

(٤٦٥) - ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٠ .

(٤٦٦) - ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٠ .

(٤٦٧) - ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣١ .

(٤٦٨) - ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣١ - سميت بقول الرواية أن بطل الوقعة هو ابنه

أبو المساس انتهى كان في سقاية وقتلت ، وأغلب الظن أنه أبو عبد الله .

- ١٤٥ -

بنّا ابنه أبو عبد الله في الزاب ، في سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠١ م (٤٢٩) . وذلك قبل أن تاتى توبة ابراهيم في سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م .

تحذير جديد من الخلافة : مقبلة للاعتزال :

ورواية المويرى تبدأ باعتزال ابراهيم وزهده متقدما سنتين على مواعده ، وذلك بالبده بالمقدمات التي تتعلق باستمرار تدخل الخلافة في شؤون افريقية ، نتيجة لسوء سياسة ابراهيم مع رعيته ، وهو الأمر الذي يبدأ بتهديد المعتضد لابراهيم ، كما رأينا ، بالمزول في سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ (٤٧٠) .

ففي سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م قدم من بغداد على الأمير ابراهيم رسول الخليفة المعتضد بالله . ومن الواضح أن ابراهيم بن أحمد كان مقيما في مدينة تونس ، وذلك أنه خرج لاستقبال رسول الخليفة في السبخة قرب تونس ، حيث ضرب له مرادق (قارة) أسود اللون ، أي بشمار الخلافة .

وخلا رسول الخليفة بابراهيم ، وكان بينهما محاوره شفهي ، اذ لم يأت المبعوث الخلفي بكتاب محرر ، وذلك أن الخليفة كان قد أرسل مبعوثه بسرعة وعلى غضب ، بعد أن أتت شكاوى أهل تونس تترى على ديوان الخلافة في بغداد . وكان من بين شكاوى أهل تونس ما قرروه من أن أميرهم ابراهيم عندما سبى بناتهم ونساءهم ، أهدى منهن الى الخليفة نفسه ، وهو الأمر الذي أثار سخط المعتضد على واليه الجري الذي لا يكتفى بغمس يديه في الشكر ، بل يورط الخليفة بغمس يديه هو الآخر فيه .

وتنص الرواية على أن الخليفة أمر رسوله بأن يطلب من ابراهيم بن أحمد اعتزال الحكم ، وتولية ابنه أبي العباس على افريقية ، ثم المسير مع الرسول الى بغداد للقاء الخليفة (٤٧١) .

ورغم ما تقوله رواية النويرى من أن ابراهيم كره المسير الى بغداد بصحبة الرسول ، وأنه قسر الاعتزال ، وأظهر الزهد ، وأنه ولي ابنه .

(٤٦٤) آئين طهاري ، ج ١ ص ١٣١ .

(٤٧٠) أنظر كما سبق ، ص ١٤١ وهـ ٤٥٤ .

(٤٧١) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ ، وانظر ابن خلدون ، ج ٢ ص ٣٠٤ .

أيا العباس - وكل ذلك كرد فعل مباشر للقاء مبعوث الخلافة (٤٧٢) - فالمعروف أن ذلك تطلب بعض الوقت ، ربما بسبب وجود أبي العباس في صقلية . ومع أن ابن عذارى يصح توبة إبراهيم بن أحمد في سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م ، وهي نفس السنة التي بدأت بخروجه إلى صقلية ، فالأقرب إلى الواقع أن تكون توبة إبراهيم بن أحمد في أواخر سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠٢ م ، بعد أن تأمل في موقف متساخين أهل إفريقية معه ، مثل : أبي الأحوص الصالح السدي وعطه بالحنسن من الكلام ، وخشيته من موقف الخلافة العدائي منه . وأخيراً ربما كان الدافع الحقيقي إلى توبته واستقامته ، هو نجاح دعوة أبي عبد الله الشيعي في بلاد كتامة .

نجاح أبي عبد الله الشيعي واعتزال إبراهيم بن أحمد :
وإذا كان من المقبول أن يكون من أسباب توبة إبراهيم عن أعمال الظلم ، هو النجاح الذي حققته الدعوة الفاطمية في كتامة ، على يد أبي عبد الله الشيعي ، فإنه ليس من المقبول أن يكون ذلك هو السبب في اعتزاله الحكم ، كما تكرر الرواية الفاطمية المنقوبة في أكثر من موضع (٤٧٣) .

والذي لا شك فيه أن أميرنا ، الذي عرف بحدة المزاج ، ما كان يرضى بأن يكون اعتزاله نوعاً من الانسحاب من ميدان القتال ، وتركه للدعاة الفاطمي ، الذي كان بعد ، في بداية أمره . وهذا ما تعترف به الرواية الفاطمية ، ضمناً ، عندما تقول أنه لم يرغب في قتال الداعي لأنه - هو نفسه - كان يتشيع .

وإذا كان أبو عبد الله الداعي قد دخل إلى بلاد كتامة سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م ، على عهد إبراهيم بن أحمد ، مما جعل ابن عذارى يتخذ هذه السنة بداية لقيام الدولة العبيدية الشيعية (٤٧٤) . وأن أمره كان قد عظم فعلاً - في إقليمه - وقتما اعتزل إبراهيم سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م ، فقد كان

(٤٧٢) الويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ من ١٣٦١ .

(٤٧٣) انظر افتتاح الدعوة للناسي المصنف من ٨١ ، ٩١ ، ٩٢ ، ١٣١ . والحمد لله

أن النصارى يقولون أن إبراهيم بن أحمد كان لا يرغب في قتال أبي عبد الله الفاطمي لعلهم من أجله صاحب الدولة التي تزيل الأمالية ، بل وخشيت أن ذلك أن إبراهيم كان يتشيع وأن أهل بيته ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ من ٢٤٠ - ٢٥٥ . وانظر في الدعوة الفاطمية فيما بعد ، من ٥٣٦ و ١١ .

(٤٧٤) البيان لابن عذارى ، ج ١ من ١٢٤ .

قوات ابراهيم في ميله وسطيح تستطيع أن تردده ، ومن معه من كثافته بعيدا عن أسوار كل من المدينتين (٤٧٥) -

والحقيقة أنه طالما كان ابراهيم في الحكم ، لم تتخذ الدعوة الفاطمية بعدا خطيرة - أضف الى ذلك أن توبة ابراهيم واعتزاله لم يكن تخليا عن مسئولياته كحاكم ، وخاصة كمحارب : فهو قد ترك قتال الثوار في افرقيية ليقا تل « الكفار » في أوروبا - ولكل ذلك نرى أن تحويل ابراهيم للقوات الأغلبية الى صقلية ، في الوقت الذي كان يعظم أمر أبي عبد الله الشيعي ؟ كما ينص على ذلك الكتاب (٤٧٦) ، كان من الأسباب التي خففت الوطء عن الداعي ، وبالتالي كانت من أسباب المساعدة على صموده ، ثم نجاحه - وكل ذلك عن غير قصد من ابراهيم بن أحمد ، الذي فضل أن يهب نفسه للجهاد -

توبة ابراهيم :

وهكذا يدل استقرأ الأحداث على أن جانب الخير عند ابراهيم بن أحمد بدأ يتطلب على جانب الشر ، منذ سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠١ م ، أي بعد ذلك اللقاء العاصف مع رسول خليفة بغداد - في السنة السابقة -

فلقد أظهر ابراهيم التسوية ، ورفض الملك ، وليس الحشن من انياب (٤٧٧) - وأزاد أن يرضى العامة ويستميل قلوب الخاصة بفعله (٤٧٨) ، فأمر بإخراج من في سجنونه (٤٧٩) ، ورد المظالم ، وأسقط القبالات (المكوس) ، وأخذ العشر طعاما - بدلا من الضريبة المالية الثابتة ، التي اعتبرناها اصلاحا - وترك لأهل الضياع خراج سنة ، وسماها سنة العدل (٤٨٠) ، وبينما كان ينتظر عودة ابنه أبي العباس ، وكان قد بعث اليه بالرجوع من صقلية ليسلمه الملك (٤٨١) ، تطرف ابراهيم بن أحمد في عمل.

-
- (٤٧٥) انظر فيما بعد ، الفصل الخامس بالدعوة الفاطمية ، ص ٥٦٠ وما بعدها .
 (٤٧٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣١ ، ابن خلدون ، - ص ٢٠٥ (حيث النص على أن ابراهيم كان قد أسر لابنة أبي العباس في شأن الصبي ونهزم من محاربه وإن يلحق به الى صقلية ان ظهر عليه) .
 (٤٧٧) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ أ -
 (٤٧٨) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣١ .
 (٤٧٩) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ أ -
 (٤٨٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣١ .
 (٤٨١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ أ -

- ١٤٨ -

البر والورع ، فاعتق مماليكه ، وأعطى فقهاء القيروان ووجوه أهلها أموالاً عظيمة ليفرقوها في الضمفاء والمساكين . ويعلق صاحب الرواية - وهو مصدر الرقيق في أغلب الظن - على ذلك ويقول : ان تلك الأموال « استؤكلت وأعطيت من لا يستحقها ، وأنفقت في اللذات ، وصرفت في الشهوات » (٤٨٢) .

الاعتزال والعهد لأبي العباس :

وعندما وصل أبو العباس ، ولي العهد ، من صقلية ، في أواخر سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠١ م (٤٨٣) ، سلمه أبوه الملك في ٢٢ ربيع الأول سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ مارس م (٤٨٤) ، وبدأ هو في الاستعداد للخروج إلى صقلية مجاهداً .

وفاة إبراهيم بن أحمد في إيطاليا :

وتقول الرواية ان إبراهيم بن أحمد فكر في أول الأمر في الحج عن طريق مصر ، ولكنه خشى أن تنور الحرب بينه وبين بني طولون ، فتسفك الدماء بينهما . وبناء على ذلك فانه قرر الجهاد في صقلية ، مما يعني أن الجهاد - في نظر رجال ذلك العصر - كان لا يقل عن الحج ، ان لم يزد عليه . وهكذا فقد أخذ طريقه من رقادة إلى سوسة ، أرض الرباط وميناء صقلية العسكري . وفي جنوب إيطاليا يتوفى الأمير إبراهيم بن أحمد يوم ١٦ من ذي القعدة سنة ٢٨٩ هـ / ٢٢ أكتوبر ، ٩٠٢ ، بعد أن قام بأعمال مجيدة لم يكن أقلها استيلاؤه على مدينة طبرمين في صقلية (٤٨٥) .

شخصية إبراهيم وتقويم عهده :

هكذا توفي إبراهيم بن أحمد وله من العمر حوالي ٥٤ سنة ، بعد حكم دام أكثر من ٢٨ (ثمانية وعشرين) سنة (٤٨٦) .

(٤٨٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٢ .

(٤٨٣) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٢ ، الذي يسميها في شهر ربيع الأول . وذلك الأحداث التي يذكرها تمت سنة ٢٨٧ هـ ، وهي التي حدث فيها اللقاء بين رسول الخليفة إبراهيم .

(٤٨٤) انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٤ - حيث النص على أن إبراهيم بن أحمد كتب نأيا ولاء عليه عهده ، وصير إليه خاله ووزيراً .

(٤٨٥) انظر فيما بعد في فتوح صقلية ، ص ٢٨١ وما بعدها .

(٤٨٦) الدويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ ب - موكله يوم الأضحي سنة ٢٣٥ هـ /

٢٥ يولية ٨٥٠ م ، فكان عمره ٥٣ سنة . و ١١ شهراً وأياماً . أما ولايته فكانت ٢٨ سنة =

ما بين الجائر الظالم والمصلح العادل :

ولقد حفل ملكه الطويل ، بالجهد في صقلية ، والعن الس-اخلية ، وأعمال العمران العظيمة ، والإصلاحات الادارية والمالية الرشيدة - كما ملأه ، على المستوى الشخصي ، بأعمال الخير والشر على السواء - حتى اختلفت الآراء في تقييمه ، كما يحدث بالنسبة لكبار الرجال - قايراهيم ، في نظر الفقهاء والمصلحين : جائر ظالم - وهو عند ابن الأثير : خير مصلح عادل ، وعند الرقيق - الذي ينقله ابن عذاري وأنتويري - . وسط بين الخير والشر ، له شطحاته الحمودة والمردولة في كلا الجانبين .

وأخفئة انه لم يكن من الغريب أن تنقل أحداث الحكم الذي طال الى أكثر من ٢٨ سنة ، وهو الأمر غير المعتاد بين أمراء الأغالبة ، كاهل ابراهيم ابن أحمد ، حيا وميتا . ولكن الذي لا ينبغي أن يغيب عن ذهن الدارسين ، هو ما يجب من التفريق بين أمور الحكم العامة ، وشئون الأمير الخاصة . ولو أن الأمور العامة كانت تختلط بشئون الأمير الخاصة في ذلك النوع من الحكم الذي كان سائدا في تلك العصور ، والذي يصنف حاليا في طبقة « الحكم الفردي » ، كما يقال . والذي نراه : هو أن ابن الأثير نظر الى عهد ابراهيم ابن أحمد من وجهة النظر العامة .

وابراهيم من هذا الوجه : مجسد ، مجتهد من يوم ولايته التي بداها بحرب أهل القصر القديم ، الى يوم وفاته بميدان الجهاد في صقلية-إيطاليا . والرجل ، وان عرف بحدة المزاج ، فقد كان راجع العقل تواقا الى القيام بجليل الاعمال ، في ميادين السياسة والعمران .

في أعماله العمرانية : تأمين الطرق وبناء المحارس :

وهكذا ، فإذا كانت رواية الرقيق تشهد له خلال السنوات السبع الأولى من عهده (٤٨٧) فهي شهادة جيدة لإبراهيم ، ترجع شهادة ابن الأثير الذي يضيف الى عدله وحزمه في أموره ، وعقله ، وحبه للخير والاجساد ،

٦٠٠٠ سنة ١٢٧٠ و١٢٧١ : ولان ابن علقمي ج ١ ص ١٢٢ ، الذي يجلي بولده يوم الانجي من سنة ٢٢٧ / ٨٤٨ م لتكون وفاته وعمره ٥٢ سنة .
(٤٨٧) ابن علقمي ، ج ١ ص ١٢٢ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٣ ب .
وانظر فيما سبق ، ص ١١٥ .

وحسن سيرته ، وفطنته ، أنه قتل أهل البغي والفساد ، « وكان القروا والتجار يسرون في الطرق آمين » (٤٨٨) .

وإذا كانت رواية ابن الأثير تبالح عندما تقول انه : « بني الحص والمحارس على سواحل البحر ، حتى كان يوقد النار من سبتة فيصل الخبير الاسكندرية في الليلة الواحدة » ، مما يعني أن نفوذ ابراهيم السياسي امتدأ بين طنجة والاسكندرية ، فهذا الامر غير صحيح . وإذا كان ذلك في أن النضامن بين المسالح والرباطات البحرية على طول سواحل البحر المتوسط من الاسكندرية الى جبل طارق كان أمرا واقعا ، فهو الأمر المحتم أما ما هو حقيقي ، فهو ما تؤكد الرواية من أن العرب كانوا يستخدمون في ذلك الوقت المبكر من القرن ال ٣ هـ / ٩ م ، الاشارات الضوئية الساحط بين المحارس البحرية ليلا ، وهي الطريقة المعروفة حاليا بـ « اشارات مورس » ، التي تستخدمها السفن في التخاطب فيما بينها . اليوم .

ما بين الامور العامة وشئون الأمير الخاصة :

أما ما تقوله رواية الرقيق من أن التغير طرأ على أحوال ابراهيم بن أحمد - مد تعرضت بلاده الى غارة العباس بن أحمد بن طولون ، وأنه لما كفى مؤ حرص على جمع الأموال ثم اشتد أمره ، فأخذ في قتل أصحابه وكفاته وحجا ثم قتل ابنه وبقاته ، وأتى بأمور لم يأت غيره بشئها (٤٨٩) ، فإن هـ الرواية تحلط بين الامور العامة وشئون الأمير الخاصة .

(٤٨٨) أنظر ابن الأثير سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ٢٨٦ - حيث تستثير عنة الأمير ايرا ابن أحمد المعينة الى اظهار خفايا « العملات » . وذلك في قصة امرأة عجوز كاسح تتردد قصر الأمير وتعرف عند أهل القصر بالصالح . وكيف أنها استجابت لنزوة طرات للوزير عا انتهى زوجة تاجر من أهل القيروان ، فاحتالت المعجور حتى وصلت الى بيت الزوجة العظيمة وكلمات احسانها بالاستيلاء على حليها . وتروي القصة كيف استجاب الأمير لشكوى التاجر وكشف حيلة المرأة ، والتقم بها بقتلها ، ثم كيف أنه دبر التخلص من الوزير بعد ذلك والحقيقة أن اهتمام ابن الأثير بتلك القصة ، وإن كان يخرج عن نطاق التاريخ العام ، ا يبين حوما من التاريخ الخاص بالأمير ابراهيم . مما يمكن أن يلقي بالاضواء على حقيقة ما يحاك حول الرجل من المزامرات ، والتي وإن ظهرت صغيرة لما فيها تعطي إدود قعله المعينة من الشريعة .

(٤٨٩) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ ب -

فعرص ابراهيم بن أحمد على جمع الأموال ليس من الأمور التي تؤخذ عليه ، وإن جرت العادة بأن يضج الناس ، من العامة والخاصة ، من جباية الضرائب التي سماها الفقهاء في كثير من الأحيان بـ « المفسارم » . وبـ « المظالم » .

مستبد مصلح : أثر الإصلاحات المالية :

والحقيقة أن الدولة الأغلبية كانت منذ نشأتها في حاجة إلى الأموال للانفاق على الجيوش ، وبناء المدن الملكية ، والمساجد الكبرى ، والمنشآت ذات المنافع العامة ، من : المسالح والمحارس والربط ، وصهاريج الماء والقناطر ، وغيرها . ومن أجل تنظيم ميزانية فتوازنة لا تخضع لتقلبات الطقس والجو ، أو لزاج زعماء القبائل ، كانت محاولات الأغلبية في تقرير ضرائب ثابتة للخراج ، تدفع نقدا ولا تؤخذ عينا من ناتج المحصول حسب النسبة المثوية المقررة ، التي كانت تزيد وتقل تبعا لزيادة المحصول ولتقصائه . وهذا الأمر كان يعتبر من جانب الفقهاء خروجاً على الشرع ، وكان عامة الناس يستجيبون ، بطبيعة الحال ، إلى مقالة الفقهاء ، ويعتبرون ذلك نوعاً من الجور والظلم .

وفي هذا الإطار التنظيمي ، قام الأمير ابراهيم بإصلاحاته النقدية التي استهدفت اقرار النظام العشري - وهو النظام السائد الآن - ولا اعتبار لما ترتب على ذلك من الأصداء في أسواق القيروان ، وبين أهل العاصمة . ولقد تبين تفهم ابراهيم بن أحمد لأحوال العامة في رده الدين على مقاومة أهل القيروان لذلك الإصلاح النقدي حتى مر في هدوءه (٤٩٠) . وتتضح حسن سياسة ابراهيم إزاء الشعب وعامة الرعية مما يقال من أنه كان يعرف أن الرعية هم مادة الملك ، فإن أباح ظلمهم لم يصل إليه نفعهم ، ولحقه الضرر (٤٩١) .

ثمن في سبيل هبة الدولة :

أما عن عهقه مع الخالفين لأوامره ، من : كبار رجال الدولة ، ومن الخدم وأهل الحاشية ، أو وقوفه بصلافة وشدة ضد الخارجين على دولته ، من :

(٤٩٠) انظر فيما سبق ، من ١٢٩٦ وم ٤٠٩ -

(٤٩١) التتويج ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٣ .

القواد أو زعياء القبائل ، فلا يفسره الا حرصه على أن تكون كلمته ، أى كلمة الدولة ، هى الأولى والأخيرة . فلقد علمته التجارب أن ذوى الأقدار والأموال اذا أحسوا من أنفسهم قوة ، ولم يقمعوا ، لم يؤمن شرهم ويطرحهم . وأنه اذا كف الملك عنهم وأمنوا ، دعاهم ذلك الى منازعته واعمال الحيلة عليه (٤٩٢) .

وفى اطار هذا المبدأ السياسى ، الذى يعنى أن سلامة الدولة - أى سلامة الأمير - فوق كل اعتبار ، يمكن أن تفسر ذلك الجموح الذى ظهر منه فى قمع الثورات والقضاء على المتسببين فيها دون رحمة أو شفقة ، وكذلك تلك الشطحات التى ظهرت منه فى حق ابنه أبى الأغلب ، أو اخوته الثمانية الذين لم يتردد على سمك دماثيم ، وان كان بشئ من الغلظة انتهى لا تتفق مع ما لرابطة القرابة والدم من الحرمة (٤٩٣) . ومثل هذا يمكن أن يقال عن بعض ما أوقعه بفتيانه وحرمة وقرابته ، من القتل والتعذيب والتنكيل .

اسرار القصور ، وأثرها على نفسية الأمير :

هذا عن بعض ما كان يحدث تحت شعار أمن الدولة وسلامة هيبتها . اما عن البعض الآخر ، فان استقراء النصوص يمكن أن يدل على مسائل حساسة مما كان يمس أعماق خصوصيات ما كان يجرى بين فتيان البلاط ، وفى أجنحة الحرم فى قصور الأمير .

والدة ابراهيم : شخصية عارمة تقبع فى ظل الأمير :

فكثير من قصص العنف التى كان يطلها ابراهيم بن أحمد ، كانت فى الحقيقة من قصص الحرم ، وكان يطلها الحقيقى شخصية أخرى ، كان لها مقامها الكبير فى قلب الأمير ، وهى : « السيدة الوالدة » أمه .

الوالدة تعمل فى التجارة ، والأمير ينصف المتعاملين معها :

ويظهر من النصوص أن السيدة والدة ابراهيم كانت ذات شخصية عارمة . وان نفوذها لم يكن يحده نطاق الحرم ، بل كان يتعداه الى خارج حوائط القصر وورقادة ، فى : معاملات تجارية مع أصحاب القوافل وكبار

(٤٩٢) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٣ - ١٢٣ ب ٢ .

(٤٩٣) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ .

التجار . هذا ما يتصح من قصة الرجلين القروانيين اللذين أتيا إبراهيم ابن أحمد ، وهو بمقصورة المسجد الجامع في القروان ينتظر إلى المظالم .
لمنلما أدناهما من نفسه ، وسألها عن حالها ، قالا له : كنسا شريكين
للسيدة ، - يعنيان أمه - في جمال وغيرها ، فاحتبست لنها ٦٠٠
(ستمائة) دينار . ولم يظهر الأمير الحاد المزاج - عادة - أية علامة من علامات
الاستغراب ، بل أرسل خادما يسأل والدته عن الأمر . ورجع الخادم يخبره
على لسانها : نعم ان الأمر ، كما ذكرنا : « الا أن بينى وبينهما حسابا ، وإنما
احتبست هذا المال حتى أحاسبهما : فان بقى عليهما شيء ، والا فدعت
مالهما اليهما » .

ولا ندرى ان كان الأمير قد أعجب بوالدته التي تحسن ادارة الأموال ،
وتدقق في حساب شركائها من التجار أم لا ! وذلك أن رد فعله المباشر
كان قسما ، وجهه الى والدته الصعبة في معاملاتها ، ينص فيه على أنها ان
لم توجه بالمال الى أصحابه ، فانه سيجعلها تقف في الترو واللعظة مع
خصيها بين يدي صاحب المظالم : عيسى بن مسكين . ولكنه بعد أن وجهت
« والدة » بالمال اليه ، فدفعه الى الرجلين ، لم ينس أن يقول لهما : « أما
أنا فقد أنصفتكما فيما ادعيتما ، فاذها ، واقطعا حسابها ، والا فأنتمسا
اعلم » (٤٩٤) .

وأغلب الظن أن الرجلين عادا الى السيدة الوالدة يطلبان منها السماح
فيما فعلاه من شكواها الى ابنها الأمير ، وحصولهما على مالهما ، مع التعهد
بمراجعة الحساب في الوقت الذي تشاؤه السيدة .

دعوة المتظلمين الى مجلس الأمير :

وفي إطار هذه الصورة من العدل والانصاف ، كان إبراهيم يجعل
ولده ورجاله يأمرون عبيدهم ورجالهم بالطواف في يوم الخميس في الأزقة
والفنادق يسألون ان كان هناك شاك أو متظلم ، من : عبد أو وكيان . « فاذا
وجدوا أحدا أتوا به الى دار ولد الأمير أو قرايته فينصفه » (٤٩٥) .

مأسى الحريم ومسئولية الوالدة وغيرها من النساء :

وان من كانت هذه سيرته في العدل في الرعية ، وهي السيرة التي

(٤٩٤) انظر الويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ .

(٤٩٥) الويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ - ١٢٣ ب .

ينوء بها ابن الأثير كثيرا ، كان من الغريب أن يقتل بنائه الستة عشر جارية :
اللاثي ربتهن « السيدة » أمه حفية منه ، خشية ، عليهن حتى بلغن مبلغ
الشباب (٤٩٦) ، ثم الوصيفتين المهنيتين الموسيقيتين اللتين قدستهما له
والدته - عندما دخل عليها في بعض الايام ، فأحضرت له الطعام فاكل وشرب
وانبسط لثأتنس بهما (٤٩٧) -

فمثل قصص الحريم هذه ، مما شاركت فيه الوالدة ، قد لا نستطيع
الحكم فيها لإبراهيم بن أحمد أو عليه ، طالما خفيت علينا أسرار تلك القصور
العجيبة ، التي كان يتردد عليها العجائز من النساء اللاتي يتظاهرن
بالفضيلة والصلاح ، ولا يترددن في المشاركة في مغامرات نسائية ، يساهم
فيها الوزير ، ويكون القصد منها غواية بعض الجميلات من نساء تيجار
القيروان ، مما كان يسيطر إبراهيم بنفسه اللثام عنه ، ويجزى المشاركين
فيها بأقصى العقوبة - مما لعت انتباه ابن الأثير (٤٩٨) .

مثل هذه القصة الحساسة التي كانت تحاك أطرافها في قصر الأمير ،
الذي جانب قصص فتیان واحداث كانت تدور في القصور ، ولحسة نسيجها

وسداته أمور انحرافات مما يدور في المجتمعات المحلة (٤٩٩) ، وخاصة
عندما يتجمع الرجال وحدهم ، كما كان حال العتيان والخدم ، وكما كان حال
النساء وحدهن في مجتمع الجوارى والخدامات أو في أجنحة الحريم . فمثل
هذه الأمور الحساسة هي التي يمكن أن تفسر ردود فعل غير انسانية ، مما
كان يقوم به إبراهيم بن أحمد ، مثل : البناء على المذنبين حتى الموت جسوعا
وعطشا ، أو غلق أبواب البيوت الساخنة في الحمامات عليهم الى أن يموتوا
خنقا (٥٠٠) . وغير ذلك مما قيل انه لم يفعله أحد قبله .

للقليم الأخير : خطيئة عصر :

والحقيقة أن الخطيئة لم تكن خطيئة إبراهيم بن أحمد ، بل كانت خطيئة

١ (٤٩٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٣ ب - ١٢٤ ا . ابن عذاري ، ج ١ ص
١٣٢ - ١٣٣ .

(٤٩٧) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ب .

(٤٩٨) انظر فيما سبق ، ص ١٥٠ هـ ٤٨٨ .

(٤٩٩) انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ا .

(٥٠٠) انظر النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ا .

١٥٥ -

عصر أو مجتمع بأسره . ونخص منه مجتمع القصور ، سواء في القصر القديم الذي بناه إبراهيم الأول ، أو في قصور رقادة التي بناها إبراهيم الثاني .
فهذا المجتمع الذي كان غارقا في اللهو والشراب وحياة الحسريم ، لم يكن وحده . فقد كان شديد الصلة بمجتمع القيروان المجاور حيث مسجد عقبة الجامع ، وحيث العلماء والعقلاء والعباد والزهاد والنسك ، ممن كانوا قدوة في حيمن السيرة ، وجميل الأخلاق . وكان لجمع أهل الدين والتبسك هذا أثره على مجتمع القصور اللامى : حيث كان يوجه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

تمزق بين الخير والشر :

هكذا كان الأمير ممزقا بين الحياة المترفة ، إن لم نقل الفاسدة ، التي كان يحياها ، وبين ما كان يستمع إليه - من الدعاء إلى التقوى وعمل الخير .
وكان تمزق الأمير هذا يظهر واضحا ، عندما يجد نفسه مضطرا إلى المعاقبة على مفاسد من نوع التي كان يسمح لنفسه بارتكابها ، فكانت تأتي الشطحات المستغربة في القسوة غير المعتادة . ولا بأس في ذلك ، فأخلاقيات ذلك العصر - بل وربما كل العصور - كانت تسمح للأمير بما لا يسمح هو به لغيره من الناس ، ولو كان - في بعض الأحيان - أقرب الناس إليه ، وتلك هي الانانية أو هي الأنا أولا ، وربما ، وأخيرا أيضا .

وهكذا يكفي إبراهيم بن أحمد أن شهد له الكتاب خلال سنوات حكمه السبعة الأولى - وهي تساوى عهدا من عهود الكثيرين من أسلافه . وإذا كانوا قد رموه بالجور والظلم بعد ذلك ، فوزره تراكم النوازل مع مرور سنوات حكمه الطويل . ثم إن كفة الميزان رجحت إلى جانبه في آخر الأمر :
عندما تاب وأناب وقام بخير الأعمال ، ثم تزهد ولبس الحشن من الثياب ، ووهب نفسه بعد ذلك للجهاد ، في مطلع سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م .

وكان إبراهيم قد سلم زمام الأمور في رقادة إلى ابنه أبي العباس بمجرد وصوله من صقلية ، وذلك في شهر ربيع الأول من سنة ٢٨٨ هـ / مارس ٩٠١ م ، وأخذ هو يعد نفسه للمسير إلى صقلية . وهكذا بدأ أبو العباس عهده كتائب للملك ، أو وصى على العرش .

- ١٥٦ -

أبو العباس عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن إبراهيم
ابن الأغلب: ٢٨٩ - ٢٩٠ هـ / ٩٠١ - ٩٠٣ م :

نائب الملك : الفارس العالم :

يمكن اعتبار عهد أبي العباس الذي لم يطل إلا إلى حوالي سنة ونصف
السنة ، استمراراً لعهد والده إبراهيم . فقد كان أبو العباس عبد الله أحب
إلى إبراهيم إلى نفسه ، وكان أبوه يهيئه للملك من بعده . فقد رأينا أبا
العباس يقود الحملات العسكرية في مختلف الأقاليم ، قبل أن يعهد إليه
والده بالقيادة في صقلية .

وفي أخلاق أبي العباس الذي كان أحد الفرسان ، شجاعاً بطالاً غاملاً
بالحرب ، حسن النظر في الجدل ، وأستاذه في ذلك عبد الله بن الأشج (٥٠١) ،
تقول رواية الرقيق : أنه كان على حوف شديد من أبيه لمسوء أخلاقه ،
فكان يظهر له من الطاعة والتذلل أمراً عظيماً ، فكان إبراهيم يكرمه ، ويفضله
على سائر أولاده (٥٠٢) .

إعادة النظر في أعمال الوالد الناسك :

وفي حلال العترة التي كان أبو العباس نائباً للملك فيها ، وبعد خروج
والده إلى صقلية في أوائل سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠١ م ، طالب بإعادة الأموال التي
كان أخرجها أبوه إلى الفقهاء ووجوه الناس ليفرقوها في المساكين ، والتي
كانت قد استؤكلت في معظمها ، وأعطيت لمن لا يستحقها ، وانعقدت في
اللدات ، وصرفت في الشهوات (٥٠٣) وكان يقول لمشايخ إفريقية : « اغتنمتم
الفرصة في المال لمرض الأمير أبي ، ومغيبى عنه ، فارجع معظم المال
وعلا » (٥٠٤) .

(٥٠٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ج ٧
ص ٥٢٠ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٤ .

(٥٠٣) أنظر النويري ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، الحلة السيرة ،
ج ١ ص ١٧٤ ، ابن الحطيب ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ص ٣٦ - حيث النص على أن إبراهيم
ولاه عهده وصير إليه حاتم ووزراءه ، وكتب له بذلك كتاباً مشهوراً .

(٥٠٣) أنظر فيما سبق ، ص ١٤٨ هـ ٤٨٢ .

(٥٠٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٣ .

وهكذا عاقت السنة قسمة السنة فليجور ، بعد أن كانت سميت سنة القتل . عندما رقع ابراهيم خراج الضياع عن أصحابها (٥٠٥) . وقدم أبو العباس بتغييرات في ولايات الأقاليم ، فعزل من أحب وولى على الفور من أحب (٥٠٦) . فلقد عهد أبو العباس بولاية قضاء القيروان إلى محمد ابن الأسود الصديقي ، وجعل إليه الأحكام والنظر في العمال وجباة الأموال ، فكانت الصديقي يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر . وعن قضائه يقال انه كان قويا فيه ، شديدا على رجال السلطان ، رفيقا بالضعفاء والمظلومين . ولما لم يكن الرجل واسع العلم ، فانه كان يشاور العلماء ، فلم يقطع حكما الا برأي ابن عبيدون القاضي ، ولكن الصديقي لما كان ممن يظهرون القبول بخلق القرآن ، فانه كان مكروها من العامة (٥٠٧) .

وفي خلال السنة هذه بدأت قوات أبي عبد الله الشيعي تظهر في بلاد الزاب وما حوالها ، حتى انه تجمّع في أخذ مدينة ميله ، مما جعل أبا العباس يسير إليه أخاه أبا عبد الله المشهور بالأحول وبأبي حوال (٥٠٨) ، الذي استعاد ميله ، وأنزل هزيمة مريرة بالداعي ، كادت تتحول إلى كارثة . هذا ، ولو أن الأحول سوف يهزم في السنة التالية ، ٢٩٠ هـ / ٩٠٢ م ، أمام قوات أبي عبد الله الداعي ، وهو ما سنعالجه بشيء من التفصيل في الفصل الخاص بالدعوة العاطمية (٥٠٩) .

أبو العباس أمير :

ومع دخول سنة ٢٩٠ هـ / ٩٠٢ م ، وقبل أن يصل إلى أبي العباس حبر وفاة والده في صقلية ، وكانت في ١٦ من ذي القعدة من العام السابق ٢٨٩ هـ / ٢٢ أكتوبر ٩٠٢ م ولا بأس أن يكون قد وصله خبر مرضه الشديد

(٥٠٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ - ويضيف ابن عذارى أنها سميت أيضا سنة النجوم نظرا لتساقط النجوم في شهر ذي القعدة وقارن افتتاح الدعوة للناسي النسل ، ص ٩٢ .
(٥٠٦) سنة النجوم ٢ .

(٥٠٦) ابن عذارى ، ج ٢ ص ١٢٢ .

(٥٠٧) التذكري ، المخطوط ٢ ج ٢٣ ص ١٢٥ - ١٢٥ هـ .

(٥٠٨) لانه كان يكره هيبه اذا اطل النظر ، كما نفس رواية ابن الأثير (سنة ٢٩٦ هـ) ، وقارن ابن عديمون ، ج ٢ ص ٣٠٥ . والرواية تنص على أن الذي حرق أبا العباس من إرسال أبي حوال لقتال الشيعي هو فتح بن يحيى أمير صفالته من كنانة الذي كان قد لجأ إلى الأثير الأعلى بعد قتال مرير مع الداعي . وانظر فيما بعد ، ص ٥٦٠ .
(٥٠٩) انظر فيما بعد ، ص ٥٥٩ - ٥٦١ ، ص ٥٦٣ وما بعدها .

... كتب إلى العمال ليأخذوا له البيعة ، على أن أباه فوض إليه الأمر ، وتحمل له ابن الملك ، واشتغل بالعبادة (٥١٠) . وكتب إلى العمال كتاباً يقرأ على العامة ، يدهم فيه الاحسان ، والعدل ، والرفق ، والجهاد (٥١١) .

أبو العباس يتنسك بنوره :

وعندما وصل أبا العباس نبأ وفاة والده من صغيرة ، تغيرت أحواله . وسمى ذلك تقول الروايات : انه أظهر التقشف ، ولبس الصوف ، وأظهر العدل والاحسان والامتنان والجلوس على الأرض ، وجالس أهل العلم وشاورهم . ولم يسكن أبو العباس قصر أبيه في تونس ، ولكنه اشترى داراً مبنية بانحطوب فسكنها ، وكان لا يركب الا إلى الجامع (٥١٢) .

والظاهر أن الشاب الذي كان يخشى أباه خشية عظيمة ، والذي كان يظهر له من الطاعة والتذلل أمراً عظيماً ، أصيب بصدمة نفسية ، كما يقال ، عندما عرف نبأ وفاة والده ومثله الأعلى ، مما يدل على أن خشيته لوالده وتذله لم يكن عن خوف ورهبة ، كما قال الرقيق ، بل عن حب عميق ، وتقدير في موقع القلب العظيم . وفي ذلك دارت همهمات القوم تقول . ان أهل النجوم أمروا أبا العباس بذلك ، أو أنه ألت به وسوسة (٥١٣) .

وشاية بولي العهد : زيادة الله ، تنهى بحجسه :

وسمى إلى علم أبي العباس ، عن طريق بعض الوشاة ، أن ابنه زيادة الله الذي كان في صحبة حذو عندما توفي في صغيرة ، والذي ألت إليه قيادة

(٥١٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٣ . وقارن افتتاح الدعوة (ص ٩٢) حيث وفاة إبراهيم بن أبي القعدة .

(٥١١) ابن الأثير ، في سنة ٢٨٩ هـ ج ٢ ص ٧٠ (ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٥) .

(٥١٢) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ، ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ . وانظر

إفتتاح الدعوة (ص ١٤١) حيث يقول القاضي النعمان أن أبا العباس : « بعد لفهم وتواضع لهم ، وجلس في المسجد الجامع لظلماتهم على حصر ، ونصب درة بين يديه » . هذا كما ينسب للنعمان . لى أبي العباس انه أراد أن يستمرى العامة من المالكية . فنزل قاصيه الحمى محمد ، قصديني الذي كان يقول يخلق القرآن واستنقى بدلا منه حماس ابن مروان الهمداني ، الذي كان مالكياً . والحقيقة أن ذلك تم على عهد زيادة الله ، كما يأتي (وانظر إفتتاح الدعوة ، ص ١٤٦ - ١٤٧) .

(٥١٣) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٧٤ .

-٩٥٩-

العسكر هناك ، يتوى الخروج عليه ، واعتقد أبو العباس في الوثنية ، وأرسل
إلى أخته يستحثه على القدوم عليه بخرق ، فلما قدم عليه زيادة الله في ٢٠
من جمادى الآخرة سنة ٢٩٠ هـ / ٢٠ مايو ٩٠٣ م قبض عليه ، وأخذ ما كان
معه من المال والعتاد ، وحبسه في بيت داخل - دارنة - هنا وبعض
رجالها (٥١٤) .

مقتل أبي العباس بأيدي فتيانه :

وكان أبو العباس عندما فعل ما فعله من حبس ابنه زيادة الله كمن
سعى إلى حثفه بطلقه . فبعد شهرين وأيام من سجن زيادة الله ، وذلك في
يوم الأربعاء ٢٩ شعبان / ٢٨ يولية ، دخل أبو العباس إلى الحمام ، ثم أنه
خرج للراحة في دار خالية . والظاهر أن الرجل الذي عرف بأنه كان شجاعا
بطلا ، عالما بالحرب (٥١٥) ، كان يعيش في حالة شك وخوف من حوله ،
أن لم تكن به وسوسة ، كما قال بعض الناس . وذلك أنه استلقى على سرير
خزيران ، وقد وضع سيفه تحت رأسه ، ونام بعد أن أخرج كل من كان في
الدار باستثناء فتيين من فتيانه الصقالية ، كان يثق ليهما . وبينما تقول
رواية النويري أن زيادة الله هو الذي أغرى عددا من خدمه ، أنه لينتالوه (٥١٦) ،
فلا بأس من الأخذ برواية ابن عذارى التي تقول أنه عندما نام أبو العباس ،
تأمر الفتيان على قتله ، لتكون فرصة لهما يساعدان فيها زيادة الله على
الملك ، ويفوزان بالخطوة عنده . وبعد أن نفذ الجريمة ، مضى إلى حيث كان
زيادة الله محبوسا ، وأعلماه بمقتل والده . ولكي يتأكد من أن ليس في الأمر
مكيدة القيا إليه بالرأس ، ثم أتيا إليه بعدد كسر قيده (٥١٧) .

وهكذا انتهى عهد أبي العباس عبد الله بن إبراهيم بن أحمد بأغتيالهم .

(٥١٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ، ١ . وأنظر
إبن الأثير ، سنة ٢٨٩ ، ج ٧ ص ٥٢١ ، الذي ينص على أن الله سبب حبسه لايته زيادة الله .
ما بلغه الله ، وهو في سقاية ، من اعتكاله على الدهر وانما شرب الخمر (ابن خلطون ،
ج ٤ ص ٢٥٥) .

(٥١٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب - وفي النسخ التي كاله عن حروبه في
سقاية انظر فيما بعد (من سقاية ، ص ٢٨٠) .

(٥١٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ج ٧
في ٥٢٤ ، الحلة البصرة ، ج ١ ص ١٧٥ ، ابن خلطون ، ج ٤ ص ٢٥٥ -

(٥١٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٤ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ - ١٢٥ ، وقارن
إلى الخليل ، أعمال الأعلام ، قسم ٣ ، ص ٣٧ .

- ١٦٠ -

في قصره بمدينة تونس ، في آخر شعبان من سنة ٢٩٠ هـ / ٢٨ يولييه ٩٠٣ م (٥١٨) ، بعد اماره لم تطل الى أكثر من سنة ونصف سنة ، منذ عهد اليه أبوه بالأمر ، وما لا يزيد على نصف سنة منذ استقل بالامارة بعد وفاة والده ، قضاه بتونس . وألّت الولاية الى ابنه زيادة الله الذي خرج من السجن الى سرير الملك لكي يختتم قائمة ملوك الاغالبة .

آخر الاغالبة : زيادة الله الثالث :

أبو مضر زيادة الله بن أبي العباس عبد الله بن ابراهيم بن أحمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٢٩٠ - ٢٩٦ هـ / ٩٠٣ م :

ولاية ثمنها شراء القواد ، والفدر بالأعمام ، وقتل الاخوة والفتيان :

لم تتم ولاية زيادة الله الثالث بعد مقتل والده دون تدبير ، فقد كان هناك أعمامه ممن يمكن أن يثبوا عليه ، ويسبقوه الى الامارة . وهكذا لم يعش زيادة الله نبأ مقتل والده بل كتبه ، وأرسل الى بعض أصحابه ممن كانوا معه في حبس والده ، مثل : عبد الله بن الصائغ ، وأبي مسلم منصور بن اسماعيل ، ومن غيرهم مثل عبد الله بن أبي طالب ، وسألهم المشورة .

وأشارت عليه الجماعة بأن يرسل الى أعمامه يدعوهم ، ووجوه الرجال والقواد ، على لسان أبيه الى القدوم عليه في دار الامارة ، ويقول روايه ابن عداري ، التي ينقلها عن عريب بن سعد ، أنه عندما وصل أعمامه ووجوه القوم ، دفع اليهم الصلات ، وأخذ عليهم البيعة . ثم انه أمر أن ينسأوا بتونس (٥١٩) بقدوم من كان بها من الجند على باب الأمير . فلما ركبوا بأسلحتهم أمر زيادة الله بإدخالهم واحدا واحدا ، فكان الرجل منهم يبائع ، ويعطى خمسين مثقالا اذا كان من وجوه العسكري ، أما الرجال فانه أيقسام على يابه (٥٢٠) . ثم انه أمر في نفس ذلك اليوم بكتاب كتاب بيعته ، وبعث به فقرى على منبر المسجد الجامع بتونس . وبذلك تمت له بيعة الخاصة في آخر يوم من أيام شعبان / ٢٩ يولييه ، ثم انه أخذت له البيعة على العامة .

(٥١٨) القاضي للبيان ، انتاج الدعوة ، ص ١٤٥ ، ابن الخطيب ، أعمال الإعلام ، ص ٣٧

(٥١٩) ابن عداري ، ج ١ ص ١٣٥ ، نقل ابن الخطيب ، أصالة الإسلام ، ص ٣٧٢ - ٣٨٢

(٥٢٠) ابن عداري ، ج ١ ص ١٣٥

- ١٦٢ -

من أهل تونس، في نفس اليوم ، وكتب الى العمال بالبلاد بأن يأخذوا له البيعة على من قبلهم (٥٢١) . وبذلك تمت بيعة الخاصة والعامة .

ولما قرب وقت العشاء أمر بالتدأ في الجند أن يعودوا صباح اليوم التالي لأخذ عطياتهم . وبينما سمح لمن يابعه من أهل تونس ، وأعيان إجنادها بالانصراف ، فانه مظل عمومته في الانصراف عنه الى أن حل الليل . وعندئذ نفذ ما كان أشار به عليه أصحابه ، فقبض عليهم وكبلهم وأدخلهم في مركب من نوع الشيني ، ووكل بهم بعض ثقاته ليمضوا بهم الى جزيرة الكرات ، هل بعد ١٢ (اثني عشر) ميلا من مدينة تونس . وهناك ضربت رقابهم في الليلة الثالثة من شهر رمضان المعظم .

أما عن الجند الذين كانوا يترددون على بابه كل يوم فانه مطلقهم ، حتى : « بردت قلوبهم وملوا الاختلاف الى داره » (٥٢٢) .

واستمرت سلسلة القتل والذبح التي بدأ بها زيادة الله الثالث ملكه ، فأمر بقتل الثقتين الصقليين اللذين قتل والده ، وأنزل بهما عقوبة المفلسين في الأرض ، فأمر بقطع أيديهما وأرجلها ، ثم صلبهما على كل من باب القيروان وباب الجزيرة ، من أبواب تونس (٥٢٣) .

هذا وتنص الرواية على أنه لم يستثن من مذبة أعمامه أبا الأغلب : عه الزاهد الساكن بسوسة ، فقتله هو الآخر . ومما يثير عجب الكتاب ما فعله زيادة الله بأخيه أبي عبد الله الأحول (أبي حوال) ، الذي كان يقاتل أبا عبد الله الشيعي في الزاب ، فقد أرسل اليه فتاة « فتوح » الرومي في ٥٠ (خمسين) فارسا يطلب منه القدوم عليه ولا يتخلف . فلما أقبل

(٥٢١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٥ .

(٥٢٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٥ ، وقارن: النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب .
الذي يقول انه أرسل من اخوته وبني عه ٢٩ (تسعة وعشرين) رجلا الى جزيرة في البحر يقال لها جزيرة الكرات فقتلوا في شهر رمضان من هذه السنة . وأنظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ . ج ٨ ص ٢١ : حيث يقول على الجملة انه قتل من قدر عليه من أعمامه وأخوته وقارن: القاضي النعمان ، افتتاح الدعوة ، ص ١٤٦ -

(٥٢٣) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٥ - ١٣٦ ، وقارن: النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب ، كالتتبع: الدعوة ، ص ١٤٥ . ابن الخطيب ، أفعال الأعلام ، قسم ٢ ص ٢٨ .

- ١٦٢ -

الأحول عن طريق بلزمة - الى زيادة الله أمر به فقتل ساعة وصوله (٥٢٤) .
فكان ذلك أعظم فتح عند الشيعة ، كما تقول رواية النويري (٥٢٥) . هذا ،
كما قتل ابن القياد ، اذ اتهمه بأنه هو الذي أنار على أبيه بتأديبه
وحبس (٥٢٦) .

نتائج فاشلة لمقدمات تعسة :

وهكذا ، اذا كانت النتائج عادة ما تكون منبسجة مع المقدمات ،
فالمفروض أن تكون نهاية عهد يبدأ باراقة السماء بهذا الشكل غير الواعي ،
هو الفرق في السماء أيضا ، وإن كان ذلك على يدى الداعي : ممثل الفاطميين
الذى أصبح زعيم قبائل كتامة .

والمهم أن أهم ما يبرز من الأحداث التى تسجلها حوليات افريقية على
عهد زيادة الله الثالث الذى لم يطل الا الى أقل من ست سنوات ، هو
انتصارات الشيعة المتوالية على قوات الأغلبة ، وما يقع خلالها من عزل
قاض أو تولية عامل أو وفاة فقيه . وذلك الى جانب المحاولات اليائسة في
سبيل وقف المد الفاطمي ، من : الاتصال بالخلافة ، أو تحريض الفقهاء أو
عامة الشعب على الفاطميين الشيعة ، ثم نقل مركز الدولة الى مكانه الطبيعي
في القيروان ورقادة .

وينتهي الأمر بإس الأمير الذى لم ينقعه انقماشه في اللهو والشراب ،
ولم يجده له ملجأ الا الهرب الى مصر ، تاركا بلاده وقصوره الى الشيعة
مودعا بغضب الشعب وبسخطه على الأسرة التى لم تستطع أن تصون النعمة
أو أن تدافع عن حماها .

احكام نظام الدولة وترتيب الدواوين :

والمهم أن زيادة الله الأخير بدأ تنظيم دولته ، التى كلفته حياة وال
والعشرات من اخوته وبنى عمومته وأهل بيته ، بثان عهد لمس . ١
الأولين ، وهما : عبد الله بن الصانع ، وأبو مسلم منصور بن اسماعيل

(٥٢٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٦ ، الفتاح الدعوة . ص ٤٦ ١ . ابن خلدون ، ج
ص ٢٠٦ .

(٥٢٥) النويري ، ج ٢٢ ص ١٢٦ . وقارون ابن الاثير ، سنة ٢٩٦ هـ - ج ٨ ص ١١

(٥٢٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٦ .

- ١٦٣ -

ياهم دواوين الدولة . فكان من تصيب ابن الصائغ الوزابة والبريد ، ومن تصيب أبي مسلم ديوان الحراج (٥٢٧) . والظاهر أنه ولي الحراج بدلا من العامل السابق ، هذيل النفطي ، الذي قتل في السنة التالية (٢٩١ هـ / ٩٠٤ م) ربما بعد محاسبته على ما كان بين يديه من الأموال (٥٢٨) .

ولكى يكتسب زيادة الله تأييد الشعب ، ويرضى فقهاء المالكية عزل قاضي القيروان المحتفى الذي كان ، رغم عليه وفضله ، مكروها من الناس بسبب قوله يخلق القرآن ، وولى قضاء العاصمة الى حماس بن مروان بن سناك الهيمذاني ، الذي عرف بالورع وعلمه بلذهب مالك واصحابه . وكانت فرصة استغلها زيادة الله فكتب كتابا الى القيروان قريء على الناس . وفيه : اني عزلت عنكم الجاني الجلف المبتدع المتصف ، ووليت القضاء حماس بن مروان : لرافقه ، ورحمته ، وطهارته ، وعلمه بالكتاب والسنة (٥٢٩) . وحقق حماس ما كان يأمله الناس فيه ، فعدل في أحكامه ، ولم يكن يهاب أحدا في ولايته ونظره (٥٣٠) .

ولكى يؤكد زيادة الله سلطانه قام في السنة الثانية من حكمه (٢٩١ هـ / ٩٠٤ م) بتعيين ابنه محمد وليا لمعه ، وكانت مناسبة لأخذ البيعة له من جديد مع البيعة لولي العهد (٥٣١) .

أما عن وظيفة عامل القيروان ، فيبعد أن عين فيها : علي بن أبي الفوارس في نفس سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ، عاد وعزله بأحمد بن مسرور المشهور بالحال (٥٣٢) .

الصراع ضد أبي عبد الله الشيعي : محاولات جادة بدون طائل :

وفيما يتعلق بالحرب ضد أبي عبد الله الشيعي ، فقد عهد زيادة الله

(٥٢٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ ، النوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ب .

(٥٢٨) أنظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ .

(٥٢٩) النوري ، المخطوط ، ج ٢٤ ص ١٢٠ ب ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ . وكان الانتاج المصنوع ، ص ١٤٦ - ١٤٧ - حيث ينسب ذلك الى أبي العباس والى زيادة الله عندما تنسب .

(٥٣٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ .

(٥٣١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ .

(٥٣٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ - ١٣٧ .

بقيادتها - بعد قتل أخيه الأحول (أو أبي حوال) - الى قريبه ابراهيم بن أبي الأغلب ، كما كرس لها المزيد من عنايته ، ولكن دون جدوى . وذلك أن أبا عبد الله ، الذي كان قد انتهى من ادخال معظم قبائل كتامة في الدعوة ، رجعهم في شكل جيوش نظامية حسنة التدريب ، ملتزمة بالطاعة ، أخذ يتطلع الى المدن الأعلى غير البعيدة من بلاد كتامة ، وهو الأمر الذي فصله القاضي النعمان في رسالة افتتاح الدعوة ، بطريقة هذه .

فقد أثبت المؤلف الفقيه ، في تلك الرسالة ، أنه مؤرخ من النوع الموهوب ، المطلع على بواطن الأمور - وهذا ما يفسر كيف أن الرسالة المتنبية ، أصلا ، أصبحت المصدر الرئيسي الذي أخذ عنه كبار المؤرخين ، من المشاركة والمغاربة ، مثل : ابن الأثير ، الذي يكاد يكتفي بتلخيصها ، وابن عذاري الذي يعتمد عليها الى حد كبير ، وإن كان يضيف إليها إضافات هامة من مصادر لم تصل الى أيدينا بعد ، مما يأخذ بوجبة النظر المقابلة لرأي النعمان .

وبناء على ذلك فقد استخدمنا « افتتاح الدعوة » في الفصول التي خصصناها ، فيما بعد ، لقيام أبي عبد الله بالدعوة في بلاد كتامة والصراع مع الأغالبة . والذي يؤخذ على رواية القاضي النعمان أنها قد التزمت بحدود الدعوة الفاطمية ، لا تخرج عنها الى ما يحيط بها من أحوال الأغالة ، والأوضاع الداخلية في إفريقية الا الى حد محدود . ولذلك فقد اقتضى المنهج أن نعرض للموضوع خلال سياق عرضنا لأحوال الأغالة هنا ، كما يعرضها ابن عذاري ، مكتفين بالإشارة الى « افتتاح الدعوة » . وإذا كان عيب هذا المنهج أن الحقيقة التاريخية تظهر فيه وكأنها ذات وجهين ، وهذا ما لا نماري فيه - والحقائق نسبية على كل حال - فإن من محاسنه ظهور الأحداث منسجمة مع مقدماتها ، في كل من وجهي الواقع التاريخي . ويتبقى على المؤرخ استخلاص النتائج النهائية عند المقارنة بين كل من الوجهين .

والهم أنه في السنة الثانية من ملك زيادة الله (٢٩١ هـ / ٩٠٤ م) نجح الداعي أبو عبد الله في الاستيلاء على كل من مدينتي ميله وسعيف ، مما أثار الدهر في غفس الأمير الأغلبي (٥٣٣) .

التطلع نحو الخلافة شرقا ، والحسين في الغرب :

والظاهر أن زيادة الله أخذ يطلع الخلافة في بغداد على مجريات الأمور في إفريقية عسى أن يخرج تلك الحرب من نطاقها المحلي ، بتدخل الخلافة التي يمكن أن تهيب لها مساعدات من خارج إفريقية . فهذا ما يمكن فهمه مما دله زيادة الله عندما سير ، في نفس السنة ، الحسن بن حاتم رسولا من قبله إلى الخليفة المقتدر ، يهديها وطرف (٥٣٤) ، إلا إذا كان يهدف من اتصاله بالخلافة أمرا ثانيا ، كزيادة تأكيد ملكه باقرار الخلافة له ولو بطريقه معنوية ، وهو الأمر الوارد أيضا ، ولكن في ثنايا الموضوع الأكبر ، المتمثل في الخطر الكتاني .

والتي جانب ذلك حاول زيادة الله أن يوثق صلاته بالحسينيين ، أقارب الأدارسة في المغرب الأوسط ، حتى يساعده في مقاومة كتامة ، فآقر الحسن بن أبي العيش على رئاسة قبائل جراوة « وذلك بعد وفاة والده أبي العيش (٥٣٥) » . ولم تعرف قبل ذلك أن الحسينيين كانوا يدينون بالطاعة للأغالبة .

تعبئة الرأي العام في إفريقية ضد الشيعة :

ويؤيد فكرة أن مسألة الشيعة وخطر كتامة أصبحت الشغل الشاغل لزيادة الله ، ما قام به الأمير من دعوة فقهاء إفريقية إلى حيث كان يقيم في تونس . ووصل عدد كبير من فقهاء إفريقية إلى تونس ، واجتمعوا في بيت الوزير عبد الله بن الصائغ ، ولكن بصفته صاحب الشرطة أو رئيس الاستخبارات ، كما نقول الآن . وأثناء تباحثهم في أمر الشيعة أخبرهم ابن الصائغ ، على لسان الأمير : ان « هذا الصنعاني (نسبة إلى صنعاء) الخارج علينا مع كتامة ، يلحق أبا بكر وعمر بـ رضا - ويزعم أن أصحاب النبي - صلعم - ارتدوا بعده ، ويسمى أصحابه : « المؤمنين » . ، ومن يخالفه في مذهبه : « الكافرين » ، ويبيع دم من خالفه في رأيه » (٥٣٦) .

وكان من الطبيعي أن يكون رد الفقهاء على مثل هذا الخبر : اظهار

(٥٣٤) ابن عذاري . ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٣٥) ابن عذاري . ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٣٦) ابن عذاري . ج ١ ص ١٢٧ .

اللعنة على الشيعي والبراة منه ، وتحريض الناس على قتاله ، والفتوى بمجاهدته (٥٣٧) ، فكانه من الكافرين ، في نظرهم ، هو الآخر .

هدية الى الخليفة :

والظاهر ان زيادة الله كان يأمل خيرا في خلافة بغداد ، بدون أن يقدر ما كانت تسير اليه من الضعف والوهن في ذلك الوقت . فالمكتفي ولي في سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م والقيرامطة ، اخوة الفاطميين ، يشيرون الاضطراب في الشام ، بل وفي العراق أيضا . والمقتدر الذي ولي في سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م انتهى به الأمر أولا الى الخلع سنة ٣١٧ هـ / ٩٢٩ م ، قبل أن يقتل على يدي رئيس الحرس التركي ، وان كان فيما بعد سنة ٣٢٠ هـ / ٩٣٢ م . فبعد اجتماع العقهاء ، أرسل زيادة الله هدية عظيمة الى الخليفة المكتفي ، فيها ٢٠٠ (مائتا) خادم ، وخيل ، وبز كثير وطيب ، ومن اللبوذ المغربية (قماش صوف غليظ) ١٢٠٠ (ألف ومائتان) . وكان بضمن الهدية عشرة آلاف درهم ، في كل درهم عشرة دراهم (٥٣٨) ، وعشرة آلاف دينار سكنت خصيصا للخليفة ، اذ كان وزن الدينار منها عشرة مثاقيل ، أي عشرة دنائير .

والذي قد يهمنا أكثر من ذلك هو أنه كتب في كل مثقال من تلك المثاقيل بيتين من الشعر ، يقولان :

ياسائرا نحو الخليفة قل له ان قد كفالك الله أمرك كله
بزياة الله بن عبد الله سيف الله من دون الخليفة سله (٥٣٩)

فكانه يريد أن يقول للخليفة انه يقاتل الشيعي باسمه ، وتحت أياته السنوداء . ونحن نظن أنه ، وهو يقول انه يكفي الخليفة العباسي حربا هذه في الجبهة الافريقية ، انما كان يبغى تأييد الخليفة المعنوي ، على الأقل ، اذ لم يكن المادئ - وهو التأييد الذي لا يكون الا من مصر القريبة - وهذا ما لم تفكر فيه الخلافة - نظريا فقط - الا بعد حرب زيادة الله الى مصر ، بل وبما خرجوه من مصر ، وهو في طريقه الى بغداد (٥٤٠) .

(٥٣٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٣٨) انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٨ ، والرواية منسوبة الى الصولي في ٥ كتاب

الوزراء .

(٥٣٩) الحلة السيرة ج ١ ص ١٧١ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٤٠) انظر فيما بعد ، ص ١٨٤ .

نقل العاصمة الى رقادة : وعيث وقت الجند :

أما أهم ما قام به زيادة الله ، من الناحية العملية ، فى مواجهة الخطر
الكتامى ، فهو اعادته لمركز الدولة من تونس المتطرفة الى القيروان ورقادة ،
ليكون قريبا من مركز الأحداث ، أى جبهة القتال فى الزاب ، وإن كانت
رواية الرقيق التى ينقلها التوريزى تظهر أكثر تشاؤما : إذ تقصر الثقل من
تونس الى رقادة بأخوف من أن يسير إليها الشيعى ويأخذها فى غفلة من
الأمن (٥٤١) .

فى مطلع سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٤ م وصل وزير المال ، صاحب الخراج ،
أبو مسلم منصور بن اسماعيل بن يونس الى رقادة لاصلاح القصور الملكية
بها ، ورفع ما كان قد وهى من المدينة (٥٤٢) ، كما جدد سورها (٥٤٣) .

والظاهر أن الأمر لم يقف عند الأعمال العمرانية الضرورية للسكنى
أو للدفاع عن المدينة ، إذ أنشأ أبو مسلم مركبا على الماغل الكبير المعروف
بالبحر ، وسماه بـ « الزلاج » (٥٤٤) . وفى شهر ربيع الآخر من السنة /
فبراير ٩٠٥ م ، قدم زيادة الله من تونس الى رقادة ، ونزل فى قصره المواجه
للصهريج الكبير (٥٤٥) ، الذى كان يعرف بقصر « العروس » ، كما عرف
بقصر البحر ، والذى نسب اثنائه اليه ، ربما بهذه المناسبة (٥٤٦) - حتى
يتمتع بالاقامة فوق ماء الماغل فى ذلك الزلاج .

وهكذا لم تمنع جدية الموقف المخرج من انصراف الأمير الى التمتع
بمباهج الحياة - ولو أن ذلك لم يمنح الأمير من رقابة عماله ، وكان أول
فرانس مبيته الى منطقة العاصمة ، هو : والى القيروان أحمد بن مسرور
المشهور بالحال ، الذى وإن لم يعزل من منصبه ، فإنه أدب فطرب ، وطوف
به بمدينة القيروان مخشبا على بقل باكاف (٥٤٧) .

(٥٤١) التوريزى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٨ ب .

(٥٤٢) ابن عطارى ، ج ١ ص ١٢٧ .

(٥٤٣) التوريزى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٥ ح - حيث لا نزالها زيادة الله عبر سورها .

(٥٤٤) ابن عطارى ، ج ١ ص ١٢٨ - حيث تذكر الرواية القيروان بدلا من رقادة .

(٥٤٥) ابن عطارى ، ج ١ ص ١٢٨ .

(٥٤٦) المقرئ فيما سبق ، ص ١١٧ .

(٥٤٧) ابن عطارى ، ج ١ ص ١٢٨ .

الإعداد الجلى حرب الدامى :

وهكذا كان زيادة الله يجتهد فعلا في مواجهة الخطر الذى يتهدد دولته ، وكانت عودته الى القيروان علامة جيدة على صحة عزمه . فبدأ بحشد أبطال الرجال من احرار العرب والموالى من الجند ، كما اخذ فى جمع السلاح والآلات الحرب . ولا شك فى أن أخبار اعدادات زيادة الله هذه ، وحشد جيش يبلغ ٤٠ (أربعين) ألف رجل (٥٤٨) ، كانت تصل أولا بأول الى أبى عبد الله الشيعى الذى ارتاع . كما تقول رواية ابن عذارى ، واخذ فى حشد كتامة (٥٤٩) .

موقعة خاسرة قرب قسنطينة :

ولقد التقى الجيش الكبير الذى أعده زيادة الله تحت قيادة ابراهيم ابن حبشى ، فى سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ، بحشود كتامة التى قادها الدامى ، غير بعيد من مدينة قسنطينة (٥٥٠) . وانتهت الملحمة العظيمة ، التى تطاعن فيها القوم بالرمح حتى تحطمت ، وبالسيف حتى تكسرت ، بانهزام ابراهيم وجنده الأغلبى . وتقول الرواية ان ابراهيم ورجاله لم يتجوا الا بفضل ما تركوه من المغنم التى انشغلت بها كتامة ، من : الأموال والسلاح والسروج والحيل حتى اغتنى أصحاب الشيعى من أولى مغنمهم هذه : فلبسوا أثواب الحرير ، وتقلدوا السيوف المحلاة (٥٥١) .

وكان للامام العاطمى عبيد الله المهدي ، الذى كان مستخفيا فى سبجاسة ، قرب وادى دوعة من صيغراء المقرب الأقصى الجنوبية ، حيث بنى مدرار من الجوارح الصغرية ، حصينة من تلك المغنم ، من : الحرير

(٥٤٨) ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١٥ .

(٥٤٩) ابن عذارى . ج ١ ص ١٢٨ - حيث يشير أيضا الى مسألة اوضاع الدامى الشيعى الذى لم يكن له حيوان للجند النظامى . بل كان : « يكتب الى رؤساء القبائل ، فيحشدون من عليهم طاعة له ورغبة فيه » . وكان الدامى يكتب الى من يكتب لهم : « الوعد - يوم كذا مر موضع كذا » . بينما يصرخ صاوغ بين يديه . « حرام على من تخلف » . ويهله الكلية لم يكن يختلف منه أصحاب كتامة حتى اجتمع له منهم بما لا يحصى كثرة . وعن تنظيم أبى عبد الله لأهوانة على أنظر أيضا عند ذكر الدعوة الفاطمية . ص ٥٥٣ - وما بعدها .

(٥٥٠) أنظر الفتاح الدعوى . ص ١٥٧ - ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١٥ .
ولى الدعوة الفاطمية . فى ما بعد . ص ٥٦٤ وهـ ٩٢٢ : حيث تختلف الروايات فى اسم المكان فى ما بين : كيون . وكيونة . وكيون .

(٥٥١) ابن عذارى . ج ١ ص ١٢٨ .

والدناير التي لا يوجد لها مثيل في ذلك البلد (٥٥٢) .

نتائج الهزيمة: معنويات متدنية في الجيش الأغلبى :

أما عن نتائج المعركة - التي وقعت في تلك السنة (٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م) التي ولد فيها واحد من أشهر مؤرخي المغرب ، هبوس مجيد ابن يوسف القيرواني (٥٥٢) - فتلخصت في ازدياد قوة الشيعة من ناحية ، ووقوع الوهن على أهل إفريقية ، ودخول الجزرع في قلوبهم ، من ناحية أخرى (٥٥٤) . والحقيقة انه منذ تلك الوقعة أصبح الصراع بين الأغلبية وبين الشيعة ومن معه من كتامة ، عبارة عن سلسلة من الهزائم المتتالية لمجندي الأغلبى ، لا يعرف زيادة الله لها من علاج . وفي هذا المجال لم تعد مجدى حتى كتب الخلافة الواردة من بغداد ، والتي كان يحث فيها الخليفة أهل إفريقية على نصرته زيادة الله ومحاربة الشيعة ، والتي كانت تقرا في المساجد على الناس ، كما حدث بالنسبة لكتاب الخليفة المكتفى بالله الذي ورد الى القيروان في السنة التالية ، وهي سنة ٢٩٣ هـ / ٩٠٦ م (٥٥٥) .

تخبط زيادة الله في اختيار الرجال :

ويتضح من تفاصيل الأحداث أن الأمور اضطربت على زيادة الله الأخير حتى ضاقت به السبل ، ولم يجد من يلجأ اليه من الرجال ، في سبيل انقاذ ما يمكن انقاذه ، الا أولئك الذين كان قد أساء اليهم بالأمس القريب ، ممن كان الحقد يملأ قلوبهم عليه .

فبعد هزيمة جند إبراهيم بن حبشى ، التي خسر فيها الجيش كل عتادة وامتنعته جهز زيادة الله في سنة ٢٩٣/٩٠٦ م التالية ، جيشا سيره الى الأبرسي - القريبة - لمحاربة الشيعة ، وكان يقااة على رأس ذلك الجيش ، همسا :

(٥٥٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٦ ، وقارن افتتاح الدعوة ، ص ١٥٨ - حيث توجد تعليقات وإقية من المعركة ، لخصنا في الدعوة الفاطمية ، ليا بعد ، ص ٥٦٥ - ٥٦٦ .
(٥٥٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٦ .
(٥٥٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٦ .
(٥٥٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٠ ، وقارن افتتاح الدعوة ، ص ١٧٤ ، ١٧٨ ، والنظر على الدعوة الفاطمية ليا بعد .

مدلج بن زكريا ، وأحمد بن مسرور الحال . وأحمد بن مسرور ، الذي كان يشغل منصب ولاي القيروان ، رأيناهم يروحوا إلى خشبة ، في الستة السابقة ، وهو يطوف به في سباط القيروان بعد أن ضرب بأمر زيادة الله . أما زميله مدلج فكان زيادة الله قد نازعه في منية كانت له تصرف به « الجليدية » ، وانتهى النزاع بأن حكم القاضي حماس بن مروان ضد مدلج ، مما جعله يحقد على الأمير .

وهكذا خرج الرجلان بأمر زيادة الله من أجل « جهاد الشيعي » ، يوم الاثنين ٢٠ جمادى الثانية/ ٨ ابريل ، وهما يضمران الحلاف . فقد رجعا بالمسكر إلى القيروان بعد ثلاثة أيام ، يوم الخميس ١٣ من نفس الشهر/ ١١ ابريل (٥٥٦) ، وهي المدة التي لا تسمح إلا بالذهاب إلى الأربس والعودة عنها فقط : وإذا كان القائدان ومن معهما من الجنود قد رضوا لأنفسهم بالجبي براحتهم ، فإن ذلك ما لم يرض به غسوغاء القيروان الذين خرجوا إليهم يدافعونهم ، ويدفعونهم دفعا إلى القيام بواجبهم ، حتى انتهى الأمر بأن كبا بمدلج فرسه ، فقتل من ساعته ، كما قتل معه واحد من وجوه عسكره ، هو : ابن بربر ، واصلب الاثنينان في التو واللحظة على باب رقادة من أبواب القيروان (٥٥٧) .

الأربس - على أبواب القيروان - ثفرا ، ومقرا مؤقتا للأمير وحاشيته :
وبذلك أصبحت مدينة الأربس - على مسيرة يوم أو يومين من القيروان - وكأنها ثفر افرقية في مواجهة الشيعي ، بينما القتال ما زال ، يعد ، بعيدا في الزاب ، حيث باغاية وطبنة ، وإن كانتا على وشك السقوط . واضطر زيادة الله إلى الخروج إلى الأربس ، التي صارت مركز القيادة ، حيث اجتئح الكثير من المسكر ، طمعا في العطاء وليس رغبة في القتال . ولم ذلك تقول الرواية إن الأمير كان يعطى هناك الأموال جزافا بالصحف فكان يعطى للرجل ملء الصفحة دفنير في كسائه ، ثم يحمل على فرس ، ولكنه كان يخرج فلا يرى بعدها أبدا (٥٥٨) .

(٥٥٦) ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٢٩ .

(٥٥٧) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٢٩ - ١٤٠ .

(٥٥٨) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٤٠ .

ما بين الجد والهزل في مركز القيادة :

وفي الأربس خلط زيادة الله الجد بالهزل مرتين معا . فبسلا من أنه تكون مجالسه ، في القاعدة العسكرية ، متناسبة مع واقع الحال ، سمع لنفسه بمقد مجالس المناظرة . وقد لا يكون في الأمر غرابة ، لأول وهلة ، فالرواية تقول : انه عندما قدم عليه أبو يعقوب اسحق بن سليمان الأسرائيلي المتطبيب من المشرق ، بصحبة أبي الحسن بن حاتم ، رسوله الى الخلافة في سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ، عقد مجلسا للمناظرة في علوم الأرائل . وكان موضوع المناظرة ، الذي كان على السالم القيرواني ابن حنيش المعروف بانيوناني ، مناقشته مع الطبيب الاسرائيلي الوافد من العراق ، هو : موضوع انلاقة بين اندوحة والحلاوة ، من وجهة النظر الفلسفية المحضة . ولكنسه عندما بدأت المناقشة العلمية العميقة تحتد ، اتضح أن أميرنا اللامعي لا يحسن الاستماع الى مثل هذا الجدال الراقى . فقد تملكه الضحك الشديد أثناء الجد ، مما يحمل على الظن أنه لم يكن يعقد مثل هذا المجلس الا من أجل المراحة . وهذا ما شهد به اسحق المتطبيب ، اذ قال عن مجلس زيادة الله هذا : انه قليل الوقار ، كثير اللهو (٥٥٩) .

والهم أن زيادة الله نجح في توجيه المسافر الى باغاية ، أما طنبلة عاصمة الزاب فشحنها بالرجال والمتاد ، وقدم عليها حاجبه : أبا المقارع الحسن بن أحمد بن نائف ، يماونه شبيب بن أبي شداد القمودي ، وخلافة العيسى ، وهم من المعروفين ، من أهل البسالة والنجدة ، وأمرهم بشن الغارات من طنبلة على أرض كتامة (٥٦٠) .

استيلاء الداعي على بلزمة وطبقة :

ومع أن رواية ابن عشاري تقول ان الحزب دارت مسجلا بينه للمفريقين (٥٦١) ، فان تكملة الرواية - التي قطعناها بعض الأحداث العارضة (٥٦٢) ، لا تدل على صحة هذا القول . ففي نفس هذه السنة

(٥٥٩) انظر تفصيلات الموضوع في ابن بطاري . ج ١ ص ١٤١ .

(٥٦٠) ابن عشاري . ج ١ ص ١٤٠ - حيث القراءة : ابن نائف بدلا من ابن نائف ، وشعيب بدلا من شبيب . ولقد أخذنا برواية اللطيف المعري - انظر فيما بعد ، ص ٥٦٥ .

(٥٦١) ابن عشاري . ج ١ ص ١٤٠ .

(٥٦٢) على مثل تولية الفلسفة بركة الى محمد بن عبد الله المعروف بابن جيبان . ولم يسم عنه بوضوح . وما كان فيه من اللطافة . ولكن لانه كان محبوب الوزير صاحب القربة في ذلك

(٢٩٣ هـ / ٩٠٦ م) تغلب أبو عبد الله الداعي على مدينة بلزمة ، ثم على عاصمة الزاب ، طبنة ، التي دخلها بالأمان ، في آخر ذي الحجة (٢١ أكتوبر ٩٠٦ م) - ولما كان يطبنة أبو المقارع الحسن بن أحمد صاحب زبانة الله ورائي المدينة مع صاحبيه شيب القمودي ، وخفاجه العيسى (٥٦٣) ، فإن ذلك يعني أن أهل البسالة والتجدة لم يغنوا شيئا - وحسب للكتاب أن يعتبروا القضاء على القيسية من العرب في بلزمة ، الذين كانوا يذلون كلمة ، وذلك على عهد إبراهيم بن أحمد ، بمثابة أول حلل طرا على دولة الأغالبة (٥٦٤) .

حرب العناية تسير جنباً الى جنب مع القتال :

أبو عبد الله يلقي نظام الضرائب الأغلبى ، ويعلن العودة الى السنة في طبنة : والظاهر أن أبا عبد الله الشيعي كان قد اكتسب قلوب الناس في الزاب ، بفضل دعايته الذكية ، مما يتعلق بالسعودة الى الرجوع بالاسلام الى فقائه الأول على عهد الرسول - فهو - في طبنة - يرفض أموال جبائية العشور التي تقدم اليه ، حسب انتظام الضرائب الثابت ، على أساس أنها من المغارم ، ويقول : « إنما العشر جيوب ، وهذا عيني » ، ويأمر بأن يرد على كل رجل ما أخذ منه ، ويقول : « سنة العشور معروفة » (٥٦٥) . وهو يقول لمن أتاه يمال الحراج . هذا مال - لا خير فيه ، ولا قبالة ، ولا خراج على المسلمين في أموالهم - ثم يأمر ثقات أهل طبنة برده على أهله (٥٦٦) .

وهكذا سر به أهل طبنة ، ورجوا أن يستعمل فيهم الكتاب والسنة .

عبد ابن الصايغ ليس الا (ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٠) أو قدوم أمير يعقوب اسحق بن سليمان الأسرائيل للتطبيع على زيادة الله في الارض وعقد مجلس المظفرة المذكور .
 (٥٦٣) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٠ ، وقارن النتائج الدعوة الذي يلخصه ابن الأثير (سنة ٢٩٦ هـ) حيث الرواية التصيلية التي لا يسيبها الا أنها غير مؤرخة . وهو تجمل القاطية ، فيما بعد ، ص ٥٦٥ - ٥٦٦ .
 (٥٦٤) انظر فيما سبق ، ص ١٣٦ وهـ ٤٣٥ .
 (٥٦٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤١ - وهو « يناقش في المال الآتي من جباية اليهود »
 (٥٦٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ٤١ - وهو « يناقش في المال الآتي من جباية اليهود والنصارى » لأن سنة الرسول كانت تقضى بأن يؤخذ من الآء ٤٨ دوحاً . ومن المتوسط ٢٤ دوحاً . ومن القليل ١٢ دوحاً . ولا يقبله الا من أن يعرف أنه أخذ حسب القرف أولى كان يتخذه من - وهو ، فيقول : هذا مال طيب ، ويأمر أحد الدعاة بتفريقه على أصحابه .
 (٥٦٦) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٢ .

- ١٧٢ -

يعن هذا الطريق « انتشر قعله في جميع نواحي افريقية ، فتاقت أنفس الناس اليه ، وكاتبوه ، ودخلوا في طاعته » ، مما زاد في غم زيادة الله (٥٦٧) .

زيادة الله يحاول اكتساب أهل قسطنطينية (توزر) برفع الظلم عنهم ، فيسئ إلى عماله :

في هذه الظروف الصعبة لم يكن من الغريب أن يستجيب زيادة الله إلى مطلع سنة ٢٩٤ هـ / ٩٠٦ م ، وهو في الأريس ، إلى تظلم أهل قسطنطينية من قاضيهم محمد بن مفرج المعروف بابن الشاعر ، فيكتب إلى عامله هناك بعزله وتخشيبه ورفعته إلى يابه . وتقول الرواية أن كتاب زيادة الله وصل إلى قسطنطينية والعامل غالب في بعض مصالحه ، فلما « تبادر بعض القوم الذين رثعوا عليه إلى مجلس القضاء الذي كان فيه ، فسبوه وهمو بالبسط إليه ، فأمر غلمانهم بأخذهم وضربهم ، وقيدهم وحبسهم » - ولكنه لما قدم العامل ، وعرف ما في الكتاب ، « أوثقه حديدا ، وخشبه ، ووجهه إلى زيادة الله ، فضربه بالعدة ، وحبسه ، وذلك للنصف من المحرم (٥ نوفمبر) .»

ولا بأس في أن يكون زيادة الله قد أراد ألا يتقرب بهذا العمل من أهل قسطنطينية فقط ، بل أنه كان قد أتى به على أنه عمل من أعمال الخير والقربى من الله ، عسى أن يجعل له فيه مخرجا من محنته .

محاولات لاستعادة الزاب :

ابن حبشى يخرج بقواته إلى طينة :

وذلك أنه في اليوم الذي كان يضرب ابن الشاعر قاضي قسطنطينية ، وهو مخشبه ، في الأريس ، أي في ١٥ محرم سنة ٢٩٤ هـ / ٥ نوفمبر ٩٠٦ م ، خرج إبراهيم بن حبشى بمساعره للقاء أبي عبيد الله الشيعي بميدنة طينة (٥٦٨) ، وأغلب الظن أن الأمر كان مجرد صدفة . ومع أن الرواية لا تعرفنا بما حدث لذلك المسكر ، هذه المرة ، فمن المعروف أنه لم يكن بأسعد حظا من المرات السابقة ، ان لم يكن قد ذهب للقلد الشيعي على الإطلاق .

(٥٦٧) ابن طبرى - ج ١ ص ١٤٣ .

(٥٦٨) ابن طبرى - ج ١ ص ١٤٢ .

هرون الطنبى يسير الى بلزمة :

هذا عن رواية ابن عذارى ، أما رواية القاضى النعمان ، فيفهم منها أن ريادة الله وجه جيشا آخر الى بلزمة ، وان قيادة الجيش الذى بلغت عدنه ١٢ (اثنى عشر) ألف رجل كانت الى هرون الطنبى ، أخى زيادة الله الطنبى ، والى باغاية . وكان مصير تلك الحملة هو الهزيمة . ومقتل قائدها هرون (٥٦٩) ، كما كان من نتائجها سقوط مدينة تيجس (٥٧٠) .

ومما يرجح وقوع كل من حملتى ابراهيم بن حبشى ، وهرون الطنبى فى نفس الوقت ، أى فى أوائل سنة ٢٩٤ هـ / أواخر سنة ٩٠٦ م ، هو اتفاق كل من ابن عذارى والقاضى النعمان فى نتيجة الحملتين . فبينما يقول ابن عذارى أن زيادة الله انصرف من الأربس فى تلك السنة الى رقادة ، بعد أن استخلف على الجيش بالأربس قريبه ابراهيم بن أحمد بن أبى عقاب ، وأنه بدأ بناء سور مدينة رقادة « بالطوب والطوايى » (٥٧١) ، يزيد النعمان تلك الرواية ابصاحا ، فيقول إنه بعد مقتل هرون اغتم ريادة الله كثيرا ، وقرر الخروج بنفسه الى لقاء الداعى ، ولكنه بعد أن احتل مع أهل القيروان بالخروج الى الأربس ، عاد واستمع الى نصيح الناصحين له بالا يفعل ذلك : فهزيمته ، لو وقعت ، لى تكون كمثل هزيمة قواده ، مرجع الى قصره بركة (٥٧٢) .

بداية النهاية : تحصين رقادة والانصراف الى اللهو :

وكان تجديد سور رقادة يعنى بداية النهاية ، اذ يبدأ الكتاب فى القول ان زيادة الله انصرف منذ ذلك الحين الى دفن هومه فى العبت واللهو . فالتزم التنزه على البحر ، وهم يقصدون الجلوس وسط المايسل الكبير ، المعروف بالبحر ، فى المركب المعروف بالزلاج . كما التزم اتباع اللذات ومناذمة الميارين والشطار والزمارة والضراطين . وهم يقولون انه كان

(٥٦٩) افتتاح الدعوة ، ص ١٦٤ - ١٦٦ . وقارن ابن الخطيب ، الاعلام ، قسم ٣ - ص ٤٠ (حيث الاسم هارون بن الطنبى ٩) -
(٥٧٠) افتتاح الدعوة ، ص ١٦٧ - ١٦٩ ، وانظر فيما بعد فى الدعابة اللاطية ، ص ٥٦٧
(٥٧١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٣ -
(٥٧٢) افتتاح الدعوة ، ص ١٧٨ - ١٨١ . وانظر فيما بعد ، فى الدعابة اللاطية ٢
ص ٥٦٩ وما بعدها .

- ١٧٥ -

إذا نكر في غلبة عدوه على أكثر مواضع عمله ، يقول لنعمائه : « املا واسمني من القرن يكفيني » (٥٧٣) .

الى غير ذلك من الأخبار التي تدخل في أخص خصوصيات القصور ، مما لا يليق ذكره فضلا عن عمله . وهذا ما يفسر كيف أن مثل هذا النظام المبني على المظاهر الخداعة ، ما كان يمكنه بأي حال من الأحوال ، أن يقف أمام دعوة كتامة : دعوة العودة الى مجتمع الاسلام في ثقائه الأول (٥٧٤) . وفي هذا المقام يذكر الكتاب أنه كان إذا أظهر زيادة الله الفم بأمر الشيعي أخذوا له في اتسلي ، فكان مما غنته جارية له ذات يوم ، هذان البيتان من الشعر ، اللذان كان لهما صدى عميق في نفسه .

اصبر لهدر مال مني لك فهكذا مضت الدهور
فرح ، وحزن مرة لا الحزن دلم ولا السرور (٥٧٥)

ووسط الانباء المضحكة المبكية ، يستغنى قاضي القيروان الورع حماس ابن مروان ، ويقبل استعفاؤه ، ويولى عوضا عنه والي رقادة : المغفل الجاهل . محمد بن عبد الله بن جيمال ، محسوب الوزير صاحب الأخبار عبد الله بن الصائغ ، ويظل في منصبه الى أن يهرب زيادة الله (٥٧٦) .

(٥٧٣) ابن عسارى ج ١ ص ٤٢ - وقارون انتاح الدعوة . ص ١٨٢ - حيث يشرح القاضي النعمان ان ههنا الكلمات كانت بيتا من الشعر يقنى في دور في مجلس شراب زيادة الله . وإن احد سمائه له سند معروف بالفاية . هذا بالإضافة الى ما يروونه عن كلفة بعض الملوك ، وما كان من وجهه عليه . وما كانت تقوم به بعض الجوارى من اصلاح فائده البني بينهما ، وما قالته من الشعر مثل :

يا أيها الملك اليسون طائره وقتنا لئلا يد المشركون فوق يده
كم لا التجلد والاشياء خالقة أعيد كلك ان تسيطر على كبدك .

ابن عسارى ، ج ١ ص ١٤٢ ، وقارون الحلة السراء ، ج ١ ص ١٧٧ - حيث يحسب أن الأبلر تلك الرواية الى أبي بكر محمد بن محمد الرسول في كتابه « الاخبار المنقورة » ، ولها يقول أن القلم الفحل كان يدعى خطايا ، وأن زيادة الله نقش اسمه في السكة ، وأنه عندما سقط عليه قيد بقيد من ذهب ، وأن ذلك الشعر الذي غنته الجارية كان من نظم الوزير صاحب البريد والشروط : عبد الله الصائغ . وانظر فيما بعد ، ص ٥٧٠ وهـ ١٢٠ .

(٥٧٣) انظر فيما بعد ، في قيلم الدعوة القاطبة . من دعوة أبي عبد الله التي جملت من الدين أساسا لتنظيم الجماعة (جماعة المؤمنين) ، ص ٥٥٢ .

(٥٧٥) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٤٢ .

(٥٧٦) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٤٢ .

التفكير في الرحيل الى مصر سنة ٢٩٤ هـ / ٦ - ٩٠٧ م :

وجاء سقوط باغاية بالأمان في شهر شعبان سنة ٢٩٤ هـ / مايد ٩٠٧ م (٥٧٧) ، بعد أن كاتبه أهلها (٥٧٨) ، يعلن نهاية الهاية . فعندما طلب زيادة الله المشورة من وزيره وصديقه القديم . عبد الله بن الصائغ ، الذي كان يعرف دقة الموقف بصفته صاحب البريد ، كما كان يعرف ضعف أميره ، صحه بالرحيل الى مصر سرا ، على أن يستخلف على إفريقية قائدا يجعل إليه أمر العساكر ، ويترك له الأموال . وراقت الفكرة للأمير الذي كان يهرب من الغم الى اللهو والعبث ، وأمر بشراء خمسمائة جمل لرحيلته ، ولكنه طهر له خطأ هذا الرأي وخشى قيام الناس عليه ، وتوراتهم به ، فتوقف عن تنفيذه (٥٧٩) .

ويفهم من الرواية أن الذي بين له خطأ فكرة الهرب هو قائد جيوشه وابن عمه ابراهيم بن حبشى بن عمر ، الذي تعرض له وأدخله أجمل قصروره في رقادة ، وهو قصر البحر المشرف على المناجل العظيم وجعله يتبع فيما كان فيه من الزخارف والصور ، وأفهمه أن مل هذا المنزل لا يسبغى أن يهجر أو يترك للأعداء . وضرب له المثل بما فعله جده الذي ظل مقيما بالقصر القديم الذي لا يقارن أبدا بقصره البديع ، وصبر فيه على الحصار أعواما كثيرة ، وقد أبغضه جل أهل بنده ، وقام عليه رؤس حده . فبلى مقيما فيه ، وضابطا له حتى أظهره الله عليهم . ومكده منهم ، (١٠) .

وألمان زيادة الله أكثر عندما قال له ابراهيم بن حبشى انه أكثر مالا من جده ، وأن أهل البلاد معه ، بينما عدوه الشيعة شيخ مجهول غريب عن كتابة ، وانه في حصن منيع ، وأن النصر معه بحول الله . وهكذا أجعل زيادة الله مشروع الهرب فصار يرسل الرجال والأموال الى الأربس ، التي أصبحت أقصى تغوره ، « فكانت خيل أبي عبد الله الشيعة تغير على الأربس من باغاية ، وخيل زيادة الله تغير على باغاية من الأربس » (٥٨١) .

(٥٧٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٣ .

(٥٧٨) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٨١ - ١٨٢ ، وتلخيص ابن الأثير سنة ٢٩٦ . ج ٨

ص ١٥ - حيث يظهر أن سقوط باغاية كان في سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م .

(٥٧٩) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٣ .

(٥٨٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٤ ، وعن اضطراب البلاد على أيام ابراهيم الثاني .

لحد . انظر فيما سبق ، ص ١٣٦ وهـ ٤٢٨ .

(٥٨١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٤ .

ماتم القيروان يكاد ينقلب عرسا :

زيارة صفيح القسطنطينية :

وبينما كانت رقادة تتخذ وضع التاهب لكل طاريء أو حدث ، وبينما أهل القيروان يتوجسون خيفة ، وينشرون النشس حول مدينتهم ، ويعيشون في الأخيبة المضروبة حولها ، كان على ذلك المنظر الذي يكاد يشبه الماتم أن ينقلب الى حفل عرس أو فرح .

في ذلك الوقت عاد حبشي وابن أبي حجر وابن عباس ، وهم : رسل ريادة الله الى بلد الروم ، ومعهم رسول صاحب القسطنطينية (٥٨٢) . وكان على ريادة الله أن يحتفل بالسعر ، الاحتفال اللائق بملك : أفريقية والمغرب ، وما وراء البحار من صغليه وقلوريه (كلايريا) ، وغيرها من الخواضع ليد إيطالي وسواحل المريج . وهكذا استقبل رسول قيصر الروم بما يليق به هو الآخر من الحفاوة . فكسى وأقيم له حفل كبير في الملعب القديم القريب من رقادة . وحشد ريادة الله الناس والمساكر للمباهاة بهم ، فكان جمعا عظيما (٥٨٣) .

عودة ريادة الله الى مدينة تونس في أول سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٧ م :

وهكذا عاشت كل من رقادة والقيروان ما بين الخوف والرجاء ، وظلت الاستعدادات لحراسة العاصمة على قدم وساق ، بجدد زياد الله الحشد ، وكان يرغب الناس في الانضمام الى الجندية بالأموال (٥٨٤) . ولكنه اذا كانت أحداث سنة ٢٩٤ هـ / ٩٠٧ م الخاصة بتحصين القيروان ورقادة تنتهي بأن يعين ريادة الله في شهر شعبان (مايو ٩٠٧ م) ابن قروم ليد حجابته (٥٨٥) ، فإن أحداث سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م تبدأ بخروج ريادة الله في شهر المحرم (أكتوبر ٩٠٧ م) الى مدينة تونس ، ليحاول تقريب أموره فيها ، كما تقول الرواية (٥٨٦) . وهو الأمر الذي يسنى الكف عن مواجهة الأخطار المحدقة بالقيروان .

(٥٨٢) ابن عذري . ج ١ ص ١٤٤

(٥٨٣) ابن عذري . ج ١ ص ١٤٤

(٥٨٤) ابن عذري . ج ١ ص ١٤٤

(٥٨٥) ابن عذري . ج ١ ص ١٤٤

(٥٨٦) ابن عذري . ج ١ ص ١٤٤

جولة كبرى لأبي عبد الله يجتاح فيها ما بين مجانة وقمودة :

وإذا كانت رواية ابن عذارى تكتفى بالإشارة إلى الجفاف الذي حل بمنطقة القيروان ، حتى قام القاضي محمد بن جيمال لصلاة الاستسقاء في يوم الاثنين ٦ ربيع الأول (١٤ يناير ٩٠٨ م) ، ثم عزل ابن أبي الوليد عن الصلاة وتعيين ابن يزيد كصاحب الصلاة مكانه في منتصف ربيع الآخر (٢٣ يناير) . وذكر أهم وفيات علماء البلاد وفقهائها في نفس السنة (٥٨٧) ، فإن رواية النعمان التي يلخصها بن الأثير تسجل للداعي انتصارات متوالية خلال سنة ٢٩٥ هـ / ٧ - ٩٠٨ م . من ذلك . افتتاحه لمدينة مجانة عنوة وقتل عاملها ، وملك مدن . قصر الإفريقي ، وتيفاش ، وقالة . وقاتي بعد ذلك المسيرة المظفرة إلى مسكيانة ، وتبسا ، ومديرة (حيدرة) ومروماجه (قرب الحدود التونسية الجزائرية الحالية) . ومجانة والفصرب (من المليم قمودة الذي تعتبر القيروان على تحومه ، حتى ظن إبراهيم بن أبي الأغلب أن الداعي قرر المسير إلى رقادة نفسها) .

والغريب في الأمر أنه بعد تلك المسيرة المظفرة ، أو النزهة العسكرية كما يقال ، رجع أبو عبد الله الشيعي ، عبر قسطنطينية . إلى ناغدة . ومنها عاد إلى قاعدته . دار الهجرة ، في إيكجان (٥٨٨) .

الاستيلاء على قسطنطينية ، وبلاد الجريد :

وتأتي سنة ٢٩٦ هـ / ٨ - ٩٠٩ م لتكون آخر السنين في عمر الدولة الأغلبية فيها وصلت حيل الشيعة من جديد إلى قسطنطينية حيث انهم أبو مسلم منصور بن اسماعيل صاحب الخراج السابق ، ومعاونه شبيب ابن أبي الصارم ، وانسحبوا إلى مدينة توزر ، حيث تبعتهم الحيل الكتامية إلى هناك ، وهي تحرق القرى وتفسد ما تمر به من الزروع والثمار . واتبع الداعي الاستيلاء على توزر بالاستيلاء على قفصة ، عاصمة بلاد الجريد (٥٨٩) . وكانت تلك مفاجأة فاحها بهذا الشيعة الجند الأغلب ، بعد شهرين كان قد أوقف خلالهما أصحابه عن الفارات حتى ظن الأغلبية أنه مريض ، بل حتى

(٥٨٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٤ - ١٢٥ .

(٥٨٨) انظر الفتاح المودع ، ص ١٩٢ - ١٩٦ . ولما بن ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ،

ج ٨ ص ١٥ - ولما بن ، ص ٥٧٢ .

(٥٨٩) انظر فيما بعد ، ص ٥٧٥ .

قالوا : انه قد سمعت (٥٩٠) ، وقد ظنوا أن المفرج قد جاءهم من حيث لم يحتسبوا .

رد فعل اليم في العاصمة :

ولقد كان لعودة نشاط فرسان أبي عبد الله الشيعي ، بعد ذلك السكوت ، أثرا عميقا في قلب زيادة الله الذي هاله الأمر وراعه ، بل وفي صوب أهل الحاضرة التي ارتجت ، واضطربت أحوال الجند ، وخيم اليأس على الناس الذين خافوا على ذرائعهم وأهلهم من السبي والاسترقاق . أما عن معاوني زيادة الله الرئيسيين ، وهما : الوزير ابن الصائغ ، وصاحب الخراج أبو مسلم ، فقد فسدت الحال بينهما عندما ألقى ابن الصائغ سبب لساد الدولة على أبي مسلم .

ومع أن الرواية تشير إلى خدمة أبي مسلم أيام إبراهيم بن أحمد (٥٩١) ، عندما كان ابن الصائغ كاتباً له ، حيث يمكن أن يكون القصد من تلك الإشارة هو مذبة عرب بلزمة ، في سنة ٢٨٠ هـ / ٩٣ - ٨٩٤ م ، التي ميل أنها كانت سبب انقطاع الدولة الأغلبية ، فمن الواضح أن ابن الصائغ كان يقصد فساد الدولة بسبب انهزام أبي مسلم الأخير في قسطنطينية . فلقد انتهى الأمر بأن كتب زيادة الله إلى قائده شيب بن أبي الصارم معاون أبي مسلم بثور ، يأمره بضرب عنق هذا الأخير . وتقبل الشيخ الحكم ، وهو يتحسر على أن يكون هذا جزاءه بعد خدمته وبلائه (٥٩٢) .

المجولة الأخيرة : سقوط الأريس :

وأخيراً جاء سقوط الأريس في ٢٤ من جمادى الآخرة سنة ٢٩٦ هـ / ١٨ مارس ٩٠٩ م ، يعلن نفي الدولة الأغلبية بعد أن انهزم إبراهيم بن أحمد ابن أبي الأغلب في عساكر إفريقية وجمهور أجنادها الذين بلغوا ٤٠ (أربعين) ألف رجل ، ودخل الشيعي المدينة بالسيف غنوة (٥٩٣) .

(٥٩٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٥ . وانظر فيما بعد ، ص ٥٧٦ .

(٥٩١) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٥ .

(٥٩٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٦ - وربما كان أبو مسلم يأمل على تصبحة زيادة الله بقتل صهرته وأخوته ، عندما قال لشيب لو أنه لم يصحبه بذلك وشذله ييم . ما دار عليه من قبله . ما دار .

(٥٩٣) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٦ . الكورني ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٣٦ . - التحفة السيرة ، ج ١ ص ١٧٥ - ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ج ٨ ص ١٧٠ - حيث يعلن عن انهزامه .

وانتهت هزيمة الجيش الأغلبى الكبير بمذبحة كبرى في مسجد الأرب
الجامع حيث قزع الناس وفلول بعسكر ، وهم يركبون بعضهم بعضا .
شك أن رواية ابن عذارى ، تبأخ في عدد من قتلهم كتامة بأمر أبي عبد
الشيعة في الجامع ، اذ تقول : « انه قتل داخل المسجد ثلاثين ألف رجل
وكان قتلهم من بعد صلاة العصر الى آخر الليل ، وأن الدماء كانت تس
من أبواب المسجد ، كما يسيل الماء من وابل القيت » (٥٩٤) . ومن المقبول
يكون عدد القتل ثلاثة آلاف ، كما يقول ابن الأثير (٥٩٥) .

ولم يبق عسكر الشيعة في الأريس : فعندما أصبح الصباح ، وقد فر
أصحاب أبي عبد الله من القتل والنهب والسبي ، نادى بالرحيل عائدا
اتجاه قاعدته في مدينة باغاية .

وتفسر الرواية الأغلبية ذلك بأنه خشى أن يحاشد عليه أه
اقرينية (٥٩٦) ، وهو الأمر الذي لم يعمل زيادة الله الذي يأس نهائيا
مواصلة النضال . وحق للأمير أن ييأس طالما أن معنويات رجاله كانت
انحطت الى درجة أنهم فروا في معركة الأريس مجرد أن صائحا صاح بين
بوجود كمين للشيعة ، في الوقت الذي كانوا أكثر من ند لكتاميين (٥٩٧)
وهذا ما قد يفسر كيف أن أبا عبد الله ترك الأريس عائدا نحو باغاية - ه
المرّة - خشية عودة الجند الأغلبى ، وإن كانت طريقته في الحرب دائما
الضرب بعصف ثم فك الالتحام .

زيادة الله يعد العدة للرحيل :

والهم أن زيادة الله أسقط في يده عندما بلغه نبأ الهزيمة يوم سقو
الأريس ، وتأكدت له نهاية ملكه . ومع أنه كان قد قرر الرحيل وأخ

- النعمان في افتتاح الدعوة ، ان حشد أبي عبد الله بلغوا ٢٠٠ (مائة) ألف فارس .
أصحاب زيادة الله كانوا لا يحصون عددا . وانظر فيما بعد في قيام الدعوة الفاطمية .
٥٧٧ وما بعدها .

(٥٩٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٦ .

(٥٩٥) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ٢٥ .

(٥٩٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٦ - ١٤٧ . وقارن رواية القاضي النعمان في ان
الدعوة - حيث تفصيلات المعركة - ولها يقول ان الداعي انسحب في طريق قموة وقسط
(ص ٢٠١ - ٢٠٥) - وانظر فيما بعد ، الدعوة الفاطمية ، ص ٥٧٩ وما بعدها .

(٥٩٧) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ٢٥ - حيث يلخص افتتاح الدعوة .

يستعد له ، فقد رأى أنه من حسن السياسة أن يفعل ذلك خفية من أهل القيروان . وهداه تفكيره السليم إلى أن يعلن أن الأبناء آمنه بالنصر ، وأن يرسل إلى السجنون أمرا بضرب أعناق خصومه من المحبوسين ، على أن يطاق برؤسهم في القيروان وفي القصر القديم (٥٩٨) .

والظاهر أن قصده من ذلك كان شغل أهل العاصمة بمواكب قتلاء ، بينما كان يجمع أقاله وأمواله ، ويرسل إلى خاصة رجاله وأهل بيته يهرقهم الحال ، وينذرهم بالخروج معه (٥٩٩) .

أما الوزير صاحب البريد : عبد الله بن الصائغ ، فقد أراد أن يجرب عملية انقاذ أخيرة ، فكذب خبر انتصار الشيعة ، وأعلن على أبواب رقادة أن الأمير بعد حشدا جديدا ، وأنه سيكافئ الرجال مكافأة جزيلة : للفراس عشرون دينارا ، وللراجل عشرة دنانير (٦٠٠) ، وهو ما لا يقارن بما كان يعطى بالصحاف من قبل . وأشار الوزير على زيادة الله بالمقام ، وطمانه إلى اجتماع المسكر حوله ، وأن عليه أن يخرج المعطاء (٦٠١) .

وأنت النتيجة عكسية تماما بالنسبة لتلك المقدمات التي قام بها ابن الصائغ : « فأهل القيروان بدر اليهم سوء الظن ، وعلّموا أن الدائرة كانت على أصحاب زيادة الله وهاجوا فيما بينهم ، وجعلت الخاصة وأهل الخدمة يفرون من رقادة (٦٠٢) » . وأما رد فعل زيادة الله بعد أن ألج عليه الوزير كثيرا ، فكان اتهام ابن الصائغ بالتآمر عليه ، ومواجهته بصدق ما كان يقال عنه من أنه كان يكتب الشيعي (٦٠٣) ، وهو الأمر الذي نفاه بشدة أبو عبد الله ، فيما بعد (٦٠٤) .

فرار ماساوى :

وهكذا ، وفي هذا الجو المأساوى - جو انهيار نظام وقيام نظام ، حيث

-
- (٥٩٨) التبرير : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .
 - (٥٩٩) التبرير : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .
 - (٦٠٠) ابن طائري ، ج ١ ص ١٤٦ .
 - (٦٠١) التبرير : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .
 - (٦٠٢) ابن طائري ، ج ١ ص ١٤٧ .
 - (٦٠٣) التبرير : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٦ ب .
 - (٦٠٤) التبرير : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٨ ب .

يختلط الحابل بالنابل ، كما يقال ، وحيث ترتفع رؤوس وتنخفض هامات
في دوامة التقدير العنيف - أخذ زيادة الله في شد الأموال والجواهر والسلاح ،
وما خف من الأمتعة النفسية - وكذلك فعل رجاله - ثم انه انتخب من
عبيده الصقالبة ألف خادم ، وجعل على وسط كل واحد منهم ألف دينار .
وفي ليلة الاثنين ٢٥ جمادى الآخرة / ١٩ مارس وهي الليلة التالية لورود
النبا العظيم ، تواعد مع أصحابه على الرحيل ، وتقلد سيفه ، وقدم الأحوال
تمر بين يديه ، وقد حمل من يمز عليه من جواريه وأمهات أولاده - وبدأت
القافلة الملكية المزينة مسيرتها وسط عويل الأعداد الكبيرة ممن كان قد
تركهم في قصوره من الجوارى والحريم ، ونحيبهم (٦٠٥) .

واتخذ الموكب الذي كان يهتدى في مسيرته ليلا بالمشاعل طريق
الشرق ومصر وتبعه الناس قوما بعد قوم - وكانت المحطة الأولى التي توقف
فيها هي مدينة طرابلس التي أقام فيها أكثر من أسبوعين (٦٠٦) .

عمليات النهب تبدأ بالوزير :

وخلال تلك الفترة تأكد لزيادة الله غدر وزيره ابن الصائغ ، الذي كان
قد دبر الهرب بأهله وحشمه وأمواله ، مع بعض أحمال من المال اقتطعها
لنفسه من بيت المال ، وذلك في مركب كان قد أعدها لذلك ، وكان قصده
الالتجاء إلى صقلية - ولكن لسوء طالعها ألقت الرياح بالمركب الى ساحل
طرابلس ، حيث وقع فريسة سهلة بين يدي زيادة الله الذي انتقم منه .

(٦٠٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٧ - وانظر ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٧ -
١٤٨ ، ١٦٧ ، حيث يقول : انه خرج هاربا على عيون أهله وحشمه وولده - ومن المناظر الرقيقة
التي يشير إليها الكتاب ، ما قامت به إحدى جواريه - ممن تركهن ، وقد اخفت عودا ووضعت
على صدرها ، وغنته لتحركه على حملها منه ، فقالت :

لم أفس يوم الوداع موقلها وجفنها في دموعها غرق
وقولها والركاب سائرة تتركنا سيدي وتطلق
استودع الله طيبة جزعت للبيت والبيت فيه لي حرق

فلمست عينا زيادة الله عند سماعها - وتختلف النهاية : فتقول رواية ابن عذارى ان
سوء الموقف وضيق الحال شغله عن حملها منه - بينما تقول رواية النويري انه أمر يحد
حمل مال من بعل وحملها عليه ، وهو ما يأخذ به ابن الخطيب (الامام ، قسم ٣ ص ٤٤) .
(٦٠٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٨ ، النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٨ ب - حيث
يقول انه أقام هناك ١٧ يوما .

بتحريض من كانوا معه ، فقتله (٦٠٧) .

نهب رقادة :

أما عن مدينة رقادة فقد نهبها الناس صبيحة خروج زيادة الله . ورغم ما تقوله رواية ابن عذارى ، من : أنهم أخذوا من بقايا أموال بني الأغلب ومتاعهم ، وصنوف الآتية من الذهب والفضة بثالا يخيظ به وصف ؛ فالظاهر أن ما كان قد بقي في قصور رقادة من المتاع لم يكن الا قليلا . وربما كانت رواية التويرى أدق ، اذ تقول : ان الناس بعد أن عرفوا بهروب زيادة الله ، أسرعوا الى رقادة ، وانتهبوا ما فيها ، واحتلوا على قصور زيادة حتى صاروا الى البحث في المطاعم ، وانتزع حديد الأبواب ، وحمل الأسيرة ، ونقل الماعون (٦٠٨) . وهذا لا يبع من أن تكون هذه المنهوبات القليلة القيمة سببا في نزاعات بين الناس ، وأن يرجع القوى منهم لياخذ من الضعيف ما سبقه اليه ، كما يقول ابن عذارى (٦٠٩) . واذا كان التويرى يقول ان ذلك النهب استمر لستة أيام عندما ترامت خيل الشيعة ، فان ذلك يعنى أن النهب كان مستمرا ، بعد أن وصل إبراهيم بن أحمد بن أبي الأغلب المنهزم من الأربس الى القيروان ، حين كان قد بقي معه من القواد :-

إبراهيم بن أبي الأغلب يقوم بمحاولة فاشلة لتقلد الإمارة في رقادة :

نزل إبراهيم في قصر الإمارة حيث اجتمع على بابيه خلق كثير ، وبايعوه بالإمارة ثم انه بحث يستدعي أعيان الناس ، من : الفقهاء والتجار والعامة ، وانتقد في حضرتهم تصرفات زيادة الله الذى أسند أمر البلاد الى الخونة من الرجال ، وهو يقصد بذلك عبد الله بن الصائغ بطبيعة الحال . وحاول إبراهيم بذلك أن يبايعوه أميرا بدل ابن عمه الهارب اذ قال لهم : أن كتامة مفسدون في الأرض ، وطلب منهم الأخلاص له ، وامداده بالرجال والمال ليندفع عن حريصهم ومهجمهم . ورغم أنه أخذ الجسبة بالإمارة في الجامع

(٦٠٧) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٧ - ١٢٨ ب ، ابن عذارى ، ج ٦ ص ١٤٨ - ١٤٩ . حيث يقول أن ابن الصائغ انتطح ثلاثين حلا من المال ، فربكاه حتى سقى عشر ألف مثقال . ولكن حامل سوسة ، وهو ابن الهمداني ، وضع يده على الأموال ، وغزوها في قصر الرباط بسوسة ، حتى صارت الى الشيعة .

(٦٠٨) التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٧ - ١٢٨ ب ، راقون ابن العلي ، الاعلام ، قسم ٢ ص ٤٤ .

(٦٠٩) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٤٨ .

بعد صلاة الظهر الا أن عامة الناس الذين كانوا قد سثموا الحرب وخشوا
سمو العاقبة ، قاروا به وطالبوا بالأمن والسلام ليلدهم ، وأخبروه أنه إذا
كان قد عجز عن دفع كتامة رمة العساكر والسلاح والأموال ، فهو سيكون
الآن أعجز عن مدافعتهم مما كان عليه قبلا ، لأنهم لم يعد لديهم أموال ،
وعندما لمح ابراهيم الى امكانية الاستفادة من أموال الأحياس (الأرقاف)
والموتاجير ، صاحوا به . واجتشد الغوغاء وصاح الجميع : « لا طاعة لك علينا
ولا ببيعة لك في أعناقنا فآخرج عنا » . وانتهى الأمر بأن اضطرره هو ومن
معه الى ركوب خيلهم والنجاة بأنفسهم عن طريق باب أبي الربيع ، والناس
يركضون وراءهم ، ويرجمونهم بالحجارة ، ثم انهم لحقوا بزيادة الله (٦١٠) .

وهكذا ، وخلال وجود زيادة الله في طرابلس تفشخ موكبه بالفارين
من افريقية ، ممن خافوا على أنفسهم وعلى أهلهم . ولو أن منهم من لم يستطع
إنكسار من قدره ، فسمى الى حتفه يظلمه ، مثل عبد الله بن الصائغ الوزير .
وعندما لحق ابراهيم بن أبي الأغلب بزيادة الله ، ولما علم هذا الأخير بما كان
قد فكر فيه ابراهيم من عقد الولاية لنفسه في القيروان نعم عليه ، ولكنه
أكتفى بالأعراض عنه . وعندما عرف أن ابراهيم وصاحبه أبا المصعب بن زرارة
يقعان فيه وينالان منه ، قرر التخلص منهما لولا هروبهما الى الاسكندرية ،
واستجارتهما بعاملها الذي أرسلهما الى عامل مصر : موسى النوشري ، حيث
دسا لزيادة الله ، وحذرا من طمعه في مصر .

وهذا ما قد يفسر كيف أن النوشري لم يحسن استقبال زيادة ، الذي
لم يبق في مصر أكثر من ثمانية أيام ، خرج بعدها الى طريق بغداد ، بعد أن
تخلف كثير من أصحابه في مصر . وثى الرملة من أرض فلسطين هرب
كثير من أصحابه ، ورجاله حاشيته . وبعد اقامة سنة في الرقة ، تفرق
فيها من كان قد بقي له من رجاله ، وتششت أمره ، وباع عليه قاضي الرقة
بعض خصيائه الصقالية ، انكب على شرب الخمر وسماع الموسيقى والغناء
(الملامى) . وأخيرا وصلته الأوامر من ديوان الخلافة بالمسودة الى مصر ،
وكانت الأوامر قد صدرت الى واليها بمعاونته ، وتمكينه من العودة الى بلاده ،
واسترجاع دولته ، وهو الأمر الذي لم يتحقق .

-وبعد الأمير التمس ما كان قد بقي من قواه في شرب الخمر والانهماك

(٦١٠) ابن هنادي ، ج ١ ص ١٤٨ ، النويري ، المخطوط . ح ٢٢ ص ١٢٧ / وقارن

ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ٤٥ - ٤٦ .

- ١٨٥ -

في اللذات ، قبل أن ينهى أيامه في بيت المقدس (٦١١) . وبذلك انقضت
دولة الإغالية ، بعد أن عاشت ١١١ سنة وثلاثة أشهر .

الفصل الثاني

صقلية الأغلبية

واستقرار العرب في جنوب إيطاليا

من الفتح إلى نهاية الأغلبية

(٢١٢ هـ / ٨٢٧ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)

تهيئيد :

العرب وصقلية قبل الفتح الأغلبى :

بعد تأسيس مدينة تونس سنة ٨٤ هـ / ٧٠٣ م ، أصبحت ولاية إفريقية قوة بحرية بعد أن كانت قوة برية فقط ، منذ إنشاء القيوان بعيدا عن الساحل (سنة ٥٠ هـ / ٦٧٠ م) خشية الأسطول البيزنطى - وبفضل ائراكب الحربية التى كانت تخرجها دار الصناعة فى تونس ، لم يعد عرب إفريقية ينتظرون مجيء الأسطول الرومى من صقلية أو غيرها من سواحل المصطنطية لكى يدافعوه ، بل أصبحت مراكزهم تجوب البحر المتوسط ، وهى تعرض مراكز الروم ، وتغير على سواحلهم فى جزر البحر بصفة خاصة . وهكذا ، قام أسطول تونس بإغارات ناجحة على : صقلية وسردانية وكوزيسكا (قورشيكا) ، قبيل سنة ٩٠ هـ / ٧٠٨ م ، كانت التمديد الحقيقى لسمية الغزو الكبرى فى شبه جزيرة إيبيريا (١) .

ولقد كان لصقلية بالذات دور هام فى الصراع البحرى بين العرب والروم منذ وقت مبكر ، عندما لجأ إليها قسطنطين ، قيصر الروم ، منهزما فى سنة ٣٥ هـ / ٦٥٥ م فى موقعة الصواري ، التى دارت بالقرب من الشواطىء الليبية ، ثم عندما كان الأسطول البيزنطى يقيم على سواحل المغرب ، كما حدث فى برقة حيث فاجأ زهير بن قيس البلوى سنة ٦٩ هـ / ٦٨٨ م ، وكما حدث عندما استرد الروم قرطاجنة سنة ٧٤ هـ / ٦٩٣ م ، بعد أن فتحها

(١) انظر الفترات الخاصة بذلك فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤٦ وما بعدها .

حسان بن النعمان (٢) .

وذلك لا يمنع من أن يكون العرب قد قاموا - قبل بناء القاعدة البحرية في تونس - بغارات أولية على الجزيرة في ذلك الوقت المبكر . فالروايات تشير الى أن معاوية بن حديج أمر بفزو صقلية ، وأنه كان من بين المغانم التي جرى بها من هناك : أصنام من ذهب وفضة (٣) . وإذا صححت حملة معاوية ابن حديج هذه ، فمن المرجح أن تكون أثناء ولايته لامريقية ، حوالي سنة ٤٥ هـ / ٦٦٥ م ، وبأسطول مصر .

حملات تونس الأولى على الجزيرة :

أما عن الحملات الحقيقية التي قام بها أسطول تونس على صقلية ، فإنها لم تبدأ إلا بعد ولاية موسى بن نصير للمغرب سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م . وكانت أولها تلك التي قام بها عياش بن أخيل ، وأغار فيها على مدينة سرقوسة . ولا يأس أن تكون قد ثبت سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م ، كما في رواية ابن قتيبة (٤) ، وإن كان خليفة بن خياط يسجل غارة على صقلية في نفس السنة ، قام بها الخيرة بن أبي بردة العبدي (٥) . ويشير ابن قتيبة الى حملة ثانية قام بها عبد الله بن موسى بن نصير على مدينة من مدن صقلية ، ومعه أشراف الرجال الذين بلغ عددهم ما بين ٩٠٠ (تسعمائة) و ١٠٠٠ (ألف) رجل ، مما يعني أن عدد سفن الحملة كان حوالي ١٠ (عشر) سفن . أما عن الغنيمة فخلد بلغ حوالي مائة ألف دينار ، وذلك أن سهم الرجل بلغ مائة دينار ذهباً . أما عن تاريخ الحملة فتقول الرواية انه سنة ٨٥ هـ / ٧٠٤ م . ولكنه لما كانت ولاية موسى للمغرب في سنة ٨٦ هـ / ٧٠٥ م ، فأغلب الظن أنه يجب تصحيح التاريخ الى سنة ٩٥ هـ / ٧١٤ م ، وقتما كان عبد الله بن موسى ،

(٢) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ١٦٢ - ١٦٣ ، ٢١١ ، ٢٢٨ . ومن المعروف أن الامبراطور البيزنطي كوستانتر الثاني كان قد سار من القسطنطينية في سنة ٦٦٢ م الى صقلية لكي يجعل نصبه عيب ولايات الامبراطورية في الجزيرة وفي جنوب إيطاليا حتى يمكنه الحفاظ على ارض اليونان الرئيسية من أن يحاصرها العرب ، وأنه بقي في صقلية الى ولاته في سنة ٦٦٨ (انظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، بالانجليزية ، مكتبة أدبيّة ، ١٩٧٥ ، ص ٣) .

(٣) النويري ، المكتبة الصقلية ، ص ٤٢٥ - ٤٢٦ . وإن كان عياش يشكك في تلك الرواية أنها تجعل تاريخ الحملة هو سنة ٣٣ ، في حلالة معاوية ، وإن التنايل الثمينة لم تجد لها سوقاً نالقة الا في بلاد الهند البعيدة .

(٤) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤٦ وملاحظ ٣٦٤ حيث غزو سرقانية ايضاً .

(٥) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ١ ص ٢٩٣ .

صاحب الحصة ، نائما لوالده على افريقية(٦) .

ومع أنه من المعروف أن الحرب البرية والبحرية مع الروم في شرق البحر المتوسط كانت تدور في الثغور في شكل صوائف وشواتي سنوية منتظمة ، إلا إذا كانت هناك هدنة مع الروم أو كانت هناك أحداث داخلية تسع من تجهيز الصائفة أو الشتاتية ، فالذي نلاحظه من حوليات الحرب البحرية مع الروم في وسط البحر ، وبالذات في صقلية ، أن الصوائف والشواتي كانت متباعدة . وإذا كان من الطبيعي أن يستقط بعض تلك الصوائف من القوائم التي يقدمها الكتاب ، وإذا كان من المقبول أن تسري الهدنة التي كانت تعقدها الخلافة في المشرق على العمليات الحربية في المغرب ، فمن المرجح أن الاضطرابات التي عرفتيا بلاد المغرب على أواخر أيام الدولة الأموية ، وفي بداية عهد الدولة العباسية ، والتي قام بها ، على وجه الخصوص ، الحوارج من الصفرية ومن الإباضية ، كان لها أثرها في تباعد حملات العرب على صقلية .

ويرجع الفصل لتاريخ خليفة بن خياط الذي ينفرد بمعلومات تكاد تكون سنوية عن نشاط ولاية المغرب في جزر وسط البحر المتوسط خلال الفترة ما بين سنة ١٠٢ هـ وسنة ١٢٢ هـ ، وذلك أنه يسجل فيها أكثر من ١٥ (خمس عشرة) غزوة بحرية ، انصبت جميعا على كل من جزيرتي صقلية وسرديانية باستثناء غزوة سنة ١٠٦ هـ / ٧٢٤ م التي أتى فيها ذكر قرسقة (كورسيكا) ، إلى جانب سرديانية(٧) ، وكانت بقيادة محمد بن أبي بكر مولى بني جمح ، وغزوة سنة ١٠٤ هـ / ٧٢٢ م التي لم يحدد هدفها في البحر ، وكانت بقيادة عمرو بن فاتك(٨) ، وكذلك الغزوة الكبيرة التي قام بها المستنير بن الحسارث سنة ١١١ هـ / ٧٢٩ م في ١٨٠ (مائة وثمانين) مركبا ، والتي أبطأت في العودة حتى هجم الشتاء ففرقت المراكب ولم ينج منها الا ١٧ (سبعة عشر) مركبا(٩) .

(٦) انظر ابن عتيبة ، المكتبة الصقلية ، ص ١٦٤ - ٢١١ (حيث ينقل ابن التبريد تلك الرواية) ، ومن نيابة عند الله لوالده بعد عودة حوسي إلى دمشق ، انظر لمينا سبق ، ج ١ ص ٢٥٢ و ٢٩٥ .

(٧) تاريخ خليفة بن خياط - ج ٢ ص ٢٤٩ .

(٨) نفس المصدر - ج ١ ص ٢٣٨ .

(٩) نفس المصدر - ج ٢ ص ٢٥٥ .

وتدل الدراسة الإحصائية لتلك الحملات ، حسب ترتيبها الزمني اعتباراً من حملة سنة ١٠٣ هـ / ٧٢١ م ، أنها تمت على عهد ثلاثة من كبار ولاية المغرب في العصر الأموي ، هم : بشر بن صفوان ، وعبيدة بن عبد الرحمن ، وعبيد الله بن الحبحاب . فعلى عهد بشر بن صفوان كانت وجهة الحملات البحرية الأربعة إلى سِردانية على وجه الخصوص ، وذلك في سنوات ١٠٣ هـ / ٧٢١ م بقيادة يزيد بن مسروق اليحصبي (١) ، ١٠٤ هـ / ٧٢٢ م بقيادة عمرو بن فاتك الكلبي (١١) ، و ١٠٦ هـ / ٧٢٤ م بقيادة محمد بن أبي بكر حولى بنى جمح (١٢) ، وأخيراً سنة ١٠٩ هـ / ٧٢٧ م بقيادة محمد بن أبي بكر مرة أخرى (١٣) .

وإذا كانت حوليات خليفة بن خياط تنص على أن كل هذه الحملات قد كللت بالنجاح ، فكانت تعود سالمة بالمغانم ، فانظـاهر أن حملة سنة ١٠٩ هـ / ٧٢٧ م الأخيرة كانت أنجحها . فبداً ما يمكن أن يفهم من الرواية التي نجدها في كل من ابن الأثير والنويري ، والتي تنسب قيادة الحملة إلى الولي بشر بن صفوان نفسه ، وتقول أنه سار إلى صقلية ففتح شيئاً كثيراً ثم رجع إلى القيروان حيث توفي بها في نفس السنة (١٤) . وهذا لا يسمع من أن تكون سنة ١٠٩ هـ / ٧٢٧ م قد شهدت حملتين بحريتين دفعة واحدة : الأولى على سِردانية بقيادة محمد بن أبي بكر ، والثانية على صقلية بقيادة بشر بن صفوان .

أما عن الحملات التي تمت على عهد عبيدة بن عبد الرحمن ، وهي ست ، فكانت وجهتها صقلية بصفة خاصة ، على الوجه التالي : في سنة ١١٠ هـ / ٧٢٨ م قامت حملة صغيرة بقيادة عثمان بن أبي عبيدة على رأس ٧٠٠ (سبعمائة) فارس هاجمت مدينة سرقوسة ، ونجحت في هزيمة القوة البيزنطية التي تصدت لها وأسرت قائدها . (بطريقهم) (١٥) ، وعن حملة

(١٠) نفس المصدر ، ج ١ ص ٣٣٦ .

(١١) نفس المصدر ، ج ١ ص ٣٣٨ .

(١٢) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٤٩ .

(١٣) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٥٢ .

(١٤) ابن الأثير ، المكتبة الصقلية ، ص ٢١٨ ، النويري ، ج ٢ ص ٢٢٥ ، وعن

الحملات على عهد بشر بن صفوان ، انظر لبينا سبق ج ١ ص ٢٧٣ .

(١٥) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٣٥٣ - ٣٥٤ .

- ١٩٤ -

السنة التي بعدها ١١١ هـ / ٧٢٩ م فكانت حملة كبيرة بلغت عدة مراكبها ١٨٠ (مائة وثمانين) مركبا ، قادها المستنير بن الحارث ، وبظن من سياق الأحداث ان وجهتها كانت سرقوسة التي ظل يحاصرها العرب الى أن هجم عليهم فصل الشتاء ، مما عرضهم الى كارثة مروعة ، وهم في طريق العودة اد عرقت معظم المراكب ، ولم ينج منها الا ١٧ (سبعة عشر) مركبا فقط (١٦) .

وفي سنة ١١٢ هـ / ٧٣٠ م تكللت الحملة التي قادها ثابت بن حيشم الاردني بالنجاح : اذ هاجم الجزيرة ، وعاد سالما الى الفريقية بالسببا بالمغانم (١٧) . وكذلك كان حظ الحملة التي قادها في سنة ١١٤ هـ / ٧٣٢ م عبد الملك بن قبطي (الحجازي) الى صقلية أيضا (١٨) ، وتلك التي قادها في نفس السنة عبد الله بن زياد الأصباري الى سردينيا (١٩) . أما آخر الحملات التي تمت على عهد عبيدة بن عبد الرحمن فقد قادها في سنة ١١٥ هـ / ٧٣٣ م بكر بن سويد الى صقلية ، وأغلب الظن أنها لم تحقق أغراضها بسبب استخدام الروم للقذائف النارية في مدافعهم للأسطول العربي (٢٠) .

أما عن الحملات البحرية التي تمت على عهد عبيد الله بن الحبيب - قتيما بين سنة ١١٦ هـ / ٧٣٤ م وسنة ١٢٢ هـ / ٧٤٠ م ، كما ترد في تاريخ خليفة ابن خياط ، فهي خمس : اثنتان منها سارقا الى سردينيا ، وثلاث كانت وجهتها صقلية . ولقد سارت حملة سنة ١١٦ هـ / ٧٣٤ م بقيادة عثمان بن أبي عبيدة الى صقلية ولكنها فوجئت وهي في طريق العودة باعتراض مسيرتها من قبل الأسطول البيزنطي . ورغم نجاح القائد العربي في التخلص من هذا مزق باحتراق القافلة المعادية ، الا أن الروم قبحوا في الاطاحة بعدد من المراكب الحربية العربية ، وأسروا من كان فيها من المحاربين . وكان من بين

(١٦) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٢٥٥ .

(١٧) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٢٥٧ .

(١٨) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٢٥٩ - ٣٦٠ . حيث القراء عبد الله بن قطن والصحيح « عبد الملك » من عندنا ، وذلك ان عبد الملك بن قطن كان له شأن في أحداث الأندلس سنة ١٢٢ هـ عندما عارض نزول جند الشام بقيادة بلج بن بشر ثم موافقته على ذلك بعد أن استشرت قوة الروم هناك - انظر فيما سبق ج ١ ص ٢٨٨ - ٢٨٩ .

(١٩) تاريخ خليفة بن خياط ، ج ٢ ص ٣٦٠ .

(٢٠) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٦١ . وعن الحملات على عهد عبيدة انظر فيما سبق . ج ١ ص ٢٧٦ وما بعدها .

- ١٩٤ -

مشاهير الأسرى ، ولدا أمير البحر عثمان بن أبي عبيدة نفسه ، وهما : عمرو وسليمان ، الى جانب محمد الرحمن بن زياد بن أنعم قاضي إفريقية المشهور بوراوينها فيما بعد ، ولن يطلق سراحهم الا في سنة ١٢١ هـ / ٧٣٩ م أو بعدها عندما تم تبادل الأسرى (الفداء) بين العرب والروم (٢١) .

وكانت قيادة حملة السنة التالية (١١٧ هـ / ٧٣٥ م) لأخي عثمان ، وهو : حبيب بن أبي عبيدة الذي سار الى سردانية حيث قاجا بعض مدنها « وأنحن في القتل والسب » (٢٢) . وفي سنة ١١٨ هـ / ٧٣٦ م التالية كانت قيادة حملة صقلية الى قشم بن عوانة الكلبي الذي نزل على مدينة أوليه ٩ ، ولكن الحملة لم تستطع أن تحقق أغراضها بعد أن أحاط بها الروم . ولا قدرى ان كان نوع من الاتفاق قد تم بين الطرفين المتحاربين يقضى بأن يسحب العرب بعد أن يخلى الروم عنهم أم أن ظروف القتال التي لم ترجح كفة أحد الطرفين هي التي قصت بهذه التسوية (٢٣) . وفي السنة التالية وهي ١١٩ هـ / ٧٣٧ م كان قشم بن عوانة سيء الحظ في حملته على سردانية اذ غرقت بعض سفنه وهي في طريق العودة وكانت مركبة القيادة بينها وفيها قشم نفسه الذي مات غرقا (٢٤) .

اول محاولة للاستقرار في الجزيرة :

أما عن حملة سنة ١٢٢ هـ / ٧٤٠ م فكانت بقيادة حبيب بن أبي عبيدة . ابن عقبة بن نافع وبصحبه ابنه عبد الرحمن بن حبيب ، الذي صار اميرا لأفريقية في سنة ١٢٧ هـ / ٧٤٤ م (٢٥) . ولقد حقق عبد الرحمن ، الذي أطلقه والده على رأس الحيلة ، نجاحا عظيما ، اذ لم يلق جمعا من جموع الروم في الجزيرة الا هزمه ، حتى وصل في جولاته العاصفة الى مدينة سرقوسة الكبيرة والعاصمة الرومية وقتل للجزيرة ، فهرم حاميتها ، وضرب الحصار عليها حتى صالحوه على الجزية . وكان هذا النجاح سببا في أن قرر حبيب بن أبي عبيدة البقاء في الجزيرة الى أن يفتحها جميعا ، ليولا ثورة البربر الخارجية التي

(٢١) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٦٢ ، وانظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٨٠ و ١٠٤٤ .

(٢٢) نفس المصدر ، ج ٣ ص ٣٦٢ .

(٢٣) نفس المصدر ، ج ٤ ص ٣٦٣ .

(٢٤) نفس المصدر ، ج ٢ ص ٣٤٦ ، وعن الحملات على عهد عبيد الله بن الحبحاب .

انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٧٩ وما بعدها .

(٢٥) انظر فيما سبق ج ١ ، ص ٣١٣ وما بعدها .

اضطرت ابن الحجاب الوالى الى استدعائه الى افريقية على عجل (٢٦) .

أما عن الحملة التالية فأتت بعد ١٣ عاما أى فى سنة ١٣٥ هـ / ٧٥٤ م ، وقام بها عبد الرحمن بن حبيب نفسه - بعد أن استقل بافريقية ، ووسع مملكته غربا بالاستيلاء على تلمسان ، والذي كانت تراوده ذكريات نجاحاته اللامعة فى الجزيرة من غير شك - ولقد عاد عبد الرحمن بالسبي من صقلية والفنسية ، بعد أن صالحه أهلها على الجزية من جديد . وفى طريق العودة عرج عبد الرحمن على سردانية التى صالحه أهلها أيضا على أن يدفعوا له الجزية (٢٧) -

الروم يحصنون الجزيرة :

ومنذ حملة سنة ١٣٥ هـ / ٧٥٢ م تلك ، تصمت الحوليات الافريقية عن ذكر الحملات الحربية فيما وراء البحر لمدة تزيد على أربعين عاما ، بسبب انشغال الولاة فى المغرب بالفتن ، كما تقول رواية ابن الأثير . والظاهر أن غزو صقلية فى سنة ١٣٥ هـ / ٧٥٢ م كان درسا قاسيا للروم ولاهمل الجزيرة ، تعلموا منه كيف يحصون بلدهم فلقد قام الروم باعمار الجزيرة من جميع جهاتها ، وجددوا ما كان فيها من الحصون والمعاقل (٢٨) .

وأكثر من هذا فقد بدأ الروم (على عهد قسطنطين الخامس) باقتياد الاحتياطات العسكرية البحرية لما كان يمكن أن يفاجئهم به العرب ، فصاروا يخرجون فى الصيف ، عندما تتحسن الأحوال الجوية ، فى مراكبهم يطوفون حول الجزيرة ، فيما يعرف حاليا باسم « دوريات الحراسة » بل وزيادة على ذلك قريبا صادفوا مراكب تحار المسلمين فاستولوا عليها (٢٩) . وعن هذا الطريق جمع أسطولهم بين الدفاع عن الجزيرة وقطع خطوط الملاحة العربية .

(٢٦) ابن الأثير . المكتبة الصقلية ، ص ٢١٩ ، النويرى . المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٥ ب و . وقارن خليفة بن حياط ، ج ٢ ص ٣٦٩ ، وانظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٢٨ -

(٢٧) ابن الأثير : المكتبة الصقلية ، ص ٢٢٠ . ابن عذارى : ج ١ ص ٦٥ . النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٥ ب - حيث السنة ١٣ هـ . وأخلى القن أن كلمة « غسة » حلت من النسخ (من سنة ١٣٥ هـ) .

(٢٨) وهكذا فقد كانت لغارات العرب على الجزيرة مما فى أن ينسحب أهلها للمعاقل والحصون ولم يتركوا حلا إلا حملوا عليه حضا - النويرى ، المكتبة الصقلية ، ص ٤٢٦ « سنة ١٣٠ هـ »

(٢٩) ابن الأثير . المكتبة ص ٢٢ . النويرى . المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٥ ب - ٢٢٦ أ .

- ١٩٦ -

وفي سنة ١٧٨ هـ / ٧٩٤ م تعود الحوليات الى ذكر صقلية ، ولكن بشأن خروج الشتاية بقيادة سليمان بن راشد الذي كان يصحب معه « السد » بطريق صقلية (٣) ، أي حاكمها . ومع أننا نضل أن الأمر يتعلق هنا بالصوانب والشواي في الجهة الشرقية المواجهة للروم في اقليم العواصم في شمال الشام وأرض الروم ، فمن المرجح أن يكون المقصود بالبند هو « البند Elpidus » حاكم صقلية الذي ثار في سنة ٧٨٢ ضد الامبراطورة ايرين وأعلن نفسه امبراطورا ، ثم انه عندما انهزم هرب لاحتسا الى افريقية (٣١) .

الأغلبة يتعرفون على صقلية ، وغيرها من الجزر :

وفي سنة ٢٠١ هـ / ٨١٦ م ، على عهد زيادة الله الأول ، حبر الأمير جيشا في البحر في مراكب كثيرة الى سرديانية . وتقول الرواية ان نجاح هذه الحملة لم يكن تاما ، اذ عطبت بعض المراكب بعد أن عنمت الروم في الجريرة وقتلوا الكثيرين منهم ، مما دعا زيادة الله الى مكافأة من وصل من الرجال سالما (٣٢) . ومع أن ابن الأثير يجعل غزو سرديانية هذه في سنة ٢٠١ هـ / ٨١٦ م كمقدمة لفتح زيادة الله لصقلية ، فاننا نجد في حوليات ابن عذارى حملة أخرى لزيادة الله قريبة الشبه من تلك الحملة . اذ يظهر من الرواية انها لم تكن موفقة تماما ، وذلك أن رجالها « أصابوا » ، واصيب منهم ، ثم قتلوا ، دون اشارة الى الثغمان أو السبي (٣٣) .

وفي سنة ٤٠٤ هـ / ٨١٩ م سير زيادة الله قريبه أبا العباس محمد ابن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الأغلب بن سالم لغزو صقلية ، قبل غزوها على يد أسد بن الفرات (٣٤) ، وبذلك يكون قد قطع الهدنة التي عقدها قبل ست سنوات مع قائد الجزيرة البيزنطي (٣٥) .

وهكذا ، بفضل تلك الحملات ، وغيرها مما سقط من حوليات افريقية والمغرب ، كان العرب قد تعرفوا على صقلية وغيرها من جزر البحر ، مثل :

(٣٠) ابن الأثير ، المكتبة ، ص ٢٢٠ .

(٣١) انظر هزيم احمد . تاريخ صقلية الاسلامية . بالانجليزية ، ص ٥ .

(٣٢) ابن الأثير ، المكتبة ، ص ٢٢١ .

(٣٣) ابن عذارى ، ج ٢ ص ١٧ .

(٣٤) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٨١ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ .

(٣٥) انظر قيسا ، ص ٢٦٦ ، هـ ٨٢ .

سردانية وكورسيكا . وإذا كانت هذه الجزر قد ظهرت في بعض الأحيان كقواعد للروم يمكن أن تهدد الملاحة التجارية العربية في البحر المتوسط ، كما يمكن أن تهدد أيضا سواحل المغرب ، فإنها كانت قد صارت بالسببة لعرب المغرب أرض المغام الكثرية والسبي البديع .

وبناء على كل ذلك لم يكن من الغريب أن يعكر زيادة الله الأول في غزو صقلية بشكل نهائي في سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م ، رغم ما كان يصادفه من المتاعب الداخلية ، المتمثلة في الثورات والاضطرابات التي لا تعد ، في داخل مملكته . والظاهر أنه عندما قرر القيام بتلك المغامرة ، كان يزعم اصطلياذ عصفورين بججر واحد ، كما يقال . فمن جهة كان سيفتح بلادا جديدة ينتزعها من الروم ويضمها إلى مملكته أي إلى أرض الاسلام ، ومن جهة ثانية كان يمكنه أن يوجه حماس أهل افريقية من المقاتلين نحو الجهاد في بلاد الروم ، فيتخلص مما كانوا يسببونه له من المتاعب ، ويحقق لبلاده ما كان يصبوا إليه من الأمن والاستقرار . وقبل أن نتكلم في فتح الجزيرة يحسن أن نعرف بأحوالها قبيل الفتح ، فهذا إلى جانب ما ذكرناه من الفساعات التمهيدية ، يعتبر المدخل المعقول لدراسة الموضوع .

صقلية ، كما عرفها الكتاب العرب البلاد والسكان

١ - البلاد :

الاسم : صقلية :

فسر الكتاب العرب اسم الجزيرة « صقلية » حسب منهجهم القديم الذي ينسب البلاد والجماعات إلى أجداد حقيقيين أو أسطوريين ، تماما كما قالوا :

ان افريقية نسبة إلى الملكة افريقية أو الملك اليمنى القديم افريقس (٣٦) ، وان أسبانيا نسبة إلى قوم سكنوها في القديم هم الأسبان أو نسبة إلى الملك أشبان ، أو أن الأندلس نسبة إلى قبائل الجرمان المعروفة بـ « الوندال » (٣٧) .

ففي ضوء هذه النظرية قالوا : ان صقلية سميت باسم الملك « شينقلو » ، كما سميت إيطاليا باسم أخيه « ايطال » . وفي ذلك لم يتردد بعضهم في

(٣٦) انظر اخبار عبيد بن خزيمة في كتاب التيجان لوصف بن مبه ، ص ٣٢٢ . ٤٠٧ .

(٣٧) نسبة إلى الفريقس بن ابرهه () .

(٣٧) الحبري صفة جزيرة الأندلس ، ص ٢ .

القول أن جزيرة صقلية كان يسكنها في قديم الدهر أمه هملة ، ناكس
الناس . أو انه كان فيها جنس من السموخ بعين واحدة في وسط جباههم ،
يسمون صقلوفس (٣٨) ، وهي الأسطورة اليونانية الأصل على ما نظن ، اد
وجد لها شبيها في أوديسة هوميروس .

فكان اسم صقلية مشتق من اسم « صقلوفس » أو « صيقلو » أو
« سيقلو » الذي يرى أنه نفس اسم « شيفلو » (٣٩) . هذا ، كما نجد اسم
صقلية بالسين في « صقلية » و « سكيلية » ، والصناد في « صقلية »
و « صيقلية » (٤٠) كما نجده مهموزا في شكل « اصقلية » أيضا ،
و « اسقلية » (٤١) .

الموقع :

وتشغل صقلية موقعا جغرافيا ممتازا بفضل وحدها بين ذراع شبه
جزيرة إيطاليا ، الممتد من وسط أوروبا جنوبا في قلب البحر المتوسط ،
وبين ذراع القارة الأفريقية الشمالي الذي يمثل قلب ولاية إفريقيا العربية
أو البلاد التونسية الحالية ، والذي يمتد شمالا في مقابل إيطاليا . وبفضل
هذا الموقع تكاد جزيرة صقلية تربط بين سواحل أوروبا وسواحل بلاد
المغرب ، وإن كانت الجزيرة أقرب إلى سواحل إيطاليا الجنوبية ، في إقليم
كلابريا الذي عرفه العرب باسم « قلورية » .

(٣٨) الكرى . جغرافية الأندلس وأوروبا ، تحقيق عبد الرحمن حجي ، ص ٢١٧
(والمحقق يقرأها في شكل حقلوفس) .

(٣٩) يرى أن السين في شيفلو كانت سينا في الأصل لأن السين والسين كثيرا
ما تختلطان في اللغة العربية وتحل الواحدة منها محل الأخرى . أما عن السين فالغالب الظن
أنها جيم ، كما تنطق في اللهجة المصرية ، ثم أنها انقلبت إلى سين ، كما في بعض اللهجات
العربية . ولا بأس في أن تكون الـ « جيم » في الكلمة حرف « قاف » أصلا . فكان كلمة
« شيفلو » هي تصغير لكلمة « سيلو » ، وهو الأمر المقبول .

(٤٠) انظر الكلمة الصقلية . من كتاب الإمامة والسياسة لابن قتيبة ، ج ١ ص ١٦٢
هـ . ص ١٦٤

(٤١) وذلك لأن حرف الصاد الأول كان ينطق ساكنا . في شكل « صقلية » ، وهو
الامر الريب على اللغة العربية ، فوسعت الهزة قبل الصاد . وذلك . كما كانت تكتب
طرابلس في شكل طرابلس . أو كما ينطق اسم « محمد » في بعض اللهجات في شكل
« امحمد »

- ١٩٩ -

مصبيق مسينا ، بين شمال الجزيرة وبين كلابريا ، لا يتجاوز اتساعه
في الموضع الضيق منه ٣ (ثلاث) كيلو مترات ، حتى أن الواقع في مسيني ،
على ساحل صقلية يرى من في ريو على ساحل إيطاليا (٤٢) . ولهذا عرف
مصبيق مسينا ، له في ذلك مثل مصبيق جبل طارق ، باسم « المجاز » ، كما
عرف على وجه التحصيل باسم « مجاز الفارو » ، أي محار المنار ، نسبة إلى
ضوء نار البركان القريب ، الذي كان يستضاء به في السفر على أكثر من
مائة فرسح ، في البر وفي البحر على السواء (٤٣) .

أما عن المسافة بين جنوبي صقلية وبين أقرب سواحل التريكية إليها ،
وذلك في شبه جزيرة شريك في شمال البلاد التونسية ، فإنها تصل إلى ١٢٠
(مائة وعشرين) كيلو متر (٤٤) . هذا وتوجد بين صقلية وسواحل البلاد
التونسية أعداد من الجزر الصغيرة ، من أشهرها جزيرة قوصرة أو قوصرا ،
بين بساجل مدينة المهدية والركن الجنوبي الغربي لصقلية ، حيث مدينة
مازر ، وبينها وبين مازر مجرى واحد أي حوالي ٦٠ ميلا . وقوصرة هي
المعروفة حاليا باسم جزيرة « بنطلارية » (٤٥) .

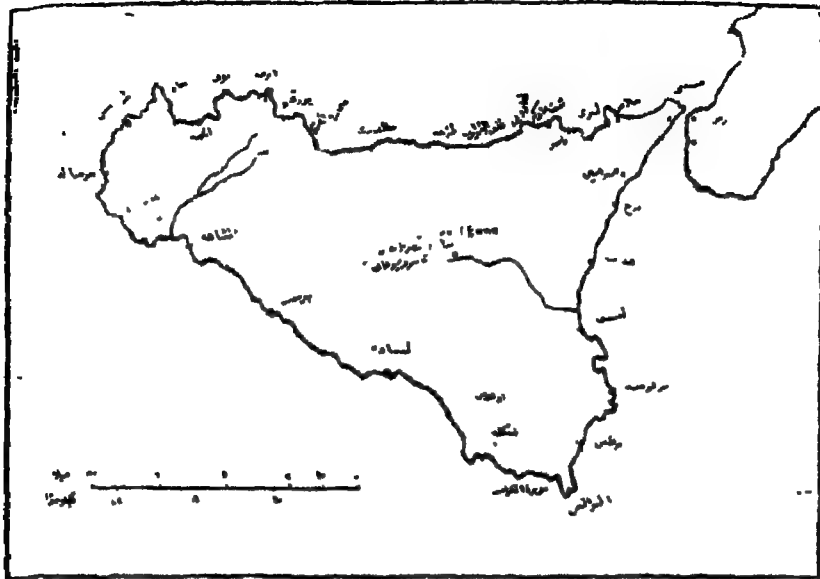
وهكذا كانت صقلية ، بفضل موقعها الوسط بين إيطاليا والبلاد
التونسية ، وبفضل الجزر الصغيرة بينها وبين سواحل التريكية ، ممبرا
طبيعيا ما بين السواحل الأوربية والسواحل الأفريقية ، على طول العصور
التاريخية .

الشكل :

الساحل الشرقي :

وصقلية جزيرة على شكل مثلث طولها مسيرة ٧ (سبعة) أيام وعرضه

-
- (٤٦) ياقوت معجم البلدان . ط أوروبا ج ٤ ص ٥٣٥ (من مسيني) . ابن حبير .
المكتبة الصقلية . ص ٧٨ .
(٤٧) المسر . التنبيه والإشراف . المكتبة الصقلية . ص ٨٢ .
ج ٣ ص ٢٠٦ . ابن جبير . المكتبة الصقلية . ص ٨٢ .
(٤٨) انظر أحمد الداني . المسلمون في صقلية . ص ٨ . وهي عند الكتاب العرب بمبادل
مجرين (١٢٠ ميلا) أو يومين بالرياح الطيبة . ياقوت . معجم البلدان . ج ٤ ص ٤٠٦ .
(٤٩) البكري . سفر الأندلس وأوروبا . ص ٢٢٦ وعاشق الحق . ياقوت . المعجم .
ج ٤ ص ٢٠٠ .



شكل رقم (١)

جزيرة صقلية ، توزيع المدن تبعا لرواية الادريسي

مسيرة ٤ (أربعة) أيام (٤٦) . ومدينة ميسينا (Messina) تمثل رأس المثلث الشمالي ، في مقابل مدينة ريجو (Reggio) في كالابريا ، ومنها ينحدر الشاطئ الشرقي ، الذي يوصف بأنه ساحل صخري لا حُلجان فيه إلى مدينة قطانيا (Catania) (٤٧) التي عرفت أيضا بـ « قطاليا » ، كما عرفها الكتاب العرب باسم « مدينة الفيل » (٤٨) ، مارا بطبرمين (Tabrmina) على بعد مرحلة (٢٥ ميلا) ، ثم بـ « لياج » على مرحلة أخرى (٤٩) . وفي قطانيا يصبح الساحل رمليا ، وهو يستمر جنوبا ، إلى

- (٤٦) ابن حوقل ، المكتبة الصقلية . ص ٤ . وانظر ياقوت . المحم . ج ٣ ص ٤٠٣ .
 والمكتبة ص ١١٤ - وهنا ينسب الإشارة إلى أمية رواية ابن حوقل الذي يتخلى الدقة أكثر .
 فيقول أنها على شكل مثلث متساوي الساقين ، (أويته الحادة من غربي الجزيرة . انظر سجم البلدان - ج ٣ ص ٤٠٩) حيث ينقل رواية ابن حوقل الذي يصفه بالتاجر .
 (٤٧) انظر أحمد القنوي ٦ المسالك في جزيرة صقلية وجنوب إيطاليا . ص ٩ .
 (٤٨) الادريسي ، المكتبة الصقلية ص ٣٤٥ .
 (٤٩) الادريسي . المكتبة الصقلية . ص ٣٣ - ٣٦ .

- ٢٠١ -

قلعة « لنتيسى » على بعد مرحلة ، الى مدينة سرقوسة (Siracusa) - عاصمة
الجزيرة القديمة ، التي يعرفها الكتاب العرب بمدينه أرشميدس ، صاحب
نظرية كتابه الأجسام الطافية او الوزن النوعي (٥٠) .

ومن سرقوسة الى قلعة نوتس (Noto) مرحلة ، وهي على بعد ٨
(ثمانية) أميال من البحر ، وبين نوتس والبحر حصن قسباري . ثم الى
طرف الجزيرة في هذا الساحل الشرقي ، حيث لا يوجد عمران ، وهو الطرف
الذي يسمى « البوالص » ، مرحلة .

الشاطئ الجنوبي :

ومن البوالص يبدأ الشاطئ الجنوبي (٥١) حيث يمر بقلعة « شكله » ،
على ٧ (سبعة) أميال (وشكله في الداخل على بعد ٣ أميال من البحر) ،
ثم قلعة أرغوص (Ragusa) على ١٣ ميلا (وهي أيضا في الداخل على بعد ٧
أميال من البحر) ، ثم حصن لنيازة على بعد مرحلة - وهي على بعد مرحلة
أيضا من جرجنت (Agrigento) (التي تبعد عن البحر ٣ أميال) .

ومن جرجنت الى « الشاقة » مرحلة (والشاقة أول عمل قلعة البلوط .
على ٩ أميال من الشاقة) ، ثم الى مازر (Mazara) مرحلتان . ومن مازر
١٨ ميلا الى « مرسى » أو « مرسى على » ، وهي مرسلا حاليا ، ثم الى طرابنش
(Trapani) . على بعد مرحلة خميفة (٥٢) . وفي مقابل طرابنش التي تنتهي
عند الساحل الجنوبي ، تقع جزر : الراهب ، واليابسة ، ومليطة (٥٣) .

الشاطئ الشمالي :

ومن طرابنش ذات المرسى الساكن الذي كان مشتهى للسفن ، يبدأ
الشاطئ الشمالي الصخري من الغرب الى الشرق في اتجاه العاصمة بلرم
(Palermo) ، مارا بجبل حامد على بعد ١٠ (عشرة) أميال ، ثم الحة

(٥٠) الادريسي ، للكتبة الصقلية ، ص ٣٦ . وعن سرقوسة انظر ياقوت ، معجم البلدان
ج ٣ ص ٨١ . وعن وصف الساحل الشرقي انظر احمد القلي ، المسلمون في صقلية ، ص ٩٠ .
(٥١) الادريسي ، للكتبة ، ص ٣٦ - ٣٧ .
(٥٢) المرحلة الخفيفة عند الادريسي تزيد على ٢٠ ميلا وتقل عن ٢٩ ميلا .
(٥٣) الادريسي ، للكتبة الصقلية ، ص ٢٨ - ٤١ ، احمد القلي ، للمسلمون في صقلية
ص ٦٠ (عن وصف الساحل الجنوبي) .

(وهي قلعة حصينة على بعد ثلاثة أميال من البحر ، بها حامية حامية عذبة الماء معتدلة السخونة كان يستحم فيها الناس) التي تقع على مرحلة من طرابنش ، ثم قلعة « أولى » على بعد ١٠ (عشرة) أميال ، ثم بلدة برطنيق على بعد ١٢ ميلا (ومتعلقتها غنية برراعة القطن والحناء) ثم شمس على بعد ٨ أميال ، ثم بلدة قرينش (الفنية باللوز والتين الناشف والخروب) . ومن قرينش الى بلرم ١٢ ميلا (٥٤) .

ومن بلرم الى مسينا ، حيث يسير الساحل في اتجاه الشرق في شكل أفقى ، بعد الادريسي ١٠ (عشرة) مواضع ما بين حصن وبلدة لطيفة ، هي : حصن بورقاد على بعد ١٢ ميلا ، وصخرة الحرير (الداحة في البحر) على بعد ١٢ ميلا ، وحصن جلفودي (الذي يشبه المدينه) على بعد مرحلة . وحصن طرزة (القابع على سفح جبل ميع) على بعد مرحلة وبلدة القوارب على بعد ١٢ ميلا ، وبلدة القارونية (التي تعترض ول اقليم - مسر) على بعد ١٢ ميلا ، وبلدة شنت ماركو (التي اشتهرت بحريها وسفحها . وبصاعة المراكب من خشب جبلها) على بعد ١٠ (عشرة) أميال ، وحصن ناصو على بعد ١٠ (عشرة) أميال ، وبلدة بقطش على بعد ١٢ ميلا ، ثم بليدة ليرى على مسافة ٣ أميال ثم حصن ميلاص (الذي كان كبير الكتان الطيب ، وهي مياهه يصطاد التين الخليل) على بعد ١٢ ميلا .

وبعد ميلاص تأتي مسيني ، على بعد مرحلة في نهاية الشاطئ الشمالي ، وفي رأس الثلث . حيث يلتقى الشاطئ الشمالي بالشاطئ الشرقي في مقابل بلدة ريو في قلورية (٥٥) .

وهكذا يعد الادريسي المواضع الرئيسية على كل من شواطئ صقلية التي تكون أضلاع شكلها المثلث . وطول الجهة الشرقية من الجزيرة التي تمتد من مسيني الى البوالتس أو جزيرة الارنب ٢٠٠ (مائتى) ميل ، والجهة الجنوبية من طرف جزيرة الارنب الى طرابنش طولها ٤٥٠ (أربعمائة وخمسون) ميلا ، وهذا الشاطئ هو أطول أضلاع المثلث ، أما الجهة الشمالية ، من طرابنش الى المجار أو العارو ، فطولها ٢٥٠ (مائتان وخمسون) ميلا (٥٦) . والادريسي يحصن دراسة تفصيلية لكل مراسى تلك

(٥٤) الادريسي ، المكتبة - ص ٤١ - ٤٢ .

(٥٥) انظر الادريسي ، المكتبة الصقلية . ص ٢٨ - ٣٣ .

(٥٦) الادريسي ، المكتبة الصقلية . ص ٧٦ .



شكل رقم (٣)

صقلية بين المرقعة وقلوية - كما رسمتها الادريس

الشواطئ من كبرة وصغيرة ، ويحدد المسافات بينها ، بحيث يذكر لنا على الساحل الشرقي أكثر من ٤٠ (أربعين) مرسى تتراوح المسافات فيما بينها ، على الجملة ، من ميل واحد الى ٢٥ ميلا . أما المسافات بين معشها فهي ما بين ٦ أميال و ١٢ ميلا (٥٧) . ويعدد من مراسي الساحل الجنوبي من مرسى البوالص الى طرابنث أكثر من ٣٧ مرسى (٥٨) . ومن مراسي الساحل الشمالى ما بين مسيني وطرابنث يعدل أكثر من أربعين مرسى (٥٩) .

أما عن مدن الداخل ناهما : علقمة (Alcamo) فهي الركن الغربي من الجزيرة ، وقصر يانة (Castro Giovanni) وهو الاسم المشتق من إنا (Enna) اسمها القديم ، وقلعة أيس (Caltani Setta) ، وقنعة جيرونة (Caltagirone) التي تقع في جنوب منتصف المسافة ما بين قطانيا وجرجنت (٦٠) .

الوصف :

جزيرة الخصب والعيوان :

وبفضل موقع صقلية الجزرى في وسط البحر المتوسط ، في الاقليم المعتدل الرابع والخامس - حسب تقسيمات الجغرافيين العرب التي أخذوها عن بطليموس - وبفضل جبالها وكثرة مياهها ، كانت في نظر العرب صخرة الأندلس من حيث : غناها الزراعى والحيوانى ، وكذلك المعدنى . فهي عند المقدسى : « جزيرة واسعة جليلة ليس للمسلمين جزيرة أجل ، ولا أعسر ، ولا أكثر مدنا منها (٦١) » . وبها من الخصب والزروع والمواشى والرقيقى ما يفضل عن صائر مدن الاسلام المتاخمة للبحر ، كما يقول الاصطخرى (٦٢) .

أما ابن حوقل الذى زار الجزيرة في سنة ٣٦٢ هـ / ٧٢ - ٩٧٣ م ، فيقول ان الغالب عليها الجبال والقلاع والحصون ، وأن جميع أرضها مسكونة.

(٥٧) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٦٨ - ٧٠ .

(٥٨) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٦٧ - ٦٩ .

(٥٩) الادريسي ، المكتبة الصقلية ، ص ٦٦ - ٦٧ ، ٧٠ - ٧١ .

(٦٠) انظر تاريخي نوردو ، بيروت ١٩٥٧ ، ص ٢ .

(٦١) أحسن التقاسيم ، ط ١٩٠٦ ، ص ٢٢٢ .

(٦٢) الاصطخرى ، المسالك ، المكتبة الصقلية ، ص ٢ .

- ٢٠٥ -

عروعة (٦٣) . وهي في وصف البكري الأندلسي : كثيرة الزرع والضرع
والعواكه (٦٤) . والادريسي ، الذي رسم خريطتها مبينا مدنها وقراها
وانهارها ، مما أشرنا الى بعضه ، يصفها قائلا : « ان جزيرة صقلية فريدة
الزمان فضلا ومحاسن ، ووحيدة البلدان طيبا ومساكن ، وقديما دخلها
المنجولون من سائر الأقطار ، والمترددون بين المدن والأصهار ، وكلهم أجمعوا
على تفضيلها ، وشرف مقدارها وأعجبوا بزاهر حسنها ، ونطقوا بفضائل
ما بها ، وما جمعت من مفترق المحاسن ، وضمت الى خيرات سائر المواطن (٦٥) » .

ابنة الأندلس :

أما ابن جبير ، الرحالة الأندلسي ، فقد قال في وصفه لصقلية : « وهي
كثيرة المدن والعنابر والضياع ، وتسميتها تطول ٠٠٠ ونحسب هذه الجزيرة
أكثر من أن يوصف ، وكفى بأنها ابنة الأندلس في سعة العنابر وكثرة
الحصب والرفاهة ، مشحونة بالأرزاق على اختلافها ، مملوءة بأنواع الفواكه
وأصنافها . وجبالها كلها بساطين مثمرة بالتفاح والشاه بلوط ، والبندق ،
والاجاص ، وغيرها من الفواكه (٦٦) » .

ومما نقله ياقوت عن صقلية : « وهي كثيرة المواشي جدا ، من : الحيل
والبغال والحمير والبقر والغنم والحيوان الوحشي . وأن بها جميع الفواكه
على اختلاف أنواعها ، وأن كلاًها لا ينقطع صيفا ولا شتاء ، وأرضها تنبت
الزعفران » . وهو يضيف : « وليس فيها سبع ولا حية ولا عقرب » (٦٧) ،
مما يميزها على سائر البلدان .

الثروة المعدنية :

والمهم أن صقلية كانت تتميز عن كثير من بلاد العرب بأنها كانت غنية
بمعدنها التي تمثلت ، في : الكبريت والحديد والذهب والنحاس والرصاص
والزئبق والنوشادر والتفط وغيرها .

-
- (٦٣) ابن حوقل : المسالك : المكتبة الصقلية ، ص ٤٠٠
(٦٤) البكري ، جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢٦٤
(٦٥) الادريسي : المكتبة الصقلية ، ص ٢٨
(٦٦) ابن جبير : المكتبة الصقلية ، ص ٨٢
(٦٧) معجم البلدان ، ج ٢ ، ص ٤٠٧

جبل النار :

وأول ما كان يثير انتباه الكتاب العرب ، كما أثار انتباه اليونان والرومان قبلهم ، هو بركان صقلية الشهير . الذى عرف عند العرب باسم « جبل النار » ، كما عرف باسم « الأطلية » أى عن النار التى تنبسط من الأرض (٦٨) . وهو بركان أتنا المشهور الذى يصل ارتفاعه الى أكثر من ٣ (ثلاثة) آلاف متر . ورغم أنه كان بركانا هامدا إلا أنه كانت له ثورات وغضبات ما بين الحين والحين ، ولو أن المقدسى حدد الزمن ما بين الفسرة والأخرى بعشر سنوات (٦٩) .

الحجر الخفاف والذهب :

وكان البركان يقذف الذهب الذى كان يتساقط مكونا الحجر الخفاف ، الذى كان يطفو ما يقع منه فى البحر على سطح الماء ، وهو فى شكل حجر اسفنجي أسود اللون ، بينما الذى يسقط منه فى البر يكون أبيض وأصفر ووردي اللون ، فى « هيئة الشهد وأكواز النحل الصغيرة » . وكان الأسود من هذا الحجر يستخدم لحك الأرجل فى الحمام ، ولهذا سمي بحجر الرجل ، كما كان يستخدم الأبيض منه مثلما تستخدم المحاة فتحك به الكتابة من الدفاتر والرقوق ، ومنه ما كان يعرف بـ « الفسك » ، وما كان يسمى بـ « القيسور » (٧٠) .

هذا ، كما كان الذهب يستخرج من بعض المناجم فى جبل البركان . ولهذا السبب عرف جبل النار أيضا بـ « حل الذهب » (٧١) .

الكبريت :

ومما عده الكتاب من عجائب صقلية أيضا معدن الكبريت الأصفر ، الذى وصف بأنه لا مثيل له بموضع آخر . ومنجم الكبريت لم يكن بعيدا من جبل النار ، وكان له : « قطاعون عالمون يتنساولون ذلك ، قد تمرطت

(٦٨) انظر المسعودى ، مروج الذهب ، المكتبة الصقلية ، ص ١ ، والتنبيه والاشتراف ، المكتبة ص ٢ ، ياقوت ، معجم البلدان ، ج ٢ ص ٤٠٧ ، ج ٤ ص ٥٥٥ .
(٦٩) أحسن التقاسيم ، ص ٣٤٦ .
(٧٠) المسعودى ، مروج الذهب ، المكتبة ، ص ١ ، والتنبيه والاشتراف ، المكتبة ، ص ٢ .
وقد نزل تحفة الألباب ونخبة الاعصاب لأبى حامد الغزالي ، المكتبة ، ص ٧٤ .
(٧١) التزوينى ، عجائب المخلوقات ، ص ٢٣٩ .

- ٢٠٧ -

شمعورهم ، ونصلت أطفارهم من حرة وييسة » . وكانوا « يجدونه في بعض الأيام سائلا متيمعا ، فيتخذون له في الأرض مواضع يجتمع فيها » ، كما كانوا « يجدونه في غير ذلك الأوان قد تحجر فيقطعونه بالمعاويل » (٧٢).

وكان الكبريت يوجد أيضا في جنوب شرقي صقلية في : جرجنت وفي الشرق في : قطانيا ، وفي الشمال الشرقي ، حول بلرم .

النفط :

والنفط (البترول) كان معروفا في الجزيرة أيضا ، وكان يستخرج من بعض الآبار بالقرب من قلعة المينا ، غير بعيد من سرقوسة . وكان للنفط موسم معلوم من السنة يظهر فيه على سطح الماء في تلك الآبار ، وذلك في أواخر الشتاء وبداية الربيع خلال ثلاثة أشهر ، هي : شباط (فبراير) ، وآذار (مارس) ، ونيسان (أبريل) .

أما عن كيفية استخراج النفط : فكان للآبار درج ينزل عليه الرجل من العاملين في استخراج النفط ، وقد خمر رأسه ، أي غطاها بقطعة من القماش كالحمار أو النقاب . ويسد مسام أنفه ، وإن تنفس في البثر هلك في ساعته » . وما أخرج من النفط « وضع في قصار (أي آنية فخار) فيعلو الدهن منه ، وهو المستعمل » (٧٣) .

ومن معادن صقلية المشهورة النوشادر الأبيض الذي كان يرفع الى بلاد الأندلس رغم وجوده هناك — وكذلك الى مصر . ولو أن أهل مصر استفادوا عنه بعد ذلك بتراب الحمامات ، كما يقول المقدسي (٧٤) .

٣ - السكان :

لما كانت صقلية ، بفضل موقعها الجغرافي ، في منتصف البحر المتوسط ، أشبه بمعبر بين أوروبا وإفريقية ، لم يكن من الغريب أن يطرا على تكوينها البشري الكثير من التغيير والتبديل ، تبعا لمجريات الأحداث في حوض البحر

(٧٢) البكري ، جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢١٥ ، وانظر دواية البكري ، كما نقلها
 د. بن الشباط ، المكتبة الصقلية ، ص ٢١٠ .
 — (٧٣) البكري ، جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢١٦ .
 (٧٤) الحسن الطاسيم ، ص ٢٣٩ - ٢٤٠ .

المتوسط ، ومى كل من الساحلين المشرفين على الجزيرة ، سواء فى أوروبا أم فى إفريقيا ، حتى صارت قصة الجنس الأصلى لسكان صقلية ، وهم الصيقلو أو الصقليون أشبه بقصة أسطورية ، كما رأينا (٧٥) .

بعد القديم عرفت الجزيرة العيسقيين ، واليونان ، والإرطاجيين ثم الرومان الإيطاليين ، وقبائل الفرنج من : الجرمان والوندال ، قبل أن تدخل فى نطاق الامبراطورية الرومانية الشرقية ، وهى بيرطة أو دولة الروم كما عرفها العرب ، وذلك عندما استرجعها بليزاريوس من أيدي الوندال ، وهى وولاية المغرب حوالى سنة ٥٣٠ م (٧٦) .

ومع أنه مما لا شك فيه أن محى كل فوج من العراة أو المهاجرين كان له أثره على التركيب البشرى لسكان الجزيرة وعلى لغتهم ، فإن جمهرة السكان ظلت ذات طابع بشرى ولغوى ومزاجى خاص بها ، يفرقها - على كل حال - عن جنس الغزاة ، سواء كانوا من العيسقيين أو اليونان أو القرطاجيين أو الرومان والروم . ومثل هذا سيحدث على أيام العرب أيضا ، وإن كان الى حد محدود ، بسبب التغييرات الأساسية التى طرأت على أهل كل البلدان التى دخلت فى حوزة الدولة الإسلامية ، إذ صاروا عربا أولا وقبل كل شيء .

روم إفريقية يعمرن صقلية :

وفىما يتعلق بروم صقلية يقول ياقوت : إن الجزيرة كانت قليلة العمارة ، خاملة قبل الإسلام . فلما فتح المسلمون بلاد المغرب ، هرب أهل إفريقية إليها فقاموا بها يعمرونها ، فأحسنوا - حتى فنحت فى أيام بنى الأغلب (٧٧) .

وهذه الفقرة الأخيرة تدل على الصلة الوثيقة بين إفريقية وصقلية ، على عهد البيزنطيين قبيل دخول العرب الى المغرب . وهى تبين أن الصيغة الرومينة البيزنطية كانت الغالبة على أهل صقلية .

(٧٥) انظر فيما سبق ، ص ١٩٧ .

(٧٦) انظر احسان عباس ، العرب فى صقلية ، ط ١ - دار المسافر - مصر ، ص ٢٥ ،

مارينو موريو ، المسلمون فى صقلية ، ص ٣ - ٦ .

(٧٧) المقرء من مخطوطات البلاط ، ج ٣ ص ٤٠٧ - وقريب من هذا ما يقوله الدمشقى ، فى نسخة الدهر وعجائب البر والبحر ، عن صقلية : "كثير زرع وهى حياض إفريقية" - فلما كانت فى أيدي المسلمين كانت حاضرة قن العلم - كثيرة العسنة والأدباء والفضلاء - سفامية الأندلس - المكتبة الصقلية ، ص ١٤٤ .

ولا شك أن فكرة صقلية الرومية هي التي جعلت العرب يجعلونها
بلد كبار معكرى اليونان القدماء . فلزم هي بلد ارسطاطاليس الذي كان
معلقا في حشنة في هيكليها (٧٨) . والفيلسوف فرقدريوس ، صاحب كتاب
اندخل الى كتب ارسطاطاليس المعروف باسم « اليساغوجي » ، هلك فيس
في جبل البار (٧٩) ، وكان بها كذلك قبر جاليوس (٨٠) .

والرواية تبين أيضا أنه إذا كان روم افريقية قد غادروا البلاد وانتقلوا
الى صقلية يعمرونها ، فلم يكن من العسير على العرب بعد أن استقروا في
افريقية أن يتبعوهم الى هناك ، وأن يتابعوا ذلك العمران في شتى المجالات .

(٧٨) سرمد للأطلاح - كلبكري ، المكتبة ، ص ٢٧٧ ، كتاب جغرافية سنجهرق ، المكتبة

ص ١٢ .

(٧٩) المسعودي ، التنبيه والاشراف ، المكتبة ، ص ٢ ، مروج الذهب ، المكتبة ص ١ .

(٨٠) من الكرى ، كما نقله ابن السباط ، المكتبة ، ص ٢٦٠ .

فتح الأغالبة لصقلية

المقدمة :

صقلية : دار أهل العهد :

كانت صقلية اذن ، بعد فتح العرب للمغرب ، مركزا للأسطون البيزنطي ، يهدد مه سواحل المغرب العربية ومراكب التجار العرب (٨١) ، كما كانت أيضا ملجأ لأعداء العرب من روم افريقية الذين تركوا البلاد ، واستقروا في الجزيرة ، وعملوا - وهم يكونون العداء للعرب - على زيادة امتعاشها الاقتصادي الذي جعل منها توأمة الأندلس . وكان كل من هذين العاملين كافيا ، وحده ، لكي يفكر العرب جديا في غزو الجزيرة عندما أصبحوا قوة بحرية تستطيع مناوأة الروم في البحر . وهكذا بدأت الغارات الاستطلاعية السابقة على صقلية وغيرها من جزر البحر ، مثل : سردينيا وكورسيكا ، وهي الغارات التي كانت تنتهي في كثير من الأحيان بالصلح ودفع الجزية للعرب . وبذلك لم تعد صقلية أرض العدو وبلاد المغانم والسبي فقط ، بل بلاد المعاهدين من أهل الذمة أيضا .

هذا ، ولو أن المصادر لا تمدنا بتفصيلات عما كان يتم بين الروم والعرب من المعاهدات ، مما يعني أن أهل ذلك العصر لم يكونوا يستسيغون قيام السلام بين الروم ودولة الاسلام ، حتى كانت تلك المعاهدات تتم بما يحفظ سريتها ، من : الحماة والكتمان .

ذلك ما يتضح من دراسة الأسباب التي أدت الى غزو الأغالبة لصقلية ، على عهد الأمير زيادة الله الأول ، في سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ م . حقيقة أن اضطراب الجند الأغلب ، وعدم الاستقرار الذي عرفته معظم ولايات افريقية يمكن أن يكون من الأسباب التي حلت بالأمير الى توجيه نشاط جنده ورعاياه نحو الجهاد فيما وراء البحار في صقلية ، بدلا من صرفه في العن والتقاتل

فيما بينهم • ولكن نكي يجمع المتح في صقلية ، كان الامر يتطلب اعدادا عسكريا على مستوى مناسب للعملية الكبيرة ، كما كان يتطلب تغطية قانونية تسمح بوقف معاهدة السلام التي كانت معقودة بين روم صقلية من جهة وبين الأغالبية من جهة أخرى ، منذ ايلم أبى العباس عبد الله بن ابراهيم بن إغلب الأمير السابق (٨٢) •

الصقليون ينقضون الصلح :

ومن الواضح أن معاهدة السلام تلك كانت تقضى بأن يعيد الروم في صقلية كل من كان لديهم من الأسرى : من الجند أو من أهل الرقيّة (٨٣) • وهو الامر الذي قام حوله جدل في افريقية في أواخر سنة ٢١١ هـ أو أوائل سنة ٢١٢ هـ (٨٢٧ م) ، عندما حضر القائد البيزنطي فيمي (أوفيموس . Euphemius) الذي كان خارجا على امبراطور القسطنطينية مع بعض أنصاره ، والذي كان يريد أن يستعدي زيادة الله على الروم في صقلية ، أو كان يريد أن يطلب منه معونة عربية ليستعيد بها سلطانه في الجزيرة ، فأعلن أن الروم خرقوا الهدنة في صقلية • وأنهم يحتجزون أعدادا من أسرى المسلمين هناك (٨٤) •

(٨٢) انظر المالكي ، رياض النعمس ، ج ١ ص ٨٦ • والتحقية ان ابراهيم بن الأغلب كان قد عقد الصلح - في سبيل تأمين الملاحة العربية في البحر المتوسط - لمدة عشر سنوات مع القائد البيزنطي في صقلية ، وهو قسطنطين • ودفع تغير السياسة الأغلبية التي حدثت ان تقوية الامارة بحريا من طريق الاهتمام الكبير بالأسطول مما أثار الغضب البيزنطيين في صقلية ، فان الامر انتهى بوقف صلح جديد لمدة عشر سنوات بين أبى العباس عبد الله الذي خلف والده ابراهيم بن الأغلب وبين جريجورى القائد البيزنطي في صقلية ، وذلك في سنة ٨١٣ ، كما تم تبادل الأسرى ، وتقرر تأمين سلامة التجار من الجانبين • انظر عزيز (أحمد) ، تاريخ صقلية الاسلامية ، بالانجليزية ، ص ٥٠ -

(٨٣) انظر المالكي ، ج ١ ص ١٨٦ ، المكتبة ، ص ١٨٢ - حيث تقول الرواية على لسان سليمان بن عمران قاضي القيروان بعد سجنه (انظر فيما سبق ج ١ ، ص ٧٤ و ٧٠ - الذي كان قد حضر مع شيوخ القيروان كتاب الهدنة ، الذي قرأه على جماعة الناس ، وكان فيه : بأن من دخل اليهم من المسلمين وإراد أن يردوه إلى المسلمين كان ذلك عليهم •) (٨٤) انظر المالكي ، ج ١ ص ١٨٦ ، المكتبة ، ص ١٨٢ - وحله الرواية مقبولة أكثر من رواية اللخمي ، عياض القنفذ في المدارك (ص ٤٧٦ ، تراجم الخليفة - ص ٦٦) التي تجعل الرسل الذين حضروا إلى القيروان - وهم : وسيل طائفة الروم - ما لم يتقدموا بنفس الرواية مع شك القاضي أبى محرز فيهم • ويؤيد رواية المالكي ما يخص عليهم الروايات التي تقول ان فيمي ، بعد أن أخرجه جيوش القيصر من صقلية ، سار فعلا إلى إفريقيا ، ثم إلى -

وجمع زيادة الله أهل الحل والعقد من مستشاريه ، ومن العلماء ، وعلى رأسهم قاضيا إفريقية حينئذ ، وهما : أبو محرز وأسد بن الفرات ، لمناقشة أمر إحلال روم صقلية بشروط الهدنة ، اذ احتجزوا بعض أسرى العرب ولم يطلقوهم حسب مقالة فيمي وأصحابه ، الذين كان بينهم واحد من المسلمين ، كما تقول رواية المالكي (٨٥) - ولا بأس أنه كان ترجمانا للروم ، اصطحبوه معهم - والطاهر أن فيمي وأصحابه أرادوا أن يظهروا بمظهر أصحاب الأمر الشرعيين في صقلية ، وهذا ما لم يخف على أبي محرز القاضي ، الذي رأى الثروى في أمر تقرير خرق الهدنة حتى تظهر البيعة (٨٦) .

وكان أبو محرز يرى عدم الأخذ بمقالة فيمي وصحبه ، على أساس عدم جواز قبول شهادتهم على أنفسهم أو على خصومهم من أبناء جلدتهم - أمه أسد ابن الفرات الذي كان قد جمع ، الى العلم والعق ، الشجاعة - حتى أنه كان ينفذ من بين شجعتان إفريقية في ذلك الوقت - والذي كان يميل الى نقض الهدنة ، فانه اعترض على تشكيل أبي محرز في شهادة فيمي وصحبه ، واعتبرهم رسل ملك الروم ، وقال في ذلك : « بالرسول هادناهم ، وبهم نجعلهم ناقضين » . وأضاف الى ذلك الآية التي تقول : « فلا تهنوا وتدعوا الى السلم وأنتم الأعلون » ، وأكد ما تدعو اليه الآية ، بقوله : « فنحن الأعلون » (٨٧) .

وعلى أساس فتوى أسد بن الفرات تلك تم نقض الهدنة مع الروم . وبناء على ذلك قرر زيادة الله غزو حرية صقلية ، وهو الأمر الذي كرمه علماء إفريقية وقتئذ ، لانه لم يصح عندهم أن الروم نقضوا العهد (٨٨) .

صراعات داخلية في الجزيرة تمهد للفتح :

وهكذا كان فتح صقلية ، مثل فتح الأندلس ، نتيجة مباشرة لصراعات داخلية بين زعماء البلاد من طلب بعضهم معونة العرب ، أو سهلوا عليهم

= الأندلس - انظر ياقوت ، حشم البلدان ط - أوروبا ، ج ٣ ص ٤٠٧ ، البكري ، جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢١٩ -

(٨٥) المالكي ، المكتبة ، ص ١٨٤ ، وعن أسد وامي محرز انظر فيما سبق ، ص ٦٦ . وما يمشى

(٨٦) المالكي ، ج ٣ ص ١٨٦ ، المكتبة ، ص ١٨٢ ، تراجم الخليفة ص ٦٦ .

(٨٧) انظر تراجم الخليفة ، ص ٦٦ ، المنار ، ص ٤٧٧ ، المالكي ، ج ٦ ص ٢٨٧ ، المكتبة ، ص ٢٨٢ - ١٨٣ -

(٨٨) المالكي ، ج ٧ ص ١٨٧ ، المكتبة ، ص ١٨٣ -

أمر الاسميلاء على الحرية . وفي سنة ٢١١ هـ / ٨٢٧ م . قام برأع بين حاكم صقلية البيزنطي قسطنطين ، وبين فيمي قائد جيش الاسطول الذي صفه رواية ابن الأثير المقلوبة عن الرقيق - النبي حافظ عليها التويري بشكل جيد ، بينما انطلمست بعض معالمها عند ابن خلدون ، والتي يعتمد عليها ، على أساس أنها يونانية الأصل - بالحرم والشجاعة (٨٩) . وانتهى ذلك النزاع بأن هاجم فيمي بمراكبه سرقوسة العاصمة ، واستولى عليها بعد أن هزم قسطنطين الذي لجأ إلى مدينة قنانيا القريبة ، على نفس الساحل الشرقي لبحريرة ، شمال سرقوسة ، حيث طارده قوات فيمي وقتلته .

وبموت قسطنطين آل حكم صقلية إلى فيمي الذي اتخذ اللقب الملكي ، بمعنى اعلان الاستقلال عن الامبراطورية ، وعهد بولايات الأقاليم إلى أتباعه ، وكان منهم القائد الأرمي بلاطة ، ابن عم ميخائيل حاكم مدينة بلرم . ولم يلبث بلاطه أن طمع بدوره في ملك الجزيرة فتحالف مع ابن عمه ميخائيل ، ونجح الاثنان في هزيمة فيمي ، وانتزاع سرقوسة من بين يديه - وهنا لم يجد فيمي ملجأ إلا أفريقية حيث كان الأمير زيادة الله (٩٠) .

حقيقة عرض فيمي ، واحتمالات النجاح والفشل ، ودور أسد بن الفرات :

في هذه الظروف ، وبصرف النظر عن نقض الصلح أو عدمه ، عرض القائد فيمي على زيادة الله أن يعاونه على فتح صقلية - وسهل له أمر ذلك ، ووعده - على ما نقى - بأن يكون تابعاً له في الجزيرة ، إلا إذا كان في نية فيمي الغدر بعد أن يساعده العرب ، وهو الأمر الذي يظهر من خشية العرب من وجوده في صفوفهم ، عندما نزلوا في الجزيرة - والظاهر أن زيادة الله وعدداً لا بأس به من مستشاريه ، وعلى رأسهم القاضي أسد بن الفرات ، أرادوا إتهاناً الفرصة ، ودفع حدود الإسلام في قلب البحر المتوسط ، إلى وإلى السواحل الأوروبية بضم صقلية - ولكنهم كانوا مترددين في حسيب الكسب والخسارة في المغامرة البعيدة فيما وراء البحر ، وخاصة أن القصد ، هذه المرة ، لم

(٨٩) وعن أسباب ثورة فيمي تقول الرواية البيزنطية أنه أحب رابعة اسمها هومونيزا وفروحا رغم ازديتها - وعندما بلغ ذلك سمع الاسطول ميخائيل القائد أمر حاكم الجزيرة قسطنطين بقتالة فيمي وقطع الله (أنظر عزيز أسد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، المجلد ١ ، ص ٦) .

(٩٠) ابن الأمير المكتبة المصقلية - ص ٢٢١ و ٢٢٢ - التويري : المخطوط - ج ٢٢ ص ٢٢٢ المكتبة - ص ٢٢٧ . ابن خلدون ج ٤ ص ١٩٦ . والمكتبة : ج ٤ ص ٤٦٦ .

يكن عادة عادية من تلك الغارات انثى كانوا يقومون بها على صقلية وغيرها من الجزر القريبة منها ، مثل : سرداية وكورسيكا ، بل هو الاستقرار والاستيطان في الجزيرة .

ينسخ ذلك من المناقشات التي دارت بين فقهاء افريقية الذين اختلفوا في الأمر ، فكره بعضهم غزو الجزيرة ، على أساس أنه لم يصح عندهم أن الروم تقضوا العهد (٩١) ، أو ما نصح به بعضهم ، عندما قالوا : نفزوها ولا نسكنها ، ولا نتخذها وطنا . ويظهر ذلك بشكل أوضح فيما ينسب إلى فقيه افريقية وامامها الشهير سحنون بن سعيد ، من أنه : سأل العارفين بالمسألة عن المسافة بين صقلية وبلاد الروم ، وعن المسافة بينها وبين افريقية . وانه عندما عرف أن الانسان يروح مرتين وثلاثة في النهار من ساحل صقلية إلى ساحل بلاد الروم - والمقصود بذلك عبور مجاز ميسي المضيق - وان المسافة بين الجزيرة وبين افريقية : يوم وليلة ، أظهر عدم موافقته على الغزو ، على أساس ان امدادات الروم ستكون قريبة جدا من الجزيرة ، بينما سيكون العرب بعيدين عن قواعدهم . وهكذا قال سحنون : « لو كنت طائرا ما طرت عليها » (٩٢) .

توتب على ذلك أن انقسم الناس إلى ثلاثة أطراف ، من محبذين للغزو ورابعين فيه ، وعلى رأسهم أسد بن الفرات . ومعارضين للمغامرة غير المضمونة ، وعلى رأسهم سحنون بن سعيد .

ثم جماعة الوسط ممن كانوا يودون الغزو ويخشون من القيام بالمغامرة . والمثل لهم زاهد افريقية وعابدها وقتئذ : عبد الرحيم بن عبد ربه الربيعي ، الذي كان يعرف بعبد الرحيم المستجاب ، والذي كان في أول أمره تاجرا في سوق البزازين بالقيروان . فقد كان عبد الرحيم مترددا ما بين الخروج للغزو أو البقاء لاصلاح وإعادة بناء رباط قصر زياد الذي كان يتردد عليه في الساحل ، فاقنعه سحنون بأن يبقى ويبني قصر زياد ليكون حبرسا

(٩١) انظر الصفحة السابقة .

(٩٢) النويري . المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٦ ب ، المكتبة . ص ٤٢٧ - ٤٢٨ حيث تسمى الرواية صاحب الرأي المعارض باسم : « ابن قادم » الذي ربما كان واحدا من اصحاب سحنون . ومن ابن قادم الذي يظهر في صورة واحد من قواد أسد في صقلية وانه كان يحيد الدعوة إلى الفريضة قائلا : « نحن حياة رجل مسلم أحب اليك من أصل الشرك كليم » . انظر المالكي . ج ١ ص ١٨٨ ثم ص ١٨٩ : حيث أحب أسد ابن قادم لغربه بالسوط .

للمسلمين ، وعونا لهم يلجأون اليه ، ويرابطون فيه (٩٣) .

رأى الشجعان يقتصر : أسد بن الفرات قائدا :

والهم أن رأى جماعة المتحمسين للجهاد هو انذى انتصر ، فقرر زيادة الله القيام بالفتوة ، وأصدر أمره الى القائد البيزنطى فيمى وأصحابه بالتوجه الى سوسة ، قاعدة الفتح وأرض المحارس والرباط ، والإقامة فيها حتى يتم الاعداد للحملة ، ويستعد الاسطول (٩٤) . ولم يكن من الغريب أن يستد زيادة الله قيادة الحملة الى أسد بن الفرات ، الذى كان على فقهه وعلمه ، معدودا بين الشجعان ، والذى كان قد سبق له غزو سردانية بأمر زيادة الله ، وأشرف على فتحها ، كما تقول الرواية ، لولا حسد من كان معه من القواد (٩٥) .

الاجتهاد فى بناء السفن للحملة :

دار صناعة فى مقبرة سوسة :

ويظهر من سيرة أسد بن الفرات ، كما يعرضها كتاب تراجم علماء افريقية ، أنه كان يتعجل الاعداد للحملة والمسير الى الجهاد ، حتى قيل : انه كان يشعر بتثاقل زيادة الله فى ذلك ويشكو منه (٩٦) . هذا ، ولو أننا نجد فى تراجم غير أسد من العلماء بعض التفصيلات الطريفة عما كان يقوم به زيادة الله من تجهيز الاسطول فى سوسة . ففى ترجمة يحيى بن عمر بن يوسف الأندلسى ، دفين سوسة ، يتضح أنه لما أمر زيادة الله بإنشاء المراكب

(٩٣) انظر المالکى ، ج ١ ص ٢٢٧ ، المكتبة ، ص ١٨٦ - وتقول الرواية أن سحنون بن سعيد صنع عند الرحيم بذلك لانه كان يعرف عنه أنه يخاف البحر . وأن سعيد الرحيم عندما شاور أسد بن الفرات فى صحة سحنون له ، رد عليه قائلا : « الذى أشار عليك به حسو الصواب » ، وأن أسدا أنت موافقه على ذلك بأن سعيه فى موافقة الأمير على أن يبني عند الرحيم قصر زيادة ، فأخرج له السجل الخاص بذلك . وتقول الرواية أن عبد الرحيم ألف فى اصلاح القصر وإعادة مائه ١٨ (ثمانية عشر) ألف دينار ، منها ١٣ (اثنى عشر) ألف دينار من ماله ، و ٦ (ستة) آلاف دينار من مال اخوانه وصحبه .

(٩٤) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٦ ب . المكتبة ، ص ٤٢٨ .

(٩٥) تراجم الخليفة ، ص ٦٧ - وتقول الرواية أن حنيد اخوانه له . أثناء الفتح بلغ مسامع الأمير الذى سأل عن أسماء المهتمين فى الامر وأن أسدا رفض أن يستنيهم .

(٩٦) المالکى ، ج ١ ص ١٨٧ ، المكتبة ، ص ١٨٢ .

للخروج الى صفليه . كان فتيانه من السوداين يشاركون في أعمال دلو
الصناعة التي ضاق بها المكان حتى أن العامين في بناء السور اضطرر ان
استخدام مقبرة سوسة ، وهدموا ما فيها من القبور ، حيث رقدوا اثر ك
التي كان يحرق اشجارها ، الا قبر يحيى بن عمر ، ما حصر احد على هدمه .
وعندما مثل بعض العاملين من العتبان السوداين قال : « انا نرى عليه بورا
عظما ، فهو الذي سمعنا من هدمه » (١٧) .

الذي يعهم من ترجمة أسد بن الفرسات انه ، في الوقت الذي كان
بتعجل الاعداد للحملة ، كان يفضل السقاء في وطبيعة القضاء . ففي ذلك
بدول الرواية انه قال لزيادة الله : « صلح الله الأمير من بعد القضاء ، والنظر
في حلال الله تعالى وحرامه ، تعزيتي وبوليبي الامارة » ، وكان رد الأمير
« امي لم أعزلك عن القضاء ، بل وليك الامارة ، وهي شرف من القضاء .
وابقيت لك اسم القضاء فأنت قاض أمير » . وزعم ما تقوله الرواية من انه
« لم يجتمع الامارة والقضاء لاحد بعد اربعية الا لأسد » (١٨) ، فقد كان
ذلك أمرا طبيعيا بالنسبة لأسد ، اذ كان الجيش يحتاج دائما الى قاض ،
يسمى « قاضي العسكر » ، للنظر في أمور الحلال والحرام ، بين الجند ، وينظر
في مسألة توزيع المغانم وتحديد الخمس الخاص بالأمير . وهكذا ، يسما كان
الاعداد للحملة يجري على قدم وساق ، والناس يتوافدون على أسد يسألونه
عن الخروج معه ، وما يحسن أن يكون معهم من العدة والعتاد ، أصدر ريادة الله
سجلا بولاية أسد على صفلية أميرا وقاضيا (١٩) .

خروج أسد من القيروان :

وعندما جهر الأسطول في سوسة ، وتم الاعداد للحملة في القيروان ،
كان على أسد بن الفرات أن يخرج لركوب الأسطول في سوسة ، وذلك بعد
إقامة حفل عيقد اللواء له في المسجد الجامع بالقيروان بعرفة الأمير ، حيث
يقرأ سجل الامارة ، أي قيادة الحملة . ويصف مترجموا أسد بن الفرات حفل
خروجه من القيروان ، في الطريق الى سوسة ، وصفا رائعا : فقد خرج معزوا

(١٧) الملوك ، ج ١ ص ٤٠٠ . المكتبة ، ص ١٨٧ - ١٨٨ .

(١٨) الملوك ، ج ١ ص ١٨٤ ، المكتبة ، ص ١٨٢ . تراجم . الخلة ص ٦٦ .

(١٩) الملوك ، ج ١ ص ٣٢٧ . المكتبة ، ص ١٨٦ . ترجمة عبد الرحيم بن عبد ربه .

وتقول الرواية أن أسدا حمل الأمر يصدر أيضا سجلا سنة قصر بن ريد ، كما سبق .

- ٢١٧ -

بوجوه من العلم من المودعين وكبار أهل الترياق من عامة الناس ، ورجال الحاشية اندس حرجوا جميعا بأمر ريادة الله .

وبطر أسد الى الناس عن يمينه وعن شماله ، والبنود مشورة فوق الرؤس ، وقد صهلت الخيل ، وضربت الطبول ، فاحده التأثير . ورقف القائد الفقيه حطيباً في المجمع الحاشد من المشيعين ، فقال : « والله يا معشر الناس ما ولي لي أب ولا جد قط ، ولا رأى أحد من بيتي مثل هذا قط ، وما رأيت ما يرون الا بالاقلام ، فاجهدوا أنفسكم واتعبوا أبدانكم في طلب العلم وتدوينه ، وكاثروا عليه واصبروا على شدته فانكم تنالون به الدنيا والآخرة » (١٠٠) . وكانت مناسبة استغلها القاضي القائد للحث على طلب العلم الى جانب الدعوة الى الجهاد .

حجم الحملة ومعداتتها :

ولا نعرف متى خرج أسد من القيروان ولا كم من الوقت أمضى في سوسة حيث كان يشرف على رجال الحملة الذين بلغ عددهم ٧٠٠ (سبعمائة) فارس بحيلهم ، و ١٠ (عشرة) آلاف راجل . ولكن من المعروف أنهم كانوا قد انتظموا في مراكبهم التي بنفت ١٠٠ (مائة) مركب ، قبل صباح السبت الموافق للنصف من شهر ربيع الأول من سنة ٢١٢ هـ / ١٤ يونية ٨٢٧ م ، حينما أعطيت الإشارة للاستطول بالاقلاع ، وذلك في خلافة المأمون (١٠١) .

وهذا يعني أن حمولة المركب كانت حوالي ١٠٠ (مائة) رجل دون النوتية . وتقول رواية ابن عذاري أن رجال الحملة كانوا يتكونون من أشراف افريقية ، من : العرب والجسد والبربر والأندلسيين ، وأهل العلم والبصائر (١٠٢) . وذلك يعني أن العرب الذين شاركوا في الحملة كانوا من سلالة القرشيين وعرب الفتوح الأولى في افريقية الذين عرفوا بالبلديين ، الى جانب التميميين من أقارب الأغالبة . أما الجند فالمقصود بهم عسكر الأميرون فتية من الصقالبة ومن السودان ، وأما بربر افريقية فلا بأس أن يكونوا جماعات من هوار طرابلس ونغزاة ، ومن قسائل الزاب ويضمثهم كتامة . أما عن

(١٠٠) المالكي ج ١ ص ١٨٨ . المكتبة . ص ١٨٤ ، وقارن تراجم إفريقية . ص ٦٧ .

(١٠٢) النويري . المخطوط . ج ٢٧ ص ٢٢٦ ب . المكتبة . ص ٤٢٨ ثم المخطوط . ص ١١١

حيث تقول الرواية أن أسداً سلك في عشرة آلاف . وقارن المالكي ج ١ ص ١٨٧ .

(١٠٢) ابن عذاري ج ١ ص ١٠٢ .

الأندلسيين فالمقصود بهم ، كما نرى ، أولئك الذين كانوا قد استقروا في إفريقيا ، ومنهم من كان من أهل العلم والبصائر ، الذين ساهموا في هذا الجهاد ، وهم غير الأندلسيين من الغزاة البحرين الذين سيأتي ذكرهم عما قريب .

أما عن مراكب فيمي التي لا تشير إليها الرواية في تلك الرحلة ، فأغلب الظن أنها سارت بصحبة أسد ، كما تقول رواية النويري (١٠٣) .

إقلاع الحملة الى مازر (مزاره Mazara) :

وإذا كانت الرحلة في البحر في ربح الصيف الموالية تستغرق يوما وليلة ، كما قيل لسحنون (١٠٤) ، وهي مسافة مجريين بمسافات أهل البحر وقتئذ ، أي حوالي ١٢٠ ميلا ، فإن هذا لا يعني أن أسطولا حربيًا مثقلا بالرجال والعتاد كان يمكنه أن يصل في اليوم التالي الى ساحل صقلية . فقد استغرقت الرحلة ٣ (ثلاثة) أيام ، فوصل الأسطول الى ساحل مازر صباح يوم الثلاثاء ١٣ من ربيع الأول (١٦ يونيو) (١٠٥) .

أما عن اختيار ساحل مازر لنزول الحملة ، فكان يحقق للعرب ميزتين : احدهما ، أن ساحلها يعتبر أقرب السواحل الصقلية الى الأرض الإفريقية ، وثانيتهما : أنها كانت بعيدة عن مركز النقل البيزنطي في الجزيرة ، وذلك على الساحل الشرقي حيث : سرقوسة رقطانيا وشرمين ، كما أن مدينة مازر نفسها كانت بعيدة في الداخل على بعد أميال من الساحل .

حازر قاعدة العمليات :

وهكذا ، أمر أسد بن الفرات بالحيل فأخرجت من المراكب في هدوء ، وتبعها الرجال ، واتخذ له في الموضع معسكرا ، وانتظر يتحسس مواضع قديمة في المكان لمدة ثلاثة أيام . ووضح من رواية النويري أن أصحاب

(١٠٣) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ من ٢٣٦ المكتبة ، ص ٤٢٨ (حيث يقول ان الأسطول كان في « بحر مائة مركب سوى مراكب فيمي ») .

(١٠٤) انظر فيما سبق ، ص ٢١٣ .

(١٠٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ من ٢٢٦ ب . المكتبة ص ٤٢٨ . وانظر تاريخ صقلية حسب تاريخ الروم ، المكتبة الصقلية ص ١٦٥ (حيث يجعل الوصول الى مازر في منتصف يوليو) .

فيمى لم ينزلوا فى المعسكر العربى ، بل أقاموا بالقرب منه ، وذلك أن رجال
أسد عندما أخذوا فى اليوم الثالث سرية من سرايا الروم ظهر لهم أنهم من
أصحاب فيمى فتركوهم (١٠٦) ، مما يعنى أن المنطقة لم تكن محصنة ، وأنه
لم يكن بها حاميات من البيزنطيين .

وبذلك استولى أسد على مازر ، وبث سراياه فى المنطقة قضم وتسبى ،
حتى امتلا المعسكر بالسائمة الكثيرة والسبى والسلاح (كراعات) (١٠٧) .

اللقاء مع حاكم الجزيرة فى « مرج بلاطه » (Pelato) :

وعندما اطمأن أسد الى سلامة موقعه قرر المسير الى لقاء القائد الأرمنى
بلاطه ، الذى كان قد سيطر على الجزيرة وطرد فيمى - فعبا رجاله وخرج بهم
من مازر متجها الى حيث كان بلاطه فى بعض قلاعہ مرج يعرف باسمه ،
فهو « مرج بلاطه » ، مسترشدا بفيمى ورجاله . وعندما برز بلاطه ، عبأ أسد
رجاله فى هيئة القتال ، وطلب من فيمى ورجاله أن يقفوا بعيدا على الجياد .
وانتهى القتال غير المتكافئ فى نظر الرواية التى تقول ، بكثير من المبالغة ،
أن بلاطه زحف فى ١٥٠ (مائة وخمسين) ألفا (١٠٨) ، باهزام بلاطه نحو
قصريانة (كاستروجيوفاني) ، وهى المدينة الكبيرة التى تعتبر عاصمة وسط
الجزيرة ، بعد أن فقد كثيرا من رجاله ، وترك الكثير من عده وعتاده غنيمة
بين أيدي رجال أسد .

وللرواية الحق فى تضخيم الدور الذى قام به أسد بن الفرات أثناء
القتال الكبير - فهو عندما طلب الى أصحاب فيمى أن يعتزلوا رجاله ، أمرهم
بأن يجعلوا على رؤسهم سيما يعرفون بها لثلاثتهم واحد من العرب أنهم
من الأعداء ، فيصيبهم بمكرهه - وينسأ على ذلك فقد جعل أصحاب فيمى
الحشيش على رؤسهم (١٠٩) مما يعنى أنهم كانوا محتبئين فيما يشبه الكمين
وأنهم استخدموا فروع الأشجار والحشيش على رؤسهم للتمويه .

(١-٦) البورى ، المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٣٦ - المكتبة ، ص ٢٢٨ .

(١-٧) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠٢ .

(١-٨) المالكي ، ج ١ ص ١٨٨ ، المكتبة ، ص ١٨٤ . البورى ، المخطوط . ج ٢٢

ص ١١١ . وتذكر هذه المبالغة بما قيل فى فتح الأندلس أن جيش للدول كان يزيد على
مائة ألف نيسا كان جيش طارق حوالى عشرة آلاف .

(١-٩) المالكي ، ج ١ ص ١٨٨ . المكتبة ، ص ١٨٥ .

ووقف أسد يحمل لواء القيادة في قلب عسكره ، وهو يزمرم بأيات من القرآن الكريم ، وخاصة سورة « ياسين » . وعندما بدأ الروم حملتهم على رحاله الدين راعهم الأمر ، أقبل أسد يرفع من معنوياتهم ، ويعزل لهم : « هؤلاء عجم الساحل ، هؤلاء عبيدكم لا تهابوهم » ، واندفع باللواء تحت إبطه ، وحمل الناس معه . وبلغ من تشبث أسد باللواء تحت إبطه أنساء تموج الناس في المعركة الى درجة أن سال الدم من تحت إبطه على قساة اللواء ، وعلى طول دراعه (١١٠) .

ولم يستقر بلاطه كثيرا في قصر يانة اذ غلبه الخوف من العرب ، فخرج من قصر يانة نحو ميسين من حيث عبر الى قلورية في حوض إيطاليا ، ربما من أجل العودة من كان يدين له بالطاعة في هذا الصقع من الرجال ، ولكنه قتل هناك (١١١) .

وبذلك تحققت أول مرحلة من مراحل غزو صقلية على يد أسد ابن العرات الذي كتب الى ريادة الله بالفتح ، وكان على الأمير الأغلبى أن يخطر بديره الخليفة المأمون في بغداد بما تم في صقلية من الفتوح باسم الخلافة (١١٢) .

التوسع نحو سرقوسة :

وبعد ذلك عاد أسد بن العرات في اتجاه معسكره مازر ، وهو يكتم آلام إبطه الجريح ، واستولى في طريق العودة على الحصون والقرى الواقعة على البحر ، مثل افيمية التي كان بها كنيسة كبيرة . وبعد أن أصلح أسد من شأنه قرر المسير نحو الشرق الى سرقوسة حيث قوات السروم الرئيسية ، فترك مازر بعد أن استحلل عليها القائد أبا زكي الكناني ، واتخذ طريق الساحل الجنوبي في اتجاه الركن الجنوبي الشرقي من الجزيرة حيث طرق البوالص أو ألف الأرنب ، كما يسميه الادريسي (١١٣) .

(١١٠) المالكي . ج ١ ص ١٨٨ . المكتبة . ص ١٨٥ . ويشرح المالكي عجم الساحل ما بين الدس كانوا هموا من ساحل افريقية عندما فتحها العرب . واطر براحم الغلبية . ص ٦٧ .
(١١١) البويري المخطوط . ج ٢٢ ص ٢٣٦ ب . ٢٢٧ . المكتبة . ص ٤٢٨ . واطر ابن الأثير . سفة ٢٠١ . ابن حلدون . المكتبة . ص ٤٦٦ .
(١١٢) انظر فيما سبق . ص ٢١٨ .
(١١٣) ٧١ - ٧٢ . المكتبة . ص ٣٧ . وعن اييه انظر التويري المخطوط . ص ٢٢٧ .

- ٢٢٢ -

وتقول الرواية انه التقى بالقرب من البنية المعروفة بكنيسة أنسفين. بعد من الروم بقيادة بعض بطارقة سرقوسة ، وبنهم حذروه ومكروا به ، عندما طلبوا منه الأمان نظير دفع الجزية ، وذلك أن هدفهم كان أخذ فسحة من الوقت للاستعداد لمواصلة الحرب .

وتنص الرواية على أن أهل الجزيرة اجتمعوا الى قلعة الكريث في الجزيرة المعروفة بنمس هذا الاسم ، على بعد ٣ أميال من البوالص ، حيث جمعوا فيها كل أموال الجزيرة (١١٤) . أما عن أهل سرقوسة الذين ذلوا وألقوا سلاحهم ، فابهم عادوا الى منارة العرب (١١٥) .

وهكذا بعد أن أقام أسد بن الفرات في موضعه أياما تبين له أن أهل سرقوسة و مكروا به حتى أصلحوا حصنهم ، وأدخلوا اليه جميع ما كان في الزبض وفي الكنائس من الذهب والفضة والميرة ، فتسلم ولأصحبهم القتال (١١٦) .

حصار سرقوسة :

ومن تحت أسوار سرقوسة حيث استقر أسد في معسكره ، أخذ ييث انسرايا في أنحاء المنطقة لتعود اليه بالمغانم العظيمة والسبي الكثير ، حتى ضج أهل المنطقة ، واضطر المحاصرون في سرقوسة الى طلب الأمان من جديد . وتقول الرواية أن أسدا كان يميل الى أن يجيب الى ما طلبه أهل سرقوسة من الأمان ، ولكنه لم يستطع أمام مراضة المتزمتين من أصحابه . فظل مقيما في المنطقة ، وهو يناصب أهلها العداة ، ويواصل عليهم شن الغارات (١١٧) في البر والبحر جميعا ، بينما كان زيادة الله يواصل امداده بالرجال والعنادر (١١٨) .

- (١١٤) الويرى ، المخطوط ، ص ٢٢٧ . وقانون ابن الأثير ، سنة ٢٠٦ هـ . (في ولاية ريادة الله ، ج ٦ ص ١٣٦) ، وابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٩ .
- (١١٥) نفس المصدر .
- (١١٦) نفس المصدر .
- (١١٧) الجزء المأخوذ ، ج ١ ص ١٨٩ ، المكتبة ، ص ١٨٥ . وقانون ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ . (ولاية ريادة الله ، ج ٦ ص ١٢٨) ، والويرى ، المخطوط ، ص ٢٢٧ .
- (١١٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ . (ولاية ريادة الله ، ج ٦ ص ١٢٨) .

القحط والوباء :

والظاهر أن الذي كان قد دفع أسد بن الغرات الى الميل الى عقد الهدنة التي طلبها أهل سرقوسة ، هو القحط والوباء الذي بدأ يحل بالجزيرة منذ السنة التالية لنزوله في مازر ، وهي سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م . فهذا ما يفهم من رواية المالكي التي تشير الى ما نزل بالعسكر من الجوع الذي أضر بهم حتى أكلوا لحم الخيل ، وهو الأمر الذي تؤكد رواية ابن الأثير (١١٩) ، مما دعا بعض كبار القواد الى اقتراح الجلاء عن الجزيرة والعودة الى إفريقيا .

ورفض أسد بن الغرات بطبيعة الحال كسر الغزوة ، ولم يفقد الأمل في مقدرة الرجال على ابجاز المهمة رغم ما كان يواجههم من الصعوبات . وقام جدل يسه وبين ذلك للقائد الذي سمي به رواية المالكي بابن قادم ، والذي قال في معرض دفاعه عن فكرته : « حياة رجل مسلم أحب إلينا من أهل الشرك كلهم » - وعندما وجد أسد أن عددا من رجاله يميل الى ترك الغزو والعودة الى الساحل الأفريقي هددهم بإحراق المراكب - وعندما تناول ابن قادم عليه ، وقال له : « على أقل من هذا قتل الناس عثمان » ، لم يتردد القاضي الأمير في أن يؤدبه بالسوط (١٢٠) ، تسليما كما فعل موسى بن نصير بطارق بن زياد في قصة فتح الأسطس مع اعتبار عكس الأوضاع .

استمرار الضغط على سرقوسة :

والمهم أنه رغم انباء والشنعة ظل العزب يضفطون على واحة سرقوسة ، ونجحوا في فتح عدد من الغيران حولها ، وكانت سراياهم تعود من جولاتها بالمغانم والأسلاب (١٢١) التي تعينهم على مواصلة الصراع . بينما كان

(١١٩) المالكي ، ج ١ ص ١٨٩ ، المكتبة ، ص ١٨٥ ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (ولاية زيادة الله ، ج ٦ ص ١٢٨) .

(١٢٠) المالكي ، ج ١ ص ١٨٩ ، المكتبة ، ص ١٨٥ - والذي يستعرض الاقتباء هو أن رواية النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٦ ، المكتبة ، ص ٤٢٧ ، التي سبقت الإشارة إليها ، والتي نصت على أن الامام سحنون كان من الممارقين لغزو صقلية منذ البداية (انظر فيما سبق ص ٢١٤) تغلط بين سحنون وبين ابن قادم . ولكنه يمكن القول انه ربما كان ابن قادم من اصحاب سحنون . هذا كما يمكن الظن في ان تكون قصة فتح الاندلس - وما قبل من احراق طارق لمراكبه عقب الفيود - وما قبل من أن موسى ضرب طارقا بالسوط هذه طليخة علاقة بتلك القصة الخاصة بفتح صقلية -

(١٢١) ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٢٢٣ .

- ٢٢٢ -

الإمبراطور ميخائيل الثاني يرسل التجذات إلى الجزيرة ، ويعمل على إقناع
 دوج البندنية « جيوستيانو بارتيسيباريو Guistiniano Partecipazio
 بمساهمة أسطول له في مواجهة العرب (١٢٢) .

وهكذا تطلبت العمليات العسكرية أن يستقر أسد في معسكره الجديد
 تحت أسوار سرقوسة ، وحسنه فأحاطه بخندق يمنع الروم من مهاجمته ،
 وعندما علم العرب بمسير بطريق (قائد) بلرم في عسكر كثيف اليهم ،
 أأموا لهم مصائد خارج الخندق . اذ حفروا حفرا كثيرة ، أتت بما كان يرجى .
 منها عندما سقط فيها عدد كبير من المهاجمين وقتلوا . وبذلك نجح العرب
 في الدفاع عن قاعدتهم ، كما زادوا من ضغطهم على سرقوسة المحاصرة (١٢٣) .

وفاة أسد في الوفاء مع وصول أسطول من القسطنطينية :

ولم يكد العرب يتنفسون الصعداء وسط تصب القحط والوباء والجوع
 حتى فوجئوا بازدياد متاعبهم بوصول أسطول من القسطنطينية معيا بالرجال
 والعداد . وكان وصول الأسطول الرومي في وقت ازدادت فيه شدة الوفاء
 الذي راح ضحيته الكثيرون ، وعلى رأسهم قائدهم وقاضيه أسد بن
 الفرات (١٢٤) ، الذي توفي في شعبان من سنة ٢١٣ هـ / أكتوبر - نوفمبر
 ٨٢٨ م (١٢٥) ، ودفن تحت أسوار سرقوسة (١٢٦) .

(١٢٢) عزيز أحمد ، تاريخ سفلة الإسلامية ، ص ٨ .
 (١٢٣) ابن الأثير ، سنة ٢٠٢ هـ (زيادة الله) ، المكتبة ، ص ٢٢٣ . والطبري ، بن خلدون ،
 ج ٤ ص ١٩٩ . المكتبة ، ص ٦٧ هـ حيث النص على أن المسلمين حاصروا بلرم بدلا من خروج
 مكر بلرم إلى المسلمين .
 (١٢٤) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ص ٢٢٣ .
 (١٢٥) الطبري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ . وقارن تراجم ألقية ، ص ٧٠ حيث
 يشير إلى ذلك أنه قيل أول وفاة أسد كانت في سنة ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م أو في سنة ٢١٧ هـ /
 ٨٢٢ م .

(١٢٦) ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٢٦٧ هـ حيث يخلط النص بين سرقوسة وبلرم فيقول :
 انه دار في المدينة الأخيرة أما ص العبر (ج ٤ ص ٦٩٦) فلهذا انه دفن في قسريالة خطأ .
 وكان من نصيب تراجم ألقية أن يدلن فيه علم أسد الذي كان يحضر على شياخ علمه بولاقه .
 لقد كان يرى ليربي الأيمان وهو يدق صدره ، ويقول : « وأحسرك الله ! ان مت : ليدخلن
 القبر على علم عظيم » - والطبري تراجم ألقية ، ص ٦٣ .

اختيار الجند محمد بن أبي الجوارى قائدا :

والظاهر أنه كان لوفاء أسد وقع سيء في نفوس عسكره فلي ذلك الر الذي كان يفتك بهم الرباء ، حتى قيل أن رهائن الروم الذين كانوا لـ انتهزوا الفرصة وهربوا (١٢٧) . ورغم أن لا نعرف أن الأمير ريادة الله قد عين قائدا ثانيا للحملة كما جرت العادة ، فإن رؤساء الجند اجتمعوا واخت واحد منهم ليخلف أسدا بن الإمامة ، وهو محمد بن أبي الجوارى (١٢٨)

الرباء والروم أمام العرب :

العودة إلى مازر والتفكير في الرجوع :

وأمام الخسائر التي كان ينزلها الرباء بالقوة العربية وتهديد البيزنطية التي اتت في الأسطول بحرا ، وفي البر أيضا عن طريق إركلايريا ، ترك العرب معسكرهم تحت أسوار سرقوسة وعادوا نحو إلى قاعدتهم مازر من حيث قرروا العودة إلى أفرقية ، فأخذوا في اصم مراكبهم .

وتقول الرواية أنهم عندما ركبوا مراكبهم مغادرين مازر ، وجد الأسطول البيزنطي يقف لهم بالمرصاد عند المرسى على بعد عدة أميال المدينة ، ويسمعهم من المغادرة (١٢٩) . وهنا لم يعد أمام العرب من خيار البقاء في الجزيرة ، وأغلب الظن أنهم فصلوا الموت - إذا لم يكن منه بحر السيوف على برد الفرق في لجة الماء . والظاهر أن الروم كانوا دخلوا مازر بعد خروج العرب منها إذ تطلب الأمر استعادتها بقتال استمر ثلاثة أيام (١٣٠) .

ورغم ما تقوله الرواية من أن العرب أحرقوا مراكبهم (١٣١) :

(١٢٧) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٢٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ (زيادة الله) ، المكتبة ، ص ٢٢٣ ، سير .

ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ (ج ٤ ص ١٩٩ - حيث أ ابن الجوارى) ، وقارن ابن خلدون ، ج ١ ص ١٠٤ حيث القراءة : الجوارى .

ابن أبي الجوارى .

(١٢٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ (زيادة الله) ، التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٧

المكتبة ، ص ٤٦٩ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ .

(١٣٠) ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ .

(١٣١) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ (زيادة الله) ، التويرى ، المخطوط ، ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ .

الاستعجال في الحرب ، فأغلب الظن أنهم ما كانوا ليضعحوا بسفنهم التي تعتبر وسيلة المواصلات الوحيدة بينهم وبين قواعد إمدادهم في إفريقية ، وأنهم إذا كانوا قد أحرقوا بعض سفنهم فأنما يكونون قد فعلوا ذلك ضمن إجراءات الوقاية التي اتخذوها لمقاومة الرواء . وانطلاقاً من قاعدتهم في مازر بدأ العرب يوطدون أقدامهم في الإقليم الشرقي بالاستيلاء على حصن مينارو (Mineo) ، على بعد ٢٤ ميلاً في اتجاه الجنوب الغربي من لنتيني الواقعة على الساحل شمال سرقوسة (١٢٢) ، بعد حصار استمر ثلاثة أيام ، وبمعاونة أصحاب فيمي حيث استقرت جماعة منهم (١٢٣) . وأتبعوا ذلك بالاستيلاء على حصن جرجنت عنوة وسكنوه . وبذلك هدأت نفوسهم ، وأطمأنوا إلى طيب المقام (١٢٤) .

فيمي يستمر في معاونة العرب ، فيقتاله الروم في قصر يانة :

والذي يفهم من قصة الفتح أن التعاون كان وثيقاً بين العرب وبين الطريق فيمي وأصحابه ، على عكس ما قيل من أنه حرض أهل سرقوسة على المقاومة . وهكذا قاد فيمي العرب بعد ذلك نحو وسط الجزيرة إلى قصر يانة . وتقوى الرواية أن القصريانيين غدروا بفيمي عندما فاضهم باسم العرب . فبعد أن خرجوا إليه وبذلوا له الطاعة ، ووعدوه بأن يكونوا معه ومع المسلمين على كلمة واحدة ويخضعوا بطاعة الروم ، طلبوا منه مهلة يوم لترتيب أمور الصلح مع العرب . ثم نهم اغتالوه عندما حضر اليهم في اليوم التالي (١٢٥) .

هزيمة الأرومن البيزنطيين في حيز قصر يانة :

والظاهر أن هدف أهل قصر يانة من خداعهم فيمي والعرب، كان اكتساب

(١٢٢) الأديسي ، المكتبة ، ص ٥٧ .

(١٢٣) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (زيادة الله) ، النوري ، المطبوع ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . وقانون تاريخ جزيرة صقلية من حين دخلها المسلمون . الفيديجل سقوت مينارو بين أيدي العرب في السنة الرابعة من نزولهم الجزيرة (المكتبة ، سن ١١٦) ، ومي سنة ١٢٢٩ من تاريخ العالم .

(١٢٤) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٣ ، النوري ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ص ٤٦٧ (كركنت بدأ من جرجنت) ، ج ٤ من ١٩٩ (حيث كركنت بدأ من كركنت) .

(١٢٥) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٣ ، النوري ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٧ .

بعض الوقت حين وصول القوات البيزنطية التي كانت تتجه نحوهم للقضاء
العرب . وكانت القوات الرومية تتكون في معظمها من حنود من الأرض يقبذة
البطريق تودوت (Théodote) (١٣٦) . وتم اللقاء بين عرب إفريقية وأرض
القسطنطينية في أحوار قصرية ، وانتهى القتال بهزيمة عسكر تودوت وبنس
الكثيرين ، إذ لم يسلم منهم الا من لجأ إلى المدينة الحصينة (١٣٧) ، بينما وقع
من قوادهم (بطارقتهم) سبعون أسيرا بين أيدي العرب (١٣٨) .

وفاة ابن أبي الجوانى ، وولاية زهير بن نرغوث ، وهزيمة مؤلة أمام الأرمين :

وعقب المعركة توفي القائد محمد بن أبي الجوانى في أول سنة ٢١٤ هـ /
مارس ٨٢٩ م ، وتم اختيار القائد زهير بن نرغوث خلفا له في القيادة (١٣٩) .

وواضح من الرواية أن موقعة قصرية الأولى لم تكن من المعارك العاصلة ،
إذ لم يلبث تودوت أن ظهر في الميدان مرة أخرى ، بعد أن نظم فلول قواته
الأرمينية ، ونجح في الثأر لهزيمته . وكانت بداية دوران الدائرة على العرب
عندما خرجت سرية لهم من معسكرها في المنطقة بحثا عن المغانم - من أجل
القوت على ما يظهر - فخرج عليهم الروم ، فعادوا منهزمين إلى قاعدتهم .
وعندما خرجت القوة العربية في جمعيها لملاقاة الروم ، حشد هؤلاء كل قواهم
وجحوا في هزيمة العرب في موقعة دامية خسر فيها زهير بن نرغوث ألف
قتيل - من رجاله ، واضطر إلى العودة مهزما نحو معسكره حيث اتخذ موقعا
دعائيا ، فخنق حول قاعدته (١٤٠) .

حصر العرب في ميناو :

وهكذا دارت الحرب سجالا بين العرب المحصورين في معسكرهم وبين
الروم . وإزاء اشتداد الحصر فكر العرب في مفاجأة الروم صباحا على حين

(١٣٦) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٧ ب ، المكتبة ، ص ٤٣٠ .

(١٣٧) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (زيادة الله) ، المكتبة ، ص ٢٢٢ .

(١٣٨) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ أ ، المكتبة ، ص ٤٣٠ (حيث القراءة تصحون

بطريقا بدلا من بسعين) .

(١٣٩) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ أ ، المكتبة ، ص ٤٣٠ (حيث قراءة الاسم

زهير بن نرغوث) ، ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (زيادة الله) ، المكتبة ، ص ٤٢٣ (حيث القراءة

ابن نرغوث وفي الهامش - ابن نرغوث) .

(١٤٠) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٤ .

عرة ، وهو ما يعرف في المصطلح العسكري العربي بـ «البيات» ، ولكن الروم عرفوا - عن طريق جواسيسهم - بما يبيت له العرب ، ففتحوا عن مصكرهم ، وكانت مفاجأة غير سارة للعرب عندما وجدوا الروم يقبلون عليهم من كل ناحية ، فانهزموا الى حصنهم في ميناو ، بعد ان فقدوا الكثيرين القتلى (١٤١) .

وبذلك انقطعت الكتلة الرئيسية من القوات العربية في ميناو عن بقية اخوانهم الموجودين في جرجنت ، وفي مازر ، واشتد عليهم الحصار وقتل عندهم الميرة والأقوات حتى أكلوا دوابهم ، بل واضطروا الى أكل الكلاب (١٤٢) .

حرب الاستتال : العرب يغربون قاعدتهم في جرجنت (كركنت : Girgenti) وينضمون الى اخوانهم في مازر :

وتندما وصلت أنباء ما يعانيه العرب في ميناو من شدة الحصار والضيق الى اخوانهم في جرجنت ، عبر هؤلاء عن ضيقهم لعجزهم عن مد يد المعونة اليهم بأن هموا مدينتهم ، وساروا الى مازر (١٤٣) ، مما يعني أيضا أنهم خافوا السقاء وحدهم ، وهم قلة ، من المقام في جرجنت ، وفضلوا الانضمام الى اخوانهم في مازر حتى يكونوا أقدر على مقاومة الروم اذا ما فكروا في الهجوم عليهم .

وهكذا أصبح المسلمون متجمعين في نقطتين فقط من الجزيرة : ١ - في ميناو المحاصرة ، قرب الشاطئ الشرقي فيما بين سرقوسة ولنتيني ، ٢ - وفي مازر قرب الركن الجنوبي الغربي . وظل المحاصرون في ميناو صامدين حتى أشرفوا على الهلاك ، عندما دخلت سنة ٢١٥ هـ / ٨٣٠ م (١٤٤) ، حينما اتاهم الفرج من حيث لم يحتسبوا .

(١٤١) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (زيادة الله) ، المكتبة ص ٢٢٤ .
(١٤٢) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ (زيادة الله) ، المكتبة ص ٢٢٤ ، التويري ، المخطوط .
ج ٢٢ ص ٢٢٨ ، المكتبة ص ٤٣٠ ، ابن خلدون ، المكتبة ص ٤٦٧ .
(١٤٣) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ المكتبة ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، المكتبة ص ٤٦٨ ،
وج ٤ ص ١٩٩ .

(١٤٤) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ص ٢٢٤ ، والنص هنا يتخذ التاريخ ببدية سنة ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م الذي صححته الى مدخل سنة ٢١٥ هـ / ٨٣٠ م ، على أساس أنه وفاة ابن الجراي كانت في مطلع سنة ٢١٤ هـ / ٨٢٩ م - كما سبق .

البحريون الأندلسيون ، وغزو صقلية :

ففي بداية سنة ٢١٥ هـ / - ٨٣ م ، كانت صقلية هدفا لغارات تدرية من قتلك التي كان يقوم بها الغارة الأندلسيون من سكان الشواطئ الشرقية للاندلس على سواحل انروم والفرنج ، ليس في الحوض الغربي لبحر المتوسط فقط ، بل وفي الحوض الشرقي أيضا . والذي يفهم من الروايات أن هؤلاء الغارة البحريين من أهل الأندلس لم يكونوا من الحشد النظامي ، بل كانوا من متطوعة المجاهدين ، الذين اتخذوا الغزو البحري صناعة لهم ، وأن حكومة قرطبة - الإموية لم تكن تمنع فيما يقومون به من أعمال في غير بلاد المسلمين .

وهذا لا يمنع أنهم كانوا يقومون بذلك دون علم أمراء قرطبة ، بل وربما رغم عدم رضائهم عن ذلك . والمهم أنه لا صحة لما تشير اليه بعض الروايات من الربط بين ذلك النشاط البحري وبين بعض الثورات التي عرفت بها بعض مدن الأندلس قرب ذلك الوقت ، وخاصة ثورة الربض الشهيرة في قرطبة ، على أيام الحكم بن هشام . فليس من المقبول أن يقال عن رواد البحار هؤلاء : أنهم كانوا من العامة أو من أهل الأسواق .

فمنذ أواخر القرن الثاني البحري (أوائل القرن ٩ م) كان الأندلسيون قد مدوا نشاطهم الى حرر شرق البحر المتوسط ، حتى أنهم كانوا يقصدون ساحل الاسكندرية فيما بين الغارة والأحرى على سواحل الروم ، من أجل الميرة واصلاح شسائهم . ورغم أن ولاية مصر كانوا لا يسمحون لهم - كما تقول حوليات الكندي في قضاة مصر وولاتها - بالنزول الى شاطئ الاسكندرية ، بل كان على تجار الاسكندرية أن يخرجوا الى الأندلسيين ثم الزوارق بما يحتاجون اليه للاصلاح من شئونهم أو شئون مراكبهم ، من طعام وعتاد وسلاح (١٤٥) ، فان اضطراب أحوال مصر ، نتيجة لاضطراب أحوال بغداد أثر فتنه الأمين والمأمون ، سمحت لهؤلاء الأندلسيين بالاستيلاء على الاسكندرية طوال اثنى عشرة سنة (٢٠١ هـ - ٢١٢ هـ / ٨١٦ - ٨٢٧ م) استقلوا خلالها بالمدينة عن ولاية القسطنطين . وعندما استقرت الأمور للمأمون

(١٤٥) انظر الكندي ، القضاء والولاية ، ٢ ط - لندن ، ص ١٥٨ وما بعدها .
 المؤلف ، الاسكندرية من الفتح الاسلامي الى بداية العصر المملوكي ، في كتاب الاسكندرية ، اقدم المصور للطباعة ١٩٦٣ - ص ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، والمؤلف أيضا الاثر الغربي والاندلسي المجمع الإسكندري ، كتاب تاريخ المجمع الإسكندري ، ط - حاسة الاسكندرية ١٩٧٥ ، ٢٢٤ - ٢٢٧ .

أرسل قائده عبد الله بن طاهر بن الحسين إلى مصر حيث نجح في إخراج
الأندلسيين من الإسكندرية إلى البحر ، شريطة ألا ينزلوا في أية أرض تابعة
للخلافة .

العلاقة مع غزو كريت :

وهكذا غادر الأنديسيون الإسكندرية في مراكبهم التي كانت تبليغ
أربعين مركبا ، تحمل حوالي أربعة أو خمسة آلاف رجل ، عندما نزلوا إلى
المدينة قبل عشرين سنوات ، واتجهوا بقيادة زعيمهم أبي حفص عمر البلوطي نحو
جزيرة كريت التي استولوا عليها ، في نفس الوقت الذي كان أسد بن الفرات
ينزل برجاله في جزيرة صقلية . وهذا يدعو إلى التأمل فيما إذا كانت هناك
ثمة علاقة بين ترتيب غزو كل من صقلية وكريت على الروم ، بمعرفة خلافة
بغداد .

حقيقة أن الاتفاقية التي تمت بين عبد الله بن طاهر وأنديسيي
الإسكندرية لم تشترط على الغزاة إلا عدم النزول في أرض تابعة للخلافة ،
والا يصحبوا معهم أي من المصريين أو العبيد أو المطلبين (١٤٦) ، ولكن هذا
لا يمنع من نزولهم في أرض الروم (١٤٧) . وأغلب الظن أنه لم يكن يخفى على
قائد المأمون أنهم سيطرقون ساحل جزيرة كريت القريبة . وإذا كانت رواية
فتح صقلية لا تشير إلى دور الخلافة في تلك العملية ، فهي تنص على أن الروم
كانوا قد خرقوا اتفاقية الهدنة بينهم وبين الأغالبة ، وليس من الغريب أن
الهدنة مع الروم ما كانت تتم بغير علم الخلافة في بغداد أو موافقتها الضمنية
على الأقل .

وإذا كانت النصوص تشير إلى أن زيادة الله قد كتب إلى الخليفة المأمون
بخبير فتح أسد بن الفرات لصقلية ، فهذه الإشارة تعني أن الخلافة كانت على
علم بما يدبره الأغالبة ضد الروم . هذا ، وإذا كانت تفصيلات العمليات
الحربية تحت لواء أسد بن الفرات لا تشير إلى مشاركة الأنديسيين فعلا في
غزو صقلية ، كما تذكر الرواية التي يسجلها ابن عذاري ، فإن مجرد
ذكر أن الأنديسيين كانوا يكونون جماعة لها كياناتها الخاصة في قوات أسد ،
وإن كانت غير صحيحة ، يمكن أن تفسر على أنها إشارة ضمنية إلى ترتيب

(١٤٦) غنى المصادر السابقة .

(١٤٧) انظر فيما سبق ، ص ٢١٨ .

عزو كريت على أيدي الإسكندرانيين (١٤٨) في نفس الوقت الذي كان عرب إفريقية يقومون بغزو صقلية ، وذلك بمعرفة الخلافة أو تحت إشرافها حتى يتم مفاجأة الروم في جبهتين دفعة واحدة وإن كانت معساة صقلية قد أذهلت الإمبراطور من غير شك عن غزو كريت .

حملة الغزاة الأندلسيين :

وبذلك يكون الأندلسيون الذين شاركوا في غزو صقلية مع أسد ابن العرات إما من المستوطنين في إفريقية أو من جماعات الغزاة من تحير أندلسي الإسكندرية . وقياسا على ذلك يكون الغزاة الأندلسيون ، الذين نزلوا إلى صقلية في أوائل سنة ٢١٥ هـ / ٨٣٠ م ، أيضا من غير أهل كريت . وهذا يعني أن الكثيرين من أهل سواحل الأندلس الشرقية كانوا قد اتخذوا من الغزو في البحر صناعة لهم ، وأنهم كانوا يجوبون البحر المتوسط من أقصاه إلى أدناه ، مما يعني أنهم كانوا قد غلبوا على سواحل البحر جميعا ، منذ ذلك الوقت المبكر ، قيل أن تم لهم تلك الغلبة على أيام عبد الرحمن الناصر إلى جانب الفاطميين (١٤٩) .

والحقيقة أن أعمال الأندلسيين في البحر المتوسط حينئذ تذكرنا بأعمال النورمانيين (أو الفيكينج) في بحر الشمال وحتى سواحل الأندلس الغربية ، وكذلك سواحل المغرب - حيث عرفوا بالمجوس - بعد ذلك بقليل ، فكان غزاة البحر الأندلسيين هم نورمانيو العرب في ذلك الحين .
ويفهم من الروايات العربية أن الأندلسيين وصلوا إلى صقلية على دفتين

(١٤٨) ويمكن أن يؤيد حقيقة استقلال عمل الأندلسيين عن أمير الأندلس ما قام به إمبراطور بيزنطة تيوفيل بعد ذلك بحوالي عشر سنوات ، من الاتصال بالأمير عبد الرحمن الثاني حيث أرسل إليه سفارة في سنة ٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م تحمل رسالة يحثه فيها على المطالبة بعرش أسرته ثم التماس وهاجم المباسين وأتباعهم الأغالية (أعداء الأعربيين والبيزنطيين) ، ويمطالب بإعادة كريت من أيدي الأندلسيين الإسكندرانيين . إذ كان رد الأمير الأندلسي الذي بحث به مع سلطه الشاهر يحيى الغزال فيما يتعلق بكريت : أن الأندلسيين بها هم نوار ليسوا من دعيته ، وأبى يمكن للإمبراطور طردهم وعقابهم . أما عن الأغالية فقد قال : أنه لا يستطيع الكار جهادهم ، ثم سبيل يقيم راية الإسلام . انظر بروفسال . تاريخ إسبانيا الإسلامية ، ج ١ ص ٢٥١ - ٢٥٢ . ويذكر ابن حيان أن الأمير عبد الرحمن بن الحكم أشار في رده على شكوى إمبراطور القسطنطينية ، من نزول الأندلسيين إلى كريت ، وما يطلبه من معاقبتهم : « بأنهم ليسوا من بلدنا ولا برتبتنا حتى نفيز عليهم ، وتكليف مؤنتهم . وما أفنك عاجز من اخراجهم مما طردوه من بلدك » (انظر المكتبي . مخطوط كلية الآداب المصور بجامعة الإسكندرية ، ص ١٨٧) .

(١٤٩) انظر مقدمة ابن خلدون ، فصل قيادة الأساطيل . ط - التجارية . ص ٢٥٣ .

في ثلاثمائة مركب ، وإن الدفعة الأولى كانت بقيادة أصبغ بن وكيل الهواري المشهور بـ « فرغلوش » ، بينما كانت الدفعة الثانية بقيادة سليمان بن عافية الطمطوش . وهذا لا يمنع من مجيء مدد من إفريقية بعد ذلك بقليل ، كما تقول بعض الروايات (١٥٠) .

التزول قرب مازو :

أعمال الأندلسيين تحت قيادة فرغلوش : فك الحصار عن ميناو ، وهزمها :

ولا توضح الروايات أين نزل الأندلسيون في صقلية ، ولكن يمكن القول أن الدفعة الثانية نزلت في الركن الغربي من الجزيرة بالقرب من مازو ، وإن هذا هو السبب أيضا فيما قيل من أن الدفعة الثانية كانت مددا من الرقية : وهذا ما يفهم أيضا من مسيرة الأندلسيين عندما تقدموا لنجدة المحاصرين في ميناو .

والهمم أن فرغلوش أفل برجاله ومن تحت امرته من القواد ، وأخذوا يثبون سراياهم التي استولت على عدد من القلاع الرومية وعادت منها بالمغانم والسبي ، كما تنص على ذلك رواية ابن عذاري التي تمدنا ببعض المعلومات التفصيلية (١٥١) . والظاهر أن عرب مازو هم الذين اتصلوا أولا بالفزة من الأندلسيين ، وطلبوا منهم اغاثة اخوانهم الذين كانوا يكابدون متاعب الحصر وقلة القوات في ميناو ، كما عرضوا عليهم ما كان يلزمهم من الخيل والدواب (١٥٢) .

ولم ييخل الفزة الشجعان بتقديم ما طلب اليهم من المونة ، ولكن

(١٥٠) الدورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ، وقارن ابن الأثير ، المكتبة الصقلية . ص ٢٢١ ، ورواية ابن الأثير التي تتفق مع رواية البكري القطعة الأوسال بشأن مدد الرقي وصل إلى الجزيرة (جغرافية الأندلس وأوروبا ، ص ٢٢١ حيث تقرا « صروس » بدلا من فرغلوش) ، وكذلك مع رواية ابن خلدون (المكتبة ، ص ٤٦٨ ، ج ٤ ص ١٩٩) ، التي تجعل الدفعة الثانية مكامدا للمجاهدين في صقلية آتى من إفريقية أى من قبل زيادة الله . وهو الأمر الذى لا تشير إليه الروايات الأخرى . ولا بأس من أن يكون ابن الأثير أو من نقل عنه ، لهم من لقب الهواري - ولو أنه لا يذكر أسماء القادة - نسبة إلى قبيلة هواة القيمة قبيلاً بين طرابلس وفزازة أن أصبح سكان يقدو جنشاً إفريقيا . أما رواية ابن عذاري فهي لا تذكر إلا الدفعة الأولى من لأندلسيين بقيادة فرغلوش (ج ١ ص ١٠٤) .

(١٥١) ابن عذاري . ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٢) ابن عذاري . ج ١ ص ١٠٤ ، الدورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ .

شريطه أن يـ . القيادة الى رئيسهم فرغلوش ، وهو الأمر الذي لم يكن أمام قائد الجند الاعلى رهبر بن رعوت ، الا قبوله . وهكذا اجتاح فرغلوش رجاله الجريرة من معربها الى مشرقها ، وهو يستولى على القلاع ويرجى غاراته في كل اتجاه . حتى أشرف على ميناء (١٥٣) . ولم يكن أمام البطريق تودط ورجاله من الأرمن الا الانسحاب نحو قصر يانة (١٥٤) . وهكذا تم خلاص المحاصرين في ميناء ، في جمادى الآخرة من سنة ٢١٥ هـ / يولية ٨٣٠ م (١٥٥) ، وعبروا عن ضيقهم بالحصر وكراهيتهم للمكان الذي تعرضوا فيه للاهوال ، بأن هدموا المدينة وأحرقوها (١٥٦) . ولا بأس في أن يكون احراقها بسبب ما كان قد ألم بهم من الوباء أثناء مقامهم فيها .

أخذ بلرم ، ووفاة القائد فرغلوش في الوباء :

وسار رجال ميناء مع الأندلسيين نحو بلدة « غلوالية » (Calloniana) القريبة وتغلبوا عليها (١٥٧) . وتابع الأندلسيون والمغاربة مسيرتهم نحو مدينة بلرم وضربوا عليها الحصار ، وضيقوا على من بها اخناق لمدة عام ، الى أن طلب قائدها الأمان لنفسه وأهله وماله . وأجابته العرب الى مطلبه ، فغادر المدينة نحو الى « بلد الروم » ، ودخل العرب بلرم في رجب من سنة ٢١٦ هـ / أغسطس ٨٣١ م (١٥٨) .

وتقول رواية ابن الأثير أن المسلمين لم يجدوا في بلرم « الا أقل من ثلاثة آلاف انسان ، وكان فيه لما حصروه سبعون ألفا وماتوا كلهم » (١٥٩) ،

(١٥٣) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٤) الويرى المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ . المكتبة ص ٤٣٠ ، وانظر تاريخ صقلية من حين دخلها المسلمون منذ يده العالم المكتبة ص ١١٦ (حيث يجعل مقتل تودط بعد أخذ ميناء) .

(١٥٥) الريرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ . المكتبة ، ص ٤٣٠ .

(١٥٦) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٧) ابن عسارى ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٥٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠٩ هـ ، المكتبة ص ٢٢٤ - ٢٢٥ ، تاريخ صقلية من حين دخلها المسلمون ، المكتبة ، ص ١٦٦ (الذى يجعل سقوط بلرم في السنة التالية لأخذ ميناء ومقتل تودط ، وقاد ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٩ ، المكتبة ، ص ٤٦٨ (الذى يقول ان فتح بلرم كان في سنة ٢١٧ هـ / ٨٣٢ م) ، وقاد التويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ (حيث تقول الرواية أن حصار بلرم استمر الى سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م حينما استسلمت المدينة للأمان في ولاية ، محمد بن عبد الله بن الأغلب) .

(١٥٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ .

مما يعني أن الرباه الذي كان قد ظهر في صقلية سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م لم يكن قد 'قطع بعد ، وأنه كان ما زال يفتك بأهل الجزيرة . والظاهر أن المسلمين لم يسلموا بدورهم من فتك الرباه ، وذلك ما تشير إليه رواية أبي عذاري التي تقول أن جماعة من المسلمين اعتلوا وأخذهم الرباه ، وكان منهم فرغلوش وغيره من القواد (١٦٠) .

الخلاف مع الأندلسيين ، وعودتهم إلى بلادهم :

والظاهر أن غزاة البحر الأندلسيين استفاقوا على ما أنزله عليهم الرباه من الحسائر ، ليجدوا أنفسهم قد انضسوا في أمر ليس من شئونهم ، بصفتهم : باحثين عن المعام والأسلاب ، وليسوا جندا نظاميا فاتحا ، يحتل البلاد ويستوطنها . وبناء على ذلك لم يكن من الغريب أن يدب الخلاف بينهم وبين اخوانهم الأفريقيين . ورغم ما يقوله ابن الأثير من أن الوفاق تم بين الجانبين بعد الخلاف والنزاع (١٦١) ، فتحن نميل إلى الأخذ برواية ابن عذاري التي تقول أن الأندلسيين قرروا العودة إلى بلادهم ، بعد وفاة قوادهم في الرباه وعلى رأسهم فرغلوش . وأنهم لقوا متاعب كثيرة أثناء رحلة العودة إلى قواعدهم ، إذ « ركب العدو أقرهم . فقتل منهم خلق كثير » ، وذلك قبل أن يأخذوا في إصلاح مراكبهم ، قافلين إلى الأندلس (١٦٢) . وبذلك تنتهي قصة مشاركة الأندلسيين في فتح صقلية ، بعد الاستيلاء على بلرم التي اتخذها العرب عاصمة لهم بعد أن انسعت رقعة أراضيهم واستولوا على كل الإقليم الغربي من الجزيرة .

ولاية أبي فهر محمد بن عبد الله التميمي لصقلية سنة ٢١٦ هـ / ٨٣١ م :

ومع أننا لا ندري ماذا حدث لقائد جند صقلية الثالث ، وهو : زهير ابن نرغوث ، فأغلب الظن أنه راح ضحية الرباه مع فرغلوش ، وأنه خلفه في قيادة المسكر قائد آخر ، هو عثمان بن قره ب ، الذي لم يحظ بموافقة زيادة الله . لهذا ما يفهم من رواية ابن عذاري التي تشير إلى أن الأمير ويادة الله اتخذ قرارا في أواخر سنة ٢١٦ هـ / ٨٣١ م ، بتولية قريبة أبي فهر محمد

(١٦٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٦١) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ .

(١٦٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٤ .

- ٢٣٤ -

أمر عبد الله التميمي على صقلية ، فوصلها في سنة ٢١٧ هـ / ٨٣٢ م ، وإن عثمان بن قرحب ضرب عنها (١٦٣) . ولا شك أن العهد بولاية صقلية إلى أحد قرابة الأمير الأغلسي يعنى رعاية خاصة من حانده لأحوال الجزيرة . وإن كان لاستقلال شخصية البوالى يعنى بحكم الضرورة نوعا من استقلال ولايته .

ها بين صقلية وتونس :

والظاهر أن اضطراب منطقة تونس في السنة التالية ، وهى سنة ٢١٨ هـ / ٨٣٣ م ، تطلب عودة أبى مهران محمد بن عبد الله من صقلية ، والبقاء في إفريقية إلى سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ، بعد أن قضى على ثورة مدينة تونس . وخلال وجود محمد بن عبد الله في إفريقية قامت القوة الأغلبية في صقلية بالفاقة على منطقة قصر يانة مرتين . في الربيع والصيف من سنة ٢١٩ هـ / ٨٣٤ م ، وهزموا الطامية الرومية في المربى . عندما خرجت للعائهم (١٦٤) ، وعادوا إلى بلرم بالمغانم والأسلاب (١٦٥) .

وأثناء رحلة العودة إلى ولايته في صقلية تعرض محمد بن عيسى عبد الله التميمي في رمضان من سنة ٢٢٠ هـ / سبتمبر ٨٣٥ م ، لمتاعب شديدة من جانب البحر الذي ثار بمراكبه التي كانت تحمل الإمدادات والرحاسل ، فأعطل بعضها وحطم له بعضا آخر ، كما أن الروم اعترضوه في البحر وأصابوا له حراقة من مراكبه . زعم بلاه فاند الأسطول محمد بن أسندى الذي خرج في عدد من الحراقات ، وأحسد يطاردهم حتى حال الليل بين المريقين (١٦٦) .

غارات على قصر يانة (Castrogiovanni) :

ولم يبق محمد بن عبد الله التميمي طويلا في بلرم ، إذ خرج برجاله في

-
- (١٦٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٤ ، وانظر النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ .
 المكتبة ، ص ٤٢١ - حيث يسمى أبا مهران محمد بن عبد الله بن الأغلب ، وابن عذارى (ج ١ ص ١٠٥) الذى يسمى أيضا « ابن الأغلب » وانظر الحلة السراء » ج ١ ص ١٨١ : حيث يلقى على أن محمد بن عبد الله بن الأغلب هذا يعرف هو وأخوه الأغلب من عبد الله ، وأبوه عبد الله بن محمد الذى ولي صقلية فيما بعد سنة ٢٥٩ هـ كما كانت له ولاية طرابلس والقيروان ، سنى عبد الله : نسخة إلى حطم عبد الله أخى إبراهيم بن الأغلب الأمير الأول .
 (١٦٤) ابن الأمير سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ .
 (١٦٥) ابن عذارى ، ج ٢ ص ١٠٥ .
 (١٦٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٠٥ - ١٠٦ .

ففي السنة (٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م) ، نحو قصر يانة في وسط الجزيرة ، ونجح في هزيمة الروم الذين خرجوا إليه ، وعاد إلى بلرم محملاً بما غنمه في معسكر الروم ، وبصحبته امرأة القائد (البطريق) وابنه أسيرين (١٦٦) .

غارات على طبرمين (Tabrimina) : وغادر الجند بقائدهم محمد بن سالم :

وإذا كان ابن عذاري يقول بشكل عام انه كان في تلك السنة غزوات كثيرة للمسلمين في صقلية (١٦٨) ، فان ابن الأثير يذكر أن محمد بن عبد الله سبر جيشاً إلى ناحية طبرمين على شمال الشاطئ الشرقي للجزيرة ، جنوب مسينا ، بقيادة محمد بن سالم . ومع أن الحملة حققت أغراضها بعد أن عادت بالمغانم الكثيرة ، إلا أنها انتهت نهاية تعسة ، عندما عدا بعض جنود محمد ابن سالم عليه فقتلوه ، ولجأوا إلى الروم (١٦٩) ، مما يرجح أن الجريمة قد تمت بتحريضهم .

وبذلك تكون تلك الحادثة فاتحة سلسلة من جرائم الغدر التي يقوم بها العسكر ضد قوادهم ، كما سنرى ، وهو الأمر الذي لم تعرفه الجيوش العربية ، في عصر صقلية ، من قبل .

غارات على سرقوسة بقيادة الفضل بن يعقوب :

ولا شك أنه كان لذلك الحادث التمس صدى أليم في قلب الأمير زيادة لله ، الذي بعث ، خلفاً لمحمد بن سالم ، أحد قواده المشاهير ، وهو : الفضل ابن يعقوب ، الذي قاد سرية كبيرة عاثت في نواحي سرقوسة ، وعادت بالمغانم والأسلاب (١٧٠) .

من المواجهات الحربية التي أظهرها كل من العرب والروم :

ورضيف ابن الأثير إلى ذلك موقعة حامية بين سرية إسلامية كبيرة وبين القوة الرئيسية للروم في الجزيرة التي كان يقودها البطريرك حاكم صقلية ، والتي أظهر فيها كل من الجانبين ما كان يتميز به من مواهب قتالية خاصة . ففي أثناء عودة السرية الإسلامية ، وهي محملة بالمغانم ، قطع عليها البطريرك

(١٦٦) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ .

(١٦٨) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٤ .

(١٦٩) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ .

(١٧٠) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ (ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٩) -

- ٢٦٦ -

الطريق ، فاضطرت الى التحصن من الروم في أرض دمرة كثيرة الشجر حتى عجز الروم عن ملاحظتهم ، فوقف البطريق الى وقت العصر يتعداهم أن يخرجوا اليه . ولما طال انتظاره دون تقدم العرب للقائه ترك المكان ، وتفرق عنه كثير من أصحابه . وكانت قرصة انتهزها العرب للحملة عليه حتى هزموا من كان بقي معه من الرجال ، وتجهوا في الوصول اليه ، واصابته بعدة جراحات حتى سقط عن فرسه . ومع ذلك لم يتمكن العرب من قتله ، اذ أسرع اليه عدد من أبطال فرسانه ، واستنقذوه جريحا وحملوه معهم .

وخرج العرب من الواقعة - التي وصفت بانها وقعة عظيمة - بما كان في يدي الروم من السلاح والمتاع والدواب (١٧١) -

ومع أن ابن الأثير - الذي تظهر روايته ملخصه عند ابن حلدون - يضع كل تلك الأحداث في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ، فالظاهر أن بعض تلك الأحداث، وبصمها معركة البطريق الأخيرة ، وقعت في سنة ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م . وذلك أن الأحداث التالية ، التي تمت في ولاية أبي الأغلب ابراهيم بن عبد الله الذي حل محل أخيه أبي فهد محمد ، يصعب ابن عداري في أحداث سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م (١٧٢) ، مما يعني أن عهد ريادة الله بولايته لصقلية التي وصل اليها في رمضان ، كما يصح على ذلك ابن الأثير دون تحديد السنة ، كان في نفس سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ ، على ما نرى (١٧٣)

ولاية أبي الأغلب ابراهيم بن عبد الله

أعمال جربية في الطريق الى الجزيرة :

وصل أبو الأغلب ابراهيم بن عبد الله الى صقلية أميرا في منتصف رمضان (سنة ٢٢٢ هـ / ٢١ أغسطس ٨٣٧ م) ، وقد زوده زيادة الله بأسطول حربي كبير التقى به في الطريق بأسطول رومي فهزمه وغنم كثيرا من مراكبه . وأمر أبو الأغلب بضرب رقاب كل من وجد فيها من الروم . ويقول ابن الأثير أن أبا الأغلب سير أسطولا آخر الى قوصرة ، فاستولى على حراقة

(٢٧١) ابن الأثير ، ص ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٥ - ٢٢٦ ، وأخر ابن حلدون (الذي

يلخص نفس الرواية التي نلن أنها مأخوذة من الرقيق) ، المكتبة ، ص ٤٦٨ .

(١٧٢) ابن عداري ، ج ١ ص ١٠٦ .

(١٧٣) ابن الأثير ، ص ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٦ .

- ٣٣٧ -

للروم ، وجد فيها رجل منتصر من أهل إفريقية ، فأمر بضرب رقبتة أيضا
ومن معه (١٧٤) .

وسيع النشاط الحربي الى مسينا :

ووسيع أبو الأغلب دائرة نشاطه نحو الشمال الغربي للتجزيرة ، فبعث
سراياه الى جبل التار في منطقة اتنا وما فيها من الحصون ، وذلك بقيادة
الفضل بن يعقوب ، فكاد لعدو وأحرق الزروع ، وعاد سائلا بالمقامم والاستلاب .
ولقد بلغت المقامم في بعض تلك الغزوات من الكثرة الى حد يسع الرقيق
يبيعنس الاثمان (١٧٥) . ويقول ابن الأثير أن أبا الأغلب سعى أيضا أسطولا الى
الجزائر - وربما كان المقصود بها جزائر الايوليان (Eolian) - في منطقة
قلورية القريبة من مسينا - فغنموا غنائم عظيمة ، وفتحوا مدنا ومعاقب ،
وعادوا سالمين (١٧٦) .

الى قطنانية :

اما السرية التي وجهها الى قطنانية فلم يخالفها التوفيق ، اذ لقيها العدو وهي
محملة بالمقامم - ونجح في الظهور عليها (١٧٧) .

الى قصر يانة : هزيمة السرية ، واسر قائدها عبد السلام بن عبد الوهاب :

وكذلك لم توفق السرية التي وجهها الى قصر يانة ، والتي نرى أن قيادتها
كانت الى القائد عبد السلام بن عبد الوهاب ، كما في رواية ابن عذاري .
فقد خرج اليها الروم ، وانتهى القتال بانهزام المسلمين واصابة جماعة

(١٧٤) ابن الأثير سنة ٢٠٢ هـ . المكتبة ، ص ٢٢٦ . ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٩٩ .
المكتبة . ص ٤٦٨ - التي يطبع تلك الأحداث في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م . وكذلك الأحداث
التالية التي يقصها ابن عذاري في سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م - وهو ما أخذناه به .
(١٧٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٠٦ (أحداث سنة ٢٢٢ هـ / ٨٢٧ م) حيث يجعل القوة
الغلبة للصن « مدلول » وغيره من الماقل . ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ المكتبة ص ٢٢٦ (حيث
أحداث سنة ٢٢٠ و ٢٢١ هـ) . ابن خلدون (ملخص من ابن الأثير ، سنة ٢٥٩ هـ . المكتبة .
ص ٤٦٨ .

(١٧٦) ابن الأثير سنة ٢٠١ هـ . المكتبة - ص ٢٢٦ . ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ .
المكتبة ، ص ٤٦٨ .

(١٧٧) ابن الأثير سنة ٢٠١ هـ . المكتبة - ص ٢٢٦ (حيث اسم المدينة في النص
عسقلانية ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٢٢٦ (حيث اسم المدينة قطنانية) - ج ٤ ص ٢٠٠ .
حيث الاسم : قطنانية) .

- ٢٣٨ -

منهم (١٧٨) ، كما وقع قائد الحملة عبدالسلام فى 'سر الروم' ، وبقي بين أيديهم الى أن تم مداؤه بعد ذلك (١٧٩) .

اخضاع قصريانة :

ولا بأس من أن يكون القائد عبد السلام بن عبد الوهاب قد سمع من أن أساره فى نفس سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م ، فى فصل الشتاء ، عندما دخل المسلمون مدينة قصريانة قاعدة البريرة الوسطى ، فجاء بعد أن عثر بعض المسلمين من رجال السرايا التى كانت تحوم حولها على ثغره فى أسوار ربيع المدينة ، فاستدعى العسكر الذى دخلها على حين غرة من أهلها ، واستولى على الربيض ، ثم حاصر الحامية الرومية فى الحصن . ولكن الأمر انتهى بالصلح على أن يدفع أهل قصريانة الجزية ، وعاد العرب إلى بلرم محملين بالمخاضم والأسلاب (١٨٠) .

الحرب البحرية ووفاة زيادة الله :

وفى ما بين معركتي قصريانة حقق العرب نجاحا عسلى الروم فى بعض المعارك البحرية التى انتهت بأن غموا إحدى عشرة قطعة من سفن الروم ، منها : ٩ (تسع) مراكب كبار برحاليها ، واثنين من نوع الشلندى (المخصص لحمل العرسان والعتاد الثقيل) (١٨١) .

وفى نفس السنة ، وهى سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م ، كان العرب يحاصرون مدينة جلفوذى (Cefalu) - على الشاطئ الشمالى ، على بعد ٥٠ ميلا شرقى بلرم (١٨٢) - منذ مدة ، ويضيقون عليها الحناق ، عندما وصلت قوات رومية كبيرة فى البحر الى المنطقة ، فاضطر العرب الى فك الحصار ، والتفوا بالروم . وببعض كانت المعارك تدور بين الجانبين ، فى منتصف سنة ٢٢٣ هـ / ٨٣٨ م ، آتت من افريقية أنباء وفاة الأمير زيادة الله ، فكان ذلك سببا فى وهن العرب لبعض الوقت ، ولكنهم ما لبثوا أن تماسكوا ، وضبطوا أنفسهم ،

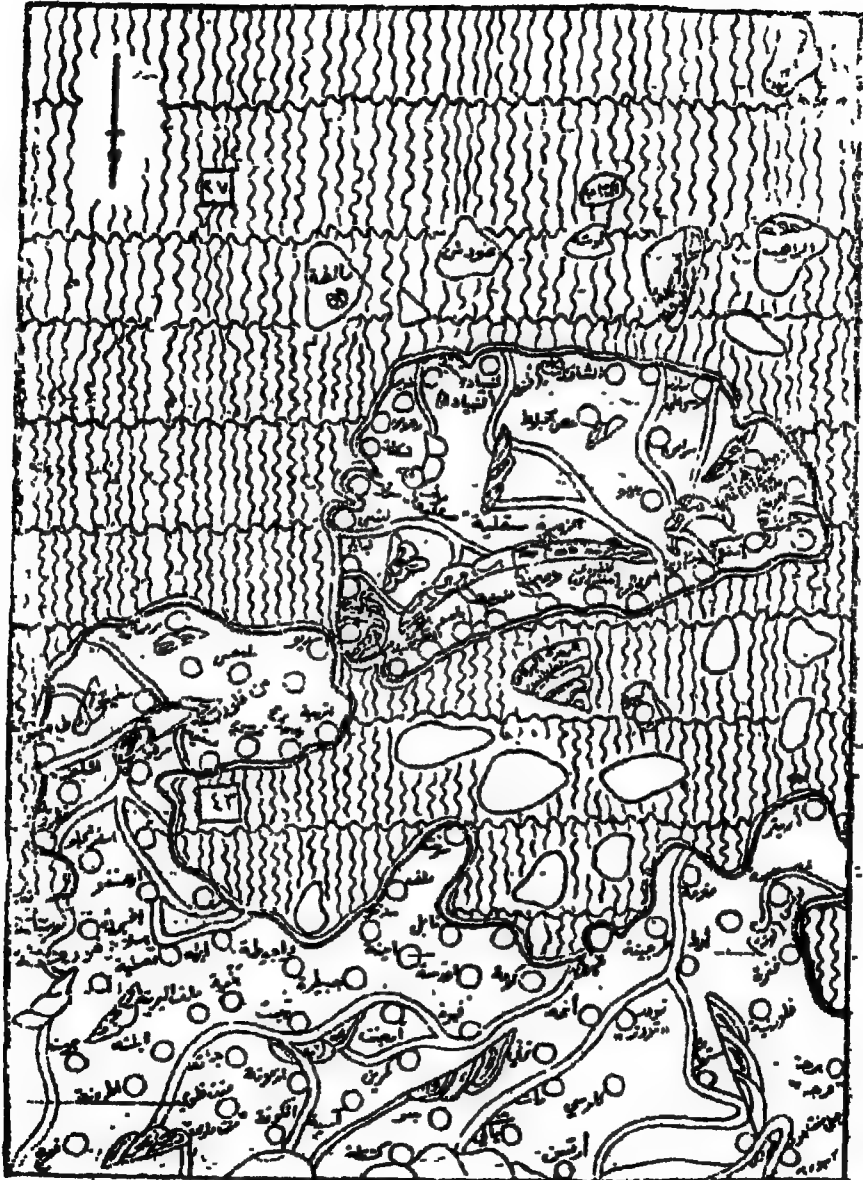
(١٧٨) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٦ ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٨ ، ابن عسلى ، ج ١٠ ، ص ١٠٦ .

(١٧٩) ابن عسلى ، ج ١ ، ص ١٠٦ .

(١٨٠) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ، ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٤٦٩ .

(١٨١) ابن الأثير ، سنة ٢٠١ هـ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٦٩ ، ج ٤ ، ص ٢٠٣ .

(١٨٢) ابن الأثير ، المكتبة ، ص ٢٨ .



شكل رقم (٣)
سقلية وجنوب إيطاليا كما رسمها الإدريسي

ونشطوا كسابق العهد بهم ، كما تقول الرواية (١٨٣) .
خلاصة ما تم حتى صقلية على عهد زيادة الله الأول :

وهكذا يكون المجاهدون في صقلية قد أمصوا عشر سنوات من عهد
زيادة الله في الجزيرة ، وطردوا أقدامهم خلالها في الجزء الغربي منها ، ما بين
جرجنت على الساحل الجنوبي وبلرم على الساحل الشمالي . وكانوا قد مدوا
نفوذهم في وسط الجزيرة الى قصرية ، بينما سرحت سراياهم في كل مكان
من الجزيرة ، ما بين سرقوسة في الجزء الجنوبي من الساحل الشرقي الى ميناو ،
قرب لنتيني ، ثم الى جبل النار حتى منطقة مسينا في أقصى ذلك الساحل
نحو الشمال .

الفتوح في عهد أبي عقاب الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب :

حملة من افريقية ، وتوسع في داخل الجزيرة ، وفي جنوب إيطاليا :

وفي عهد أبي عقاب الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب ، الذي لم يطل الا
الى أقل من ثلاث سنوات ، استمر نشاط العرب في استكمال الفتح في
الجزيرة ، بل وبدأوا في التوسع في جنوب إيطاليا . فتقول رواية ابن الأثير
أن الأمير الأغلب سبر سرية في سنة ٢٢٤ هـ / ٨٣٩ م الى صقلية فغنمت
وسلمت (١٨٤) . وهذا يعني أن تلك السرية سارت في البحر من افريقية ،
وهو الأمر الذي يسترعى الانتباه ، اذ يعني أن قوات الأمير الرئيسية في
افريقية كانت تشارك في الأعمال الحربية في صقلية بأوامر مباشرة مع الأمير -
وهذا ما سيظهر بشكل أكثر وضوحاً على أيام الفاطميين .

وفي سنة ٢٥٥ هـ / ٨٤٠ م استأنف للعرب ، أي دخل في عهدهم ، عدد
من حصون الجزيرة ، منها : جرجة (Geraci) ، وقلعة البلوط (Caltabellotta) .
فيما بين جرجنت ومازر ، وابلاطسو (Platani) ، وقلعة قارلون
(Corleone) ، ومريناو (Marineo) (١٨٥) .

(١٨٣) ابن الأثير ، حنة ٢٠٦ ص ، المكتبة - ص ٢٢٧ ، ابن خلدون ، ح ٤ ص ٢٥٠ .
المكتبة ، ص ٤٦٩ ، ومن وفاة زيادة الله أنظر فيما سبق ، ص ٧٥ .
(١٨٤) ابن الأثير ، سنة ٢٢٣ هـ - ج ٦ ص ٤٩٦ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ .
(١٨٥) قارن الاندلسي ، المكتبة ، ص ٤٤ ، حيث القواعد حرسه بدلا من حرجة ، وقارن
بدلا من قارلون ، ومريناو بدلا من مريناو . كما من القراءة الجيدة في نهاية الارب للتويري =

- ٢٤١ -

الفتح في كلابريا (قلورية) بجنوب إيطاليا :

وفي نفس السنة (٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م) ، وسع العرب في صقلية نشاطهم الى قلورية (كلابريا) في جنوب إيطاليا ، حيث سار الاسطول وفتحها ، كما تقول الرواية ، وهزم الاسطول البيزنطي الذي تعرض له هناك ، فانسحب عائدا الى القسطنطينية ، وكان فتحا عظيما (١٨٦) .

العرب يوطدون أقدامهم في وسط الجزيرة :

وفي السنة التالية (٢٢٦ هـ / ٨٤١ م) ، وهي السنة التي توفي فيها أبو عقاب الأغلب ، ظهرت سيطرة المسلمين على منطقة وسط الجزيرة ، عندما سبوا سراياهم الى منطقة قصر يانة ، ففعلت بها الأفاعيل ، من : افساد الرزوع ، واحراق الدور ، وأخذ المغانم والسبي . ولم يعترضهم معترض ، فساروا الى حصن القيران الذي كان يشتمل على أربعين عارا فغنموا جميعا (١٨٧) .

وبذلك يكون العرب قد ووطدوا أقدامهم في وسط الجزيرة على عهد أبي عقاب القصير ، كما مدوا نشاطهم العسكري الى كلابريا في جنوب إيطاليا ، وهو الامر الذي سيجذب انتباههم منذ ذلك الوقت ، مما يعني أن صقلية لم تعد - بالدرجة الاولى - أرض الرباط والجهاد ، بعد أن استولى العرب على كثير من أجزائها ، وأخضعوا معظم ما كان قد تبقى بين أيدي الروم من مدنها لمهدهم .

محاولة فتح باري :

ففي سنة ٢٢٦ هـ / ٨٤١ م غزا حياة مولد أبي عقاب الأغلب منطقة باري ، شمال برتديزي ، التي لم يكن أهلها من الروم ، ولكنه لم يقدر

١٨٦ (المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب ، المكتبة ص ٤٢١) ، وقارن ابن الأثير سنة ٢٢٣ هـ ، ج ٦ ص ٤٩٤ للمكتبة ص ٢٢٨ وحيث الفراء حسن البلوط بدلا من حرمه وقلة البلوط ، وبنولون بدلا من قلعة قاروب ، وهو أو مرناو بدلا من مريا) ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٤٦٩ (حيث يكتبون بذكر كلبريا عدة حصون) . وانظر عزيز أسد تاريخ صقلية الإسلامية ، ص ١٢٠ .

١٨٧ (ابن الأثير ، سنة ٢٢٢ هـ : ج ٦ ص ٤٩٤ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٤٦٩ .

(١٨٧) ابن الأثير ، سنة ٢٢٢ هـ : ج ٦ ص ٤٩٤ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٢٢ هـ .



شكل رقم (٤)
صقلية وجنوب إيطاليا

عليها (١٨٨) : والنص هنا على أن أهل باري لم يكونوا من الروم يعني أنهم كانوا من الإيطاليين المستقلين عن البيزنطيين .

فتح نابولي وميسينا :

وفي سنة ٢٢٨ هـ / ٨٤٣ م على عهد أبي العباس محمد بن الأغلب ، سار الفضل بن جعفر الهمداني في الأسطول ، ونزل في مرسى ميسينا وأحاط به . ورتب امتناع ميسيني عليه فانه أخذ بيت سراياه في كالابريا وإيطاليا حيث وصلت إلى مدينة نابل (نابولي) التي طلبت الأمان ، نظير دفع الجزية .

- ٢٤٣ -

والذين معهم من الرواية أنه كان من شروط صلح نابولي أن يسيرة بعض أهلها مع العرب لمعاونتهم على اخذ مسيني فكان مملكة نابولي أصبحت جليلاً للأغالبة في إيطاليا (١٢٩) ، وذلك حرياً على سياسة الخلف التي مارسها العرب في موحيهم والتي قضت بالتحالف مع أهل البلد الختوح من أجل المعاونة على فتح ما وراءه من البلاد . وفعلاً بينما كان أهل مسيني مشغولين بقتال جعفر استدار العرب وحلفائهم من أهل نابولي خلف الجبل (جبل النار) المطل على المدينة ، وصعدوا اليه ثم انهم نزلوا منه اليها ، فانهمز أهل مسيني وفتح العرب البلدة (١٩٠) ، كما فتحوا أيضاً مسكان (١٩١) . وفتح مسيني سيطر العرب على المضيق وأصبح أسطولهم في موقف استراتيجي ممتاز بالبسيطة للأسطول البيزنطي وسط البحر المتوسط .

: استئساد العرب ، وانهايا مقاومة الروم :

الإخاح على مدينة لنتيني (Lentini) :

وأمام هذه الفتوح العظيمة قويت نفوس العرب واستأسدوا ، بينما دلى الروم في صقلية ، حتى أنه عندما سار أبو الأغلب العباس بن الفضل في سرية ، في سنة ٢٢٩ هـ / ٤٣ - ٨٤٤ م التالية ، الى مدينة بثرية (Butera) اسبى القتال الكبير باهزام الروم هزيمة فاحشة ، اذ تركوا في أرض المعركة أكثر من عشرة آلاف رجل ، بينما لم يستشهد من المسلمين سوى ثلاثة نفر - ولا بأس في مبالغة الرواية العربية التي تقول انه لم يكن بصقلية قبلها

(١٨٩) أسار أحمد المدني ، المسلمون في جزيرة صقلية وجنوب إيطاليا ، ص ٧١ - حيث الإشارة الى الأوضاع المضطربة في جنوب إيطاليا حيث كان النزاع قائماً بين مملكة نابولي وحارتها مملكة بنيفنتو (Benevento) اللومباردية . وان تحالف أهل نابولي مع العرب كان بهدف مقاومة الخطر الذي تهددهم من جانب أهل بنيفنت . وهكذا فمضى هذا الوقت استقر العرب المغاربة في قلب إيطاليا وكونوا مملكة مستقلة هي الأخرى عن صقلية الأغلبيية ، وهذا ما تشير اليه النصوص بشكل مجمل فيما بعد . انظر فيما بعد ، من فتح بلرى وبنيمة تلكه المملكة العربية الايطالية الى خلافة بغداد ص ٢٦٤ - ٢٦٥ .

(١٩٠) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ . ج ٧ ص ٢ من المكتبة ، ص ٢٢٩ (حيث النص : ولاتل أفضل في مدينة مسيني . بدلاً من مدينة لنتيني . في القراءات الصحيحة الموجودة في الهامش .) ، وقارن ما يلي خلدون من المكتبة ، ج ٤ ص ٤٧٠ (حيث يكتب يذكرون بنيفنتي : فون . ذكر صلح أهل نابولي)

(١٩١) نفس المصدر

حثلها ، بعض الشيء (١١٢) .

واستمر الهدوء في صقلية في سنتي ٢٣٠ و ٢٣١ هـ (٨٤٤ - ٨٤٦ م) ، ولا بأس أن يكون ذلك الهدوء بسبب غموض الأحوال في القيروان ، لا انقلاب الذي دبره أحمد بن الأغلب ضد أخيه الأمير محمد ، إذ لا يستعيد العرب نشاطهم في صقلية إلا في سنة ٢٣٢ هـ / ٤٦ - ٨٤٧ م ، بعد أن يستعيد محمد سلطانه من أخيه أحمد . أما عن السلم الذي كانت الامبراطورة تيودورا قد عقدته وقتئذ مع العباسيين في المشرق (١١٣) ، فأغلب الظن أنه لم يكن يقيد نشاط الأغلبية أو اليزنطيين ضد بعضهم البعض .

أخذ لتيني :-

ففي تلك السنة (٢٣٢ هـ / ٤٦ - ٨٤٧ م) سار الفضل بن جعفر على رأس قواته الى مدينة لتيني على الساحل الشرقي لصقلية ، شمال سرقوسة ، وضرب عليها الحصار وراسل أهل لتيني بطريق صقلية الرومي ، المقيم في سرقوسة ، وطلبوا منه النجدة ، فاتفق معهم على أن يحضر اليهم برجالهم على حين غرة من العرب الذين يفعون ، عندئذ ، بين شقي الرحا . وتم الاتفاق على أن تكون علامة وصولهم اليهم ، هي : إيقاد نار في بعض جبال المنطقة لمدة ثلاثة أيام ، ويكون وصولهم اليهم في اليوم الرابع . وعرف الفضل ، عن طريق جواسيسه تلك الإشارة ، ورد على أهل لتيني كيدهم في نحرهم ، فأوقد هو النار في الجبل الموعود ، وأعد الكمان لاستقبال حامية لتيني في اليوم الرابع من إيقاد النار .

وعندما خرج أهل لتيني لاستقبال النجدة ، انهزم العرب الذين كانوا يحاصرونهم نحو الكمين ، فلما جازوه وقعوا هم بين شقي الرحا ، ووضع السيف فيهم ، فلم ينج منهم الا القليل . وبذلك انتهت المعركة بأن سلم أهل لتيني مدينتهم الى العرب في ظنير الأمان ، في : نفوسهم وأموالهم (١١٤) .

(١١٢) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٢ . المكتبة ، ص ٤٢٩ - حيث الترامة شرة ومرة . والتصحیح : بـ بـ بـ لاهلى .

(١١٣) أطر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية للإسلامية ، ص ١٣ .

(١١٤) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٢ . المكتبة ، ص ٤٢٩ - ابن خلدون ، المكتبة ، ج ١ ص ٢٠١ . حيث لتيني يبدون تقي . تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ المال بفتح الروم . المكتبة ، ص ١٦٦ (حيث ينص على أخذ لتينية في سنة ٦٣٥ ، وهو الأمر الصحيح إذا عرفنا أنها فتحت بعد عشرين سنة من نزول العرب في الجزيرة) ، وذلك في سنة ٦٣٥ حسب نفس التاريخ (ص ١٦٥) .

الاستيلاء على طارنت في لبارديا :

وفي نفس السنة (٢٣٢ هـ / ٨٤٧ م) ، اجتاحت العرب جنوب إيطاليا واستولوا على مدينة طارنت من إقليم لبارديا (انكبردة) ، وسكنوها (١٩٥) ، كما وصلوا في غاراتهم حتى مدينة زوما نفسها (١٩٦) . وفي سنة ٢٣٣ هـ / ٨٤٧ - ٨٤٨ م التالية ، أتت عشر شلنديات للسرور وأرست في مرسى الطين ، على بعد ١٠ (عشرة) أميال غرب يلرم (١٩٧) . وعندما خرجت للغاارة على العرب ضلت الطريق ، وغرق منها ٧ (سبع) شلنديات ، وهي في طريق العودة (١٩٨) .

أخذ أرغوس ، وهدمها :

وفي السنة التالية (٢٣٤ هـ / ٤٨ - ٨٤٩ م) أرغم العرب أهل مدينة أرغوس على بعد ١٣ ميلا من مدينة شكلة في الركن الجنوبي الشرقي من الجزيرة ، و ٥٠ ميلا من بثيرة (١٩٩) ، على طلب الصلح نظير تسليم مدينتهم التي هدمها العرب ، وأخذوا منها ما أمكنهم حمله (٢٠٠) . وهذا يعني أن فتوحات العرب في الجزيرة كانت أكبر مما يحتمله توزيع الجند عليها ، فكانوا يتخلصون منها بالهدم والتخريب .

أما في سنة ٢٣٥ هـ / ٢٩ - ٨٥٠ م ، فكانت منطقة قصريانة هدمنا لغارات العرب الذين أفسدوها ، وشرروا الذعر بين أهلها ، قبل أن يعودوا بالمغانم والأسلاب (٢٠١) ، مما يعني أن أهل قصريانة كانوا قد أخذوا بالعهد ، وأن تلك الحملة كانت تآديبية لردعهم .

(١٩٥) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٣ ، المكتبة ، ص ٢٣٠ ، وأنظر ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٠ - الذي يجعل ذلك في السنة التالية ٢٣٣ هـ ، ولو أنه لا يذكر اسم المدينة .

(١٩٦) أطر فوندر هين ، الأغالبة (بالفرنسية) ، ص ٢٧٨ .

(١٩٧) الادريسي ، المكتبة ، ص ٦٦ -

(١٩٨) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٣ .

(١٩٩) الادريسي ، المكتبة ، ص ٢٨ .

(٢٠٠) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٣ ، المكتبة ، ص ٢٣٠ ، ابن خلدون

ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٠ -

(٢٠١) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ هـ ، ج ٧ ص ٣ ، المكتبة ، ص ٢٣٠ .

وفاة أبي الأغلب ابراهيم بن عبد الله :

- وبعد هذه الانتصارات اللاحقة ، توفي والى صقلية أبو الأغلب ابراهيم ، في ١٠ من شهر رجب سنة ٢٣٦ هـ / ١٠ يناير ٨٥١ م ، بعد ولاية استمرت أكثر من خمسة عشر عاما ، منذ سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م (٢٠٢) . والحقيقة إنه رغبت ما قد يظهر من الخلط بين أبي الأغلب ابراهيم بن عبد الله هذا ، وأخيه أبي فهر محمد بن عبد الله الذي كانت له الولاية من قبل (٢٠٣) ، مما يمكن أن يفهم منه أنه ربما حدث خطأ في الاسم ، وأن المقصود بالاسمين شخصية واحدة فقد رأينا ترجيح رواية ، ابن عذارى ، التي أنهت ولاية أبي فهر محمد سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م ، وختمت ولاية أبي الأغلب ابراهيم في سنة ٢٣٦ هـ / ٨٥١ م . وبناء على ذلك فقد أخذنا رواية ابن الأثير ، ومن نقلها عنه من الكتاب ، وهي خاصة بوفاة أبي فهر محمد ، أمير صقلية ، في سنة ٢٣٦ هـ / ٨٥١ م على أنها خاصة بأبي الأغلب ابراهيم . وتشير تلك الرواية الى أنه كان لا يغزو بنفسه ، بل أقام في بلرم ، من حيث كان يسير الجيوش والسرايا مع نوابه ، فتفتح وتضم (٢٠٤) .

ولاية العباس بن الفضل بمعرفة الجند : قيادة قوية حازمة :

واجتمع قواد العسكر بعد وفاة أبي الأغلب ابراهيم ، ونظروا فيمن تكون له القيادة بعده ، وتم اتفاقهم على أن تكون قيادتهم الى العباس بن الفضل ابن يعقوب ، وكتبوا بذلك الى أمير إفريقية محمد بن الأغلب الذي أقر العباس في ولاية صقلية ، وكتب اليه العهد بالجزيرة ، ولم ينتظر العباس الى أن يصله عهد القيروان له ، فبدأ يمارس سلطاته ، فكان يقود الجيوش بنفسه أو يبعث السرايا ، وهو مقيم في بلرم ، تشير وتعود اليه بالمغانم والأسلاب (٢٠٥) .

(٢٠٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١١ .

(٢٠٣) أشر فيما سبق ، ص ٢٣٣ .

(٢٠٤) ابن الأثير ، سنة ٢٢٨ ، ج ٧ ص ٣ ، المكتبة ، ص ٣٠ - ٢٣١ ، أبو اللدا لمصر ، المكتبة ، ص ٤٠٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ (حيث النص : « وكان من قبل مرو (بدون لا) وبعث السرايا) ، المكتبة ، ص ٤٧١ ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب .

(٢٠٥) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٣ ، المكتبة ، ص ٢٣٣ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧١ (حيث اسم العباس : العباس بن الفضل بن يعقوب بن يعقوب ابن فزارة) ، التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب .

- ٢٤٧ -

وعندما وصل كتاب !ولاية الى العباس بن الصل (٢٠٦) ، بدأ يتسجيل نشاط عظيم جعل من عهده فترة مميزة في تاريخ صقلية العربية ، وهذا ما خبر عنه ابن عتاري ، اذ يقول : « فجاهد كثيرا ، وعزا طويلا . وكان له في الروم موافق آدلهم بها » (٢٠٧) - فقد خرج العباس بنفسه في سنة ٢٣٧ هـ / ٨٥١ م ، على رأس قواته التي جعل على مقدمتها عمه رباح (بن يعقوب) ، الذي وجهه نحو قلعة أبي نور ، بينما اتجه هو نحو قصر يانة (٢٠٨) ، التي كان قد اتخذها الروم عاصمة لهم بدلا من سرقوسة المعرضة للغارات البحرية . وذلك بعد استيلاء العرب على يلرم (٢٠٩) .

وأدى رباح الميعة فآغار على قلعة أبي نور ، وأسر وغنم ، ولحق بالعباس حيث قتل الأسرى . وعانت القوة العربية في اقليم قصر يانة ، وهي تفسد وتحرق وتخرّب ، وتأسر وتسيى . ولما تم إخراج البطريق قائدها للقاء العرب عادوا الى يلرم (٢١٠) .

الامحاح على قصر يانة وسط الجزيرة ، واجتياح الساحل الشرقي :
وواضح من تتبع العمليات الحربية التي قام بها العباس بن الفضل ، انه كان يرمى الى تحقيق أهداف أبعد بكثير من أهداف سابقه من الولاة ، وأنه كان يطمح في إنهاء الوجود البيزنطي في الجزيرة ، وأنه كان قد قرر الاستيلاء على قصر يانة ، كهدف أول له .

ولكنه لما كان من الصعب اقتحام المدينة الحصينة في قمة جبلها المنيع ، فإنه رأى الامحاح عليها بالقتال والتخريب حتى ينتهي أمرها بالارهاق ثم السقوط . فقد قام العباس بالآفارة على منطقتها في سنة ٢٣٨ هـ / ٨٥٢ م الثانية في عسكر عظيم ، فغنم وخرب وقتل ، وبعث برؤس القتلى الى يلرم . ومن قصر يانة سار العباس ليووسع عملياته في نواحي الساحل الشرقي مبتدئا

(٢٠٦) ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧١ . أبو اللدا ، المختصر ، المكتبة ، ص ٤٠٥

(٢٠٧) ابن عتاري ، ج ١ ص ١١١ .

(٢٠٨) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٢ ، المكتبة ، ص ٢٣١ (حيث اسم :

رباح بن سفيان بدلا من ابن يعقوب) .

(٢٠٩) التويري ، المغرط ، ج ٢٢ ص ٢٢٨ ب .

(٢١٠) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٢ ، المكتبة ، ص ٢٣١ ، ابن خلدون ، ج ٤

ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧١ . وقانون ابن عتاري ، ج ١ ص ١١١ (الذي يقول بشكل عام انه

غنم غنائم عظيمة ، وسبي سبيا كثيرا ، وادناج يلاطم) .

من قطنانيا ، في اتجاه الجنوب ، نحو سرقوسة ونوطس ، ثم أرغوس في الطرف الجنوبي الشرقي للجزيرة ، ، فغص من جميع هذه البلاد وخرب وأحرق ، ، قبل أن ينزل على بشيرة التي ضرب عليها الحصار لمدة خمسة أشهر - فكان أخذها في سنة ٢٣٩ هـ / ٨٥٣ م الثانية - ولم يرفعه عنها الا بعد أن صالحه أهلها على خمسة آلاف رأس من الماشية (٢١١) .

واستمر العباس يلج بالصوائف على مدن الروم وحصونهم في الجزيرة خلال السنوات التالية ، كما يتضح من الحوليات الصقلية في ابن عذارى ، الذي يكتفى بالإشارة الى أعمال الانسداد والتخريب والتكاية في الروم ، في سنوات ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م و ٢٤١ هـ / ٨٥٥ م . وهو يشير الى إقامة الفضل في تلك السنة الأخيرة في بعض الجبال لمدة ثلاثة أشهر ، يعرب كل يوم حول صريانة ، فيقتل ويصيب ، وتضم سراياه في كل حهد . كما أنه سير اخاه على بن الفضل في البحر فأصاب وغنم ، وعاد بأعداد كبيرة من الماشية (٢١٢) .

أما في سنة ٢٤٢ هـ / ٨٥٦ م ، وهي السنة التي توفي فيها الأمير الأغلب أبو العباس محمد بن الأغلب ، وولى ابنه أبو إبراهيم أحمد بن محمد بن الأغلب ، فقد استولى فيها العباس على عدد من حصون الروم (٢١٣) .

الاستيلاء على الحصن الجديد :

واستمر الحاج العباس على قصر يانة (عاصمة الروم) فخرج اليها في

(٢١١) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٢٤ المكتبة ، ص ٢٢١ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧١ - الذي يلخص الرواية تلخيصا أشبه بالبيت ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١١١ - الذي يكتفى بالإشارة الى أعمال القتل وسب الرأس الى بلرم وسف الزروع وسبي السبايا في سنة ٢٣٨ هـ ، ثم يجعل تلك الحملة ضمن أحداث سنة ٢٣٩ هـ / ٨٥٣ م ، وقارن تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة الصقلية ، ص ١٦٦ (حيث يجعل أحد بشيرة في سنة ٦٣٦٢ . أي بعد ٢٧ سنة من الفتح ، وهو ما يكاد يتفق مع تاريخ ابن علقمى) .

(٢١٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١١ - ١١٢ .

(٢١٣) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٤ ، المكتبة ص ٢٢١ - حيث القراءة ما بين خمسة وخمسة . بينما أخذ ابن خلدون (المكتبة ، ص ٤٧١) عبارة الكلمة « حصون جنة » ، التي منحها أقاليم الى « حصون غيبة » ، لانه فضل غيبة على جنة فهو نص ابن الأثير . وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٢ - حيث يقول ان العباس كان ينتقل من حصن الى حصن ففتح أكثرها ، وصالحه بعض أهلها .

سنة ٢٤٣ هـ / ٨٥٧ م ، وهزم أهلها عندما خرجوا الى لقاءه ، ثم انه ساقب
هسيرته من جديد الى سرقوسة وطبرمين حيث نشر النهب والتخريب والاحراق
على طول الطريق . ونزل العباس على الحصن الجديد الذي كان قد بناه الروم -
في طبرمين ، جنوب مسيني على الساحل الشرقي رضيع الحناق على الحامية
الرومية التي كانت به حتى أنهم فاضوه على أن يشتروا رحيله عنهم بخمسة
عشر ألف دينار ، ولكنه لم يقبل منهم ذلك .

وأمام الحاح العباس على حصن طبرمين الجديد يقول ابن الأثير ان الروم
عرضوا على العباس الاستسلام له في نظير شروط مجحفة بهم ، تقضى بأن
يسلموا له الحصن ومن فيه على أن يطلق المائتي نفس منهم فقط . ووافق
العباس وملك الحصن ، وباع كل من وجد فيه ، بعد أن وفى لهم بشرطهم
فاطلق المائتي شخص الذين عينوهم ، ثم انه هدم الحصن . ويظهر شك
ابن الأثير في تلك الرواية عندما يتبعها بكلمتي والله أعلم (٢١٤) . ونحن نرى
أنه ربما كان المقصود بشرط اطلاق المائتي نفس هو الا يأخذ منهم فدية ،
بينما كان على الآخرين أن يفقدوا أنفسهم بالمال أو أن يسرقوا .

والى حاسب ذلك نجح العباس في ارغام أهل حصن « شلمودة ،
(جلفودي) على مصالحته ، شريطة أن يخرجوا من الحصن (٢١٥) .

فتح قصر يانة :

وأخيرا صارت الظروف عواتية لفتح قصر يانة في سنة ٢٤٤ هـ / ٥٨ -
٨٥٩ م . فعندما تحسنت الأحوال الجوية بعد فصل الشتاء ، سار العباس
في جيسوشه من بلرم قاصدا قصر يانة ، حيث نشر الرعب والحراب في
اقليمها . ثم انه اتجه نحو سرقوسة حيث كان قد سير أسطولا بحريا بقيادة
أخيه على ، ليتم حصار المدينة من جهتي البر والبحر جيبا . والتقى أسطول
على بن الفضل بأسطول رومي يتكون من أربعين شلنديا ، على رأسه قائد
تسميه رواية النويرى بالاقريطشى أى الكريتى (الكريتلى) (٢١٦) . وانتهى

(٢١٤) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ج ٧ ص ٢٤ ، المكتبة ، ٢٣٢ ، وقارن ابن عذارى ،
ج ١ ص ١١٢ - الذى يسمى المكان بـ « قصر الحديد » (بدلا من القصر الجديد) ، ويقول
ان العباس ولفق على فدية الـ ١٥ ألف دينار .
(٢١٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٢ .
(٢١٦) النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٩ ، المكتبة ، ص ٤٣٢ ، وقارن ابن عذارى .

القتيصال البحري العنيف بانتصار المسلمين وأسر عشر شلنديات رومية
برجالها - ولكن الجيش البري ، وكذلك الأسطول عام إلى قواعدهما في بلرم
بما أخذ من المقائم والسبي والاسلاب (٢١٧) .

والظاهر أنه أمام عدم تمكن العباس من تحقيق ما كان يرجوه من
الاستيلاء على قصرية خلال ما كان يقوم به من الصوائف ، فكر في معرفة
ما يمكن أن يقدر لذلك من النجاح خلال فصل الشتاء ، وقت البرد والثلج ،
على غير المعتاد .

وقام العباس فعلا بتسيير شاتية إلى قصرية ، تهب رجالها وخيولها
في الإقليم ، وعادوا إلى بلرم ومعهم رجل من وجهاء الروم . وتقول الرواية
أن العباس أمر بقتل الرجل الذي انزعج للأمر ، وعرض أن يشتري حياته
نظير أن يدل العرب على عورة لقصرية ، يمكن لهم الدخول منها والاستيلاء
على المدينة ، والقوم آمنون غير محترسين ، بسبب الشتاء والثلج .

وانتخب العباس حوالى ألفي رجل من انجاد فرسانه وأبطالهم ، وسار
بهم في شهر كانون (ديسمبر - يناير) مع الرجل إلى أن قرب من قصرية
حيث كمن معهم مستترا ، بينما سير معه رباحا مع شجيمان هؤلاء الرجال ،
فساروا مستخفين في الليل ، ودليلهم الرومي مفيد بن يدي رباح (٢١٨) .
ودلهم الرجل على المكان الذي يمكنهم عن طريقه دخول المدينة . وكان الموقع
الضعيف في تلك العصور ، هو حيث الثغرة في أسوار البلدة التي كان يخرج
منها ماء نهرها محملا بالأوساخ ، وكان في منطقة وعرة من الجبل . وهكذا

ج ١ ص ١١٢ - الذي استنتج من اسم « الإريطس » ، وهو قائد الأسطول الرومي أن المعركة
دارت بين العرب والروم قرب سواحل كريت .

... (٢١٧) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ . ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ، ص ٢٢٢ (ابن خلدون .
ج ٤ ص ٢٠٢ حيث يجعل ذلك في سنة ٢٣٧ هـ وهي السنة التي خصصها ابن الأثير لكل
تلك الفتوح ، المكتبة ، ص ٤٧١) . وقارن ابن عسار ج ١ ص ١١٢ - الذي يذكر أنه حدث
ذلك « دارت على المسلمين جولة ، فقتل منهم ، وأخذت لهم عشرون مركبا . وهذا ما تشير
إليه رواية كتاب التاريخ حسب تاريخ العالم عند الروم - المكتبة العسقلية . ص ١٦٦ - إذ
تقول روايته أنه أخذت مراكب لعل (ابن الفضل) في تلك السنة - والنظر ص ٢٥٢ .

(٢١٨) ابن الأثير ، سنة ٢٣٧ هـ ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ص ٢٣٣ . وقارن التويري ،
المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٦ . حيث تنص الرواية على أن رجال العباس كانوا ألف فارس
وسبعمائة رجل وأله جبل على كل عشرة منهم مقدما .

تطلب الأمر استخدام السلاخيم لارتفاع ذلك الموضع من الجبل ، والوصول الى السور حيث النخرة أو الخوخة - و قبيل الفجر ، وأثناء استغراق الحراس في النوم ، تسلمت جماعة الاستطلاع الى داخل السور ، ووضعت السيف في حراس الأبواب وفتحوها ، لكي يأتي العباس ورجاله على عجل ، ويدخلوا المدينة على حين غرة من أهلها مع آذان صلاة الصبح من يوم الخميس منتصف شوال/ ٢٥ يناير ٨٥٩ م - وقتل العباس من وجد في المدينة من المقاومة ، وأخذ بنات البطارقة بطينين وأبناء الملوك ، وأصاب في المدينة من الكنوز والنخائر ما يعجز عنه الوصف (٢١٩) . وكان للخليفة المتوكل الذي أظهر بهذا العصر الكبير ، نصيبه من السبي الجليل (٢٢٠) .

وتقول الرواية أن العباس بنى في قصر يانة مسجدا في الحال ونصب فيه منبرا ، وخطب فيه يوم الجمعة (٢٢١) ، وهو اليوم التالي : ولا بأس أن يكون العباس قد حول كنهه وأثره في المدينة الى مسجد جامع بعد أن زودها بمنبر أمكن اعتداده في يوم وليلة .

رد الفعل لدى الروم :

حالة بحرية في الجزيرة. تنتهي بالفشل :

وكان استيلاء العرب على قصر يانة ضربة شديدة للروم لم يكن من القبول أنه يفلحها ساكنين - فلقد أرسل الكبير (ميخائيل الثالث) - في السنة التالية (٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م) ، حسيبا يقتضي تنسيق الأحداث - من القسطنطينية أسطولا في ثلاثمائة شلندي نحو صقلية ، يحمل الجنود والعتاد ، في محاولة للتصدي للعرب واسترجاع المدينة الهامة . وعندما علم العباس برمسول تلك الحملة - التي كانت بقيادة قيسطنطين كوندوميتيس (Constantine Kondomytes) (٢٢٢) - الى سرقوسة ، خرج بنفسه

(٢١٩) ابن الأثير . سنة ٢٢٧ - ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ص ٢٢٢ - ٢٢٣ .
ابن خلدون . ج ٢ ص ٢٠٢ . المكتبة . ص ٤٧١ - ٤٧٤ . التورى . المطوط . ج ٢٢ ص ٢٢٩ . أبو الهيثم . المكتبة . ص ٤٠٥ . تاريخ المسعودي في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم . المكتبة . ص ١٦٦ (سنة ٦٢٣٧ هـ بعد ٢٢ سنة من الفتح) .
(٢٢٠) ألفار فونند هيدن (بالفرنسية) . ص ٢١ (من ابن خلدون) .
(٢٢١) ابن الأثير . سنة ٢٢٧ - ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة . ص ٤٧٣ . ابن خلدون . المكتبة . ص ٤٧٢ .
(٢٢٢) ألفار فونند هيدن . تاريخ صقلية الإسلامية . ص ١٢ .

في رجاله وأساطيله ، والتقى بهم عند أحواز سرقوسة ، ونجح في هزيمتهم حتى ألجأهم الى مراكبهم ، كما أنه تمكن من الاستيلاء على ٣ (ثلث) من مراكبهم .

وتشير الرواية الى تفوق المسلمين على الروم في فن الحرب وقتئذ ، حتى قيل إنه في الوقت الذي كثر القتل في الروم لم يصب من العرب بالشباب - أي من بعيد - الا ثلاثة نفر (٢٢٣) ، وهو الأمر المستغرب فعلا .

انتفاضات للروم :

ولا بأس من أن يكون الروم قد استطاعوا الناز لتلك الهزيمة البحرية المفاجئة ، فهذا ما تشير اليه حوليات ابن عذارى ، بعد الانتصار الذي حققه على بن الفضل في البحر على الروم سنة ٢٤٤ هـ / ٨٥٨ م ، اذ تقول : « ثم دارت على المسلمين جولة ، فقتل منهم ، وأخذت لهم عشرون مركبا » (٢٢٤) .

وهذا ما ترجمه الحوليات الصقلية في سنة ٢٤٦ هـ / ٨٦٠ م ، عندما سجل نكت عدد كبير من القلاع الصقلية ، وخروجها على طاعة المسلمين ، مثل : سطر ، وأبلا (Avola) ، وأبلاطنو (Platani) وقلعة عبد المؤمن ، وقعة البلوط ، وقلعة أبي ثور (Caltavuturo) ، وغيرها من القلاع مما اضطر العباس الى الخروج اليهم في حملة تأديبية ، ألحق فيها الهزائم بعساكر الروم ، وحاصر قلعتي عبد المؤمن وأبلاطنو .

وفي أثناء الحصار بلغته أنباء عن وصول قوات رومية الى الجزيرة فترك حصار القلعتين ، وسار الى لقاء الروم قرب قلعة جلفودي (Cefalu) شرق بلرم . وانتهى القتال بانهزام الروم الى سرقوسة ، وعودة العباس ابن الفضل الى بلرم (٢٢٥) .

(٢٢٢) ابن الأثير . سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ، ص ٢٢٢ : حيث النص على الاستيلاء على « ثلث مراكبهم » (أي مائة شلندى) وهو الأمر المستبعد . وقارن ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٢ ، ج ٤ ص ٢٠٢ : حيث النص ، « وأقلع لهم الى بلادهم بعد أن غنم المسلمون من أسطولهم ثلاثة أو أكثر » .

(٢٢٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٣ ، وانظر فيما سبق ، ص ٢٥٠ هـ ٢١٧ .
(٢٢٥) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٤ . المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٢ - حيث تصرف في الرواية وجعل مسير العباس الى سرقوسة لقتال الحملة الرومية ، وعودته الى قصر يانة وليس الى المدينة « بارم » .

اعمار قصر يانة ، و وفاة العباس بن الفضل :

واهتم العباس بقصر يانة فعمرها وحصنها وشحنها بالمقاتلة . وفي السنة التالية (٢٤٧ هـ / ٨٦١ م) ، وبينما كان العباس يحول برجاله في منطقة سرفوسة ، يركب في الروم ويضم أموالهم ، اعتل في موضع غير بعيد عن قرنة (Caltagtrone) غلته التي مات فيها بعد ثلاثة أيام - وذلك في ٣ جمادى الآخرة سنة ٢٤٧ هـ / ١٥ أغسطس ٨٦١ م ، ودفن هناك - غير بعيد من قبر أسد بن العرات - ولكن الروم نبشوا قبره وأحرقوه (٢٢٦) .

تقييم أعمال العباس :

وهكذا تميزت ولاية العباس بن الفضل التي استمرت إحدى عشرة سنة ، دأوم فيها الجهاد صيفا وشتاء ، بتحقيق انجازات لم يسبقه الي مثلها من تقدمه من الولاة . فكان من أهم أعماله غزو أرض قلورية (كلابريا) وأنكردة (لومبارديا) التي أسكنها المسلمين (٢٢٧) . وكان تتويج أعماله في صقلية بالاستيلاء على قصر يانة التي أصبحت من أهم مبدن العرب في الجزيرة . وهكذا حتى لابن عذارى أن يقول : انه « حاهد كثيرا ، وغزا طويلا ، وكان له في الروم مواقف أذلهم بها » (٢٢٨) . وهكذا لم يكن من الغريب أن يعبر الروم عن حقدهم على العباس أو عن خوفهم منه ميتا ، كما كان حيا ، بنش قبره ، و « احراق شلوه » ، كما يقول ابن خلدون .

(٢٢٦) ابن الأثير ، سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٥ ، المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، ج ٢ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٢ . وعن دس العباسي في « كالتاجيون » انظر عزير تاريخ صقلية الاسامية ، ص ١٤ .
(٢٢٧) ابن الأثير سنة ٢٢٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٥ ، المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ، ج ٢ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٢ .
(٢٢٨) البيان ، ج ١ ص ١١١ .

~ ٢٥٤ ~

أمير قوى في مستوى العباس بن الفضل وابنه عبد الله :

خفاجة بن سفيان (٢٤٨ - ٢٥٥ هـ / ٨٦٢ م - ٨٦٩ م) وابنه محمد :

فترة إنتقالية :

أحمد بن يعقوب ، وعبد الله بن العباس (جمادى الآخرة ٢٤٧ هـ / جمادى الأولى ٢٤٨ هـ) :

عندما توفي العباس بن ميدان القتات ، اجتمع قادة العسكر ، كما كانت تجري العادة في مثل هذه الظروف ، وتناقشوا فيما بينهم في قيادة الجيش ، وإمارة صقلية بالتالي . وبسبب نص رواية ابن الأثير على أن العباس ولوا عليهم ابنه عبد الله بن العباس ، وكتبوا بذلك إلى الأمير الأعلى في القيروان (٢٣٩) ، يصح ابن عذارى على آل آلدي ولي بعد العباس هو عمه أحمد بن يعقوب ، وأن أهل صقلية انذروا ولوه : « كتبوا بذلك إلى صاحب إفريقية أبي إبراهيم أحمد بن محمد بن الأعلم ، فجاء كتابه بإثباته » (٢٣٠) .

والظاهر أن الأمرين جميعا صحيحين مع اختلاف الترتيب الزمني ، فهذا ما يظهر من رواية التويري التي تقول ان الناسس ولوا « على أنفسهم أحمد بن يعقوب » ثم ولوا عبد الله بن العباس ، وكتبوا إلى أمير القيروان ، في خمسة أشهر (٢٣١) . إذ لما كان الولي التالي ، وهو خفاجة بن سفيان ، قد وصل من القيروان إلى الجزيرة في شهر جمادى الأولى من السنة التالية (٢٤٨ هـ / يولية ٨٦٢ م) ، فكان الفترة ما بين وفاة العباس ووصول خفاجة بنشت ١١ (احد عشر) شهرا ، ولي منها عبد الله بن العباس خمسة أشهر ، فتكون ولاية عمه أحمد بن يعقوب قبله - التي لا نعرف الظروف التي انتهت فيها ، وهل كانت بسبب وفاته أم بسبب عدم رضاه الجند عنه - قد استمرت لمدة ستة أشهر ، من جمادى الآخرة سنة ٢٤٧ هـ / أغسطس ٨٦١ م إلى ذي الحجة من نفس السنة (فبراير ٨٦٢ م) ، وتكون ولاية عبد الله بن العباس - التي لا نجد لها في حواريات ابن عذارى - قد بدأت من ذي الحجة وانتهت في

(٢٣٩) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٣ ص ٤٠٠ - المكتبة ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون .

ج ٤ ص ٢٠٢ ، المكتبة ، ص ٤٧٢ .

(٢٣٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٢ .

(٢٣١) التويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٢٦ ب .

جمادى الأولى سنة ٢٤٨ هـ / يولية ٨٦٢ م . ونص ابن الأثير على أنه خلال
الاشهر الخمسة التي ولى فيها عبد الله بن العباس ، سار على نفس سياسة
إبرو القوية التي ابغها والده ، والتي كان يشاركه في تنفيذها ، فأخرج
الرايا ، فصحت قاذعا عدة ، منها : قلعة جبل أبي مالك وقلعة الارمنيين ،
وسنة المشبرقة (٢٣٢) .

اختيار خفاجة بن سفيان :

أما لماذا لم يترك الأمير أبو ابراهيم أحمد بن محمد القائد عبد الله .
ابن العباس في منصبه ، وهو الذي خبر أحوال الجهاد في صقلية وفي إيطاليا
طوال الاحدى عشرة سنة التي ولى فيها والده ، وكان فيها بمثابة الشريك له ،
بلا ندرى ان كان الأمر خاصا بمزاج أمير القيروان أم أنه كان قد حدث خلاف
بين أفراد أسرة عبد الله بن العباس بن الفضل ، شارك فيه الجند ، مما أدى
إلى عزلهم لعمه أحمد بن يعقوب وتوليته ، وهو الأمر الذي يجعل اختيار
إمير القيروان لقائد آخر من لدنه ، وهو خفاجة الذي كان له شأنه بين قواد
الريقة ، أمرا مقبولا .

والهم أن خفاجة وصل الى الجزيرة في جمادى الأولى سنة ٢٤٨ هـ /
يوليه ٨٦٢ م ومعه ابنه محمد . وتسلم مقاليد الأمور في بلرم ، وانتهج
سياسة عسكرية قوية ، تعتبر استمرارا لسياسة العباس بن الفضل .

التوسع في اقليم سرقوسة والركن الجنوبي الشرقي : فتح نوطس :

فلقد بدأ خفاجة نشاطه في التو واللحظة ، فسار ابنه محمدا على رأس
سرية قصدت منطقة سرقوسة ، حيث غنمت وخربت وأحرقت ، وظفرت بمن
تعرض لها من الروم . وقبل أن يعود الى بلرم عرج على أرغوس وضيق عليها
حتى طلب أهلها الأمان (٢٣٣) ، أي أنهم تعادوا الى الخشوع لدفع الجزية .

(٢٣٢) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤٠ .

(٢٣٣) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤٠ ، المكتبة ، ص ٢٣٥ - والمكانت الحوليات.
المستقلة تذكر أن العرب قد عادوا الى أرغوس مرة أخرى في سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م . فان
ابن الأثير يشيهد على ذلك . قد حدث خلط بين التاريخين أم أن الأمر يتعلق بمزوتين
مختلفتين - بعد نكس أهل أرغوس - وهو الأمر الذي نراه مقبولا في حرب الصوائف السنوية .
هذه - وهذا ما تؤكد رواية- تاريخ المسلمين في صقلية - حسب تاريخ العالم عند الروم (المكتبة .
ص ١٦٦) حيث أخلت أرغوس للمرة الأولى في سنة ٦٣٥٦ هـ - وتخلت- في المرة الثانية في
سنة ٦٣٧٥ هـ - وان كانت المسافة بين التفتين كبيرة تبلغ حوالي ١٦ سنة .

- ٢٥٦ -

يوظل خفاجة - الذي أرسله في ولاية صقلية الأمير زياده الله (الثاني) بن محمد
ابن الأعناب ، وأرسل اليه بالخلع رمز الامارة ، عندما ولي امارة الاغالبة في
ذي القعدة سنة ٢٤٩ هـ / ديسمبر ٨٦٣ م ، عقب وفاة أخيه أحمد (٢٣٤) -
يلج بالصوائف على اقليم الركن الجنوبي الشرقي من الجزيرة حتى تمكن من
فتح مدينة نوطس جنوب سرقوسة ، في المحرم من سنة ٢٥٠ هـ / مارس
٨٦٤ م ، وذلك بالاستعانة ببعض أهل المدينة الذي دل العرب على الموضع
الذي أمكنهم الدخول منه ، وأخذ العرب في نوطس أموالا عظيمة - ومن
نوطس سارت القوات للعربية عربيا حيث فتحت شكنة (Scitula) في جنوب
أرغوس ، بعد أن ضربوا عليها الحصار مدة (٢٣٥) .

وعندما توفي زياده الله الثاني في ذي القعدة من سنة ٢٥٠ هـ / ديسمبر
٨٦٤ م ، أي بعد سنة واحدة من الولاية ، أقر خفاجة في ولايته الأمير الجديد
محمد بن أحمد أبو الغرابيق .

خصائص الفتوح في الجزيرة حتى سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م :

والواضح من عرض أحداث هذه الحرب العجيبة التي كان يشنها العرب
على مدن الروم في صقلية منذ حوالي أربعين سنة ، أن صلب الأمان من جانب
حصون الروم ومدنهم ، كان يعني الصلح ، وكذلك كانت معنى كلمة «الفتح»
في معظم الأوقات ، إلا إذا كان هناك نص صريح على امتلاك العرب للحصن
أو المدينة ، فضلا عن الإشارة إلى إقامة العرب فيه . ما عدا حسم المدينة أو
الحصن أو احراق الواحد منهما أو الآخر . بهذا يعنى - انه سيعودون اليه
عما قريب ، لكي تعود الطويات الصقلية لتدور الحرب في نفس الموضع من
جديد .

وهكذا كانت منطقة سرقوسة هدفا لغارة شديدة في سنة ٢٥١ هـ /
٨٦٥ م التالية ، حيث نصب خفاجة للروم كميناً بقيادة ابنه محمد نجح في
أن يقتل منهم ألف فارس ، حتى سميت سرية محمد هذه بـ « سرية ألف

(٢٣٤) ابن الأثير ، سنة ٢٤٩ هـ ج ٧ ص ٤٧ ، المكتبة ، ص ٢٣٨ ، ابن عذاري ، ج ١
ص ١١٢ - ١١٤ .

(٢٣٥) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ ، المكتبة ، ص ٢٣٥ ، وقارن تاريخ
المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم ، ص ١٦٦ (من فتح الباطن سنة ٦٧٤ هـ) ،
ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ .

فارم ، كسا يقول ابن عسارى (٢٣٦) . وفي ضوء فكرة حرب الصوائف المتواليه هذه ، يمكن لنا أن نفهم الحاح العرب بالحرب على نفس الموضع أكثر من مرة . رغم الأمان أو الصلح أو الفتح .

صلح طبرمين :

مفاوضات طريفة تشترك فيها النساء :

وهذا ما حير ابن الأثير في صوائف سنة ٣٥٢ هـ / ٨٦٦ م (٢٣٧) ، حيث سار خفاجة الى سرقوسة ، ومنها اتجه الى أقصى الشمال الى منطقة جبيل النار ، حيث أتاه رسول مدينة طبرمين يطلبون منه الأمان .

ونصر ابن الأثير هنا بحرى عبارة غريبة ، اذ يقول : « فأرسل (ابن خفاجة) امرأته وولده في ذلك . فتم الأمر » (٢٣٨) ، مما يعنى أن مسألة الأمان أو الصلح كانت تتطلب نوعا من المفاوضات المتعارف عليها في ذلك الوقت . وفكرة إرسال خفاجة لابنه محمد ليفاوض أهل طبرمين نيابة عنه محقولة ، فقد كان محمد بمثابة المساعد الأيمن له في أعماله أو الشريك له في ولايته . وأما إرسال امرأته التى نظن أنها كانت أم محمد أيضا ، فربما كانت لبهاة الروم المسلمين كانوا يعتزون بنسائهم ، بل ويحبونهن معهم فى حروبهم ، كما رأينا فى أكثر من معركة .

وهذا يعنى أن العرب فى صقلية بدأوا يتأثرون بعبادات الروم فى الجزيرة ، ومنها ما يتعلق بتشريفهم للنساء واعتزازهم بهن . ولا توضح الرواية الأسباب التى دعت أهل طبرمين للفدح أو نقض الصلح الذى أبرمته محمد بن خفاجة والسيدة والدته مع أهل طبرمين ، وهو الأمر الذى جعل خفاجة يرسل ابنه محمد من جديد الى طبرمين ولكن لحربها ، هذه المرة . وتقول الرواية أن محمد بن خفاجة فتح طبرمين وسبى أهلها - والفتح ، كنا قلنا ، لا يعنى هنا أكثر من الحرب أو املاء الصلح .

صلح أرغوص والقبزان :

وفي نفس هذه السنة طلب أهل أرغوص الأمان من جديد ، بمعنى أنهم

(٢٣٦) ابن عسارى ، ج ١ ص ١١٤ .

(٢٣٧) انظر طباطبائي ، ج ٢ ص ٢٥٥ و ٢٢٣ .

(٢٣٨) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ ، نسخة ، ص ٢٢٥ .

كانوا قد نكثوا صلح سنة ٢٤٨ هـ / ٨٦٢ م (٢٣٩) . وهذا ما يعبر قسوة شروط الأمار هذه المرة ، اذا اضطر أهل أرغوس الى أن يعرضوا على حفاجة السماح لعدد معين من أهل الحصن (سقط من النص) - كما حدث في طيرمين أيام العباس ، حينما طلبوا إطلاق مائتي نفس عيوسهم (٢٤٠) - يطلقون بأموالهم ودوابهم ، على أن يفتح الباقي . وهذا ما حدث فعلا إذ أخذ حفاجة جميع ما في الحصن من مال ورقيق ودواب ، غير ذلك (٢٤١) .

وتشير الحوليات الصقلية في نفس السنة (٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م) الى أن أهل الفيران - القرية من سرقوسة - هادئوا حفاجة (نظير الجزية) ، وأنه افتتح حصونا كثيرة ، ثم انه مرض مرضا شديدا حتى انه عاد الى بلرم محمولا في محفة (محمل) (٢٤٢) .

اللاح مستمر على اقاليم سرقوسة ، وقطانيا :

ولم يطل مرض حفاجة في بلرم ، إذ أنه عاد في السنة التالية (٢٥٣ هـ / ٨٦٧ م) الى اقاليم سرقوسة وقطانيا حيث خرب البلاد وأفسد المزروعات . وبث سراياه في أرض غير المعاهدين من الروم ، فظفرت وعادت بالمفسانم الكثيرة (٢٤٣) . وظل اللاح على منطقة سرقوسة في سنة ٢٥٤ هـ / ٨٦٨ م التالية ، حيث بعث حفاجة سراياه للاستكشاف قبل أن يسير اليها بنفسه ليمسد زروعها في ربيع الأول (مارس) . وكذلك سير في البحر ابنه محمدا في الحراقات عندما علم بوصول حملة من القسطنطينية ، فيها الكثير من الجنود . وكان الظفر في البحر وفي البر جميعا لحفاجة ، إذ انهزم الروم أمام القوات العربية ، وقتل منهم آلاف كثيرة ، وأخذ لهم سلاح وخيل كثير ، عاد بها المسلمون الى بلرم ، في أول شهر رجب (أواخر يونيه) (٢٤٤) .

(٢٣٩) أنظر ليا سبي ، ص ٢٥٥ وهـ ٩٣٣ .

(٢٤٠) أنظر ليا سبي ، ص ٢٤٩ .

(٢٤١) ابن الأثير سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ . المكتبة ، ص ٢٣٥ . ابن خلدون ، المكتبة .

ص ٤٧٣ ، ج ٤ ص ٢٠٢ - ٢٠٣ .

(٢٤٢) ابن خلدون ، ج ١ ص ١١٤ . ابن الأثير . سنة ٢٤٧ هـ . ج ٧ ص ٤٠ .

المكتبة ، ص ٢٣٥ ، ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ ، ج ٤ ص ٢٠٣ .

(٢٤٣) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤٠ . المكتبة ، ص ٢٣٥ - ٢٣٦ . ابن خلدون ،

المكتبة ، ص ٤٧٣ ، ج ٤ ص ٢٠٣ .

(٢٤٤) ابن خلدون ، ج ١ ص ١١٥ .

وجرد عوة خفاجة الى بلرم سير ابنه محمدا على رأس الاسطول لغزو
مدينته عطة . في ارض ايطاليا على ما يظهر ، فحاصر محمد المدينة في البحر ،
وبث سراياه حولها في البر لمدة زادت على شهرين ، قبل أن يعود بمراكبه
مشحونة بالمقاتل الى بلرم في شهر شوال (سبتمبر) (٢٤٥) .

محاولة لم يقدروا لها النجاح لاخل طبرمين :

وكانت مدينة طبرمين - التي توصف بأنها من أحسن مدن صقلية ،
والتي لا تعرف ان كانت قد تقضت ثانية بعد فتحها على يدى محمد بن خفاجة ،
بعد صلح سنة ٢٥٢ هـ / ٨٦٦ م - هدفا لخفاجة في السنة التالية (٢٥٥ هـ /
٨٦٩ م) ، وذلك عندما عرض عليه بعض أهلها تسهيل مهمة دخول العرب
اليها ، عن طريق غير مطروق ، كان يعرفه الرجل - ففي شهر صفر (يناير
- فبراير) سير خفاجة ابنه محمدا مع جماعة من الفرسان وبصحبه ذلك
الرجل الدليل الطبرميني . وعندما اقتربت الجماعة من طبرمين توقف محمد
بوامر بعض عسكره أن يقدموا رجاله مع الدليل ، على أن يلحق بهم الى داخل
المدينة عندما يفتحوا أبوابها . ودخلت المجموعة من المغاور (الكوماندوس)
المدينة فعلا ، وامتلكت بابها وسورها . ولكنها بدلا من أن تعطى إشارة
الهجوم النهائي لمحمد وبقيّة العسكر ، شرعت في السبي والغنيمة . والظاهر
أن محمد بن خفاجة كان هو الآخر مترددا أو غير واثق من نجاح العملية في
وقتها المحدد ، فتأخر عن ذلك الوقت الذي كان قد ضربه لرجال تلك الطليعة ،
حتى ظن هؤلاء أنه ربما كان العدو أوقع به وبرجاله .

وهكذا أوقفت الجماعة السبي ، كما تقول الرواية ، وخرجوا منهزمين -
والغلب الظن أنهم فعلوا ذلك عندما هاجت المدينة وماجت بعد أن شعرت بما
يحدث داخل أسوارها .

هذا ولا بأس في شرح ابن خلدون الذي قال : ان محمدا أبى من ناحية
أخرى غير التي كان قد تم الاتفاق عليها ، فكان وصوله المفاجيء من تلك
الناحية سببا في ذعر جماعة الطليعة الذين ظنوه وريثاله مددا للروم .
خبغفوا ، مما دعاه هو الآخر الى القول خلفهم .

(٢٤٥) ابن الأثير . سنة ٢٤٧ هـ ج ٧ ص ٤١ . المكتبة . ص ٢٣٦ ، ابن خلدون .
المكتبة . ص ٤٧٣ .

والهم أن محمد بن خفاجة عندما وصل الى باب المدينة في رجاله التقى بأصحابه وقد خرجوا منها ، فلم يكن أمامه الا العودة وراهم (٢٤٦) . وهذا يؤيد فكرة تنسح حامية المدينة وأهلها ، وأخذهم بالاهبة للمقاومة . وهكذا لم تتحقق أمنية عزيزة على خفاجة كان يسكن أن يوازن بها ما قام به من أعمال بما قام به سلفه العباس بن الفضل ، عندما استولى على قصر يافة بطريقة مشابهة ، قبل ذلك الوقت بأحدى عشرة سنة .

الضغط على سرقوسة :

ولم يشبط هذا الفشل من عزيمته خفاجة الذي خرج من بلرم في الشهر التالي (ربيع الأول/فبراير مارس) ، على رأس قواته الى برسة ، بينما سير ابنه محمدا في عسكر كبير الى سرقوسة . ودار قتال شديد بين عسكر محمد وبين جيش رومي كبير ، انتهى لغير صالح محمد الذي عاد مفلولا الى والده ، بعد أن فقد كثيرا من رجاله . وهنا خرج خفاجة بنفسه على رأس قواته نحو سرقوسة وضرب عليها الحصار ، وضيق على أهلها ، بينما كانت سراياه تفسد الأقاليم وتهلك الزرع (٢٤٧) .

هتل خفاجة بيد رجل من عسكره :

وعندما رأى خفاجة أن حملته التأديبية ضد سرقوسة حققت أغراضها ، رفع عنها الحصار وأمر بالعودة الى بلرم عن طريق وادي الطين . والظاهر أن خفاجة كان يخشى من مكيدة يقوم بها الروم ضده ، وهو في طريق العودة ، فقرر الرحيل من وادي الطين ، وهو مدليج ليلا . وأثناء المسيرة الليلية ، وقع ما كان يحذر خفاجة ، إذ اغتاله رجل من عسكره بطعنة قاتلة مات منها . وذلك في أول شهر رجب سنة ٢٥٥ هـ / ١٥ يونية ٨٦٩ م .

والغريب في الأمر أن القاتل نجح في الهرب ولجا الى سرقوسة (٢٤٨) ، مما يعني أن الأمر حدث ، في غالب الظن ، بتدبير من الروم .

- (٢٤٦) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ص ٢٢٦ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ (ج ٤ ص ٢٠٣ - حيث القراء طرميس بدلا من طبرمين) .
- (٢٤٧) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ . ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٣ . المكتبة ، ص ٤٧٣ . وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٥ - الذي يقول ان سبب الهزيمة كان مقتل شجاع من شجعان المسلمين ، فأنكروا لقتله .
- (٢٤٨) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ . ابن خلدون ، المكتبة ، ص ٤٧٣ . أبو اللدا ، المكتبة ، ص ٤٠٥ . ابن عذارى ، ج ١ ص ١١٥ .

اختيار محمد بن خفاجة للولاية :

ولاية قصيرة لمدة سنتين ، تم خلالها فتح مالطة :

وحمل خفاجة قتيلا الى بلزم حيث دفن ، واحتج قسواد العسكر في العاصمة ، واتفقوا على أن يعهدوا بالقيادة الى ابنه محمد ، وكتبوا بذلك الى الأمير أبي الفرائق محمد بن أحمد ، الذي وافق على اختيارهم ، وكتب الى محمد بن خفاجة عهده بالولاية على صقلية ، وسير اليه الملابس الرسمية ، المعروفة بالحلج ، وهي رمز الولاية (٢٤٩) .

ولم تستمر ولاية محمد بن خفاجة الا مدة سنتين ، تم في الأولى منها الاشارة على اقليم سرغوسة بمعرفة عمه عبد الله بن سفيان ، الذي اهلك رروعها في سنة ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م (٢٥٠) ، واخذ جزيرة مالطة بمعرفة أحمد ابن عمر بن عبد الله (٢٥١) . وفي السنة الثانية (٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م) تشير الحوليات الى هزيمة الأسطول البيزنطي ، الذي حاول استرجاع الجزيرة ، وفك الحصار عن مالطة (٢٥٢) . ثم يأتي مقتل محمد بإحدى بعض خدمه الحصيان ، من الصقالبة ليضع نهاية نمشة لأعماله المجيدة في صقلية ، وذلك في نهاية اليوم الثالث من رجب سنة ٢٥٧ هـ / ٢٨ مايو ٨٧١ م . وكنم الحصيان قتله الى أن هربوا ليلا ، فلم يعرف قتله الا من الغد ، وعندئذ طلب الخدم ، وقتل الذين قتلوه منهم (٢٥٣) .

-
- (٢٤٩) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ . سنة ٢٥٥ هـ ، ج ٧ ص ٨٦ .
 المكتبة ص ٢٢٧ . ابن حنون ، ج ٤ ص ٢٦٣ . المكتبة ص ٤٧٣ . ابن عسدي ، ج ١ ص ١١٥ . النويري المخطوط ، ج ٢٤ ص ٢٢٩ ب .
 (٢٥٠) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ . المكتبة ص ٢٢٨ .
 (٢٥١) النويري ، المخطوط ، ج ٢٤ ص ١١٦ ب .
 (٢٥٢) تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة الصقلية ، ص ١٦٦ ، وقارن فيما سبق ، ص ١٠٦ .
 (٢٥٣) ابن الأثير ، سنة ٢٤٧ هـ ، ج ٧ ص ٤١ . سنة ٢٥٧ هـ ، ج ٧ ص ٩٩ .
 المكتبة ص ٢٣٧ . ٢٣٨ . النويري ، المخطوط ، ج ٢٤ ص ٢٢٩ ب . ٢٣٠ . أبو الفدا ، المكتبة ص ٤٥ . ابن عسدي ، ج ١ ص ١١٥ .

فترة قلقة :

خلفاء محمد بن خفاجة :

وتختلف الروايات عند كل من ابن الأثير ، وابن عذاري ، والنويري ،
قيمن خلف محمد بن خفاجة في ولاية صقلية ، ونرى أن رواية النويري التي
تتصف بالاتساق وانتظام الأحداث أولى بالتقديم على غيرها . فحسب
النويري ، اجتمع قواد العسكر وولوا على أنفسهم محمد بن أبي الحسين ،
وكتبوا إلى أبي الغرائيق محمد بن أحمد في إفريقية بذلك (٢٥٤) . ولكن
الأمير الأغلب عهد بولاية صقلية إلى رباح بن يعقوب ، كما عهد بولاية الأرض
الكبيرة ، أي قلورية وانكبردة وما وراءها من إيطاليا ، إلى أخى رباح ، وهو
عبد الله بن يعقوب (٢٥٥) . وهذا يعني أن الممتلكات الأغلبية في إيطاليا كانت
قد أصبحت من الاتساع والأهمية بحيث تكون ولاية يمكن أن يكون لها
كيانها المستقل عن الولاية الأم في صقلية .

ولم تطل ولاية رباح بن يعقوب الذي توفي في المحرم سنة ٢٥٨ هـ /
نوفمبر - ديسمبر ٨٧١ م ، وكذلك مات أخوه عبد الله في إيطاليا ، بعده
في شهر صفر التالي من نفس السنة (يناير - فبراير) . وعندما اختار
قواد العسكر أبا العباس بن عبد الله بن يعقوب لامارتهم ، لم يلبث إلا أشهراً
ثم مات ، فعهدوا بقيادتهم إلى أخيه ، إلى أن وصلهم عهد الأمير أبي الغرائيق
بالولاية إلى الحسين بن رباح . ولكنه لم يلبث أن عزله ، واستعمل عبد الله
ابن محمد بن عبد الله التميمي ، قريبه ، الذي كان أدبياً شاعراً ، طالباً
للحديث والفقه ، وذلك في شوال سنة ٢٥٩ هـ / أغسطس ٨٧٣ م (٢٥٦) .

(٢٥٤) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ .

(٢٥٥) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ ، وقارن رواية ابن عذاري ، ج (ص
١١٥ - التي جعل ولاية صقلية لأحد بن يعقوب والأرض الكبيرة لأخيه عبد الله بن يعقوب .
أما ابن الأثير ، سنة ٢٥٧ هـ ، ج ٧ ص ١٩ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ ، فيقول إن أبا الغرائيق
(محمد بن أحمد) استعمل على صقلية أحمد بن يعقوب ابن الحفص بن سلمة الذي لم تطل
أيامه ، ومات في سنة ٢٥٨ هـ . وتذكر حركات السلجوقيين في صقلية حسب تاريخ الروم
(المكتبة ، ص ١٦٦) أن السلجوقيين لخوا-مزينة كبيرة في سالرنة (ساليرنو) في إيطاليا ، وقريب
تلك الفترة . وفي سنة ١٢٨٠ التي تعادل سنة ٨٦٣ م تقريباً .

(٢٥٦) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ ، (حيث آخر الاسم « ابن إبراهيم بن
الأغلب » بدلاً من « ابن الأغلب بن سالم » كما يوضح ذلك ابن الأثير في الحلة السيرة ،
ج ١ ص ١٨١ ، المكتبة ، ص ٢٢٧ ، الذي يعرف بأنه كان والياً على طرابلس ، ويذكر بعض
شعره منسوبة عزله عن طرابلس) .

وهذا يعنى موال أربعة أمراء على صقلية فى أقل من سنتيها (٢٥٧) .

وحلال فترة السنتين تلك ، تشير الحوليات الى حملة قام بها المجاهدون فى صقلية ضد سرقوسة ، سنة ٢٥٩ هـ / ٧٢ - ٨٧٢ م فى عهد الحسين ابن رباح ، انتهت بالصلح على أن يطلق أهل سرقوسة ٣٦٠ (ثلاثمائة وستين) من أسرى المسلمين الذين كانوا لديهم (٢٥٨) .

ومنذ سنة ٢٥٩ هـ / ٨٧٢ م والى سنة ٢٦٤ هـ / ٨٧٧ م ، حينما فتحت مدينة سرقوسة فى عهد الأمير الأغلبى ابراهيم بن أحمد الذى خلف أخاه أبا الفرائيق محمد بن أحمد فى جمادى الأولى سنة ٢٦١ هـ / ١٧ فبراير ٨٧٥ م ، لا نجد ذكرا لأحداث ذات بال فى حوليات صقلية التى رايناها حافلة بالصوائف والشواتى فى البر والبحر على السواء ، مما يمكن أن يفسر بأن الجريرة كانت تمر بفترة مضطربة بعد مقتل خفاجة ثم ابنه محمد (٢٥٩) . والحقيقة انه لا يفسر فترة الاضطراب التى نراها حتمية وقتند الا قائمة النويرى التى تحتوى على سبعة ولاة تداولوا حكم صقلية وإيطاليا الجنوبية فيما بين سنة ٢٥٧ هـ / ٨٧٠ م وسنة ٢٥٩ هـ / ٨٧٢ م (٢٦٠) .

بارى ولاية عربية مستقلة : خروج المفرج بن سالم فى إيطاليا على أبى الفرائيق :

والحقيقة أن العرب كانوا قد بدأوا يتطلعون نحو جنوب إيطاليا اعتبارا من سنة ٢٢٢ هـ / ٨٣٧ م عندما وسعوا نشاطهم الحربى الى مسينا وسيراو أسطولهم الى جزائر الايوليان المتاخمة لكلابريا (٢٦٠ م) . ولم تأت سنة ٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م حتى كان الأسطول الأغلبى يوطد أقدام العرب فى كلابريا

(٢٥٧) ونلاحظ أن النويرى (نفس المصدر) يذكر ان ذلك حدث قبل أن يل أبو مالك أحمد بن عمر بن عبد الله بن الأغلب المعروف بحبش ، الذى بقى متوليا عليها ٢٦ (ستا وعشرين) سنة ، وهو الأمر الذى لا يتفق مع واقع الأحداث . إذ نجد الولى سنة ٢٦١ هـ / ٨٧٥ م هو جعفر بن محمد فى كل من ابن الأثير وابن عذارى .

(٢٥٨) انظر ابن عذارى . ج ١ ص ١١٦ . الذى يجعل الولى الحسين بن أحمد بن يعقوب حسب روايته التى وحشا عليها دواية النويرى . وقارن ابن الأثير . سنة ٢٥٥ هـ . ج ٧ ص ١٠٥ . المكتبة - ص ٢٢٨ - حيث لا يذكر اسم الولى -
(٢٥٩) انظر أحمد المدنى . صقلية الاسلامية . ص ٨٢ .
(٢٦٠) النويرى . المخطوط . ج ٢٢ . ص ٢٣٠ .
٢٦٠ م انظر فيما سبق . ص ١٨٩ .

(قلورية) نفسها ، مما اعتبر في افريقية وقتئذ فتحاً عظيماً (٢٦١) ، ولا بأس في اعتبار سنة ٢٢٥ هـ / ٨٤٠ م علامة مميزة في تاريخ الفتوح العربية في البحر المتوسط ، تماماً كما هو الحال بالنسبة لسنة ٢١٢ هـ / ٨٢٧ حيث كان فتح كل من كريت وصقلية . في السنة التالية (٢٢٦ هـ / ٨٤١ م) بدأت أول محاولة عربية لغزو واحدة من عواصم جنوب إيطاليا ، وهي . مدينة باري الواقعة شمال برنديزي على ساحل البحر الادرياتي ، وإن لم تكمل تلك المحاولة بالنجاح . وبعد ذلك بسنتين (في ٢٢٨ هـ / ٨٤٣ م) كان العرب يضغطون على اماراة نابولي ، على المتوسط ، التي لم تعقد الصلح مع العرب فقط بل حالفتهم نكاية في اماراة بنيغنتو اللومباردية - جارتها الداخلية - وقدمت لهم العون في عزو اقليم مسينا ، بل وربما سهلت لهم طريق سياحتهم نحو روما والماتيكان (٢٦٢) .

وفي سنة ٢٣٢ هـ / ٨٤٧ م كان العرب يستولون على مدينة طارنت اللومباردية ويقيمون فيها (٢٦٣) ، ثم يتبعون ذلك بالاستيلاء على باري مما كان يقتضي فتح برنديزي على نفس الطريق . وهكذا ، فقل أن ينتصف القرن الثالث الهجري (منتصف القرن ٩ م) كانت كسل اراضي جنوب إيطاليا - من سيبونتو (Siponto) شرفا الى مستوى مصب نهر التيبر غربا - بين أيدي جماعات مختلفة من العرب والمسلمين (٢٦٤) .

والظاهر أن الموقع الجغرافي المتطرف للأقاليم الادرياتيكية الإيطالية التي استقر فيها العرب ، بالنسبة الى صقلية و افريقية ، كان يسمح للمستولين المباشرين عن تلك الاقاليم بحرية العمل ، سواء على المستوى الحربي أو على المستوى السياسي أو الاداري . هكذا تنص رواية ابن الأثير على أن القوات الأغلبية لم تنجح في فتح مدينة باري سنة ٢٢٦ هـ / ٨٤١ م وإن الذي فتحها بعد ذلك هو « خلفون البربري » الذي تحقق له ذلك على عهد الخليفة المتوكل (٢٣٢ - ٢٤٧ هـ / ٨٤٧ - ٨٦١ م) . وبعد ذلك تذكر الرواية ، التي جمعت بتلخيص شديد أحداث الفتوح في إيطاليا بهذه المناسبة ، أن من يسمى المفرج بن سالم الذي لا نعرفنا بهويته ، استطاع أن يفتح ٢٤ (أربعة

(٢٦١) انظر فيما سبق ، ص ١٦٢ .

(٢٦٢) انظر فيما سبق ، ص ١١٩٢ .

(٢٦٣) انظر فيما سبق ، ص ١٩٤ .

(٢٦٤) انظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الاسلامية بالانجليزية ، ص ١٩ .

وعشرين) حصنا استولى عليها (٢٦٥) في منطقة أبوليا (Apulia) (٢٦٦) وكان المخرج بن سالم يعمل لحسابه الخاص مستقلا عن أمير القسبروان .
٧. بأس أن يكون ذلك صحيحا ، فالغزاة من الأندلسيين والمغاربة الذين كانوا يعملون لحسابهم الخاص في أوروبا التي يمكن أن يشملها اصطلاح « الارض الكبيرة » ، كانوا يمثلون طلائع القوات النظامية ، في تلك الفترة التي انتابت جماعة المسلمين في الجناح الغربي من المتوسط موجة من الحماس من أجل الجهاد الذي لا ينتقص من قدره ما صاحبه من الرغبة في القامم الثمينه والسبى الجميل .

وهذا ما يفهم مما تذكره رواية ابن الأثير بعد ذلك ، من أن المخرج بن سالم كتب الى والى مصر يعلمه خبره ، « وأنه لا يرى لنفسه ، ومن معه من المسلمين صلاة الا بأن يستمد له الامام على ناحيته ، ويوليهاها ، ليخرج من حد المتغلبين » . وهذا النص يدل على أن المخرج كان يعمل في إيطاليا لحسابه الخاص ، بمعنى أنه كان خارجا فعلا على سلطان الأمير الأغلبى ، وكان يطمح في أن يكون ولاءه مباشرة الى خلافة بغداد ، عبر والى مصر أحمد ابن طولون . وما تضيفه الرواية من أن المخرج بن سالم ، الذي بنى مسجدا جامعيا في بارى ، انتهى بأن شغب عليه أصحابه وقتلوه ، وذلك قبل وفاة الأمير الأغلبى محمد بن أحمد أبى الفرائق ، وولاية ابراهيم بن أحمد (٢٦٦ هـ / ٨٧٥ م) ، يدل على أن المخرج قام بخروجه على الأغلبة في نفس تلك الفترة التي نعالجها (٢٦٧) . وهذا ولا بأس أن يكون سقوط بارى بين

(٢٦٥) اس الاثير ، سنة ٢٢٦ (ط - بيروت ١٩٦٥ ، ج ٦ ص ٥٢٠ - ٥٢١) ، المكتبة .
ص ٢٢٩ ، واذا كانت النصوص العربية لم تقدم لنا التفصيلات الخاصة بنتح تلك الحصون فان الحوليات اللرجية يمكن أن تساعد في حد هذا النص ، وهو ما اتجهت اليه الدراسات الحديثة . ومن فتوح العرب في منطقة الادرياتي ، كما حدث في استريا (Istria) وجزيرة شرسبر (Cherso) وسبيونو (Siponto) وأبوليا (Apulia) وراجوسا (Ragusa) الى جانب استعادة الامارات الايطالية واللومباردية بالعرب في صراعاتها الداخلية ، كما حدث في بيفنتو (Benevento) وبارى وكذلك علاقات العرب بملفاتهم أهل نابولي ولهمهم من أهل أمالفي (Amalfi) وجايتا (Gaeta) وشرينتو (Sorrento) وموقف البسابوية منهم ، انظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الاسلامية ، بالانجليزية ، ص ١٨ - ٢١ .
(٢٦٦) انظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الاسلامية ، ص ١٩ (حيث الاشارة الى أن عدد الحصون هو ٤٨ وليس ٢٤) .
(٢٦٧) اس الاثير ، سنة ٢٢٦ (ط - بيروت ١٩٦٥ ، ج ٦ ص ٥٢٠ - ٥٢١) ، المكتبة .
ص ٢٢٩ ، والحقة أن سعى العرب في إيطاليا للاعتراف بخلافة بغداد كان يبنى - الى جانب التخلص من سادة الأغالة - محاولة الاسماة بالشرق الاسلامي لمواجهة ما كان يهددهم في

أبدي الفرنج سنة ٨٧١ م (٢٥٧ هـ) هو السبب في تلك الثورة التي راح ضحيتها المخرج بن سالم مما سمح للأمير أبي العرابي بتعيين عبد الله ابن يعقوب واليا على « الأرض الكبيرة » (سنة ٢٥٨ هـ) الى جانب أخيه رباح والي صقلية ، مما سبق ذكره .

فتح سرقوسة : حصارها برا وبحرا :

والهم ان الوالي على صقلية في سنة ٢٦٤ هـ / ٧٧ - ٨٧٨ م كان جعفر ابن محمد ، الذي تابع سياسة الاطاح على سرقوسة بالصوافف والشواتي التي أصبحت تقليدية ، فغزا اقليمها في تلك السنة وأفسد زروعها ، ثم وشنح عملياته العسكرية بحيث شملت أرض قطاية وطيرمين ورمطة ، في شمال الساحل الشرقي للجزيرة . والظاهر انه أمام سهولة تلك العمليات،

= ذلك الوقت من أخطار . نصف منتصف القرن ٩ م كان قد تم احياء البحرية البيزنطية بفضل مجهودات الأسرة المقدونية ، ونجح البيزنطيون في استعادة بعض أملاكهم في جنوب إيطاليا . كما نجحت أمارة نابولي بالتعاون مع عناصر من أمالي وجايتا وسورينتو في طرد العرب من بعض مواقعهم جنوب خليج ساليرنو الى جانب توقعهم في منطقة الادرياتي رغم تمكنهم لباري وبرنديزي . ومع ذلك فقد كانوا يستطيعون الرد على ما كان يهددهم من تلك الاخطار . ففي سنة ٨٤٦ م كانوا يستطيعون الاقتراب من روما ، ويقتحمون تحصينات البابا جريجوري الرابع . ويستولون على نقائس كنديانية القديس بطرس . وهزيمة لويس الثاني قبل ان يصبح امبراطورا للفرنسا . ولمصلح محافظة العرب على مواقعهم في الجنوب الايطال بفضل اوتكارهم على معور طارنت - باري ، تمكن المخرج بن سالم من احتلال ٢٤ حصنا في منطقة أبوليسا (Apulia) . أما عما قام به الامبراطور الفرسى لويس الثاني - بالتعاون مع باسيل الاول البيزنطي - من أعمال حربية غير موفقة في أول الأمر (سنة ٨٦٦ م) فانها منعت ، على كل حال ، سقوط المزيد من الأراضي الايطالية بين أيدي العرب . أما عن نجاح لويس في فتح باري على العرب ، سنة ٨٧١ م (٢٥٧ هـ) فانقلب الظن انه كان السبب في الثورة ضد المخرج وعودة جنوب إيطاليا الى الحكم الأغلب عندما وليها عبد الله بن يعقوب الذي حاصر ساليرنو ولكنه توفي أثناء الحصار . وبعد وفاة لويس الثاني ضد العرب الى أمالي الادرياتيكي، كما قامت سراياهم من طارنت بالفسادة على إمارة بيلينتو التي عادت الصلح معهم خشية البيزنطيين الذين نجحوا في احتلال باري آخر الأمر . وهكذا فبعد سنة ٨٧٥ كان العرب في طارنت يفتلون موقف الدفاع بينما كانت لهم اليد العليا في خليج نابولي مما جعل أسقف نابولي يطلب موافقتهم في سنة ٨٨٠ ، وهو الأمر الذي جعل لمانا يوحنا الثامن يصدر فسخه الحرمان . انظر عزيز اسد ، تاريخ صقلية الاسلامية ، بالانجليزية ، ص ١٨ - ٢١ . وقارن فيما يتعلق بآثار باري ، محمد الطالبي ، الأغلبية ، في كتاب تاريخ تونس في العصر الورودي ، بالفرنسية ، ص ١٥٢ .

- ٢٦٧ -

وجد أن الفرصة أصبحت مواتية ليقطف ثمرة جهود خمسين سنة وأكثر ، بالاستيلاء على سرقوسة ، التي كانت تمثل حينئذ عاصمة الروم في الجزيرة . فلقد نزل جعفر برجاله حول المدينة وحصرها من جهة البر ، بينما سير أسطول يلزم ليحصرها من جهة البحر ، وأخذ يضيق الخناق عليها حتى نجح في الاستيلاء على بعض أرياضها .

ولما كان الحصار قد طال لعدة أشهر بلغت تسعا عند سقوط المدينة ، فقد كانت هناك فسحة من الوقت لكي يأتي أسطول من القسطنطينية (بعده الإمبراطور باسيلئوس بقيادة الأميرال ادريان) ، في محاولة يائسة لكف الحصار عن المدينة الرومية الهامة . ولكنه عندما وصل الأسطول البيزنطي لم يستطع الوقوف أمام أسطول صقلية العربي الذي حطبه . وبذلك تم تطويق المدينة تطويقا تاما (٢٦٨) .

ولم تستطع سرقوسة مواصلة الدفاع عندما انتهى الشهر التاسع من الحصر ، فدخلها المسلمون عنوة ، وقتل من أهلها أكثر من أربعة آلاف رجل ، وأصيب فيها من الخائف ما لم يصب بمدينة أخرى ، حتى أنه لم ينج من رجالها الا الشاذ الفذ . كما تقول رواية ابن الأثير ، وذلك في ١٤ رمضان سنة ٢٦٤ هـ / ٢١ مايو ٨٧٨ م (٢٦٩) .

هزم المدينة :

بعد أن أقام العرب مدة شهرين في سرقوسة هدموها في منتصف ذي القعدة (٢٠ يوليو) . والظاهر أن العرب هدموها عندما وصل أسطول بيزنطي في محاولة جديدة لانقاذ المدينة أو لاستعادتها - فظفروا به ، وأخذوا منه أربع قطع ، قتلوا من فيها - حتى يقطعوا الأمل على الروم في العودة إليها . وعاد العرب الى يلزم الى آخر ذي القعدة (٣ أغسطس) (٢٧٠) .

(٢٦٨) ابن الأثير . سنة ٢٦٤ هـ . ج ٧ ص ١٢٧ . المكتبة . ص ٢٤٣ .
 (٢٦٩) ابن الأثير . سنة ٢٦٤ هـ . ج ٧ ص ١٢٧ . المكتبة . ص ٢٤٣ . التريزي . المخطوط . ج ٢٢ ص ١١٧ . ابن طهاري . ج ١ ص ١١٧ . وأظفر تاريخ المسلمين في صقلية . حسب تاريخ العالم عند الروم . المكتبة . ص ١٦٦ - (أخذت في ٢١ مايو ١٦٨٦) .
 (٢٧٠) ابن الأثير . سنة ٢٦٤ هـ . ج ٧ ص ١٢٧ . المكتبة . ص ٢٤٣ . وقارن ابن طهاري . ج ١ ص ١١٧ . ومن الجانب المسيحي فإن قصة سقوط سرقوسة البيزنطية وحرق حصونها وسلب أحيائها يرويها الراهب ثيوفوسيوس الذي كان بين الأبرار الذين اقتيدوا الى يلزم . أظفر محمد طالبي . الأغالبة . في كتاب تاريخ تونس في العصر الوسيط . بالقربسية . ص ١٤٥ . عزيز أحمد . تاريخ صقلية الإسلامية . بالانجليزية . ص ١٥ .

المقتل جعفر بن محمد في مؤامرة اغلبية :

ولم يكتب لجعفر بن محمد أن يستمع طويلا بالنصر العظيم الذي حققه في سرقوسة ، وذلك أنه راح ضحية عذر علمانه الصقالة الذين استجابوا لأغراء كل من الأغلب بن محمد الأغلب الملقب بـ « خرج الرعونة » ، وأبي عقاب للأغلب (بن محمد) بن أحمد ، ولي العهد السابق ، اللذين كانا محبوبين عنده بأمر من الأمير ابراهيم بن أحمد . ونجح « خرج الرعونة » في الاستيلاء على بلرم وضبطها بمعاونة أبي عقاب ، ولكن أهل بلرم لم يطعنوا اليهما خوئبوا بهما وبين اتصال بهما ، فأخرجوهم من صقلية الى افريقية . وآلت ولاية صقلية الى الحسن بن رباح (٢٧١) .

الحسن بن رباح :

محاولات ضد طبرمين ، وصراع غير موفق ضد الاسطول البيزنطي :

وبسقوط سرقوسة لم يبق من المدن الهامة في صقلية بين أيدي الروم سوى مدينة طبرمين التي بدأ العرب يتطلعون الى الاستيلاء عليها ، وان كان ذلك لن يتم الا بعد حوالي ٢٥ سنة . ففي سنة ٢٦٥ هـ / ٧٨ - ٨٧٩ م سار الحسن بن رباح على رأس الصائفة لغزو طبرمين ، حيث التقى بالروم . وكانت الحرب سجالا بين الفريقين ، فبعد أن دارت الدائرة على العرب عادوا واسترجعوا شجاعتهم المفقودة ، فكانت لهم الكرة على الروم فهزمهم وقتلوه ، وقتلوا قائدهم البطريق (٢٧٢) .

وتقول رواية ابن عذاري ، في سنة ٢٦٦ هـ / ٧٩ - ٨٨٠ م التالية ، انه صاحب صقلية (الحسن بن رباح) أغزى البروم ، فالتقى في البحر بمراكبهم ، مما يعني أن الغزوة كانت في ايطاليا الجنوبية . والظاهر أن عدد المراكب الصقلية العربية كانت قليلة إذ لم تستطع الوقوف أمام الاسطول البيزنطي المكون من نحو ١٤٠ (مائة وأربعين) مركبا . فرغم أن المراكب العربية قاتلت قتالا شديدا الا أن الأمر انتهى بأن سلم البحارة العرب عددا من مراكبهم الى الروم الذين أخذوها . وفي الوقت الذي عاد المنهزمون الى بلرم ، فانتقموا بشن الغارات على من يجاورهم من الروم لعدة شهور ، وهم

(٢٧٢) ابن عذاري . ج ١ ص ١١٧ .

(٢٧٣) ابن عذاري . ج ١ ص ١١٧ .

- ٢٦٩ -

يفنمون ويفسدون أرضهم (٢٧٣) . كان الروم يتزلون جيشا بریا فی کلابریا یقدر بحوالی ٣٥ ألف رجل لکی یحاصروا طارنت یرا بینما کان الأسطول یحاصرها بحرا حتی اضطروها الی الاستسلام بعد مقاومة عنیده فی أواخر سنة ٨٨٠ م . وبذلك لم یبق للأغالبة فی ایتالیا نفسها الا ثلاثة مواقع حصينة أهمها سبرینة (٢٧٤) .

الحسن بن العباس : قيادة غیر موفقة :

وهكذا ظهر ضعف الحسن بن رباح ، فی ولاية صقلية وقيادة جیوشها وأساطیلها ، فبعد ابراهیم بن أحمد بالجزيرة فی سنة ٢٦٧ هـ / ٨٠ - ٨٨١ م التالية ، الی الحسن بن العباس ، الذی بت السرايا ضد الروم فی نواحي صقلية ، كما خرج بنفسه الی نواحي قطانية وطبرمين ، فانفسد الزرع وقطع الأشجار ، وكذلك فعل بتاحية و بقارة ، قبل أن یعود الی بلرم محملا بالمخاتم .

هذا وتشیر الرواية الی أن الروم نجحوا بدورهم فی تسیر سراياهم ضد المسلمین ، فی أيام الحسن بن العباس ، وأنهم نجحوا فی اصابة کثیر منهم (٢٧٥) . والظاهر أن الروم فی الجزيرة كانوا قد انتهزوا فترة الاضطرابه التی أشرنا الیها بعد مقتل خفاجة وابنه محمد فاستأسدوا . وذلك انهم فی سنة ٢٦٨ هـ / ٨١ - ٨٨٢ م التالية ، نجحوا فی مواجهة سرية کان قد سیرها الحسن بن العباس بقیادة رجل یعرف بأبی ثور ، ربما کان صاحب القلعة المعروفة بهذا الاسم . وأنزلوا بها هزيمة منكرة ، اذ تقول الرواية : ان المسلمین أصیبوا کلهم غیر سبعة نفر فقط (٢٧٦) .

-
- (٢٧٣) ابن عذاری ، ج ١ ص ١١٧ ، ابن الأثیر : سنة ٢٦٦ هـ ، ج ٧ ص ١٢٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٣ . وانظر محمد طالبي ، الاغالبة ، فی تاریخ تونس فی العصر الوسيط . ص ١٥٣ (حيث كانت قيادة الأسطول البیزنطي الی أمير البحر نزار (Nazar) السوزی الأصل وحيث تعدید موضع الحركة البحرية فی عرض البحر أمام میلانو (Milazzo) .
- (٢٧٤) انظر محمد طالبي ، الاغالبة ، فی کتاب تاریخ تونس فی العصر الوسيط ، ص ١٥٣ (والمواقع الثلاثة التی بقيت للعرب فی ایتالیا بعد سقوط طارنت ، هي : منتيبة (Amantea) ، وسبرینة (Santa Severina) وتروپيا (Tropea) .
- (٢٧٥) ابن الأثیر ، سنة ٢٦٧ هـ ، ج ٧ ص ١٤٤ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ . أبو القاسم ، المكتبة ، ص ٤٠٦ ، أما ابن عذاری فلیکنز بالاسنفة الی ولاية الحسن فی سنة ٢٦٧ هـ .
- (ج ١ ص ١١٧) .
- (٢٧٦) ابن الأثیر ، سنة ٢٦٨ هـ ، ج ٧ ص ١٤٨ ، المكتبة ، المكتبة ، ص ٢٤٤ .

محمد بن الفضل : عود الى عهد القوة :

غزو اقليم قطنيا وطبرمين :

وهكذا كان من الطبيعي أن يعزل الحسن بن العباس . بعد هذا العشل .
في نفس السنة (٢٦٨ هـ / ٨٨١ م) ، وأن يعهد الأمير ابراهيم بن أحمد
بولاية جنقلية الى محمد بن الفضل (٢٧٧) ، الذي نجح في تقويم الموقف من
مواجهة الروم ، وجدد ذكريات أعمال العباس بن الفضل ، وخفاجة بن
سفيان - فقد بث محمد بن الفضل السرايا في كل التواحي التي يسكنها
الروم ، وعادوا بالبحر والجو والاسناد في منطقة الساحل الشرقي الشمالي
حيث قطنيا وطبرمين .

فلقد خرج بعد ولايته مباشرة في جيوش عظيمة ، واتجه نحو قطنيا
حيث إهلك زروعها . ووجه محمد بن الفضل مراكبه الى الشلديات التي
كانت في ميناء المدينة ، ونجح في تدمير كثير منها وقتل بحارتها . ومن
قطنيا إتجه محمد بن الفضل شمالا الى اقليم طبرمين حيث أفسد زرعها ،
وعندما خرجت قوات الروم ألحق بها هزيمة منكرة حتى قيل ان المعركة
انجلت عن مقتل ثلاثة آلاف رجل من الروم ، وأنه أرسل رؤسهم الى
يلرم ، إعلانا عما حققه من الظفر .

اقتحام القلعة الجديدة : « مدينة الملك » :

وهاجم المسلمون ، في منطقة طبرمين ، القلعة الجديدة التي كان قد
بناها الروم ، وسموها « مدينة الملك » ، ونجحوا في اقتحامها عنوة ، وقتلوا
المقاتلة ، وعادوا الى يلرم محملين بمن سبوه ممن كان فيها من النساء
والذراي (٢٧٨) . واستمر الحاج محمد بن الفضل في السنة التالية (٢٦٩ هـ
/ ٨٨٣ م) على نفس المنطقة فخرج في عساكره الى ناحية روطه ، وبلغ في
مسيرته الى قطنية حيث خرب نواحيها ، وقتل وسبي وغنم ، وعاد الى يلرم
في شهر ذي الحجة (يونيو ٨٨٣ م) (٢٧٩) .

(٢٧٧) ابن الأثير ، سنة ٢٦٨ هـ ، ج ٧ ص ١٤٨ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ . ابن عذاري
ج ١ ص ١١٩ .

(٢٧٨) ابن الأثير ، سنة ٢٦٨ هـ ، ج ٧ ص ١٤٨ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ ، تاريخ المسلمين
في حقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ ، (حيث يذكر ان اسم القائد
الرومي المهزوم في طبرمين هو برسامس : (Barsamius)) .

(٢٧٩) ابن الأثير ، سنة ٢٦٩ هـ ، ج ٧ ص ١٥٩ ، المكتبة ، ص ٢٤٤ .

- ٢٧١ -

الحسين بن أحمد واليا :

ولا يعرف كيف انتهت ولاية محمد بن الفضل ، وذلك أن الحوليات للصقلية لا تشير الى أية أحداث في سنة ٢٧٠ هـ / ٨٢ - ٨٨٤ م ، ثم تفاجئنا بعد سرد ما قامت به صائفة سنة ٢٧١ هـ / ٨٤ - ٨٨٥ م في منطقة رملة ، من : التخريب ، وما عادت به من الغنية والسبي والأسر الكثير ، ب وفاة أمير صقلية ، وهو الحسين بن أحمد (٢٨٠) ، مما يعنى وفاة محمد بن الفضل أو عزله في سنة ٢٧٠ هـ / ٨٢ - ٨٨٤ م ، وتولية الحسين بن أحمد الذي ينبغي إذن أن تنسب له غزوة سنة ٢٧١ هـ / ٨٤ - ٨٨٥ م .

سودة بن محمد بن خليفة :

لقيادة حازمة تبعا لتقاليد الأسرة : غارات على قطنيا وطبرمين :

وهكذا صارت اماره صقلية في سنة ٨٤ / ٢٧١ - ٨٨٥ م الى سودة ابن محمد بن خماعة (التميمي) ، الذي أعاد سيرة والده وجده العظيمين الى الجزيرة . فقد خرج في نفس السنة في عسكر كبير الى مدينة قطنية حيث بث الخراب والضر في أرجائها ، واتبع ذلك بالمسير الى طبرمين والح على أهلها بالقتال وفساد الزروع ، حيث أرغم قائد الحامية الرومية ، وحاكم المدينة المحل على طلب الهدنة . وانتهت المفاوضات بين سودة ورسول الروم الى تقرير الهدنة لمدة ثلاثة أشهر في نظير فداء ثلاثمائة أسير من المسلمين ، دفع بهم الروم الى سودة الذي رجع الى بلرم (٢٨١) .

ومع اقبال ربيع سنة ٢٧٢ هـ / ٨٨٦ م ، كانت هدنة الثلاثة أشهر قد انصرفت ، فأعاد سودة تسيير سراياه الى مواطن الروم في الجزيرة ، تفسد وتمود بالخنائم والسبي .

(٢٨٠) ابن الأثير ، سنة ٢٧١ هـ ج ٧ ص ١٦٧ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ ، ابن عسار ، ج ١ ص ١١٦ .
 (٢٨١) ابن الأثير ، سنة ٢٧١ هـ ج ٧ ص ١٦٧ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ . ويذكر تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم محمد الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ ، أن الذي أتى بالافتداء طسه البوليطي وأنه أخرج سبي سرقوسة . وعن ولاية سودة بعد وفاة الحسن بن أحمد ان ابن عسار ج ١ ص ١١٦ .

عناد الأسطول البيزنطي والعمل على إنهاء الوجود العربي في إيطاليا :

والغريب في أمر الصراع بين العرب والروم في صقلية أن البيزنطيين لم ييأسوا ، ولم يهتوا كثيرا من طول القتال ، ومما كان يرسل إليهم من الهزائم . ففي نفس السنة وصل أسطول من القسطنطينية ، مشحون بالعساكر بقيادة قائد اسمه ابجفسور (نقفور أو نيقفوروس) إلى بلاد العرب في إيطاليا ، وضرب الحصار على مدينة سبرينة (Santa Severina) ، وضيق على من بها من المسلمين حتى أنهم سلموها أيامه على الأمان ، وعادوا إلى أرض صقلية (٢٨٢) . واتبع نقفور ذلك بحصار مدينة منتتينة (Amantea) حتى أرغم أهلها على تسليمها ، هي الأخرى ، والعودة إلى بلرم (٢٨٣) . وبذلك فقد العرب معظم فتوحاتهم في إيطاليا ، فكان ذلك نذيرا بسوء المصير لصقلية العربية نفسها رغم محاولات إبراهيم الثاني بن أحمد (٢٨٤) .

ومما يؤسف له أن الحوليات الصقلية في كتاب ابن الأثير ، وهي التي عليها المعمول الأول في دراسة تاريخ فتوح العرب في صقلية ، تنقطع بعد سري أحداث سنة ٢٧٢ هـ / ٨٥ - ٨٨٦ م تلك ، فلا تظهر من جديد إلا بعد ١٥ (خمسة عشر) عاما ، مع أحداث سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م . ولحسن الحظ فإن حوليات ابن عسداري تعاون إلى حد لا بأس به في سد تلك الشفرة ، بتكملة ما يمكن اكماله من هذا الفراغ .

ثورة أهل بلرم على سودة :

فابن عسداري يصفنا في أحداث سنة ٢٧٣ هـ / ٨٦ - ٨٨٧ م ، ببهاية إمارة سودة بن محمد بن خفاجة على صقلية ، إذ وثب عليه أهل بلرم ،

(٢٨٢) ابن الأثير ، سنة ٢٧٢ هـ ، ج ٧ ص ١٦٩ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ . ابن عسداري - ج ١ ص ١٢٠ - أما عن القائد البيزنطي فهو نقفور لوكاس القديم الذي سبيل حليده الذي حمل نفس الاسم عرش بيزنطة فيما بعد . انظر محمد طالبي ، الأغالبة ، في تاريخ تونس في العصر الوسيك ، ص ١٥٤ .

(٢٨٣) ابن الأثير ، سنة ٢٧٢ هـ ، ج ٧ ص ١٦٩ ، المكتبة ، ص ٢٤٥ .
(٢٨٤) والطيفة أن البيزنطيين بمساعدة حلفائهم من الصرب والكروات والمندوبيين كانوا قبل ذلك قد استعادوا طارنت (Tarente) قبل ذلك بحوالي ست سنوات (٨٨٠ م) . ما كان يعني الجز عن مقاومتهم لكثير من الأسباب الداخلية والخارجية مما كانت تعاني منه دولة الإغالية (انظر محمد طالبي ، عن الأغالبة ، في تاريخ تونس - العصر الوسيك ، بالفرنسية ، ص ١٥٣ - ١٥٤) .

ومعظمهم من البربر وعلى أخيه وبعض رجاله - ربما بسبب ما أنزله الروم في العام السابق بأهل كل من سبرينة ومننتينه في إيطاليا - ورجهوه مقبدين إلى أفريقية . « واجتمع وجوه أهل البلد على أن يرأسهم أبو العباس بن علي ، فولوه على أنفسهم » (٢٨٥) .

- والظاهر أن الأمير إبراهيم بن أحمد لم ترقه أحداث صقلية ، ففكر في رجل قوى من بطائنه ، يمكنه أن يضبط الأمور في الجزيرة ، ويقف بقوة أمام تهديدات الروم وانتقاضات أهل البلاد . ووقع اختياره على قريبه أبي مالك أحمد بن عمر بن عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب المعروف بحبشي (٢٨٦) ، الذي عرف بأنه كان من أبطال الرجال وشجعان القواد .

ولاية حبشي : أحمد بن عمر بن عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب :

ولاية حبشي (أحمد بن عمر) موضع خلاف بين الكتاب . لبيبا . بضمها ابن عذارى هنا في سنة ٢٧٣ هـ / ٨٨٦ م ، نجد أن النويري يضعها سنة ٢٦٦ هـ / ٨٧٤ م على أن تستمر ٢٦ سنة أي إلى سنة ٢٨٧ هـ / ٩٠٠ م ، في الوقت الذي نجد فيه توالي غيره من الولاة في حكم صقلية ، مما يجعلنا نظن أنه ربما كانت ولاية حبشي لصقلية ، وهو القائد الكبير ، شرفية ، وأنه ربما كان قد بقي بأفريقية ، وهو ينسب عنه في إمارة الجزيرة ، وقيادة عسكرها ، ففي العمليات العسكرية التي دارت في الجزيرة في سنة ٢٧٥ هـ / ٨٨٩ م لا تذكر رواية ابن عذارى اسم حبشي ، بل تقول إن أهل صقلية حققوا انتصارات عظيمة : فكانت لهم على الروم صولة في البر والبحر جميعا ، في ساحل ريو ، قتل فيها من الروم أكثر من سبعة آلاف رجل . وغرق لهم نحو من خمسة آلاف ، وأخذت مراكب الروم في ميلاص ، وهرب أهل ريو .

وكان من نتيجة هذا الظفر العظيم أن أدخل الروم كثيرا من المدن والحصون التي تجاوز المسلمين . وظهرت سطوة أهل صقلية أيضا في إيطاليا (الأرض الكبيرة) التي تناهت عليها السرايا تغتم وتسبي ، وتعود

(٢٨٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٠ ، وانظر تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ - حيث جرد الحادث بعنوان : « الحرب الأولى بين الجند والبربر » . (٢٨٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٠ ، وانظر النويري ، ج ٢ ص ٢٢٠ - الذي يجعل ولاية حبشي لصقلية لمدة ٢٦ سنة ابتداء من ٢٦٦ هـ / ٨٧٥ م

ياحمالها الى بطرم (٢٨٧) .

والظاهر أن الانتصارات السهلة التي حققها الأغلبة في جنسوب إيطاليا ، وخاصة في وقعة ميلاص (٢٧٥ هـ / ٨٨٨ م) ، جعلت الأمير ابراهيم ابن أحمد يستهين ، هو وبطانته ، بتلك الحرب حتى أنه عهد إلى قريبه مجبر ابن ابراهيم بن سفيان ، الذي كان يناديه لحذقة الغناء ، بقيادة عسكر مسيني وكلايريا (قلورية) . وأثناء عبور القائد المغني في أحد الشواني إلى الشاطيء الايطالي أسره الروم ، وحملوه إلى القسطنطينية حيث مات في السجن هناك (٢٨٨) .

سودة بن محمد :

وفي نفس تلك السنة (٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م) كانت الصائفة الصقلية إلى طبرمين . وتذكر الرواية أن الغزوة كانت بقيادة سودة بن محمد الذي خرب الحصار على المدينة (٢٨٩) ، وهو الأمر الذي إذا صح فإنه يعني أن الأمير ابراهيم بن أحمد كان قد رد سودة إلى صقلية على أن يعمل تحت إمرة حبشي أو أن يكون مثلاً له هناك .

محمد بن الفضل ، وصلح بين مع الروم :

وبعد ذلك بسنة ، أي في سنة ٢٧٨ هـ / ٩٠١ م ، نجد أن محمد بن الفضل يعود والياً لصقلية من جديد (٢٩٠) ، ولكن يظهر من النصوص بعد ذلك أنه لم يصل إلى صقلية إلا في السنة التالية (٢٧٩ هـ / ٩٠٢ م) ،

(٢٨٧) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٠ ، تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ (سنة ٦٣٩٧) .

(٢٨٨) انظر الحلة السرا - ج ١ ص ١٨٥ ، المكتبة ، ص ٢٢٨ - ٢٢٩ . ومجبر هذا هو الذي قال في أسره قصيدة طويلة يمت بها من محبته عند الروم . وراحت في الطريقة حتى « دواحا - لرقتها - منظم الناس » . ولها يقول :

ألا ليت شمري ما الذي فعل الدهر
ياخروانسا يا لسروان ويا نصر

ولم أحرما يقول :
لمل الذي نعى من الحب يوسنا
ونخلص ابراهيم من نار قومنا
يصير أهل الأسر على طول أسرحم

(٢٨٩) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢١ .

(٢٩٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٢ .

حيث دخل حصرة بلرم في اليوم الثاني من شهر صفر/ ١٧ يناير ٩٠٢م (٢٩١) -
والظاهر أنه بسبب اضطراب الأحوال في اريقية على ابراهيم بن
أحمد خعت وطأة العرب على الروم في الجزيرة ، حتى اضطر الأمير الأغلب
الى الموافقة على أن يعقد أهل صقلية ، في سنة ٢٨٢ هـ/ ٨٩٥ م ، صلحا
مع الروم لم تكن شروطه ، كما عهدنا ، في صالح المسلمين . فلقد تم الصلح
لمدة ٤٠ (أربعين) شهرا ، وإذا كان الروم قد وافقوا على فك أسر ألف رجل
من المسلمين ، فإن المسلمين في صقلية وافقوا على أن يقدموا رهائنهم الى
الروم ، ضمانا للوفاء ، في كل ثلاثة أشهر ثلاثة من العرب ، وثلاثة من
البربر ، (٢٩٢) .

الفتنة بين العرب والبربر :

ولا شك في أن الاضطرابات التي عرفت في اريقية في ذلك الوقت كانت
لها أصداؤها في صقلية التي هاجت فيها الفتنة بين العرب والبربر ، في
سنة ٢٨٥ هـ/ ٨٩٨ م . ووضح من النصوص أن صاحب البريد كان يوالى
الأمير ابراهيم بن أحمد بأخبار الفتنة وأسماء المتسببين فيها . فقد أرسل
ابراهيم الى المسئولين في الجزيرة الكتب يطلب منهم دعوة الناس الى الرجوع
الى الطاعة ، ويعطيهم الأمان أجمعين ، حاشى بعض زعماء الفتنة ، وهم :
أبو الحسن يريد وولده ، وزعيم عربى آخر لا عرف الا لقبه ، وهو :
الحضرمي .

وتم القبض على هؤلاء المطلوبين الذين سيروا الى اريقية في نفس
السنة ، حيث انتحر منهم أبو الحسن بالسهم ، مات لساعته في حصرة الأمير
ابراهيم بن أحمد . وأمر ابراهيم عقب ذلك بقتل ولدى أبي الحسن ، كما
أمر بقتل الحضرمي ضربا بالمقارع بين يديه (٢٩٣) .

(٢٩١) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٢ .

(٢٩٢) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٩ . تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم عند
الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ (حيث يجعل الهدنة بين المسلمين والروم في أيام (الوال) لهر
على سنة ٩٠٤ ، التي تمادى سنة ٧٠ من هذه التبع بالسنة الرومية) .

(٢٩٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣١ . تاريخ المسلمين في صقلية حسب تاريخ العالم
عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ (حيث تولب البربر على الجند وإسلامهم إلى الحسين وأولاده
الى أهل اريقية سنة ٢٤٠٦) .

أبو العباس بن إبراهيم بن أحمد :

أبو العباس ، ولي العهد ، واليا والفتنة على أشدها :

والنبي يفهم من ابن الأثير أن والي صقلية خلال تلك الفترة المضطربة ، كان أحمد بن عمر الأغلبى المعروف بحبشى ، الذى رايه واليا فى سنة ٢٧٣ هـ/ ٨٨٦ م ، حسب رواية ابن عذارى - مما دعانا الى الظن أن ولايته كانت شرفية ، إن لم يكن قد عزل بعد فترة قصيرة ثم عاد أخيرا الى ولايته - .
جوان الأمير إبراهيم بن أحمد استضعفه ، فعهد فى سنة ٢٨٧ هـ/ ٩٠٠ م بولاية صقلية الى ابنه رولى عهده أبى العباس ، الذى كان قائدا محترفا ، مارس الحروب وأطفا الفتن فى الفريقين وغيرها .

ووصل أبو العباس الى صقلية فى غمرة شعبان (١ أغسطس) فى أسطول مكون من ١٢٠ (مائة وعشرين) مركبا ، وأربعين حربية (٢٩٤) .
فى وقت كانت الفتنة على أشدها . فقد كان جيش العاصمة يلرم ، حيث العرب ، يهاجم أهل جرجنت ، حيث البربر ، فى بلدهم . ويتضح من فسار الأحداث أن الأمير الأغلبى أبى العباس كان على دراية بتلك الفتنة التى كانت تفتت المسلمين فى الجزيرة ، ولهذا نزل بأسطوله على مدينة طرابنش الرومية ، وحاصرها (٢٩٥) .

وكانت تلك سياسة حكيمة منه اذ أظهر أنه حضر من أجل الجهاد - الذى يمكن أن يحتج عليه المتقاتلون فيما بينهم من المسلمين - قبل أن يحضر من أجل اصلاح الأحوال فى البلاد .

حصيان أهل العاصمة :

والهم أنه عندما علم قواد عسكر يلرم بوصول أبى العباس،عادوا من جرجنت

(٢٩٤) ابن الأثير . سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ . ومارس النويرى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب (حيث ينص على أن ولاية أبى العباس لصقلية كانت حتى سنة ٢٨٤ هـ/ ٨٩٧ م ، وأنه سار اليها فى جمادى الآخرة/يونيه) . وابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٢ (حيث النص على أنه وصل اليها فى ١٦٠ (مائة وستين) مركبا) .
(٢٩٥) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ . وقلوب غاربج المسلمين صقلية حسب تاريخ العالم عند الروم ، المكتبة ، ص ١٦٧ (حيث النص على أن أبى العباس نزل فى مازد فى ٢٤ يوليو - سنة ٣٤٠٨) ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٠٢ (حيث القراء : طرابة مدلا من طرابلس) .

الى العاصمة ، وأرسلوا جماعة من شيوخهم ، وعلى رأسهم قاضي المدينة ،
يعلنون اليه الطاعة ، ويعتذرون عما بدر منهم ، من قصد جرجنت وقتال
أهلها ، فاستمع اليهم ثم انه سمح للقاضي بالعودة ، بينما احتجز جماعة
المشايخ لديه (٢٩٦) . ثم ان ولدا من أهل جرجنت وصل الى أبي العباس ،
وشكوا من البلرميين ، « فأخبروه أنهم مخالفون عليه ، وأنهم أبا سيروا
مشايخهم خديعة ومكرا ، وأنهم لا إيمان لهم ، ولا عهد » ، وسألوه أن يختار
صدق كلامهم ، اذا شاء . بأن يرسل في طلب بعض زعماء أهل بلرم من
حددوا له أسماهم ، لعلمهم أنهم لن يلبوا طلبه (٢٩٧) .

وأرسل أبو العباس الى بلرم ثمانية من مشايخ أهل الرقبة يطلبون
حضور من سباهم الجرجنتيون من زعمائهم الى حضرة الأمير . فاجتمع
البلرميون ، بل أنهم حبسوا المشايخ الأتريقيين . « مكافأة للعلة في
مشايخهم » (٢٩٨) .

وهكذا أظهر أهل بلرم الخلاف على الأمير الأغلبين ، وحشدوا حشودهم .
وفي منتصف شعبان (١٦ أغسطس) كانوا يزحفون نحو طرابنش طرية ،
ومقدمهم مسعود الباجي وأصحابه من زعماء الفتنة ، وعلى رأسهم وجعل
يسمى ركسوة ، كسبه الرواية ، بأنه : « أمير السلفاء » .

ولم يكنف البلرميون بجيشهم البري ، بل أرادوها حربا كنيية - كما
يقول الآن - فسيروا الى طرابنش أسطولا في البحر مكونا من نحو ثلاثين
قطعة ، ولكنه لم يقدر له ان يتم مهمته اذ « هاج البحر على الأسطول ، فغلب
أكثره وغاد الباقي الى بلرم » .

هزيمة الثوار في طرابنش :

ووصل الجيش البلرمي الى طرابنش حيث التقى بقوات أبي القاسم .

(٢٩٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ . ابن طهاري ،
ج ١ ص ١٣١ .
(٢٩٧) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ . وفاروق ابن
خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٤ .
(٢٩٨) ابن طهاري ، ج ١ ص ١٣١ ، وفاروق ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ .
المكتبة ، ص ٢٤٦ - حيث يقول ان أبا العباس احتل جيوش بلرم بعد ان علم بجيش ولده
بمشايخ أهل الرقبة . ويسمى ان زعماء بلرم لم يكونوا في جيشه بل كانوا مستأجرين له
تسببه بالسيوف منهم بالرهائن أو المتعاقين .

ولم يكن اللقاء الأول حاسماً ، رغم أنهم اقتتلوا أشد القتال ، فقتل من الفريقين جماعة وافترقوا . أما اللقاء الثاني الذي وقع في يوم ٢٢ شعبان (٢٢ أغسطس) ، فاستمر من الصباح الى وقت العصر ، عندما انهزم جيش البلرميين ، بعد أن قتل منهم عدد كثير ، وتبعهم أبو العباس الى بلرم في البر والبحر (٢٦٩) .

هزيمة ثانية للعصاة علي أبواب بلرم :

ورغم الهزيمة فلم يستكن الثوار المجاهدون الذين اتخذوا الحرب صناعة وطنية لهم ، إذ أنه عندما اقترب أبو العباس من بلرم نفسه عادوا الى قتاله ، بعد أن جيشوا أهل البلد ، في العاشر من رمضان / ٨ سبتمبر ٩٠٠ م . واستمر القتال من الصباح الباكر الى العصر عندما انهزم البلرميون . ووقع السيف فيهم الى المغرب (٣٠٠) .

النجوى الى بلاد الروم :

وهكذا انتهت فتنة بلرم بدخول أبي العباس المدينة وسيطرته على أرباعها التي وزع عليها قواده في عشرين من رمضان (١٨ سبتمبر) . ولكنها كانت نهاية تصعة بالنسبة للفزاة الصقليين من أهل العاصمة ، الذين انتهبت أموالهم ، كما هرب كثير من رجالهم ونسائهم لاجئين لدى الروم . وكذلك هرب زعماء الفتنة مثل : « دكمويه » وأقربائه من رجال الحرب الى بلاد النصرانية كالقسطنطينية وغيرها (٣٠١) . والمقصود بذلك أنهم لجأوا الى الأرض الكبيرة في إيطاليا ، عبر مضيق مسينا ، على ما ظن ، حيث كانت هناك مجالات واسعة لنشاطاتهم الحربية ، مع العرب أو الروم ، أو مع غيرهم من الفرنج .

(٢٦٩) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ص ٢٤٦ ، ولقد ابن طهاري ج ١ ص ١٦٦ .
 (٣٠٠) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٠ ، المكتبة ص ٢٤٦ - ٢٤٧ ، والظاهر ، تاريخ المسلمين في صقلية ، المكتبة ، ص ١٦٧ - حيث النص على أن أبو العباس ، أشد بلرم بعد مطلة كبيرة في ٨ سبتمبر سنة ٢٤٠٩ .
 (٣٠١) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ ، المكتبة ، ص ٢٤٦ - ٢٤٧ ، ولقد ابن طهاري ج ١ ص ١٦٦ ، الفوري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب ، وابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٦ .

أبو العباس في طبرمين وقطانيا :

وبعد أن ملك أبو العباس المدينة ، وعمل على إقرار الأمور فيها : فأمن أهلها ، واكتفى بأخذ جماعة من أعيانها وجههم إلى والده في القرية ، بدأ ولايته العملية بالمسير إلى طبرمين التي كانت تروا إليها أخبار المجاهدين منذ مدة طويلة ، فقطع كرومها ، وشن الحرب على الروم فيها .

ومن طبرمين سار أبو العباس جنوباً إلى قطانيا ، وضرب عليها الحصار ، ولكنه لما لم ينل منها غرضاً ، رجع إلى المدينة ، أي بلرم ، حيث قضى فصل الشتاء (٣٠٢) .

حصار دمنش ، وأخذ ريو :

وعندما تحسنت الأحوال الجوية وطاب الزمان في مطلع صيف سنة ٢٨٨ هـ / ٩٠١ م ، تجهز أبو العباس للفوز بغير الأسطول وسيره في أول ربيع الآخر (٢٥ مارس) ، ليحط على مدينة دمنش ، التي تقع عليها المجانيق وأخذ يضرب أسوارها بالجمرة - والظاهر أنه لم يرد أن ينهك قواه على أسوار دمنش ، فانصرف عنها بعد أيام إلى مسيني ، من حيث عبر البحار في « الحربية » إلى مدينة ريو المقابلة ، حيث كان قد اجتمع فيها جيش رومي كبير .

وعندما نزل عسكر أبي العباس إلى البر الإيطالي في شهر رجب (يونيو) ، لقبهم الروم على باب المدينة ، ولكن العسكر الأغلب تمكن من هزيمتهم هزيمة تامة ، ودخل المدينة عنوة ، وحصل فيها على مقام عظيمة . وإلى جانب ما منحه أبو العباس في ريو من أحوال الذهب والفضة ، فإنه شحن مراكبه بالدقيق والأمتعة ، وعاد راجعاً إلى مسيني . ورواية ابن الأثير هنا لا تذكر ، ماذا كان من أمر ريو ، وإن كانت قد بقيت فيها حامية إسلامية ، مما يرجح أنه تم الصلح بين أهلها وبين العرب ، ولم تقع العنوة . وهذا ما يمكن أن يفهم من رواية ابن عذاري التي تذكر أيضاً أنه استسلمت له حصون ، وأعطوه الجزية (٣٠٣) .

(٣٠٢) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ - المكتبة ، ص ٢٤٧ ، ابن خلدون ،

ج ٤ ص ٢٠٦ .

(٣٠٣) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ - المكتبة ، ص ٢٤٧ ، ولقد ابن

عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ ، والنويري ، ج ٢٢ ص ١٢٠ ب . تاريخ المسلمين في صقلية ، ص ٠٠٠

المكتبة ، ص ١٦٧ (حيث النص على أخذ ريو في ١٠ من شهر يونيو سنة ٢٨٩ هـ) .

وفي مسينى التقى أبو العباس بأسطول رومى كان قد وصل لثوره من القسطنطينية ، فهاجمه وأخذ منه ثلاثين مركبا . وبعد أن هدم سور مسينى رجع الى المدينة بسلام ، ليقضى فصل الشتاء (٣٠٤) .

استعداد أبي العباس الى افريقية :

وهكذا تنتهى ولاية أبي العباس بن ابراهيم بن أحمد لصقلية التى استمرت حوالى سنتين ، ملاها بأعمال البطولة والفتوة ، ومزج فيها أعمال السيف بأعمال القلم . وفي ذلك أنشد أبو العباس فى دواء شره بصقلية :
فقال :

شربت الدواء على غربة بعيدا عن الأهل والمنزل
وكنت اذا ما شربت الدواء تطليت بالمسك والمنديل
فقد صار شرى بحار الدماء ونقع العجاجة والقسطل (٣٠٥).

وبذلك قطع أبو العباس دابر الفتنة ، وأقر الأمور فى الجزيرة ، وإعداد للجهاد فى صقلية وإيطاليا ، أيام عزه وإمجاده . وكان والده ابراهيم بن أحمد ، الذى أظهر التوبة والنسك فى أواخر أيامه ، قد قرر أن يهب ما تبقى من عمره للجهاد فى صقلية ، قربى لله وزلفى ، وكتب اليه يأمره بالخودة سريعا الى افريقية . واستجاب أبو العباس لأمر والده ، وترك المسكر مع ولديه أبي حضر (زيادته الله) وأبي معد ، ورجع الى افريقية « جريده » ، فى خمس قطع من المراكب المعروفة بالشوانى . وعند وصوله استخلفه أبوه ابراهيم ابن أحمد كنائب له على البلاد ، بينما تجهز هو الى الجهاد ، فأخرج ما كان قد أذخره من المال والسلاح ، وهو يظهر العزم على أن يتبع الجهاد بالحق (٣٠٦) .

ابراهيم بن أحمد مجاهدا فى صقلية :

وسار ابراهيم بن أحمد من القيروان الى سوسة ، أرض الرباط وقاعدة العمليات العسكرية فى صقلية وإيطاليا ، فدخلها وعليه فرو مرقع فى رضى الزهاد ، وذلك فى مطلع سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠١ - ٩٠٢ م (٣٠٧) ، وكان قد تم تجهيز الأسطول الذى لم يدخر وسعا فى سبيل اعداده .

(٣٠٤) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ ، المكتبة ، ص ٢٤٧ .

(٣٠٥) انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٧٥ .

(٣٠٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧ ص ٢٠١ ، المكتبة ، ص ٢٤٨ ، سنة ٣٦٦ .

ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٠ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٣٢ ، انظر فيما سبق ، ص

١٤٥ - ١٤٦ .

(٣٠٧) ابن الأثير ، سنة ٣٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٠ .

وعندما اطمأن الأمير الى أن كل شيء متعلق بإعداد الحلة وتجهيزها على ما يرام ، سار من سومرة في الاسطول الى صقلية حيث نزل في أواخر شهر رجب سنة ٢٨٩ هـ (أوائل يولييه) على مدينة نرطونا (Neritimum) وملكنها . وفي صقلية أظهر ابراهيم بن أحمد العدل وأحسن الى الرعية - في سبيل تهية كل امكانات الصقليين للجهاد . وفي ذلك تقول الرواية انه فرق الخيل والسلاح على أصحابه وأمر بالعطاء ، فأعطى الفارس عشرين دينارا والراجل عشرة . ومن هناك سار في البحر الى طرابنش حيث أقام ١٧ (سبعة عشر) يوما يعطى الأرزاق لمن معه . ومن طرابنش رحل الى بلرم فوصلها في ٢٧ شعبان (٨ أغسطس) . وفي بلرم أقام ابراهيم بن أحمد أربعة عشر يوما ، أمر فيها برد المظالم ، وأعطى أهل المدينة (بلرم) ومن كان بها من الغزاة البحرين الأرزاق (٣٠٨) .

الاستيلاء على طبرمين :

وبعد أن أتم ابراهيم جهازه ، سار الى طبرمين التي كانت هدفا عزيزا على ولاية صقلية ، وقواد جيوشها ، منذ سنوات وسنوات . وعرف أهل طبرمين قصد الأمير الأغلبى ، فكانوا على أتم الاستعداد للقائه بمجرد وصوله أمام أسوار مدينتهم .

وأعد ابراهيم بن أحمد قواته في هيئة القتال ، وأخذ القراء في قراءة الآيات القرآنية التي تحض على الجهاد ، فقرأ القارىء : « انا فتحنا لك فتحا مبينا » ، ولكن الأمير أمره بأن يقرأ الآية التي تقول : «هذان خصمان اختصموا في ربهم » . وعندما انتهى القارىء دعا ابراهيم ربه ، وقال : « اللهم انى اختصم أنا والكفار اليك في هذا اليوم » ، فكان هذا الدعاء بمثابة إشارة للبدء بشن الهجوم على قوات طبرمين الرومية . وكان الأمير ابراهيم نفسه أول المهاجمين : « فحمل ، ومعه أهل البصائر فهزم الكفار ، وقتلهم المسلمون كيف شاموا » .

وفهم من الرواية أن هجوم القوات الأغلبية كان من العنف والشدة بحيث أنه لم يسمح للروم بالعودة الى المدينة والإعتصام بأسوارها . اذ عندما

(٣٠٨) التوريق : المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ بـ . ابن الأثير ، سنة ٢٨٧ هـ ، ج ٧

ص ٢٠٦ ، المكتبة ، ص ٢٤١ .

كان الروم يتهزمون الى الداخل عبر الأبواب كان المسلمون يدخلون معهم المدينة عنوة ، وهكذا اندثمت جماعات من العسكر الرومي الى المراكب الموجودة في الميناء ، وهربوا فاجتج بانفسهم بينما التجأت جماعات أخرى الى حصن المدينة واعتصموا به . وهؤلاء احاط بهم الجند الأغلب ، و قاتلوهم فاستنزلوهم قهرا ، وغنموا أموالهم ، وسبوا ذراريهم ، وذلك في يوم ٢٢ شعبان من نفس سنة ٢٨٩ هـ / ٢ أغسطس ٩٠٢ م . وبذلك فتحت طبرمين عنوة ، وأمر إبراهيم بن أحمد بقتل المقاومة ، وبيع السبي والغنيمة (٣٠٩) .

صدى سقوط طبرمين في القسطنطينية :

وكان للتح عاصمة الاقليم الشمالي الشرقي من صقلية رنة حزن شديدة في القسطنطينية ، حيث أعلن الامبراطور الخداد ، كما كانت تقضى رسوم المملكة او كما رأى الملك رسمه في تلك المناسبة : « فبقى سبعة أيام لا يلبس التاج ، وقال : « لا يلبس التاج محزون » (٣١٠) .

ابراهيم بن احمد وفكرة الحج عن طريق القسطنطينية :

ولا شك أن الرواية العربية تبالح عندما تقول ان الروم الذين حالهم الامر قرروا ارسال حملة كبيرة لحفظ ما كان قد تبقى بأيديهم من الجزيرة ، ولكنهم خشوا أن يقصد ابراهيم بن أحمد ، بعد ذلك النصر الكبير ، القسطنطينية نفسها ، حتى أن الملك احتاط للامر فترك في عاصمته قوات كبيرة قادرة على حمايتها (٣١١) . وأغلب الظن أن هذه الفكرة هي أصل الرواية التي قالت ان ابراهيم بن أحمد ، عندما تنسك وترك المملكة كان يفكر في الذهاب الى الحج ، ولكنه عاد وقرر أن يجمع بين الحج والاجهاد ، ورأى أن يكون

(٣٠٩) ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤١ ، ولأردن النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢١ ب ، التتاج الدعوة للقاضي النعمان ، ص ٩٢ ، تاريخ صقلية من حين دخلها المسلمون حسب تاريخ العالم هذه الروم ، المكتبة ، ص ١٦٨ (حيث النص على أخذ طبرمين في أول يوم من شهر أوسه سنة ٣٤١٦) ، وانظر عزيز أحمد ، تاريخ صقلية الإسلامية ، بالانجليزية ، ص ١٧ - حيث الإشارة الى ما نص عليه بعض الكتاب البيزنطيين من التمسك قواعدهم وبندهم قائد البحر الأصملي يوستاثيوس أرجيروس (Eustathius Arggrus) بالنقص الاجرامى ، بل بالخيانة والقدور ولم ان يوستاثيوس اعيد الى منصبه مباشرة منعه الامبراطور ليو الرابع .

(٣١٠) ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤١ .

(٣١١) انظر ابن الأثير ، سنة ٢٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٢ .

حجة عن طريق صقلية ، مما يعنى أن صقلية كانت محطة في الطريق الى
اندلسطينية والمشرق ، وهى الفكرة التى أثارت خيال الكتاب العرب ، وربما
رجال الحرب والسياسة أيضا ، منذ فتوح المغرب أو فتح الأندلس .

فتوح ابراهيم بن أحمد بعد طبرمين :

واللهم أن ابراهيم بن أحمد ، بعد أن ملك طبرمين ، بث سراياه لى مدن
صقلية وقلاعها التى كانت ما زالت بين أيدي الروم لى المنطقة ، فوجد بعضها
قد تركها أهلها ، وجلو عنها ، مثل : ميقش ، التى هاجمها حليده زيادة الله
ابن أبى العباس ، ودمش ، التى سبر إليها ولده أبا الأغلب ، بينما أذهن
بعضها وعرض الصلح على دفع الجزية ، ولكن القادة العرب لم يقبلوا إلا تسليم
الحصون نفسها ، مثل : رمطة التى سار إليها ابنه أبو مضر ، والياج ، التى
سار إليها سعدون الحلوى (٣١٢) .

حصار كسنته (Cosenza) ، ومرض ابراهيم :

وسار ابراهيم بن أحمد الى مسيني ، حيث أقام بها يومين ، ثم انه أمر
عسكره بالتعمية الى قلورية (كلايريا) فى يوم ٢٥ رمضان (٣ سبتمبر) .
وسار حتى قرب من مدينة كسنته . ورفض ابراهيم ما عرضه عليه أهل
كسنته من طلب الأمان ، وأمر عسكره بالتقدم الى المدينة ، بينما بقى هو فى
الساقية ، إذ ألم به الضعف من المرض الذى مات فيه . ونزلت العساكر فى
الوادي ، وأحاطوا بالمدينة . وفى ٢٥ من شوال (٢ أكتوبر) فرق أبنائه
وحفده وكبار قواده على أبواب كسنته ، وأمر بالزحف عليها ، بينما بدأت
المجانيق تضرب الأسوار بجاراتها (٣١٣) .

وفى نفس هذا الوقت زاد بالأمير المرض ، وهو علة الذرب ، أو البطني ،
الذى اشتد عليه ، واضطره الى الانفراد بعيدا عن المسكر . وكان لغياب الأمير
أثره فى هبوط معنويات الجند الذين لم يجتهدوا فى قتال كسنته ، كما تقول

(٣١٢) ابن الأثير ، سنة ٣٦١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٢ ، الدورى ،
المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ .
(٣١٣) الدورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٤ ، ابن الأثير ، سنة ٣٦١ هـ ، ج ٧ ص
١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٢ ، وابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٠٤ (حيث الرواة : كسنه بدلاً من
كسنته) .

رواية ابن الأثير . وزاد اشتداد المرض بإبراهيم حتى منعه النوم ، وأخيراً عندما أصابه الفواق ، كان ذلك يعني إعلان وفاته التي وقعت في ليلة السبت ١٨ من ذي القعدة سنة ٢٨٩ هـ / ٢٥ أكتوبر ٩٠٢ م (٣١٤) .

زيادة الله بن أبي العباس واليا :

واجتمع قواد المسكر ، وبعد أن تشاوروا فيما بينهم ، قرروا أن تؤخذ القيادة إلى حفيد إبراهيم بن أحمد ، وهو أبو مضر زيادة الله بن العباس ، الذي عرضها بدوره على عمه أبي الأغلب الذي لم يتقدم على زيادة الله ، لأنه كان يحب السلامة . وهنا عرض زيادة الله على أهل كسسته الأمان الذي كانوا قد طلبوه ، وهم لا يعرفون بوفاة الأمير ، فاجابوا .

وعندما عادت سرايا التي كانت قد سارت إلى نواحي كسسته ، عاد المسكر بأجمعه ، وهم يحملون تابوت إبراهيم بن أحمد إلى بلرم ، ومنها أرسل إلى القيروان ليدفن هناك (٣١٥) .

عزل زيادة الله :

ولم تطل ولاية زيادة الله لصقلية إلا إلى أقل من ستة أشهر ، إذ استدعاه والده أبو العباس إلى الريقية بسبب : « اعتكائه غسل اللهو وادمانه شرب الخمر » ، كما تقول رواية ابن الأثير (٣١٦) ، ولو أننا نفضل رواية ابن عداري ، التي نصت على أنه : « وشى به إليه أنه يريد الانتزاع عليه ، ويرجع ذلك ما تضيفه الرواية من أن زيادة الله عندما عاد إلى الريقية في ٢٠ جنادى الأخيرة من سنة ٢٩٠ هـ / ٢٢ مايو ٩٠٣ م ، أخذ أبوه ما كان معه من الأموال والعقود وحجبه داخل القصر ، كما حبس جماعة من أصحابه الذين كانوا معه (٣١٧) » .

(٣١٤) ابن الأثير سنة ٢٩١ هـ ، ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٢ ، أبو الفيدل ، المكتبة ، ص ٤٠٦ ، الدورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ (حيث ولا إبراهيم بن أحمد في ١٢ من ذي القعدة / أكتوبر) . وانظر التتاج الدعوى للقاضي النعمان ، ص ٩٢ « حيث وفاة إبراهيم في ١٣ من ذي القعدة » .

(٣١٥) الدورى ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ١٢٢ - ١٢٤ هـ ، حيث يقول ابن إبراهيم دفن في بلرم ، وانظر التتاج الدعوى ، ص ٩٢ - أما ابن الأثير (سنة ٢٨٩ هـ) ج ٧ ص ١١٣ ، المكتبة ، ص ٢٤٢ (الذي أخذ بإروايته هنا فحسب) أنه دفن في القيروان ، وهو الأمر الذي لم يغب عن ابن خلدون (ج ٤ ص ٢٠٤) .

(٣١٦) ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٩ ، المكتبة ، ص ٢٤٩ .

(٣١٧) ابن عداري ، ج ١ ص ١٢٤ ، وانظر فيما سبق ، ص ١٥٩ .

محمد بن السرقوسي واليا لصقلية :

وعهد أبو العباس بولاية صقلية الى القائد محمد بن السرقوسي (٣١٨) ، الذي يتصح من اسمه أنه صقل أصيل ، من أبناء جيل المجاهدين الأول في الجزيرة . وهذا الأمر له أهميته ، من حيث أنه يعني أنه ، بعد ثمانين سنة من غزو الجزيرة ، أصبح من الممكن أن تؤول ادارة شؤون صقلية ، من : جهاد وغيره الى أبنائها ، بعد أن كان حكامها من رجال الأغالبة الوافدين من افريقية . ولا شك أنه كان في ذلك ترضسية للصقليين المعتزين بأنفسهم ، بصفتهم المجاهدين أولا وقبل كل شيء ، دون غيرهم من أهل المملكة الأغلبية ، والذين كانوا قد بدأوا يسبون المتاعب لأمير القيروان منذ مدة ، كما رأينا ، وخاصة في ذلك الوقت الذي كان الشيعي يشكل خطرا داهما على الأغالبة في افريقية .

فكان تولية السرقوسي كانت تعني - الى حد ما - ترك جبهة صقلية لأهلها ، فهم أدري بما فيها ، ولو لفترة من الوقت تسمح بتوجيه كل الجهود الى الشيعي ومن معه من كتامة . وذلك ما يرجحه سكوت حوليات ابن الأثير وغيره عن أحداث صقلية طوال عهد زيادة الله تقريبا ، باستثناء الإشارة ، في سنة ٢٩٤ هـ / ٩٠٧ م ، الى عودة السفارة التي كان قد أرسلها الى بلد الروم ، ومعها رسول صاحب القسطنطينية ، والتي ربما كان هدفها اقرار الهدنة بين الطرفين (٣١٩) .

أحمد بن أبي الحسين بن رباح واليا :

وفي السنة التالية (٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م) ، عزل زيادة الله والي صقلية : محمد بن السرقوسي ، واستعمل بدلا منه أحمد بن أبي الحسين بن رباح ، وهو أيضا سليل قواد الجزيرة وولاتها (٣٢٠) .

الصقليون يخلعون طاعة الأغالبة ويعترفون بأبي عبد الله الشيعي :

ولم يبق الوالي الجديد في منصبه الا حوالي سنة واحدة ، وذلك انه عندما

(٣١٨) ابن الأثير ، سنة ٢٨٩ هـ ، ج ٧ ص ٢٠٦ ، المكتبة ، ص ٢٤٩ ، وانظر النويري - المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ أ - حيث اللزاة الخلطة : « محمد بن أبي القوام » .
(٣١٩) انظر لينا سبق ، ص ١٧٧ .
(٣٢٠) النويري ، المخطوط ، ج ٢٢ ص ٢٣٠ ؛ - ٢٢٠ ب .

غاز الشيعي بإفريقية في السنة التالية (٢٩٦ هـ / ٩٠٩ م) ، ونبأ أهل صقلية عليه ، وانتبهوا حاله وحبسوه ، وولوا على أنفسهم علي بن أبي الفوارس في ١٠ من رجب سنة ٢٩٦ هـ / ١٥ أبريل ٩٠٩ م . وبعث الصقليون بأحمد ابن أبي الحسين بن رباح إلى أبي عبد الله الشيعي وكتبوا إليه أن يبقى على « ابن أبي الفوارس » ، فأجابهم إلى ذلك ، وكتب إليه أن يغزو بسرا وبحرا (٣٢١) .

وبذلك كان أحمد بن أبي الحسين بن رباح آخر ولاية الأغالبية في صقلية، وكان على ابن أبي الفوارس أول من حكم الجزيرة باسم الفاطميين .

الحسن بن أحمد بن أبي خنيزر ، أول والي فاطمي :

ولكنه عندما دخل المهدي رقادة ، تعود أخبار صقلية متواترة على طول الحوليات . ولقد بدأ ذلك بتعيين الحسن بن أحمد بن أبي خنيزر واليا على صقلية في أواخر سنة ٢٩٧ هـ / ٩١٠ م ، وهو ما سنعود إليه - انشاء الله - عند دراسة العصر الفاطمي في إفريقيا والمغرب .

الفصل الثالث

الدولة الرسمية

في تاهرت وجبل نفوسة
(١٦١١ هـ / ٧٧٧ م - ١٢٩٦ هـ / ١٩٠٨ م)

قيام الرستميين في تاهرت :

رغم أن دولة الأغالية كانت مثلة الخلافة ، صاحبة الحق الشرعي في حكم بلاد المغرب من أقصاها إلى أقصاها ، إلا أن استقلالها كان نتيجة طبيعية للأوضاع السياسية في المغرب في ذلك الحين . فالرستميون كانوا قد اقتطعوا المغرب الأوسط بينما كان الإدارة في طريقهم إلى تثبيت أقدامهم في المغرب الأقصى بمعنى أن الرشيد عمل على إيجاد نوع من توازن القوى عندما هب عبد يافريقية إلى ابن الأغلب . ومؤسس أسرة الرستميين هو عبد الرحمن بن رستم ابن بهرام الفارسي ، وكان بهرام جده من موالى عثمان بن عفان ، ولو أن الكتاب يجعلون له نسباً يرتفع به إلى ملوك الفرس القدماء (١) أما عن كيفية هجرته إلى الفريقية فتقول الرواية أن أباه رستم قدم من العراق إلى مكة وبصحبه زوجته وابنه عبد الرحمن ، لأداء فريضة الحج فمات ، فتزوجت امرأته برجل من أهل القيروان حمينا وابنها عبد الرحمن معه عند عودته إلى بلده (٢) . وترى عبد الرحمن بن رستم في القيروان وأخذ العلم عن فقهاها وعال إلى تعاليم الخوارج ، ووقع تحت تأثير سلامة بن سعيد الذي كان يدعو إلى مذهب

(١) يقال أن جده هو بهرام بن ذي شراح بن سابور بن نايكان بن سابور في الإكشاف للملك الفارسي . انظر الكرى ، ص ٦٧ وابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢١ ، الدجيني ، طبقات الأمازيغية ، المخطوط ودفعة ٩ (ط الجزائر ، ص ١٩) عن نسب عبد الرحمن . ص ٢٠ = ١ (ط الجزائر ، ص ٤٢) عن نسب ميمون بن عبد الرحمن .

(٢) الدجيني ، طبقات الأمازيغية ، المخطوط ، ودفعة ٩ (ط الجزائر ص ١٩ - ٢٠) حيث تقول الرواية المتقدمة الطابع أن رستم والد عبد الرحمن عندما سار إلى الحج كان يقصد الذهاب إلى المغرب عن طريق مكة حيث أنه كان خيرا يعلم النجوم وأنه كان يعرف اندلجه سئل بلاد المغرب ، وانظر الشماخي ، سمع عنه جيل قرونة ، ص ١٤٢ -

الأباضية (٢) - ولما بلغ مبلغ الشباب رحل الى البصرة حيث درس على ائمة المذهب هناك ، ومنهم أبو عبيدة مسلم بن أبي سريمة التميمي ، مع بعض اخوانه من المغاربة - وبذلك أصبح واحدا من خمسة هم « حملة العلم » . كما ذكرنا من قبل (٤) .

وعندما عاد عبد الرحمن أدراجه الى المغرب جد في تحقيق أمنية شيخه سلامة بن سعيد الذي كان يقول : « وددت أن يظهر هذا الأمر يوما واحدا فما أبالي أن تضرب عنقي » (٥) ، فاشترك في ثورة طرابلس بقيادة أبي الخطاب ، وعندما استخلص هذا الأخير مدينة القيروان من صفورية ورفجومة عهد اليه يولايتها - وبقي عبد الرحمن بن رستم بالقيروان الى أن قدم محمد بن الأشعث بالقوات العباسية فخرج تلبية لنداء أبي الخطاب ، ولكنه عاد من قايس عندما رأى هزيمة الأباضية قبل أن يفر من القيروان خفية نحو المغرب الأوسط سنة ١٤٤ هـ / ٧٦١ م (٦) - ورغم ما تقوله بعض الروايات من أن ابن رستم بنى مدينة تاهرت عقب فراره أي في سنة ١٤٤ هـ أو بعدها بقليل (٧) ، فالأقرب الى الصحة أن ابن رستم لم يفكر في ربط مصيره وأتباعه بالمغرب الأوسط الا بعد أن فشلت محاولاته في العودة من جديد الى أفريقية - ففي سنة ١٥١ هـ / ٧٦٨ م اشترك ابن رستم مع بقية الخوارج من أباضية وصفورية في حصار عمر بن حفص في طبنة ، وانتهى الأمر بالانهزام الى تاهرت (٨) - ولظاهر أن المقصود بتاهرت هنا ليست المدينة بل أرض تاهرت أي اقليمها - فابن عذارى يحدد اختطاط تاهرت الرستمية في سنة ١٦١ هـ / ٧٧٧ - ٧٧٨ م (٩) ، وهو

(٣) انظر الدجيني (الطقات ، المخطوط ، ورقة ٦ ، ط الحرائر ، ص ١١) السدي يحفل رواية الأباضية التي ترجع الى الامام الملح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم من هذه انتشار مذهبي الأباضية والصفورية ، والتي تقول ان اول من دعا الى هذين المذهبين في القيروان افريقية هما - سلامة بن سعيد وعكرمة مول ابن عباس اللذان قتلما من البصرة ، وإن سلامة كان يدعو الى مذهب الأباضية بينما كان عكرمة يدعو الى مذهب الصفورية -

(٤) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤١ وهامش ٥ .

(٥) السامري ، ص ١٢٣ ، والدجيني ، طقات الاباضية ، ورقة ٦ (ط الجزائر ، ص ١١ - ١٢) حيث النص « وددت أن لو ظهر هذا الأمر يوما واحدا من أول النهار الى آخره فلا أسف على الحياة بعده » وانظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣١٩ و ٣٠ .

(٦) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٤٥ .

(٧) انظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢٣ والترجمة ، ج ١ ص ٢٤٢ ، النويري ، ص ٩٢ .
لوترجمة (ابن خلدون) ج ١ ص ٢٧٥ .

(٨) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٥٥ - ٣٥٦ .

(٩) البيان ، ط - كولان ، ص ١٩٦ .

الامر الذي تؤيده روايات الأباضية عن اقامة ابن رستم فيها بين سنة ١٦٠ هـ و سنة ١٦٢ (١٠) ، أى بعد أكثر من خمس عشرة سنة من فرار عبد الرحمن من العبروان وعشر سنوات من انهزامه فى طيبة ، وذلك امر منبوهل .

وهذا لا يعنى أن تاهرت لم تكن موجودة قبل ذلك التاريخ ، فالمدينة قديمة يرجع الى العصر الرومانى ثم البيزنطى (١١) ، ولقد جاء ذكرها أيام الفتوح الأولى سنة ٦٢٢ هـ / ٦٨١ - ٦٨٢ م فى حملة عقبة بن نافع التى استشهد فيها (١٢) . فللكى يستقر ابن رستم وأتباعه الذين جاؤا من بلاد افريقية وطرابلس فى المغرب الأوسط كان لابد لهم من تنظيم دعابة واسعة النطاق لنشر تعاليم المذهب الأباضى بين قبائل المنطقة ، ونداء هذه القبائل الى تأييد ابن رستم ، وهذا امر طبيعى يتطلب تنفيذ حوالى خمسة عشر عاما . ولقد ساعد على نجاح دعوة ابن رستم أن المنطقة التى نزلها تعتبر امتدادا لبلاد الراب ، وأن كثيرا من قبائلها من لواته وهوارة وزواغة ومطاطلة (١٣) أصلها من أقاليم المغرب الشرقية فى طرابلس ونفزاوة وبلاد الجريد - مهد الدعوة الأباضية . ولقد سهّل هذا الأمر مسير كثير من أباضية تلك الأقاليم الى ابن رستم حيث أقاموا بين بنى جلدتهم فى المغرب الأوسط . (انظر شكل ٥ ص ٢٩٢) .

اما عن السبب فى اختيار منطقة تاهرت مركزا للدعوة فيرجع أولا الى أنها منطقة داخلية منطوية على نفسها - فرغم أن تاهرت على رأس الطريق الموصل من منطقة التلول الى أسافل وادى شلف المؤدى الى البحر ، ورغم أنها محلة فى أعلى المنطقة الجبلية (تلول منداس) على ارتفاع ١٠٠٠ متر الا أنها تقع على السطح الجنوبي للجبل - جبل كرو - (الذى يرتفع الى ١٢٠٠ متر) (١٤) بمعنى أنها توجه أنظارها نحو الداخل ، وتدير ظهرها للبحر . وهذا يمثل موقعا استراتيجيا ممتازا بالنسبة لجماعة يحيط به من الأعداء من كل جانب ، وترجو أن تعيش فى أمان - فى حاضرها على الأقل - بعد أن فشلت فى الاحتفاظ بانتصاراتها فى عواصم المغرب الشرقية .

(١٠) أبو دكرى . كتاب السير وأخبار الأئمة . المخطوط . ص ١٢ - ١ . الدرجيني طبقات الأباضية . المخطوط . ص ١٩ - ١ (ط - الجزائر . ص ٤٠ - ٤١) .

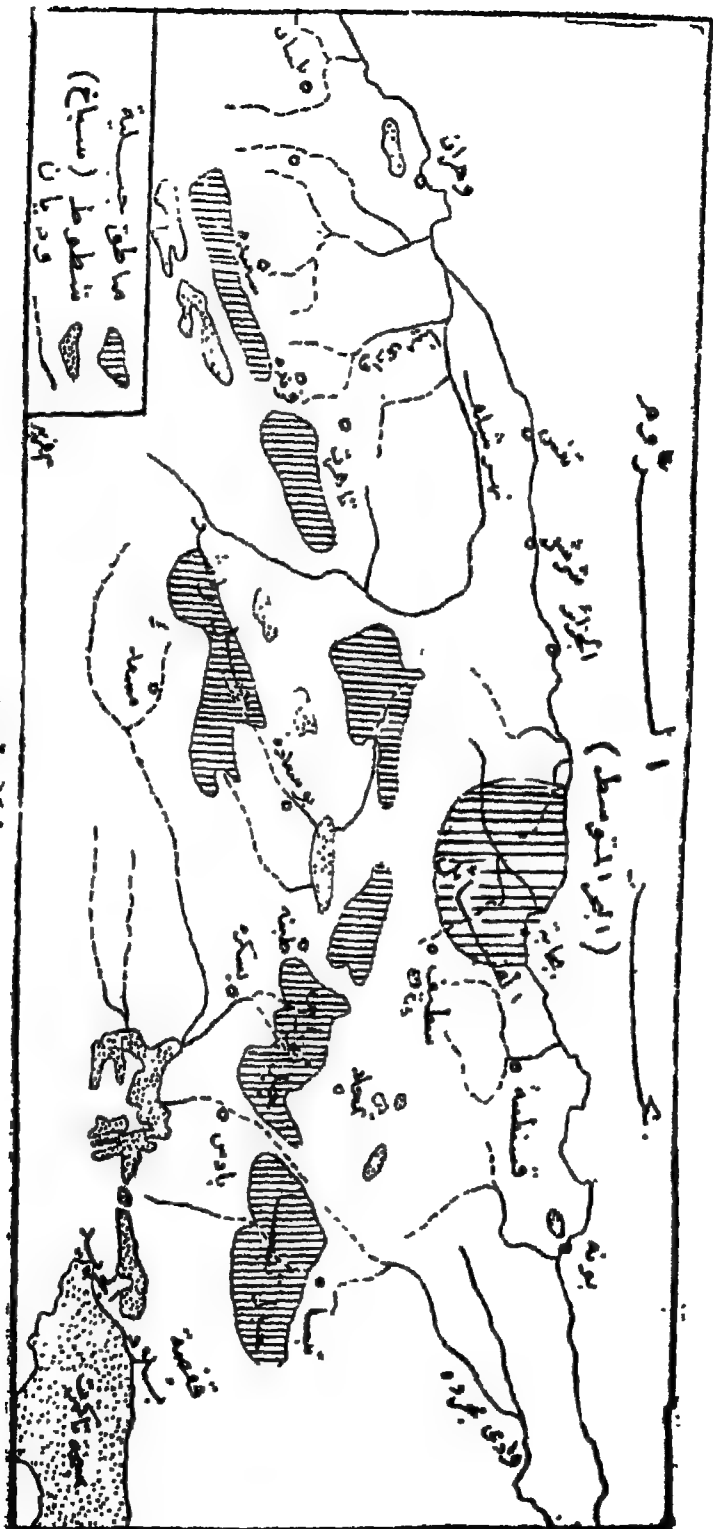
(١١) من خرافات تاهرت الرومانية والبيزنطية انظر :

Gautier : Le passé de l'Afr du Nord, p. 322

(١٢) انظر فيما سبق . ج ١ ص ١٩٧ .

(١٣) انظر البكرى . ص ٦٧ (يكتب لواته بالهاء : و لواطه -) .

(١٤) انظر ابن خلدون . ج ٦ ص ١٢١ . وانظر أيضا p. 328 Gautier: op. cit.



وزغم وعورة المنطقة وقسوة طقسها وخاصة في فصل الشتاء حيث مغزور
الفيوم والأمطار ، وتسقط الثلوج وتشتد البرودة . ويعز الدفء ، مما كان
موضوعا لنكت الظرفاء وشعر الشعراء (١٥) ، فإن المنطقة عرفت بثروتها الزراعية
وكثرة مراعيها الفنية على وجه الخصوص ، وهي مدينة بذلك لكثرة مياهها .
ساهرت « على نهر كبير يأتيها من ناحية الغرب يسمى مية (ميناس) ولها
فهر آخر يعبر من عيون تجتمع يسمى فانس ، ومنه تشرب أرضها وبساتينها ،
وبالقرب منها نهر سيرات ، وهو نهر كبير مشهور يقع في البحر عند مدينة
ازواوا ، وهي مدينة قديمة رومية » (١٦) . وينوء كل الجرافيين بكثرة ذروعها
وبساتينها ، ولكنهم يؤكفون شهرتها كإقليم للمراعي والانتاج الحيواني .
وفي ذلك يقول ابن حوقل عن تاهرت : « وهي أحد معادن اللواب والماشية
والغنم والبغال والبراذين الفراهية » (١٧) . والحقيقة أن صفة الرعي هي الغالبة
على بلاد المغرب الأوسط ، « فهي كثيرة الخصب والزرع ، كثيرة الغنم والماشية ،
طيبة المراعي ، ومنها تجلب الأغنام إلى بلاد المغرب وبلاد الأندلس لرخصها وطيب
لحومها » (١٨) وعلى أساس طبيعة المنطقة يفسر جوتيه (استنادا إلى ابن خلدون)
طبيعة الامارة الرستمية : فهي مملكة بترية أي بدوية (١٩) ، على عكس الممالك

(١٥) من ذلك ما يقال من أن أحد أهل تاهرت سئل كم عدد شهور الشتاء عندكم ؟
فاجاب ثلاثة عشر شهرا (ابن حوقل ، ج ١ ص ١٩٨) . كما يقال ان بعض التاهرتيين ذهب
الى مكة لقضاء فريضة الحج فلما رأى توفد الشمس بكى نظرا اليها وقال : « احرقى ما شئت
فرائدك انك بتاهرت لذيلة » . وفي بردها قال أبو بكر بن حماد (توفي سنة ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)
١٠٩٩ م)

ما أصعب البرد وريسته	وأطرب الشمس بتاهرت
تيسو من العيم اذا ما بنت	كانها تنفر من قمت
فمن في بحر بلا لجة	تجري بنا الريح على السم
ففسح بالشمس اذا اشرفت	كلوحة النسي بالسبت

(انظر الكرى ، ٦٧ ، كتاب الاستبصار ، ص ١٧٨ ، الدريبي ، طبقات الأباطرة ،
المخطوط ، ص ١٩ - ب (ط الجزائر ، ص ٤٢ - ٤٣) ، ومن ابن حماد انظر مباحث الجبل ،
تلويخ الجزائر ، ج ٢ ص ٣٦) .

(١٦) انظر كتاب الاستبصار ، ص ١٧٨ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢١٢ . ولقد
كانت كثرة مياه تاهرت سببا في غنى الشعراء بها ، فقال بعضهم :
بشيء الله تاهرت الماء وسويقة
يسلمتها ليها يطيب في الحليل

(ابن حوقل ، ج ١ ص ١٩٨)

(١٧) ابن حوقل ، طيبة بيروت ، ص ٨٢ .

(١٨) كتاب الاستبصار ، ص ١٧٩ .

Gautier, Le Passé de l'Afr du Nord, p. 326-330. (١٩)

وانظر شكل ٦ ص ٢٩٤ .



شكل رقم (١)

الأمم تاهوت: طريق وحشي الرعاة في الشتاء والضيف
 انظر جويته من ٢٢٢٢ ، وبارك الليلى (الترجمة)

الحضرية في القيروان وفي فاس .

قيروان جديد في المغرب الأوسط : بناء تاهرت الرسمية أو تاهرت الجديدة :

نجحت العناية التي قام بها عبد الرحمن بن رستم وأتباعه فانصبت اليه قبائل المغرب الأوسط التي استجابت للدعوة الإباضية ، كما انضم اليه كثير من الخوارج الصفرية ، بل ومن جماعة تسمى بالواصلية السذين يعتبرهم البكرى من الإباضية (٢٠) - رغم أن المعروف عن الواصلية أنهم من المعتزلة وهو الأمر الذي تقره الروايات الإباضية - فابو زكريا يعرف الواصلية بأنهم قوم من البربر أكثرهم من قبائل زقاته (٢١) ، والدرجيني الذي يسميهم بالواصلية يعرفهم أيضا باسم المعتزلة (٢٢) . والظاهر أن الفرتين تحالفتا نتيجة لأخذهما بموقف الوسط بالنسبة لمرتكبي الكبائر (موقف للمعتزلة بين الملتزتين) ، وأنه لهذا السبب اعتبر معتزلة المغرب من الإباضية أو اعتبرت بعض جماعات الإباضية من المعتزلة ، واعترف الجميع بإمامته (٢٣) ، وعلى رأسهم أبو حاتم الذي خلف أبا الخطاب في طرابلس . فابو حاتم - في نظر أئمة الإباضية - كان أمام دفاع (٢٤) ولم يكن أمام ظهور كآبي الخطاب ، وعلى ذلك كان « يرسل مازاد على ما يحتاج إليه مما جمع من الزكاة لعبد الرحمن بن رستم قبل أن يتولى الأمور وولاية الظهور » (٢٥) والحقيقة أن اجتماع هذه الفرق المتنافرة في دعوة واحدة يمكن أن يفهم منه أن المسألة لم تكن مسألة إصلاح ديني يسعى إليه البعض أو الآخرون ، بل مسألة سياسية هدفها مدافعة حكم مبتلى بالخلافة والاستقلال عن الدولة : بمعنى أن الدين لم يكن إلا ستارا لاختفاء هذا

(٢٠) انظر البكرى ، ص ٧٢ .

(٢١) كتاب السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص

٢٦ - أ (ط - الجزائر ، ص ٥٧) .

(٢٢) طبقات الإباضية ، المخطوط ، ص ٢٦ - أ ، ط - الجزائر ، ص ٥٧ (الواصلية) .

ص ٢٧ - ب ، ط - الجزائر ، ص ٦٠ (المعتزلة) .

(٢٣) انظر البكرى (ص ٦٧) الذي يقول : « كان مجمع الواصلية قريبا من تاهرت ... »

وإن عددهم نحو ٣٠ ألفا في بيوت كبريت العرب يحصلونها ، بمعنى أنهم يدرّونهم » .

وانظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢١ . وعن الإباضية وعلاقتهم بالفرق الأخرى انظر فيما سبق .

ج ١ ص ٢٨٤ ، ٣١٨ . وانظر مبارك بن محمد الميل ، تاريخ الجزائر طبعة لستة عشرة سنة

١٢٥٠ هـ ، ج ٢ ص ٧ - ٩ ، ١٢ .

(٢٤) الدرجيني ، طبقات الإباضية ، المخطوط ، ورقة ١٧ (ط - الجزائر ، ص ٣٧) .

(٢٥) الدرجيني ، طبقات الإباضية ، المخطوط ، ص ١٧ - ١ (ط - الجزائر ، ص

٣٦ - ٢٧) ، وانظر التماسي ، السير ، ص ١٣٨ .

الهدف أو لاعتلاء موقف الانفصال نوعا من الشرعية .

ومد أن بوبع عبد الرحمن بن رستم بالإمامة في سنة ١٦٠ هـ / ٧٧٦ - ٧٧٧ م ، وهو التاريخ الذي رجحته كتب الأباضية ابتداء من أبي زكريا ومن نقل عنه (٢٦) ، كان من الطبيعي أن يتخذ مقرا له يكون مركزا للدولة الناشئة . ووقع الاختيار على منطقة تاهرت للأسباب التي ييناها . من « استراتيجية » المكان الجبلي ، وتوفر العصبية البترية ، وعنى الموقع بالماء والمراعى . هذا ولا بأس من أن يكون ابن رستم قد ارتاد المكان من قبل ، وأنه استحسنه بعد أن أقام فيه عقب فراره من القيروان ، كما يقول الكتاب .

ويصفى كتاب أهل المذهب من الأباضية على فرار عبد الرحمن بن رستم إلى جبل تاهرت ، وعلى بناء المدينة ، لونا قصصيا مثيرا كذلك الذي سببه من سبقهم من الكتاب الذين أرخوا لبناء الاسكندرية والفسطاط والقيروان وكذلك القاهرة إلى هذه المدن عند بنائها . فابن رستم قبل أن يفر من القيروان وقس بين يدي عبد الرحمن بن حبيب (الفهرى) ولكن أحد القيروانيين شفع له فأطلقه ابن حبيب (٢٧) . وخرج الامام ومعه ابنه عبد الوهاب وغلالم له ، ولحق الطريق مات مرسه في قسطنطينية من بلاد الجريد فمضى على رحليه حتى ضعف عن المشى ، فكان ابنه وغلالمه يحملانه (٢٨) . وبعد جهد جهيد وصل إلى جبل سوفجيج (٢٩) حيث اعتصم قبل أن يلحق شيوخ أهل الدعوة من طرابلس ،

(٢٦) انظر السيرة لأبي زكريا ، المخطوط . ص ١٣ - أ الذي يسجل هنا أن ابن رستم بوبع سنة ١٦٠ هـ / ٧٧٦ - ٧٧٧ م ، ثم يعود ليقول : وقيل انه بوبع في سنة ١٦٢ هـ / ٧٧٨ - ٧٧٩ م . وانظر الدرجي ، طبقات الاباضية ، المخطوط . ص ١٩ - أ والمخطوط . ص ٤٠ - ٤١ ، الشاسي ، السير ص ١٣٩ . ولقد أحدا بالرواية الأولى نظرا لأن احتطاط تاهرت تم في سنة ١٦١ هـ ، كما يحدد ذلك ابن عذاري (انظر فيما سبق ، ص ٢٩١) .

(٢٧) الدرجي ، طبقات الاباضية ، المخطوط . ص ١٦ - ب (ط . الجزائر ، ص ٣٥) : الذي يقول ان ابن رستم كان يكره عبد الرحمن بن حبيب ، وأنه وصله ذات مرة « ياله شيطان عليه بشر ابن آدم » فحكما عليه ابن حبيب . وانظر الشاسي ، ص ١٣٢ . وعن فرار ابن رستم من القيروان انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٤٢ وكذلك ص ٣٤٥ . وعن مشاركة الفهرى في ثورة الخوارج انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٥٢ - ٣٥٥ .

(٢٨) الدرجي ، الطبقات ، المخطوط . ص ١٦ - ب ، ١٧ - أ وتقول الرواية أنهم دفنوا الفرس حتى لا يقتصدوا أثره فسمي الموقع بقبر الفرس (وانظر ط . الجزائر ، ص ٣٥ - ٣٦) .

(٢٩) الشاسي ، ص ١٣٣ . ولا سرف ان كان المقصود بهذا الجبل هو جبل تاهرت الذي يسميه صاحب كتاب الاستبصار (ص ١٨٧) « قرقل » ، وابن خلدون (ج ٦ ص ١٢١) « كزول » (جزول) أم غيره . وانظر الدرجي ، الطبقات ، ص ١٧ - أ (ط . الجزائر ، ص ٣٦) ، الذي يسمي الجبل الشيخ « وادي ابيج » .

الذين بلغوا ستين شيخا وأكثر ، مع أعوانهم من غير شك (٢٠) . وحسب هذه الرواية تبع ابن الأشعث الامام الى الجبل وضرب عليه الحصار كما احتاط للامر . فحندق حول عسكره خشية هجوم مفاجئ . يقوم به ابن رستم ، وفي خلال ذلك « وحمل الجبل بأهله ، ومات من أصحاب عبد الرحمن بشر كثير ... فابس منه ابن الأشعث وعاد الى القيروان » كما يقول الشماسي (٢١) ، ولو أنه من المقبول أيضا أن يكون الجدرى الذي أصاب الجبل قد وقع إضافي هسكر ابن الأشعث والحق به خسائر كبيرة مما جعل ابن الأشعث يتشاور مع قواده ويقرر الرحيل ، كما يقول الدرجيني (٢٢) .

لما عني بناء المدينة فله قصة عجيبة أشبه بقصة عقبة وبناء القيروان . فبعد أن اتفق رؤوسا العابدين وكبار الراهدين وجماعة المؤمنين على بناء مدينة ، أرسلوا الرواد من أهل المعرفة في اختيار الجهات ليختاروا المكان الذي يصلح لبناء مدينة تكون حرزا للمسلمين وحصنا لهم ، فطافوا أطراف البلاد واستحسروا موضع تيهرت . وكانت تيهرت غياضا (٢٣) وأشجارا ملتفة يسكنها أنواع السباع والوحوش . وهكذا ، وكما فعل عقبة بن نافع أمام شمرا القيروان ، فعل عباد الإباضية ، فأرسلوا مناديا فنادى بأعلا صوته سمعها ووحوشها وهوامها أن أخرجوا وارتحلوا ، فانا مريدون عمارتها ونازلين بها ، وأجلوها ثلاثة أيام . ويذكر أبو زكريا الذي ينقله الدرجيني والشماسي « وذكروا أنهم رأوا بها وحوشا تحمل أولادها في أفواهها يعني سباعا - والله أعلم » (٢٤) . ثم أنهم عمدوا الى تنظيف المكان مما كان فيه من الأعشاب والشجيرات فاطلقوا فيها النيران ، وهو الأمر المقبول الذي رأينا أنه ربما كان سببا معقولا لهروب السباع والهوام ، مما اعتبره البعض كرامة لعقبة بن نافع بالنسبة لبناء القيروان ، وبذلك أصبح لتاهرت - في نظر

(٢٠) الدرجيني ، الطبقات ، المخطوط ، ص ١٧ - ١ (المطبوع ، ص ٢٦) .

(٢١) الشماسي ، ص ١٣٣ .

(٢٢) طبقات الإباضية ، المخطوط ، ص ١٧ - ١ (المطبوع ، ص ٢٦) .

(٢٣) البكري ، ص ٦٨ (نسخة آشفه) ، ابن عسدي ، ج ١ ص ١٩٦ (نسخة) ، وانظر

الدرجيني ، الطبقات ، ص ١٩ - ١ (المطبوع ، ص ٤١) (ريان لا عبارة بهذا الا السباع «الهوام») ، ص ٣٠ - ١ (المطبوع ، ص ٤٤) (نسخة آشفه) ، وانظر الشماسي ، السج ، ص ١٣٩ (خيالليل م) .

(٢٤) انظر أبو زكريا ، كتاب السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٣ - ١ (الدرجيني

الطبقات ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ (المطبوع ، ص ٤١) ، الشماسي ، السج ، ص ١٣٩ .

الأباضية كراميا ، ملها في ذلك مثل القيروان بالنسبة لأهل السنة (٢٥) .

هذا عن القصة أو الأسطورة الشعبية التي ظهرت في وقت متأخر والتي تحمل في ثناياها بعض الحقائق من غير شك . أما أقدم نص قاريخي عن بناء تاهرت فنجد في البكري الذي يقول - نقلا عن محمد بن يوسف - أنه بعد اتفاق الجماعة للأباضية على إمامة عبد الرحمن بن رستم وبشيان مدينة تجمعهم ، نزلوا موضع تاهرت وهو غيضة (٢٦) على خمسة أميال غربى المدينة (٢٧) . واختار ابن رستم موضعا مريعا لأشعراء فيه ، ولهذا شبهه البربر بالدف لتربيته فسوءه تأقذمت (٢٨) . ورغم أن الموضع كان لقوم مستضعفين من مراسة وصنهاجة ، فإن عبد الرحمن بن رستم فاضهم في يمه ، ولما رفضوا اتفق معهم على أن يبيعوا للجماعة البناء على أن يكون لهم الحق في جباية خارج الأسواق (٢٩) .

وكما هي العادة في بناء المدن الإسلامية بدء بتخطيط المسجد الجامع ، وقطع الخشب اللازم للبناء من شجر الشعراء . أما عن تخطيط الجامع فيذكر البكري أنه ظل على حاله إلى أيامه أو إلى أيام محمد بن يوسف الذي ينقل هو عنه (٤٠) مكونا من أربعة بلاطات (٤١) .

(٢٥) انظر أبو زكريا ، السير وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٢ - ب ، وقارن الدرجيني ، طبقات الإمامية ، المخطوط ، ص ١٩ - أ حيث تضيف الرواية إلى ذلك أن أصول الأشجار «الوية التي لم تأت عنياها الزيران عولجت بأن وضع الخث والصل في أصولها فأتت الخنازير ليلا وحمرت أصولها حتى قلعتها مما يعنى أن الشطبة كانت معروفة بفنازيرها الوشية وقارن المطبوع ، ص ٤١ (حيث كلمة حيس بدلا من خث) - أما عن قصة بناء القيروان المسألة ، انظر فيما سبق ج ١ ص ١٨٥ - ١٨٦ .

(٢٦) البكري ، ص ٦٨ ، وانظر الدرجيني ، الطبقات ، المخطوط ، ص ٣٠ - ١ (المطبوع ، ص ٤٣) حيث ينقل نص البكري .

(٢٧) البكري ، ص ٦٧ (تاهرت القديمة شرقى الحديثة على خمسة أميال منها) . وانظر الدرجيني ، الطبقات ، المخطوط ، ص ٢٠ - ١ (المطبوع ، ص ٤٣) .

(٢٨) البكري ، ص ٦٨ ، قارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ١ ، حيث كلمة الدف بالبربرية = « يلمص » . وقارن المطبوع ، ص ٤٤ ، والشاسي (ص ١٣٩) الذي ينقل هنا ما سبق أن قبل من أنهم أحرقوا الأشجار في الموضع .

(٢٩) انظر البكري ، ص ٦٨ الذي ينقله الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المطبوع ، ص ٤٤) ، والشاسي ص ١٤٥ .

(٤٠) البكري يكتب حوالي سنة ٤٦٠ هـ / ١٠٦٨ م . أما عن محمد بن يوسف فهو متولى سنة ٣٦٣ هـ / ٩٧٤ م . انظر مقدمة Le Slane لكتاب البكري ص ١٦ .

(٤١) البكري ، ص ٦٨ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المطبوع ، ص ٤٤) ،

ابن عذاري ، ج ١ ص ١٩٦ .

وزعم ما يقوله البكرى من أنهم اختلطوا وبنوا - حول المسجد كما جرت العادة - وزعم ما يقوله أبو زكريا ومن نقل عنه من كتاب الأباضية مشل الدرجيني والشماسي من أنهم اختلطوا دورا وقصورا وبيوتا ، فالمعروف أن تهاورت الجديدة - مثلها مثل قيروان عقبة - لم تكن تعني في أول أمرها أكثر من معسكر للجماعة الأباضية . ولقد ظلت صفة المعسكر هذه لاصقة بالمدينة مدة طويلة ، وذلك ما يسجله البكرى ، عندما يقول : « وسمى الموضع معسكر عبد الرحمن بن رستم إلى اليوم » (٤٢) ، وهي التسمية التي ينقلها الدرجيني ثم يضيف بعدما ما ينقله من أبي زكريا من أن تهاورت سميت بـ « المعسكر المبارك » (٤٣) .

امامة عبد الرحمن بن رستم ، وتطور الأفكار الخارجية :

والظاهر أنه بعد أن تم بناء تهاورت الجديدة لتكون « حوزا وحصنا للإسلام » أخذت وفود القبائل تأتي من الأقاليم المجاورة لبيعة الإمام . فهذا ما ينص عليه كتاب الأباضية الأوائل عندما يجعلون مبايعة ابن رستم بعد بناء تهاورت والرواية الأباضية تقول : أنهم نظروا فيمن يصلح للولاية من رؤساء القبائل فوجدوا في كل قبيلة رأسا أو رأسين يمكن أن يكونوا من بين المرشحين ، وأخيرا اتفق رأيهم على عبد الرحمن للأسباب التي لخصها الشماسي في قوله : المضلة ، وكونه من حملة العلم ، وكونه عامل أبي ؟ لخطاب على الأفريقية ، ولأنه لا قبيلة له تمتعه إذا تغير عن طريق المدل (٤٤) . والواضح

(٤٢) البكرى ، ص ٦٨ . أما ما يذكره البكرى عن أسوار المدينة وأبوابها التي يذكر منها باب الصفا وباب المنازل وباب الأندلس وباب المطاحن وقصبتها المسماة بالمصومة ، لذلك من وصلح كاهرت بعد أن تمددت وعظمت وأما الناس من كل مكان ، كما وصفها ابن الصغير (أخبار الأئمة ص ١١ ، ص ١٣) في أواخر القرن الثالث الهجري/٩ م . وهو مصدر البكرى ومن نقل عنه مثل الدرجيني ، المخطوط ، ص ١٩ - ب (المطبوع ، ص ٤٢) .

(٤٣) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ . الدرجيني ، المخطوط ص ٢٠ - ب ، ٢١ - أ (المطبوع ، ص ٤٤) .

(٤٤) الشماسي ، ص ١٣٩ - ١٤٠ ، وانظر ابن الصغير ، ص ٩ ، الذي يجعل سبب طلبهم اختيار الإمام خفيشهم من « ويزيد كثير من رؤساء القبائل الذين يمكن أن يطهروا فن ذلالية فيؤدي ذلك إلى الفتنة » وانظر الدرجيني ، طبقات الأباضية ، المخطوط ص ١٩ - ب «

إن هذه الرواية لا يقصد بها تحديد وقت اختيار عبد الرحمن بن وسمت للإمامة. يمد بناء المدينة الجديدة فذلك مالم يقل به أحد من قبله إذ كانت له الرئاسة في إباحية القيروان منذ أيام أبي الخطاب ، بل حتى قيل أنه عرضت عليه الإمامة قبل تولية ابن الخطاب فأعرض عنها (٤٥) . ثم أصبحت املته على الجميع يمد وفاة هذا الأخير ، وذلك مايقوله فقهاء الإباحية كما أشرنا (٤٦) . وبناء على ذلك معتقد أن هذه الرواية تمنى مبايعة رؤساء القبائل إلى جانب أنها تبين ظروف انتخاب عبد الرحمن التي أراد فقهاء الإباحية أن يجعلوا منها مبادئ أساسية لانتخاب الإمام . فلقد تولدت في الإمام الأول شروط أربعة ذوات طبيعة مختلفة : أولها أخلاقي ، وثانيها علمي ، وكل من ثالثها وثانيها سياسي . أما عن البرنامج الذي تمت على أساسه البيعة ، فكان العمل بكتاب الله وسنة رسوله وآثار الراشدين ، وعلى هذا الشرط قبل عبد الرحمن إماماتهم (٤٧) ، واشترط عليهم هو الآخر « الطاعة في الحق » (٤٨) .

ولا ينس من أن يكون ذلك الترتيب الخاص باختيار الإمام صحيحا . فالمبدأ أن الأولان من المبادئ المطلوب تولفها في اختيار الإمام أو الخليفة كما اتفق على ذلك الفقهاء : « فالفضل » في هذا النص أو حميد الأوصاف عند الدرجيني أيضا هو ما يوازي « العدالة » التي تمنى الكمال الأخلاقي . من حيث سلامة الاعتقاد وسلامة الجوارح ونزاهة التصرفات الشخصية (٤٩) . وأما كونه من حملة العلم ، فالعلم شرط أساسي ليس بالنسبة للمرشح لتولي الإمامة أو الخلافة فحسب بل هو ضروري أيضا بالنسبة لطبقة أهل الاختيار ، أي أصحاب الحق في انتخاب الإمام أو الخليفة . هذا ولو أن العلم بالنسبة للطبقة الثانية هو العلم الذي يوصل إلى اختيار الأصلح ، أما بالنسبة للأفهام فهو

« (المطبوع ، ص ٤٣) الذي ينسب إلى ما سبق : لدينه ، وعلمه ، وسابقته ، ومكانته . جوسيد أوصافه .

(٤٥) أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ١٢ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٦٩ - ب « (المطبوع ، ص ٤٢) .

(٤٦) أنظر فيما سبق ، ص ٢٩٥ وحاشي ٢٤ .

(٤٧) أبو ذكريا ، كتاب السير وأخبار الأنسة ، المخطوط ، ص ٦٣ - ب . وقارن الدرجيني ، طبقات الإباحية ، المخطوط ص ١١ - ب (المطبوع ، ص ٤٢) .

(٤٨) ابن الصغير أخبار الآلة ، ص ٩ .

(٤٩) أنظر الماوردي ، الأحكام السلطانية ، طبعة القاهرة ١٩٣٧ ، ص ١٦٩ ، م . فخصني حجة الإمامة ، ص ٤ . ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ٢٦ في اختلاف الأئمة في حكم منصب الخلافة والإمامة ، ص ٦٨ -

العلم الذي يوصل الى مصلحة الجماعة في الدنيا وسعادتها في الآخرة (٥٠) .
أما الشرط الثالث وهو « كونه عامل أبي الخطاب على أفريقية » ، أو أنه
كان قاضيا له وناظرا (٥١) ، فيمثل فكرة التعيين أو الوصية التي تحولت الى
مبدأ الوراثة . وهذا يعني تحول الجماعة الإباضية عن مبدأ الاختيار . فعند
أهل السنة قبل مبدأ التعيين أو الوصية على أنه حقيقة تاريخية : بعد أن عهد
النبي لأبي بكر بأمامة الصلاة ، وبعد أن أوصى أبو بكر بخلافة عمر ، وبعد
أن حدد عمر أهل الخلافة في ستة نفر ثم أتى معاوية وجعل العهد لابنه يزيد ،
وبعد الأمويين طبق العباسيون أيضا مبدأ الوراثة . حدث كل ذلك مع الاحتفاظ
بالشكليات من حيث تطبيق مبدأ الاختيار المثل في البيعة . ولقد انتهى الأمر
بإشتراط صفة القرشية في المرشح للخلافة (٥٢) .

والمعروف أن الخوارج لم يوافقوا على مبدأ التعيين أو الوراثة ، وأنهم
طالبوا بتطبيق مبدأ الشورى أى الانتخاب ، ألا تقتصر طبقة المرشحين على
حائفة من الطوائف ، بل يكون الترشيح مفتوحا أمام الجميع دون أية تفرقة
عنصرية حتى أجازوا إمامة العبد الأسود طالما يتمتع بالأهلية (٥٣) . وهذا يعني
أن الأصل السياسى عند الخوارج هو تطبيق مبدأ الجمهورية التي تكون السلطة
المليا فيها للشعب جميعا دون تمييز . أما المبدأ الرابع ، وهو « أنه لا قبيلة
له تمسكه إذا تغير عن طريق العدل ، فهو شرط سياسى يتنافى مع نظرية العصبية
التي تقوم عليها الدولة ، كما لاحظ ابن خلدون في أنهار وقيام الدول
الإسلامية (٥٤) » . ومبدأ عدم استناد الإمام الى قبيلة أو عصبية يهدف الى دفع
ما يمكن أن تتعرض له الجماعة الإباضية من الاستبداد ، كما يطمح الى تحقيق
الإمامة ، أو الحكومة المثالية ، التي يكون العدل عصبيتها . وهذا الأمر يمثل
مرحلة من مراحل تطور الأفكار الخارجية ، إذ سيقول بعض مفكرى الخوارج

(٥٠) الماوردى ، نفس الفصل ، ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ٢٥ (فى معنى الخلافة
والإمامة) -

(٥١) ابن الصثير ، ص ٩ -

(٥٢) الماوردى ، نفس الفصل ، ابن خلدون ، الفصل ٣٦ (اختلاف الأئمة فى حكم منصب
الإمامة والخلافة) -

(٥٣) انظر ابن خلدون ، فصل اختلاف الأئمة فى حكم منصب الخلافة وشرطه - ص

١٩٤ ، الشيرمستانى ، الليل والنحل ، ص ٨٧ -

(٥٤) ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ١٨ (فى أن الغاية التي تجرى اليها العصبية هي

الملك) ص ١٣٩ -

انه اذا تحقق العدل بين افراد الجماعة فلن تكون هناك حاجة الى الامامة اى الى الحكومة (٥٥) .

ومن الواضح ان اصحاب هذه الافكار كانوا نظريين اكثر مما يجب . فعندما اقام الاباضية امامتهم فى تاهرت لم يستطيعوا تطبيق نظرية الانتخاب الجمهورية فى اختيار الامام ، فاصبحت امامتهم وراثية فى بنى رستم - مثلهم فى ذلك مثل العباسيين فى المشرق والامويين فى الاندلس . وهذا يعنى انهم لم يتمكنوا من التخلص من تأثير مبدأ الوراثية الذى اصبح تاريخيا تقليديا عند اهل السنة او انهم لم يستطيعوا التخلص من افكارهم الاولى عندما كانوا شيعة بطالبون بان تكون الامامة وراثية فى آل البيت .

حقيقة ان الجماعة الاباضية فى تاهرت بدأت فى الانقسام على نفسها منذ ان خلف عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم والده فى الامامة سنة ١٦٨ هـ (٧٨٤ - ٧٨٥ م) ، عندما انكر البعض ان يرث عبد الوهاب والده فى الرئاسة ، ولهذا السبب اطلق عليهم اسم النكار أو النكارية ، بينما تمسكت الغالبية بصحة امامة عبد الوهاب على أساس اختيار الأفضل (٥٦) ، وربما كان ذلك صحيحا . ولكننا سنصبح امام أسرة من الأئمة الأفاضل تورث الحكم لابنائها الأفاضل - دون غيرهم من الناس - وربما كان ذلك شبيها بما عرف عند الشيعة رغم أنه لا ينبغي على مبدأ الوصية .

أعمال عبد الرحمن بن رستم :

والحقيقة ان عبد الرحمن بن رستم كان عند حسن ظن الجماعة فيه ، فقد أحسن السيرة وجلس فى مسجده للأرملة والضعيف فلم ينقم عليه أحد فى حكومة ، ولم يكن فى أيامه اختلاف (٥٧) . وفى هذا المقام يؤكد كتاب

(٥٥) الشيرستانى ، الملل والنحل ، طبة ليزج ص ٦٧ ، الحاردي ، الفصل الاول فى عقد الامامة ، ابن خلدون ، المقدمة ، الفصل ٢٦ (ويشير الحاردي وابن خلدون هنا الى اتفاق بعض فرق الخوارج فى هذا الرأى مع الاسم لقبه المتبرلة) ، وانظر أحمد بن أبي غنيمة ، المحاف أهل الزمان ياخبار ملوك تونس وعهد الامان تونس ١٩٦٣ ، ج ١ ص ٦ .

(٥٦) عن صفات عبد الوهاب بن رستم انظر فيما بعد ص ٢١٥ .

(٥٧) ابن الصبح ، السير والخبار الاثمة ، ص ١٠ ، وانظر أبو ذكريا ، السير واخبار الاثمة ، المطبوع ، ص ١٢ ب ، الدرر جنى ، الطقات المطبوع ص ١٩ - ب (المطبوع ص ٤٢) .

الاباضية فصل عبد الرحمن وعدالته التي كانت سبباً في الاعتراف به ليس
كامام لجماعة الاباضية في تاهرت والمغرب فقط بل وكذلك لاباضية المشرق ،
وذلك في الوقت الذي كان أبو عبيدة حياً في البصرة ، وكان لعان أمامها
في (اليها) الاباض ، الذي يسمى عبد الوارث (٥٨) .

فعندما وصلت اخبار عدل ابن رستم الى مدينة البصرة - مركز المذهب
في العراق - قال أهل الدعوة : « ظهر في المغرب امام ملاه عدلا وسوف يملك
المشرق (٥٩) » . وجمعوا ثلاثة أحمال من المال سيروها الى المغرب مع بعض
الرسل ، وطلبوا منهم أن ينظروا في أمره فان كان حاله على مايلفهم أعطوه
المال (٦٠) . وعندما وصل الرسل الى تاهرت ، نزلوا خارج المدينة ، في بعض
المصليات هناك ، حيث تركوا أحمال المال ثم دخلوا المدينة من بابها المعروف
بباب الصفا ، كما يقول ابن الصغير ، وهم يسألون عن دار الامارة (٦١) .

وعندما وصلوا الى الدار وجدوا صاحبها في أعلى بيت يعمل يده السقف
وعبد له يعجن الطين في أسفل الدار ويتاوله إياه . وعندما سألوا الغلام أن
يستأذن لهم على سيده ، طلب عبد الرحمن الى غلامه أن يهلهم بعض الوقت
حتى ينزل ويفسل جسده من الطين (٦٢) .

وعندما دخل البصريون على الامام وجدوه جالسا على حصير فوقه جلد ،
ولا شيء في بيته سوى وسادته التي ينسج عليها وسيفه ورمحه وفرسه
المربوط خارج البيت (٦٣) . وعندما أمر الغلام بأن يقدم لهم الطعام أتت
المائدة وعليها قرص خبز وسمي وشيء من ملح . فهشمت القرص ، ولثت

(٥٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ ، وانظر الدجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب
(حيث النص : « أبو عبيدة حي وتوفي في امامة عبد الرحمن » وقارن المطبوع ، ص ٤٥ -
حيث النص : « أبو عبيدة حي الى ذلك وفي امامة عبد الرحمن ») .
(٥٩) ابن الصغير ، ص ١٠ .
(٦٠) ابن الصغير ، ص ١٠ ، أبو زكريا المخطوط ، ص ١٤ - ١ ، الدجيني ، المخطوط ،
ص ٢٠ - ب (المطبوع ، ص ٤٥) .
(٦١) ابن الصغير ، ص ١١ (يقول عن المصل انه الذي كان به غير مسألة « مسألة ») .
(٦٢) ابن الصغير ، ص ١١ ، أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ ، الدجيني المخطوط .
ص ٢٠ - ب (المطبوع ، ص ٤٥) .
(٦٣) ابن الصغير ، ص ١١ .

بالسمن واكل الجميع (٦٤) .

وهكذا لم يختلف الامام الشعبي في حقيقته عن تلك الصورة التي صورتها أخباره لهم في المشرق ، فاجتمع رأيهم على أنهم رضوا عنه ، « فقال بعضهم لبعض يكفيننا من السؤال عنه ما رأينا منه : من اصلاحه لداره بنفسه ومطعمه وملبسه وحلية بيته فما نرى الا أن ندفع اليه المال ولا نشاور أحدا فيه (٦٥) ، ولما نادى عبد الرحمن الناس الى الصلاة الجامعة ، وشاور أصحاب الرأي وزعماء القبائل فيما يفعل بالمال فأشاروا عليه أن يفرقه في وجوهه المشروعة ، على أن يكون الثلث لشراء الكراع ، والثلث لشراء السلاح ، والثلث لباقي الفقراء وذوي الحاجات (٦٦) ، وتم ذلك بمحضر الرسل (٦٧) . ولقد ترتب على ذلك أن قويت جماعة الاباضية في تاهرت وانتعش فقراؤها وحسنت أحوالهم .

وبذلك تحقق الأمن لتاهرت وأصبح يخافها من كان يحيط بها من القبائل . وعندئذ أخذ التاهرتيون يشرعون في العمارة والبناء ، وأحياء الأرض الموات وغرس البساتين ، بفضل أعمال الري ، من : شق القنوات وإجراء الأنهار واتخاذ الأرحاء عليها لعلن الغلال .

وهكذا فمتدما قرر أباضية المشرق أن يساندوا إمام أهل الدعوة الذي تحقق ظهوره في المغرب ، على أساس أنه الخليفة الحقيقي للائمة الأوائل ، مثل : أبي بلال مرداس وأبي حمزة الشاري ، كما تقول رواية ابن الصغير ، فبعثوا اليه من جديد بعشرة أحمال من المال ، رفض عبد الرحمن بن رستم قبول المال وطلب رده الى أهله ، رغم إلحاح الرسل وتكمل بعض وجوه أصحابه . ولقد فعل ذلك الامام عندما سأل عن أحوال اخوانه بالمشرق وعرف

(٦٤) ابن الصغير ، ص ١١ . وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المخطوط ، ص ٤٥) .

(٦٥) ابن الصغير ، ص ١١ . وقارن أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ - الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المخطوط ، ص ٤٥) .

(٦٦) ابن الصغير ، ص ١٢ . وقارن أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ - الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المخطوط ، ص ٤٥) . حيث النص « وعلى الاسلام » بدلا من « وغيره » (السلاح) .

(٦٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ١ - الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب (المخطوط ، ص ٤٥) .

- ٣٠٥ -

أبهم « مستترون غير ظاهرين » وأنهم « مستضعفون غير قاصدين » وأن « جماعتهم مثل ما جماعة الناس من الغناء والفقر » (٦٨) .

وهذا النص الأخير يبين أن عهد الرحمن بن رستم لم يكن ليكفي من الناحية النظرية على الأقل - بما تحقق من استئصال « أهل البيت » في تاهرت ، أعمالها ، بل كان يرمى إلى تحرير الجماعة الاباضية في المشرق من الحكم العباسي ، وهذا لا يمنع فكرة طموح الجماعة الاباضية في نشر « مبادئها » في كل دولة الخلافة . وذلك ما يشير إليه كتاب الاباضية عندما يقولون « هذا هو الحق » فتعجب أهل المشرق من زعمه في الدنيا ورأوا أن إقامته فرض عليهم ، واعترف كل أباضى بإمامته ، وواصلوه بكتبهم ورسايلهم (٦٩) ، طوال مدة إمامته التي استمرت ثمانى سنوات ١٦٠ - ١٦٨ هـ / ٧٧٦ - ٧٨٤ م (٧٠) .

٢٠٢٠م : حياة الإمامة : تأخرت على عهد عبد الرحمن بن رستم :

وهكذا نجحت الجماعة الاباضية في المغرب الأوسط في إقامة دولة مستقلة لها ، وأصبحت تاهرت العاصمة لها حكومتها المستقلة عن دول المغرب المعاصرة ، وعن دولة الخلافة في المشرق . فلقد حمل عبد الرحمن بن رستم لقب الإمام أي رئيس الجماعة جريا على تقاليد الخوارج ، وهو اللقب الخلافي ذو الصبغة الدينية بصفة أن الإمام هو الذي يؤم جماعة المؤمنين في الصلاة مما ترتب عليه أن ابن رستم حمل أيضا لقب أمير المؤمنين ، كما برى ذلك عند كتاب الاباضية (٧١) . ورغم أن لقب أمير المؤمنين كان اللقب الخلافي المميز -

(٦٨) ابن الصغير ، ص ١٣ - ١٤ . وقادون أبو زكريا ، المدخل ، ص ١٤ - ١٥ .
الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٠ - ٢١ ، أ (الملبوع ، ص ٤٥) ، السباخي ، ص ١٤٠ .
(لأن أهل بلاده يتصورون بالعدل ، وأصحاب المسائل في حاجة إلى أن يدوروا به عن ذلك هم العلم) .

(٦٩) ابن الصغير ، ص ١٥ ، أ ، زكريا ، المدخل ، ص ١٤ - ١٥ ، الدجيني ، المدخل ، ص ٢١ - ٢٢ (الملبوع ، ص ٤٥) .

(٧٠) فلهذا عرف أن عهد الرحمن بن رستم ترقى سنة ١٦٨ هـ . وقال أساس آل بويج ، بالإمامة سنة ١٦٥ هـ ، كما سبق ص ٢٩١ وانظر ، سكرات ، كلمة ابن السكيت .
(بالفرنسية) ص ٦ ، وهو التاريخ الذي رجحناه على سنة ١٦٢ هـ ، فنكون إمامته ثمانى سنوات .

(٧١) انظر الدرجيني ، المخطوط ، ص ١٧ - ١٨ : حيث يقول أن « قال طرابلسي : فعندما خرج آل جماعة أبي حاتم وطلب منهم الطاعة لا أمير المؤمنين واقفوا وهم يتسعدون إمامهم » (الملبوع ، ص ٢٧) .

على اعتبار أن الامام هو أمير المؤمنين فإن ابن رستم لم يحمل لقب الخليفة رغم اعتراف أهل الدعوة بامامته في المشرق ورغم طموحه في أن يظهرُوا هناك أيضا ، كما ظهرُوا في المغرب . وإذا كان الرستميون قد حملوا لقب « الخليفة » ، فلا بأس أن يكون ذلك قد حدث بعد أن استفحلت الدولة على عهد عبد الوهاب ابن عبد الرحمن (٧٢) .

ورغم أن عبد الرحمن بن رستم قام بمهمة الامامة حسبا قضت البيعة . من : سلوك سبيل العدل من جهته والتزام الجماعة بطاعته في الحق من جانبهم . ورغم الاجماع على أنه : لم يبدل في سيرته ولم يغير وأن الجماعة لم تعترض عليه في أمر ولم تخالفه في حكومة ، فلقد مارس ابن رستم سلطاته ممارسة ديمقراطية ، كما تقول آلا ، أي حسب أصول الشورى المتعارف عليها عند جماعة المسلمين الأوائل ، على عهد الرسول والراشدين وآثار الصالحين ؛ حقيقة انه كان يمارس وظيفة امام الصلاة والقاضي بين الناس في مسجد تاهرت ، كما كان مستعدا لقيادة المجاهدين من أهل الدعوة في كل وقت اذ كان سيفه ورمحه في متناول يديه بينما كان فرسه مربوطا الى عضادة بابيه ، فان ذلك لا يعنى أنه كان يحكم الجماعة حكما استبداديا ، وان كان صالحا . فقد كان يجتمع بالناس في مسجد المدينة عقب كل صلاة ، كما كان يشاور وجوه أهل الدعوة عقب انصراف عامة الناس في كل مناسبة . وهذا ما تنص عليه الروايات الخاصة باستقبال رسل أهل البصرة عندما ساروا اليه بأحمال المال ، في المرتين جميعا ، وان كانت نفس الروايات تشير الى أن أعيان الجماعة من مستشارية . وان كانوا قد قدموا له المشورة في المرة الأولى ، فانهم تركوا له اتخاذ القرار النهائي في المرة الثانية عندما رفض أخذ أى شيء من المال ، وأمر برده الى أهله . وهكذا ظهر زهد الامام - الذي لم تتبدل أحواله رغم تغير أحوال أهل بلده الى ما هو أحسن - وعفائه ، وضرب لأهل بلده ولاخوانه من أهل البصرة المثل في المحافظة على سنن السلف والصالح ، وهي التي كانت تقضى بعلم خروج صدقة أهل بلد من البلدان الى أهل بلد غيره طالما كان فيهم المستحقون لها من الضعفاء والمساكين (٧٣) .

(٧٢) حلا ما قد يفهم من رواية ابن حطون (ج ٦ ص ١٢١) الذي يقول عن عبد الوهاب أنه ول بعد أن هلك والده عبد الرحمن وأنه ول ابنه ميسوناً وكان رأس الإياضية والصفرية والواصلية. وانصرف الى نفوسة (مقوسة) والصفرية والواصلية ، وكان يسلم عليه بالخلافة حواشي لبيبا يعني ، ص ٣١٤ و ٣١٢ و ٩٣ .

(٧٣) انظر التلويدي ، الأحكام ، الباب ١١ في ولاية الصدقات ط ١ ص ١٩-٩ م ص ١٠٤ . « ولا يجوز أن تنقل زكاة بلد الى غيره الا عند علم أهل البلدان فيه » .

- ٣٠٧ -

وفى إطار هذا الحرص على تطبيق الكتاب والنسبة وأثار الصالحين حاول فيها الإباضية فيما بعد الاجتهاد فى تفسير كيفية قبول عبد الرحمن بن رستم لما قدمه أهل البصرة من المال فى أول مرة ، ورفضه أخذ ماحملوه إليه منه فى المرة الثانية . وفى اجتهادهم هذا قالوا انه ربما عرف الامام أنه كان فى أحمال المال الثانية أموال أتت عن غير طريق الصدقة ، مما يمكن أن يشكك فى سلامة مصدرها ، بمعنى أن ذلك كان سبب رفضها (٧٤) . بينما الرواية صريحة فيما تنسبه إلى الامام من أنه قبل الأموال فى أول مرة لأن أهل تاهرت كانوا فى حاجة إليها للدفاع عن أنفسهم بينما كانت أحوالهم قد تحسنت واستغنوا عندما أتت دفعة الأموال الثانية ، لمكان غيرهم من ضعفاء أخوانهم أولى بها منهم ، وهذا ما رفع من شأن الرجل وزاد فى تعظيم معاصريه له .

دولة المشاركة والمساواة :

وعن طريق العدالة فى توزيع الأموال والأرزاق حققت اامة تاهرت الرستمية على عهد عبد الرحمن ما كان يصبو اليه الكثيرون من المساواة فى الحقوق والواجبات ، وخاصة ما يتعلق منها بالأموال وهى المشكلة التى فجرت الفتنة الكبرى بمقتل الحليفة عثمان بن عفان الذى يقف منه الخوارج وبضمنهم الإباضية موقفا عدائيا مرا (٧٥) .

التنظيم المالى :

وفى جمع الأموال وانفاقها يقول ابن الصثير عن عهد عبد الرحمن بن رستم : « والسيرة واحدة ، وقضاته مختارة ، وبيوت أمواله ممتلئة ، وأصحاب شرطته والطلائمون به قائمون فيقبضون أعشارهم فى حلال كل (شهر) من أهل الشاة والبحير ٠٠٠ لا يظلمون ولا يظلمون ٠٠ فاذا حضر جميع ذلك صرف الطعام إلى الفقراء وبيعت الشاة والبحير ٠ فاذا سارت أموالا دفع منها إلى العمال يقدر ما يستحقون على عملهم ، ثم نظر فى باقى سائر المال فاذا عرف ميلفه أمر بأحصاء من فى البلد وقيما حول البلد ثم أمر بأحصاء الفقراء والمساكين ، فاذا علم عددهم أمر بأحصاء ما فى الأهرام من الطعام ثم أمر بجميع مابقى من مال الصدقة فاشترى منه اكسية صوفا وجبايا صوفا وفراء وزيتا ثم دفع فى كل أهل بيت بقدر ذلك ٠ ويؤثر باكثر ذلك أهل الفاقة من مذهب ٠ ثم ينظر إلى

(٧٤) انظر الدرجيني ، المخطوط . ص ٢١ - ١ ، المطبوع ، ص ٢٦ .

(٧٥) الورى - ص : المخطوط . ص ٢٢ - ٠

ما اجتمع من مال الجزية وخراج الارضين ، وما أشبه ذلك فيقطع لنفسه وحشمه وقضاة وأصحاب شرطته والقائمين بأموره ما يكفيهم في سنتهم ، ثم أن فضل صرفه في مصالح المسلمين (٧٦) -

تنظيم دولة رعاء :

من هذا النص الفريد في الموضوع ، والذي يعتبر أقدم البصوص التي وصلتنا عن الامامة الرستمية في تاهرت ، يتضح لنا أن تنظيم امامة تاهرت كان تنظيم دولة بدوية تعيش على الرعى أولا وقبل كل شيء ، فاهم مورد لخزانة مال الإمام عبد الرحمن هو ضريبة الاعشار ، من الشاة والبعر التي كانت تجبي في أول كل شهر قمرى - ولما كان من المفهوم أن ضريبة الاعشار التي تمنى العشر تمثل الزكاة أو الصدقة ، وهى الواجب المالى الوحيد الذى يقع على عاتق المسلمين ، فالمفروض أن الضريبة المقررة كانت ربع العشر - في مجتمع تاهرت المتمسك بالسنة الأولى - لا تتجاوزه بأى حال من الأحوال ، وأن تسميتها بالعشر كان نوعا من التخفيف لكلمتى ربع العشر ، على ما نظن . وكلمتى « لا يظلمون ويظلمون » تعنى التمسك بشكل لا يقبل الجدل فى تحديد قدر الضريبة دون زيادة أو نقصان - والمفهوم أيضا من ثنايا النص أن الضريبة لم تكن تجبى على قطعان الماشية وحدها ، بل كانت تجبى على ناتج الأرض من الحب ، من : القمح والشعير ، الذى يعرف بالطعام ، والذى كان يصرف عينا بمجرد جمعه على الفقراء - وذلك أن أرزاق العمال (من جامعى الصدقات) كانت تصرف لهم نقدا بعد بيع غنم العشر وحماله - وكانت الأوراق تصرف لهؤلاء العمال تبعا لنوع الوظيفة التى يقوم بها كل منهم -

معاونو الامام :

ولما جرم من ترتيب الموظفين الرئيسيين ، من عمال الامام وأعوانه ، أنهم يتوالون على الوجه الآتى : القضاة ويمثلون الطبقة الأولى ، ويتلوهم أصحاب الشرطة الذين يمثلون ثواب القاضى ، من المحتسبين المشرفين على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في الأسواق وفي القبائل ، وبعدهم تأتي طبقة العمال من جباة الاموال المعروفين بالطائفتين أو الطوائف - والتسمية مشتقة من طبيعة الوظيفة التى تتمثل في الطواف على القبائل والبلدان وجمعيات أهل الدعوة لحياة الصدقة أو العشر -

أموال الصدقة :

وبعد توزيع الطعام ورواتب عمال الصدقة السنوية من الزكاة كان على أعوان الإمام أن يحصوا ما تبقى في الأهرام من الطعام (الحبوب) وما تبقى من أموال الصدقة . وكانت هذه البواقي من نصيب أهل الدعوة في تاهرت وليما حولها من الضواحي والظواهر ، وكان للفقراء والمساكين نصيبهم الوافي فيها مرة أخرى ، فكان على العمال أن يحصوا الجميع . وعندما يتم ذلك الإحصاء السكاني الدقيق كان الإمام يأمر بشراء الملابس اللازمة لفصل الشتاء ، من : الأكسية الصوف والجيايب الصوف وكذلك ملابس الفرو ، ويوزع كل ذلك على أهل كل بيت حسب حاجته وحسبما تسمح به الأموال . والنص على أن عبد الرحمن بن رستم كان « يؤثر بأكثر ذلك أهل الفاقة من ملهه » ينى أن القاطنين في حيز تاهرت من غير أهل المذهب كان لهم نصيبهم في ذلك التوزيع الجماعي السنوي .

وهكذا كانت توزع أموال الزكاة أو الصدقة على المستحقين من الفقراء والمساكين ، وكان المشرفون على الجباية من الطائفتين لهم أجرهم من نفس المال الذي جمعوه . أما كسوة الشتاء والزيت اللازم للطعام أو لآلئ المشاعل والقناديل فكان يصرف لجميع أهل البلد من فائض الأموال في الأهرام وفي الخزائن .

رواتب الامام وأعوانه :

أما الإمام وأعوانه من الحشم والقضاة وأصحاب الشرطة وسائر معاونيه فكانت أرزاقهم السنوية تقطع من مال الجزية وخراج الأرضين وما أشبهه . ويفهم من ذلك أنه كان من بين رعايا تاهرت أهل ذمة ، من : اليهود ، على وجه الخصوص ، والنصارى . ولا بأس من أن نضيف ، إلى ما كان يجمع منهم ، المال الذي كان يجبي من غير أهل المذهب من السنة أو من الصفرية أو الشيعة . وهو الأمر الذي نكتفى بالإشارة إليه .

وبعد ذلك كان إذا فضل من المال فضل حرفة الإمام في « مصالح المسلمين » ، في المرافق العامة : كالمساجد والمصليات ودور العلم والضيافة والجماعات ، وكذلك فيما تقوى به الجماعة من أمور الدفاع كشراء الكراع والسلاح والخيول ، أو تحصين العاصمة وتوسيع أسوارها ، أو غير ذلك مما يصلح به شأن الجماعة .

ازدهار تاهرت على عهد عبد الرحمن بن رستم : العاصمة الإباضية سوق عالية :

وهكذا عاشت الجماعة الإباضية في تاهرت في ظل إمامة عبد الرحمن ابن رستم في نظام مثالي يحقق العدالة والمساواة بين جميع أهل الدعوة . فالإمام كان القدوة العلية لرعيته في الزهد والعفاف والتفاني في مصلحة الجماعة ، وعلى الجملة في حسن السيرة وإقامة الحق والعدل - ولقد ظهرت العدالة في شكلها الملموس في أحكام الإمام المنصفة بين المتخاصمين ، وأكثر من ذلك في المسألة الشائكة الخاصة بتوزيع الأموال - ولكنه لما كانت إمامة تاهرت دولة رعوية ، كما رأينا ، فإن ناتج دخلها الوطني ما كان يمكن أن يعي حياة الرخاء التي يتحدث عنها ابن الصغير والتي لا تكفي بالنص على انتعاش فقرائها بل ترسم لمدينة تاهرت صورة زاهية بفضل دورها وقصورها وبساتينها وطواحينها وكثرة خيراتها - وكل ذلك على عهد الإمام عبد الرحمن الذي لم يتجاوز ثمانية أعوام ، كما قلنا -

والحقيقة أن ابن الصغير المالكي الذي عاش في تاهرت على أواخر أيام الرستميين والذي يقر بأنه لم يحرف ما سمعه من الإباضية ولن يزيد أو ينقص - يشرح أسباب انتعاش التاهرتيين وازدهار المدينة بفصل أنها أصبحت قلة الرفاق من التجار الذين أتوا من كل الأمصار - ففي خلال سنوات قليلة لم يعد يزل تاهرت أحد من الغرباء إلا استوطن معهم « وابتنى بين أظهرهم ، لما يرى من رخاء البلد وحسن سيرة إمامه ، وعدله في رعيته ، وأمانه على نفسه وماله » - وبصرف النظر عما يقوله ابن الصغير من أن ما طرأ على المدينة قد حدث خلال السنوات القليلة التي ولي أمرها عبد الرحمن بن رستم ، فمن المقبول أنه مع مرور الوقت ، وعلى عهد خلفاء عبد الرحمن ، صارت تاهرت مدينة عالمية ، كما نقول الآن : « حتى لا ترى داراً إلا قيل هذه لفلان الكوفي ، وهذه لفلان البصري ، وهذه لفلان القروي » وهذا مسجد ألقرويين ورجبتهم ، وهذا مسجد البصريين ، وهذا مسجد الكوفيين » (٧٧) ، مما يعني أن رواد تاهرت الأوائل كانوا من أهل العراق الحوي حيث مركز الدعوة الأول ، ومن القيروان إفريقية حيث نشأ أقطاب الدعوة الأوائل وجاهدوا في سبيل إقامة المذهب -

وتنص رواية ابن الصغير هذه على أن تاهرت دانت بتحضيرها هذا إلى ازدهار تجارتها بعد أن أصبحت سوقاً دولية « فاستعملت السبل إلى بلد

السودان ، وإلى جميع البلدان من مشرق ومغرب بالتجارة ؛ ضروب الامتعة ، فأتوا على ذلك (سنتين أو أقل من ذلك أو أكثر) والعمارة زائدة والبأس والتجارة من كل الاقطار تاجرون (٧٨) . ويفسر الشماخي ذلك فيقول ان التجار ساروا الى تاهرت بتجاراتهم وأموالهم من مصر وأفريقية والمغرب (٧٩) . ولا ندرى أن كان الاندلسيون الذين كان لهم نشاطهم في بدء الحركة الخارجية في المغرب قد ساهموا في ازدهار مدينة تاهرت في ذلك الوقت ؟ وذلك أن البكري يذكر أنه كان من بين أبواب تاهرت الأربعة الأولى باب يسمى باب الاندلس (٨٠) مما يعني وجود طائفة من الاندلسيين في المدينة حتى نسب اليهم ذلك الباب ؛ وإذا صحت رواية ابن الصغير من أن باب الصفا الذي يذكره البكري كان من أبواب المدينة على عهد عبد الرحمن بن رستم فلا بأس من أن يكون باب الاندلس هو الآخر من أبواب المدينة الأولى ، وهذا يعني أن الاندلسيين ساهموا في بناء المدينة ، وفي إقامة مجتمع تاهرت الأول (٨١) . وهو الأمر الذي يؤكد عدد من كبار المشايخ من أصحاب عبد الرحمن من الاندلسيين . كما سنرى حالا .

والهم من كل ذلك أن تاهرت بدأت ترقى وتزدهر منذ أيام عبد الرحمن ، وأن التجارة - وخاصة تجارة بلاد السودان حيث الذهب - كانت من الأسباب الرئيسية التي احتذبت الباحثين عن الربح من المشرق والمغرب والاندلس . ولا شك أن طبيعة التنظيم الأباضي الذي لا يقبل جباية الضرائب على المتاجر ، على اعتدائها من المفارم ، كان من الأسباب الإضافية التي شجعت التجار على ارتياد تاهرت ، إلى جانب ما ساد المدينة من الأمن واجتماع الكلمة وحسن سيرة الامام عبد الرحمن الذي توفى في سنة ١٦٨ هـ / ٧٨٤ م ، تاركا لكبار أصحابه اختيار خلف له على سنة السلف من الراشدين .

امامة عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم : (١٦٨ هـ - ٧٨٤/٨١٩٨ م)

هكذا نجح عبد الرحمن بن رستم في توطيد اركان الامامة الاباضية

(٧٨) لبي الصغير ، ص ١٢ - ١٣ .

(٧٩) السير ، ص ١٥٨ .

(٨٠) الكرى ، ص ٦٨ .

(٨١) ابن الصغير ، ص ١١ (عن باب الصفا) ، وانظر في بناء المدينة ، فيما سبق ،

ص ٢٩٣ و ١٨ .

في تاهرت ، بفضل عدلته وحسن سيرته الى أن توفي سنة ١٦٨ هـ / ٨٤ - ٧٨٥ م ، وأصبح النموذج الصحيح للامام الاباضى ، ولم يكن من الغريب أن يستفيد ابنه عبد الوهاب من سمعته الطيبة ، وأن يفوز على منافسيه ويتولى الامامة . وابن الصغير الذى يمثل أقدم وثيقة وصلتنا عن اباضية تاهرت يقول فعلا أنه لما مات عبد الرحمن بن رستم قامت الاباضية وعقدت الامامة لابنه عبد الوهاب (٨٢) ، و ن المتأخرين من الاباضية أرادوا للامام عبد الرحمن أن يسير على نهج عمر بن الخطاب . فعندما مرض عبد الرحمن مرضه الذى مات فيه ، جعل الأمر شورى فى ستة نفر من كبار أصحابه وسابعهم ابنه عند الوهاب (٨٢) . وهم : مسعود الأندلسى ، أبو قدامة يزيد بن قندين اليفرنى ، عمران بن مروان الأندلسى ، أبو الموفق سعدوس بن عطية ، شكر ابن صالح الكتانى ، مصعب بن سلمان ، عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم . كما انتهى أمر السبعة هنا بعد جدل ومناجاة طالت الى شهر عند أبى زكريا وزادت الى شهرين عند الدرجين بعده ، وانتهت ازاء ضبط العامة ، الى المفاضلة بين اثنين هما : مسعود الأندلسى ، وعبد الوهاب بن رستم . وكادت كفة مسعود ترجح - كما تقول الرواية الاباضية - ولكنه عندما علم بميل الجماعة الى مبايعته اختفى زهدا فى الولاية (٨٤) ، ولو أنه ظهر وكان أول المبايعين عندما تم الأمر لعبد الوهاب . والظاهر أنه الى جانب ما اتصف به عبد الوهاب من العلم والشجاعة والتقوى واللين (٨٥) ، كان للعصبية دورها فى اختياره : اذ أن الزعيم اليفرنى أبو قدامة يزيد بن قندين لما أيقن أنه لن يصل الى الامامة مال الى عبد الوهاب لصلة الرحم لأن أمه يفرنية من بنى يفرن مثله ، وأنه رجا من وراء ذلك أن يؤثرهم فى الأمر (٨٦) .

(٨٢) ابن الصغير ، ص ١٦

(٨٣) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، الدرجين ، المخطوط ، ص ٢٦ - ا (المطبوع ، ص ٤٦) ، وقاوى الساسى ، ص ١٤٥ . اما ما يورده الكرى ص ٦٧ : ٩٨ ، وكذلك ابن عذارى ، (ج ١ ص ١٩٧) من اسة الرستميى فهو ممتنع ، كما أنه مختلط فى بعض الأحيان - فبينما يجعل الكرى تاهرت لميكون بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن رستم بمعنى تقديم عبد الوهاب على عبد الرحمن ، يجعل ابن عذارى الامامة مد عبد الرحمن لابنه عبد الوهاب وليس عبد الوهاب .

(٨٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، الدرجين ، المخطوط ، ص ٢٦ - ا (المطبوع ، ص ٤٦) ، الشاسى ، ص ١٤٤ .

(٨٥) الشاسى ، ص ١٤٤ .

(٨٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، الدرجين ، المخطوط ، ص ٢٦ - ب (المطبوع ، ص ٤٧) ، الشاسى ، ص ١٤٥ .

ابن فندين ، زعيم بني يفرن ، يطالب بمجلس للشورى :

والهم من كل ذلك أن عبد الوهاب استفاد من رصيد والده الضخم ، في : الزهد والعدالة وحسن السيرة ، ونجح في انتزاع ائمة الاباضية من كبار منافسيه ، من رؤساء القبائل وشيوخ المذهب ، بعد جدل استمر حوالى الشهر أو أكثر . وكان من الطبيعي أن يطالب هؤلاء الشيوخ بأن يكون لهم رأى فى إدارة شئون الدولة ، كما كان قد عودهم الامام عبد الرحمن ، بصفتهم أهل الشورى أو أهل الحل والعقد ، كما هو الحال عند السنة ، وأن يكون على رأس المطالبين بذلك يزيد بن فندين زعيم بني يفرن ، وهى القبيلة المغربية (البربرية) القوية التى صاهرها عبد الرحمن ، فكانوا سنداً له ، وخاصة بعد أن صاروا أخوال عبد الوهاب ، والظاهر أن ابن فندين نادى باقامة مجلس استشارى من الزعماء يعاون الامام فى الحكم وذلك أثناء مداولات مجمع المشايخ الذين تفاقلوا عن مطلبه ، ولو أن مسعودا الأندلسى كان ضد تقييد الامام بشرط من الشروط (٨٧) .

امامة قوية على عهد عبد الوهاب :

وسارت الأمور على ما يرام على عهد الامام الرستمي الثانى عبد الوهاب ، فقيوت ائمة تاهرت حتى قال ابن الصغير : انه « اجتمع له (عبد الوهاب) من أمر الاباضية وغيرهم مالم يجتمع للاباضية قبله ، ودان له مالم يدن لغيره ، واجتمع له من الجيوش والحفنة ما لم يجتمع لاحد قبله » (٨٨) . ويضيف صاحب اخبار الائمة الرستميين مما حكاه له مشايخ الاباضية : « أنه بلغت سمته (قوته) الى أن حاصر مدينة طرابلس وملك المغرب بأسره الى مدينة يقال لها تلمسان ، فلم يزل كذلك وعلى ذلك ، وأمور الناس مجتمعة ... الى

(٨٧) انظر إير زكريا ، المخطوط ، ص ١٤ - ب ، ١٥ - ا : حيث يقول ان ابن فندين اشترط الا يقضى عبد الوهاب أمرا دون جماعة معلومة ، وأن مسعودا الأندلسى وافق هذا الشرط . وقارن الدرجيني (المخطوط ، ص ٢١ - ب والمطبوع ، ص ٤٧) الذى يقول ان يزيد بن فندين وافق البيعة ما لم يستجب لشرطه وأن الامام عبد الوهاب حوّن من أمر مبايعته سبباً ما يسبها من السبب ، وأن مسعودا الأندلسى قال : لا نعلم فى الامامة شرط غير العمل بالكتاب والسنة وآثار الصالحين ، وأن جماعة المتخفين والقروا وتركوا الشرط .
ومذلك تمت البيعة وحل عبد الوهاب الى دار الإمارة .

(٨٨) أخبار الائمة ص ١٦ .

٠ أن حدثت الفرقة « (٨٩) »

وحصار عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم لديه طرابلس ، الذي انتهى بعد وفاة ابراهيم بن الأعلب سنة ١٩٦ هـ / ٨١٢ م بالاتفاق بين ولي العهد الأغلبى عبد الله بن ابراهيم الذي حلف والده وبين امام تاهرت على أن تظل المدينة وأقاليمها الساحلية تحت حكم الأغالبه ، وأن تصير الأقاليم الظاهرية الأخرى إلى حكم عبد الوهاب معروف لنا (٩٠) - والقصد من الإشارة اليه عند كتاب الأباضية هو النص على أن المملكة الرستمية كانت تمتد غربا إلى طرابلس . وفي إطار هذا المعنى يريد ابن الصغير ، بإشارته إلى ملك المغرب بأسره إلى تلمسان ، النص على أن امامة تاهرت نشرت سلطاتها على كل المغرب الأوسط الذي تعتبر مدينة تلمسان حده الغربي حيث تبدأ وراها حدود المغرب الأقصى . ورغم أن اشارته « إلى مدينة يقال لها تلمسان » تعني أنه لم تكن لديه فكرة واضحة عن عاصمة المغرب الأوسط الغربية التي ستكون كما سرى ، مجال صراع بين الرستميين وبين الإدارة التي سيستولون عليها (٩١) ، فالمهم أن انتشار سلطان عبد الوهاب من طرابلس إلى تلمسان هو الذي دعا ابن خلدون إلى القول بأنه « كان يسلم عليه بالخلافة » (٩٢) ، الأمر الذي يسميه ابن الصغير : الانتقال من حال « الامامة إلى حال الملك » (٩٣) .

وهكذا تستمر امامة عبد الوهاب من سنة ١٦٨ هـ حينما بويج وإلى سنة ١٩٧ هـ / ٨١٢ م حينما انتهى حصاره لطرابلس بمعاونة هوازة وزناته ونموسة ، أي لمدة حوالي ثلاثين عاما ، لا مدنا خلالها حوليات أفريقية والمغرب التاريخية بمعلومات عن النشاطات السياسية والعسكرية للدولة الرستمية . أما كتاب الأباضية : من أبي زكريا ومن نقل عنه مثل الدرجيني والوسيانى وأخيرا الشماخي - ودون استثناء ابن الصغير المالكى رغم اشاراته التاريخية - فإنهم لا يمدوننا بغير المعلومات ذات الطبيعة المنقبة الا فيما يتعلق بالانقسامات

(٨٩) ابن الصغير . ص ١٧ ، وارب أبو زكريا . المخطوط . ص ١٥ - ١ : الذي لا يشير إلا إلى مجتمع تاهرت ، فيقول « ولم يلق عليه امره أحد في حكمة ولا في حكمة حتى يحرم من فديين وأصاحبه » وهو النص الذي تكفى الدرجيني سفلة المخطوط . ص ٢١ - (المخطوط . ص ٢٧) .
 (٩٠) انظر فيما سبق ص ٤٠ .
 (٩١) انظر فيما بعد ص ٤٤٤ .
 (٩٢) انظر فيما سبق ، ص ٣٠٦ و ٧٢ .
 (٩٣) انظر فيما بعد ، ص ٣٢٦ و ١٢١ .

المذهبية التي عرفتها جماعة أهل الدعوة . وفي هذه اندائرة الضيقة يكتبني ابن الصغير ، كما أشرنا ، بتلخيص الأعمال السياسية الخارجية لعبد الوهاب : حصار طرابلس وبسط سلطانه الى تلمسان ثم يشير الى افتراق الاباضية بعد ذلك ، أي بعد سنة ١١٩٧ هـ / ٨١٣ م . أما أبو زكريا فيلخص فترة الثلاثين سنة السابقة على الانقسام من عهد عبد الوهاب بقوله : « ولم يتم عليه في أمره أحد في حكومة ولا خصومة حتى نجم ابن فندي وأصحابه » (٩٤) .

الفئة بين اباضية المغرب :

الانشقاق الأول : النكار (أو النكارية) :

كان من الطبيعي وقد ثبت عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم طوال هذه الفترة الطويلة وتؤكد سلطانه شرقا في جبل نفوسة وأحوال طرابلس وغربا حتى أحوال تلمسان أن يزداد استنثاره بالأمور مع تضخم ملكه . وكان من الطبيعي أيضا ألا يرضى المعارضون لمبدأ استتداد الامام بالسلطة ، وعلى رأسهم يريد بن فندين - صاحب هذا الشرط - وأن ينازعوا عبد الوهاب في أن يكون له السلطان المطلق . ومن هنا ارتفعت أصواتهم تطالبه ألا يقطع أمرا دون مشورة . وكان رد عبد الوهاب ومسانديه منذ البداية ، مثل ابن مسعود الأندلسي - كما رأينا - : أنه لا شرط للامامة الا الحكم بالكتاب والسنة وآثار الصالحين قبله . ولم يقف الاختلاف الفقهي الدستوري - في الدولة التي اتسعت وازدادت رفاهيتها وانتشر العلم بين أبنائها - عند المطالبة بالمشاركة في إدارة شئون البلاد وعدم الاستبداد بالأمور ، بل انه اتسع عندما أثار المعارضون مسألة نظرية جديدة سبق لأهل المشرق ، من المفكرين ، الكلام فيها ، وهي : مسألة شرط العلم عند الامام ، وهل يجوز أن يبقى الامام في السلطة اذا ما ظهر بين أفراد الجماعة من هو أعلم منه ؟ وعن هذا الطريق شككوا في صحة استمرار عبد الوهاب في الامامة (٩٥) . والحقيقة انه اذا كان الامام الأول عبد الرحمن بن رستم قد عرف بأنه امام دفاع أي رجل حرب يجلس ، كما رأينا ، ومسيغه ورمحه قرب يده وفرسه غير بعيد من بابه ، وأنه لم يكن له كتاب معروف من تأليفه ، كما يقول ابن الصغير ، فإن عبد الوهاب كما كان له كتاب معروف بمسائل نفوسة الجبل ، لأن نفوسة كتبت اليه مسائل

(٩٤) أنظر فيما سبق ، ص ٢١٤ و ٨٩ .

(٩٥) الشاسي ، ص ١٤٦ .

أشككت عليها ، وهذا الكتاب أطلع عليه ابن الصغير بنفسه (٩٦) .

دور سدراته ومزاةة في الخلاف :

هذا عن النظر الى مسألة المعارضة من الناحية النظرية الصرفة التي أعطاها إياها المتأخرون من الإباضية . أما عن واقع الحال ، كما يظهر عند ابن الصغير المالكي التاهرتي الذي حافظ على ماسمعه من أبناء بلده من الإباضية ، فيدل على أن المسألة كانت سياسة وأنه شارك فيها قبائل الإباضية المغربية (البربرية) من سائر بوادي المغرب الأوسط . فقد جرت العادة على أن ترحل قبائل مزاةة وسدراتة في فصل الربيع من بواديهم الجنوبية نحو تاهرت وأحوازها طلبا للنجعة لشيائهم وبعيرهم ، وبينما كانت قطعان الماشية ترعى الكلأ في حراسة الرعاة من أبناء القبائل ومن العبيد كان رؤسائهم ووجوههم يترددون على المدينة حيث يكرمهم مشايخها ويحسون اليهم . ويشير ابن الصغير إلى أنه في « سنة الفرقة » كان الربيع طيبا ، وأن المزاتيين والسدراتيين انتجعوا أكمل انتجاع انتجعوه قتل (٩٧) ، مما يعني طول المدة التي قضوها حول تاهرت في ذلك الموسم . والظاهر أن طول مدة السجعة كانت كافية لتجاذب أطراف الحديث بين المعارضين من التاهرتيين : ممن يكتفى ابن الصغير بالإشارة اليهم دون تسميتهم بينما يجعلهم أبو زكريا ومن تقل عنه ، على وجه التحديد : يزيد بن فندين وأصحابه ، وهم الذين كانت قلوبهم قد تغيرت على الإمام عبد الوهاب ، فعادوا يطالبون بشرط مشاركة الجماعة المطلومة في إدارة الأمور ، وأخذوا يشيعون أن الإمام حاجي عليهم بعض الناس فعهد اليهم بالولايات دونهم . وتضيف الرواية أن دعوة المعارضة التي قالت تارة : نحن ولينا ، وتارة : كيف يلينا وفينا أعلم منه ، وتارة : إنما كانت ولايته على شرط ، لقيت أذانا صاغية من طوائف من الناس ممن تصفهم بالجهال والطفام حتى إنتشر الخلاف (٩٨) .

في هذا الجو المكفهر استمع الضيوف من المزاتيين والسدراتيين إلى ما أسره اليهم مضيفوهم من المعارضين الذين قالوا لهم ، حسب رواية ابن الصغير : « أن الأمور قد تغيرت ، والأحوال قد تبدلت : قاضينا جائر ،

(٩٦) أخبار الأئمة الرستمين ، ص ١٧ .

(٩٧) أخبار الأئمة ، ص ١٧ .

(٩٨) أبو زكريا ، المخطوط ، حتى ١٥ - ١ - الدريحي ، المخطوط ، ص ٢٢ - ١

(المطرغ ، ص ٢٨) .

صاحب بيت مالنا خائن ، وصاحب شرطتنا فاسق ، وأمامنا لا يغيرن من ذلك شيئاً . وقد جاء الله بكم ، فادخلوا الى هذا الامام واسألوه عن قاصيه ، صاحب بيت مالنا وصاحب شرطتنا ، وأن يولى علينا حيارنا ، فأجابوهم (١٩) .

ورغم ما يقوله كتاب الإباضية من أن سياسة الامام عبد الوهاب فيما يتعلق باستخدام العمال والاعوان تتلخص في : رغبته في أهل الخير ، واستعمال أهل العلم والبصيرة والدين ، وخاصة ممن ليست لهم رغبة في الولاية (١) ، فان رواية ابن الصغير ، فيما يتعلق بالحوار الذي دار بين المراتيين والسدرانيين وبين الامام عبد الوهاب بهذا الصدد ، مقبولة - حسب تقاليد أهل ذلك العصر - ان لم نقل معقولة . فوجوه زناتة عندما فاتحوا عبد الوهاب في أمر عماله الذين أثاروا المعارضين ، أجابهم قائلاً : « جزاكم الله من وفد حيرا ، فقد تم من الاسلام ما يفتقده من كان مثلكم . الأمر اليكم . قدموا من رأيتم واخبروا من رأيتم » ، فدعوا له واثبوا عليه .

وعندما أنصرف المراتيون أخبر الامام وجوه رجاله بما حدث من كلام المراتيين وجوابه عليهم ، فلم يوافقوه على ما فعل : على أساس أن ذلك يسيء اليه ، كما يسيء الى اخوانه ورجالهم . ولفتوا نظره الى أن رضوخه لمطالب المراتيين سيجرئهم عليه وعلى أولاده فيما بعد ، وأن الأمر قد يصل في سلسلة مطالبهم التي قد تتوالى الى حد مطالبتهم بخلعه ، عندما يقولون له : « ان المسلمين في ابتداء أمرك لم يجتمعوا عليك فانخلع واردد اليهم أمرهم ، فان اجتمعوا عليك بجملة ، فزت بخطك وكان ذلك زيادة لك في شرمك (١٠١) » .

وانتهت المداوالات بين الامام وبين مستشاريه الى تعديل وعده للمراتيين بأن يطلب اليهم استشارة اخوابهم في المسألة ، كما سيستشير هو الآخر اخوانه ، وأنه يجب أن يكون حلح من يخلعونه وتقديم من يقدمونه في حضور الجميع ، على أن يستدعى عبد الوهاب وجوه رجاله هؤلاء اذا ما وافق المراتيون على ذلك .

(٩٩) ابن الصغير ص ١٨ .

(١٠٠) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٥ - ١٠ ، الدرر ج ١ ، المخطوط ، ص ٩٢ - ٩١ .

(المخطوط ، ص ٤٨) ، الشماخي ص ١٤٨ .

(١٠١) ابن الصغير ص ١٨ - ١٩ .

وعندما حضر للزائتيون يستدعى عبد الوهاب مستشاريه الدين شكروهم على حسن صنيعهم ، ولكنهم لفتوا نظرهم الى المبدأ القانوني الذي يعصى به : « لا يجب عزل قاض ولا صاحب بيت مال الا بجرحة مظهر عليه ، ولا يجب عزل القصة ببعي البغاة وسعي السعاة » . ورغم أن جماعة مشايخ البدو المزاوية أخذت بهذا المطلق الذي لم تمتد عليه ، فاتهم قالوا : « ما هكذا كان عقدنا مع الامام بالأمس ، ما هذا الا رأى حدث أو أمر أبرم » (١٠٢) . وكان من الطبيعي أن يعتبروا ذلك اخلافا بالوعد من جانب عبد الوهاب ، وأن يحرجوا من مجلسه غاضبين . ويدلك يكون الاختلاف قد راد بين جماعة الاباضية ، اذ انضمت قبائل مزاة وسدراتة الى جانب المعارضين من اصحاب ابن فندين .

تجمع المعارضين والمطالية بمحاكمة عيد الوهاب :

وتجمع المعارضون لعبد الوهاب من أهل تاهرت وخاصة من اليفرنيين أنصار ابن فندين ، ومن القبائل الواقعة الى بوادي العاصمة الاباضية ، في موضع جبلي في ظاهر المدينة عرف عند الاباضية بـ « كدية النكار » (١٠٢) ، تسعة الى النكار أو الكارية ، وهو الاسم الذي أعطى للمخالفين على عبد الوهاب لأنهم أنكروا امامه ، كما ساءهم خصومهم أيضا بالنكات لكنهم يبعسة الامام (١٠٤) - وتم نوع من الحلف بين النكار على انهم لا يدخلون الغرب (أي تاهرت) « أو يعزل ما سألوا عزله ، ويحاكموا عبد الوهاب ومن معه » (١٠٥) . وكان من الطبيعي ، أن تبدأ المناوشات الحربية بين النكار وبين عبد الوهاب وأنصاره من أهل تاهرت ، طالما ان المفاوضات بين الجانبين انتهت الى عدم الاتفاق .

ورغم ما يقوله ابن الصغير من أن عبد الوهاب قضى على خصومه بسهولة يمدان أعذرهم وأنذرهم (١٠٦) ، فان ابا زكريا ومن نقل عنه من كتاب الاباضية لا يريدون للامام أن يكون متسرعاً في قتال خصومه . اخوة الأمس ، قبل أن

(١٠٢) ابن الصغير ، ص ١٩ .

(١٠٣) ابن الصغير ، ص ١٩ .

(١٠٤) الشاشي ، ص ١٤٨ ، ابن الصغير ، ص ٧٩ .

(١٠٥) ابن الصغير ، ص ١٩ - ٢٠ والقراءة في النص لا يدخلوا العرب بل من العرب

«لني تمنى أن مساكنهم كانت في شرقها» .

(١٠٦) أخبار الأئمة الرستقيين ، ص ٢٠ .

يستنفد كل الأساليب القانونية المتعارف عليها ، وليس الاعذار والانتذار فقط .

فلقد عرض عبد الوهاب على خصومه أصحاب أبي فدين أن يضعوا أوزار الحرب حتى يستشيروا اخوانهم في المشرق فيما أثير من مسألتى : شرط الحكم بمشورة جماعة معلومة ، وجواز امامة من يوجد أعلم منه . وفي هذه المرة لم يكن الاخوة الذين طلبت مشورتهم في البصرة ، كما كان الحال قبل ذلك ، بل في مصر وفي مكة : مما يعنى أن مركز الثقل الخارجى الاباضى ، من الناحية النظرية أو الايديولوجية ، كما يقال الآن ، كان قد انتقل من العراق الى مصر والحجاز ، وهو الأمر الذي يسترعى الانتباه ، اذ يعنى انحسار المدارس الفكرية الخارجية من مركز الخلافة ، جنوبا نحو الجزيرة العربية ، وغربا نحو مصر .

وتم الاتفاق على ارسال رسولين لقياء في مصر : شعيب بن المرف وشيعته ومتهم شخص يعرف بأبى المتوكل (١٠٧) ، وفي مكة التقيا بأبى عمر والربيع بن حبيب وأبى غسان مخلص بن المرد الفسائى (١٠٨) . ولقد أجاب زعماء أهل الدعوة في مكة ببطلان الشرط وجواز امامة العالم اذا وجد من هو أعلم منه ، وأن الامامة لا تبطل الا بحدث في الاسلام بعد الاعذار والانتذار من جانب الجماعة ، والاصرار والاستكبار من امامهم (١٠٩) ، أما شعيب بن المرف

(١٠٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٥ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب (المخطوط ، ص ٤٩ - حيث : شعيب بن المرفوف بدلا من بن المرف) .
(١٠٨) أبو زكريا ، ص ١٥ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب (المخطوط ، ص ٤٩) .

(١٠٩) أغظر أبو زكريا ، السير واخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ١٥ - ب ، ص ١٦ - ٦ حيث يورد نص كتاب أهل المشرق على الوجه التالى : « بسم الله الرحمن الرحيم . أما بعد . يا اخواننا قد بلغنا ما كان قبلكم وفهمنا ما كتبتمونا (كاتبتمونا) به من أمر الشرط ، وليس من سيرة المسلمين أن يحملوا الشرط في الامامة : أن لا يقضى أمر دون جماعة معلومة ، فالامامة صحيحة والشرط باطل ، فلو صح بالامامة شرط لما قام شيء حق ولا القيم له حد . ولما طلت العهود وبطلت الأحكام وضاع الحق . والجماعة يقتدر اتفاقها على أن الامام ان قسم اليه سائق فلا يصيب أن يقيم عليه الحد فيقطع يده حتى تحضر الجماعة ، ولا يجاهد الامام صوا ولا يتها من فساد الا بضرورة الجماعة المعلومة فالامامة صحيحة والشرط باطل . وما ذكرتم من تولية رجل وفي جماعة المسلمين من هو أعلم منه لذلك جائز (جائز) اذا كان في القناعة والفضل منزلة حسنة ، وقد ولي أبو بكر الصديق رضی الله عنه وزيد بن ثابت اقرضه . وعلى بن أبى طالب اقضى منه ، ومعاذ بن جبل رضی الله عنه . أعلم منه . وهذا ما ليس =

برأس الجماعة في مصر ، فإنه قرر المسير الى تاهرت (١١٠) للنظر في المسألة على مسرح الأحداث ، كما يقال ، أو بنظر شاهد العيان .

والحقيقة انه لا بأس في أن يكون أهل الدعوة في مصر قد ما رأوا رأي المعارضين للامام عبد الوهاب . فهذا ما يمكن أن يذهبهم من رواية أبي بكر كريا التي تقول إن شعيبا عزم على المسير الى تاهرت فخرج في نفر من أصحابه بغير مشورة من مشايخ مصر طمعا في الامارة . وقد كان بها جماعة المسلمين : مشايخ ذوو فضل وعلم وورع ، وقد ناهوا بعضهم عن الخروج الى تاهرت ، فقالوا له : تقدم الى بلد اختلف أهلها ولم يشتغل (بكلامهم) واستعمل هو وأصحابه طمعا في الامارة ، فمضوا مستعجلين حتى أنشأوا رواجلهم فصاروا يسوقونها سوقا ، وحكي عنهم أنهم وصلوا من مصر الى تاهرت في عشرين يوما (١١١) . ورغم ما تقوله الرواية من أن شعيب دخل

« فيه خلاف لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم . أعرصكم زيد وأقصاكم علي وأعلم أمتي بالآل والحرام معاد بن حنبل ، وقول صلى الله عليه وسلم : معاد بن جبل سيد العلماء ، وأنه سيحضر هذا يوم القيامة (القبة) أمام العلماء بنده . » ويضيف أبو بكر كريا بعد ذلك أنهم ردوا الأجواب بأقليات ولاية عبد الوهاب وذكروا أن الامامة لا تبطل الا بحدث في الاسلام . وقارن الدرجتي (المخطوط ، ص ٢٢ ب ، والمطبوع ، ص ٤٩ - ٥٠) انتهى ينقل النص وفيه بعد البسطة والتفصيل والعمدية (قد اتصل بنا ما وقع قبلكم وما كتبتم فيه . فاما ما ذكرتموه من أمر الشرط . . . أن يجعلوا في الامامة شرطا أن لا يقطع الامام . . . الامانة صحيحة . . . في الامامة الشرط . . . ولطفت الحدود والأحكام . . . يمتد اتفاقهم . . . فلا يمكن أن يقيم عليه الحق فيقطع . . . أو زنا أحد علم يربح أو يهلك حتى تحصر الجسد . . . ويحاهد . . . ولا يسعى من مكر الا يحصر الجماعة فيكونوا كلهم اذا اعانوا وكلهم للامام فيه . . . يطال الامامة وتنحصر غير الاستقامة ، وروى الامامة به يفي والسؤال عن هذا في . . . وأما ما ذكرتم من تولية . . . بجائز اذا كان مستكملا لشروط الامامة ، وكان من أهل الفضل والدين . . . والمال والسياسة والمرأة المرمية ، فقد ولي أبو بكر . . . » وانظر السماخي ، ص ١٤٨ . وقارن الماوردي ، باب عقد الامامة ، ص ٥ (فلو تمين لأهل الاختيار واحد هو الأفضل للجماعة لبايروه على الامامة وحدث بعده من هو أفضل منه انقضت بيمينهم امامة الأول ، ولم يجز المدرك منه الى من هو أفضل منه) . وبمثل هذا قال الزيدية من فرق الشيعة المنزلة ، شريطة أن يكون الأئمة من اولاد فاطمة بطبيعة الحال (انظر الشهرستاني : الملل والنحل ، ص ١١٥) . وقارن ابن خلكان (طب محيي الدين ، ج ٢ ص ٢٢٥) الذي يقول ان الامام يزيد ابن علي بن الحسين « كان يجوز امامة المفضول مع قيام الأفضل للصحة » . (١١٠) أبو بكر كريا ، المخطوط ، ص ٦٥ ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ ب . (المطبوع ، ص ٥٠) .

(١١١) السير وأشيا الأئمة ، للمخطوط ، ص ١٦ - ١٧ (انضاه الايل يعني أزالها عن كثرة السفر - انظر لسان العرب ، الملل نسا ، ج ٢٠ ص ٢٠٢ - ٢٠٤) .

- ٣٢١ -

على الامام عبد الوهاب وما كان يمكنه الا أن يفعل ذلك ، وأنه أقتناه بنفسه
حنوى أهل مكة التي وصلت فيما بعد بضعة امامته ، الا أن الملم هو أنه
انضم إلى جانب يريد بن فندين وأصحابه ، فكان يناجيهم ويأازرهم .

تسميات جديدة للتكار :

وعن هذا الطريق اكتسب التكار تسميات جديدة عند خصومهم اتباع
عبد الوهاب ، منها : النجوية ، والشيعية الذين عرفوا بالشعية والملحدة ،
والنكائة (١١٢) .

علاقة المعارضين بأهل تاهرت الذين عرفوا بالوهبية :

ومع أن المعارضين لعبد الوهاب من التكارية كانوا يعيشون خارج تاهرت
الا أنهم كانوا يدخلون المدينة جماعات حيث احتفظوا بمساكنهم القديمة ،
مما أثار حشيه أعوان الامم الذين طلبوا منه أن يمنعهم من ذلك . وتشير
رواية أبي ركريا إلى أن عبد الوهاب عندما كلمهم في الخروج نهائيا من المدينة
لم يهتموا كثير بكلامه . اد قالوا له : « هذه مدينتنا وتلك منازلنا » . وسألوه
شما اذا كانوا قد اقترحوا جرما يستحقون عليه الخروج . ومع ان الامام تركهم
سحبون المدينة ويخرجون منها . فالظاهر أن العلاقات سادت بين التكارية
وبين «نوع» عبد الوهاب الذين صاروا يعرفون عند الكتاب باسم الوهبية
نسبة إليه (١١٢) .

(١١٢) أنظر أبو ركريا (المخطوط . ١٦ - ١ - ١٦ - ب) حيث يشرح الجزية ،
لأنهم صاروا يجتمعون ويتناجون . أما الشيعية فهي في الأصل في شكل « الشعية » لأنهم
في الاسلام الشيع « . والظاهر أن هذا تحريف مقصود من جانب الوهبية لتبريح خصومهم
بنسبهم إلى الشيع « . بينما المفهوم من سياق الرواية أن المقصود هو شعيب المصري والنسبة
إليه الشيعية . وأما الملحدة : فلأنهم « الحدوا في أسماء الله تولى حال : الذين يحدون في
أسمائهم سجنون ما كانوا يعملون » والمقصود بذلك هي مسألة ثقب الصفات عند المعتزلة .
أما النكائة : « لأنكم يمة الامام بغير حق » . وأنظر الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب ،
٢٣ - ١ (المخطوط ، ص ٥٠ - ٥١) .

ملاولا بأس من الإشارة إلى أن الدرجيني يشير فيما بعد (المخطوط ، ص ١٦١) إلى أن
«التكارية من الخصوم الوهبية قبلوا سنة « التكار » على أنها تشمل الخوارج جميعا لأنها
نسبة إلى انكار حكم الحكيم بصفين . فكان هذه التسمية تعادل اصطلاح « النكبة » الذين
كانوا : « لا يحكم الا الله » .

(١١٢) أنظر ابن الصغير (ص ١٦) الذي يصرح على الفرق الأبلسية على وجه الوهبية
على : « تكار » . ووهبية ، ولكن يشير إلى أنه لا يعرف اسم الوهبية . فيما يعرف باسم « تكار » .

تأزم الموقف بين الفريقين :

وانتهى الأمر الى تأزم الموقف بين الجماعتين عندما اعتاد النكار على دخول تاهرت وهم يحملون السلاح ، فحمل أهل المدينة بدورهم السلاح بأمر عبد الوهاب خشية الغدر . ولقد تحقق غدر النكار في مغامرة قصصية قاموا بها ، كما يقول أبو زكريا ، للتحلص من الامام .

مؤامرة قصصية لاغتيال الامام :

فقد تظاهر النكار بأنهم يتنازعون على صندوق (تابوت) وضعوا فيه رجلا معه سيفه وحملوه الى دار عبد الوهاب حيث وضعوه الى أن يحكم بينهم ، وكان هدفهم أن يخرج الرجل لاغتيال الامام ليلا . وفشلت المؤامرة بسبب سهر الامام من أجل الصلاة والقراءة والدرس من جهة ، ثم بسبب فطنته وحرصه . حيث وضع زقامنوخا في فراشه ، وجلس يترقب الخائن الى أن خرج من تابوته وضرب الزق ، فقدم الامام بسيفه نصفين ، وأعاد قتيلا الى التابوت (١١٤) . وهكذا اتضحت نية الغدر لدى النكارية ، وأمر عبد الوهاب أن يكون أهل تاهرت على أهبة الاستعداد دائما بسلاحهم . وآسهن خصوم الامام ، من : ابن فندين وأصحابه ومنهم شعيب المصري ، خروج الامام من تاهرت في بعض حاجاته واستغلوا أهل المدينة وحاولوا الدخول عليهم على حين غرة ، « فقامت الصيحة في المدينة من كل مكان » (١١٥) .

احدهما هي البريدية اتباع عبد الله بن يزيد والآخرى هي المبرية اتباع عيسى بن عمر ثم أحمد بن الحسين ، وأن من يسمى بالوهابية يميلون الى هذين المذهبين ، مما يعني تطوروا أو تقسيمات جديدة بين اتباع عبد الوهاب الذين لم يعودوا يعرفون باسم الوهبية على أيام ابن الصمير ، على أواخر الرستينيين ، حيث كانوا يسمون في ذلك الوقت أيضا باسم العسكرية الذي كان يعرف به معظم قائل نفوسة في تاهرت . هذا ، كما ظن ابن حوقل أن تسمية الوهبية في جبل نفوسة نسبة الى عبد الله بن وهب الراسبي أول أئمة الحرورية في العراق ، ويقول انه وصل مع عبد الله بن امام الى الحبل وماتا فيه (ط - بيروت ، ص ٩٣) . (١١٤) أنظر أبو زكريا ، المحصور ، ص ١٧ - ١ - ١٧ - ب (وقارب الدرجيني . المطبوع ، ص ٥٢ - ٥٣) . حيث كان الترتيب أن يؤذن القاتل بعد أن يقتل الامام ليأتي أصحابه الى دار الامارة . فلما لم يسموا إلاذان أتوا أصحابا وحملوا تابوتهم ووجدوا صاحبهم فيه قتيلا . فخرجوا من المدينة خوفا من صيغهم من المسلمين ، وقارب الشماخي (ص ١٤٩) . حيث يقول ان أصحاب الامام هم الذين هربوا بالمتأمرين ووصعوا الرق المفلوخ . (١١٥) أنظر أبو زكريا ، المخطوط ، ١٧ - ب حيث تقول الرواية أن السبب في تعجل ابن فندين وشعيب بالقيام بتلك المحاولة أنهم كانوا يخشون وصول فتوى أهل المشرق في ذلك الحلاف خشية باداتهم ، وهو ما سيحدث بعد قليل (وقارب الدرجيني . المطبوع ، ص ٥٤) .

بلاد ولى العهد أفلح ، ومقتل ابن فندين :

وترجع رواية أبى زكريا فضل أنقاذ تاهرت مما كان يدبره لها خصومها إلى شجاعة ولى العهد أفلح بن عبد الوهاب الذى عاجلته الحادثة وهو يتزين مخرج بأحد شقى رأسه مضفرا والآخر دون تضفير ، ووقف وحده يدافع عن باب المدينة حتى أنسلخت رجله إلى العرقوب وحتى تحطمت درقته ، فاقتلع الباب الضخم يتقى به ضربات الأعداء . وكان من بين ضحايا أفلح يزيد بن فندين الذى لم تمنع البيضتان اللتان كانتا على رأسه من أن يضربه أفلح على أم رأسه ضربة « فقلعه والبيضتين والرأس ، وتشبب السيف فى عمود باب المدينة ، وحس أفلح بن عبد الوهاب فى يده الشدة فظن ذلك كله رأسه فقال له : ما أقوا رأسك يا بربرى يامشوم » (١١٦) .

خلاف شعيب فى حيز طرابلس :

وبمقتل يزيد بن فندين انهزم أصحابه بعد أن تركوا من قتلاهم ١٢ (اثنى عشر) ألفا كانت دماؤهم تجري كالسيل ، كما تبألغ الرواية ، على باب المدينة . وزعم أن الامام عبد الوهاب أمر عندما رجع بجمع القتلى ، وصلى عليهم ودفعهم . « طمعا فى العافية لعامة المسلمين من بقية أصحاب ابن فندين » ، فان شعيبا الذى فر إلى حيز طرابلس ، ربما فى المنطقة الواقعة بين المدينة وجبل نفوسة ، وظل يظهر الخلاف للامام يعلن البراءة منه ، وينشر دعايته المناهضة لامام تاهرت بين الحجاج الوافدين من المشرق (١١٧) . فكان وأصحابه يقولون : « قتل المسلمين » (١١٨) . ولم تشر دعاية شعيب ضد عبد الوهاب ، إذ عندما وصلت أنباء تلك الفتنة إلى أهل الدعوة بالحجاز من جماعة المسلمين ، وعلى رأسهم الربيع بن حبيب ، « برءوا من شعيب ويزيد بن فندين وأصحابه الذين قتلوا معه ، ومن كان على سبيلهم إلا من تاب . وكان الربيع بن حبيب يقول فى مجالسه : عبد الوهاب أماننا وتقينا وامام المسلمين أجمعين » (١١٩) .

(١١٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٧ - ب ، ١٨ - أ ، الدرجينى ، المطبوع ، ص ٥٢ .
(١١٧) انظر أبو زكريا ، ص ١٨ - أ ، ٢٨ - أ ، الدرجينى ، المطبوع ، ص ٥٥ .
أما ابن الصنوبر (ص ١٩) فإنه يقول أن الامام عبد الوهاب هو الذى تخرج اليهم وصرعهم فى ملح البصر .
(١١٨) الشنشى ، ص ١٥١ .
(١١٩) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٨ - أ : حيث قيل للربيع كيف كبر؟ حتى شعيب من غير حدث ، فقال وبأى حدث أعظم من براءته من عبد الوهاب أمير المؤمنين (الدرجينى ، المطبوع ، ص ٥٥) .

اعتزال المخالفين الذين عرفوا بالواصلية ، وتحول الامامة الى ملكية اى خلافة :

وبذلك تمت القطيعة تماما بين تاهرت وبين حصومها من اصحاب ابن فندين الذين بقيت في نفوسهم حزازات وصعائن فتسحوا بساجيهم بالقرب من تاهرت التي لم يعودوا يدخلونها ، ونظن ان ذلك هو السبب في تسميهم ايضا بالمعتزلة (١٢٠) لاعتزالهم أهل تاهرت ، وان ذلك هو السبب في تسميهم فيما بعد بالواصلية ، ولو ان كتاب الاباضية يفرقون بين النكار وبين الواصلية من الخارجين على امامة تاهرت ، كما سنرى . هذا ، كما يمكن التفكير في ان يكون المقصود بالاعتزال والواصلية هنا نوعا من الفكر الشيعي الزيدي الذي كان قد امتزج بالاعتزال عن طريق تلمذة الامام زيد لوصل بن عطاء حتى قيل انه صار « وجميع اصحابه معتزلة في المذهب والاعتقاد » (١٢١) وهذا ما قد يعتبر من مقدمات قيام الدولة الادريسية (١٢٢) وحق لابن الصغير ان يقول : انه بعد انتصار عبد الوهاب هذا على خصومه اشتد أمره ، « وانتقل من حال الامامة الى حال الملك » (١٢٣) ، اى من حال الدولة الدينية الى حال الدولة السياسية - نشيها بما حدث في دولة الخلافة أيام معاوية (١٢٤) .

ومع ان ابن الصغير يبدأ تاريخه لمرحلة « الملك » في تاهرت بالافتراق الثاني الذي عرفته الاباضية على عهد عبد الوهاب ايضا ، ويجعل سبب الافتراق هو الخلاف مع قبائل هواة ، فالأغرب الى المنطق ان تكون تلك المرحلة بعد الانتهاء من الصراع مع الواصلية في أحوار تاهرت ، كما يفصل ذلك أبو زكريا ومن تقل عنه . وذلك ان هواة كانت تسكن في حيز طرابلس

(١٢٠) أنظر أبو زكريا (ص ١٨ - ١) الذي يمد فيكر انهم تسحوا بالريوة أو الكدية التي سببت كدية الكار ، الشاسي ، ص ١٥٤ (حيث يسميهم معتزلة) .

(١٢١) أنظر ابن خلكان (عن الامام زيد المتوفى سنة ١٢٣ هـ) ، ج ١ ص ٣٣٥ .

(١٢٢) أنظر فيما سبق ، ص ٣١٩ وهـ ١٠٨ ، هذا ، ولو انه من الغريب ان يكرس تقسيم البربر عند تسميتهم ، مع مرور الوقت ، الى معتزلة واباضية وسنية ، بل وان تسمي غالبية رماة في أواخر القرن الخامس الهجري/ ١١ م الى المعتزلة باستثناء بعضهم . مثل : يى يرزال ونى واسين الاناصية . وكذلك بنى صراوة ونى يرون السنية - أنظر ابن حزم جبهة السبيل العرب ، ص ٤٦٣ ، حيث يسمي ابن حزم تلك الرواية الى معاوية اى محمدا بويكنى الرزال ، السك الابامي ، الذي كان عالما بالناسيهم) .

(١٢٣) أحبار الائمة المرسنين ، ص ٢٠ .

(١٢٤) أنظر فيما سبق ، ص ٢٠٦ وهـ ٧٢ .

حيث كان الصراع الذي أدى الى الانشقاق الثاني بين الإباضية (١٢٥) .

الصراع ضد النكار والواصلية :

وحسب رواية أبي زكريا ينقسم الصراع بين عبد الوهاب وبين خصومه الى مرحلتين الأولى ضد النكار والثانية ضد الواصلية ، وهو الأمر الذي يتضمن في ثناياه أن يكون هناك فرق زمني معقول بين الصراعين .

النكار :

وكان سبب الصراع ضد النكار هو اغتيال « ولي العهد » ميمون بن عبد الوهاب الذي قتل غدرا بليل ، ومثل به فمزق لحمه اربا خارج تاهرت (١٢٦) . ومع أن عبد الوهاب دفن ابنه دون أن يدري من قتله ، فإنه لم يلبث أن يتيقن أن النكار هم الذين قتلوه ، وذلك عندما مر ابن ميمون بهم ، وهو يسعى في بعض حاجاته ، فصاحوا به : « يا ابن المهدور دمه » . وهنا قرر عبد الوهاب الانتقام من قاتلي ولده فجهز جيشا أنفذه اليهم ، ولكي يتم الثأر جعل قيادته الى واحد من أبناء القتييل . وعلى بعد أيام من تاهرت التقى جيش عبد الوهاب بخصومه ، وهزمهم هزيمة مكررة حتى قيل انه عد من اسمه هارون ، وهو أقل الأسماء شيوعا بين القتلى ، فكانوا ٣٠٠ (ثلثمائة هارون) قتيلا (١٢٧) .

الواصلية :

أما عن الصراع ضد الواصلية فأتى بعد ما نزل بالنكار من الوهن والضعف ، مما يعنى أن جماعة الواصلية تختلف عن جماعة النكار ، وهو الأمر الذي يشير اليه أبو زكريا عندما يعرف الواصلية بأنهم « قوم من الربرير

(١٢٥) انظر ابن الصغير ، ص ٢٠ ، حيث يحمل رواية ولواته في حيز تاهرت ، وهو الأمر الذي لا يتفق مع واقع الحال وإن كان الأمر لا يسع من وجود عشائر مهاجرة عن طرابلس الى تاهرت .

(١٢٦) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٨ - ب ، الدرجيني ، المطبوع ، ص ٥٦ ، الذي يقول ان الامام حزر عندما رآه وقال . « أي بني احتجنت خبيك ثلاثة أمثال للامة في قولهم : ويك لمن مرت الليل بكساء . ويك لمن أصيب بليل . وقال القائل : اذا مسست ابن السلطان فاحسبه مسا عنيقا » . وعن ولاية ميمون العهد ، انظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢١ ، وانظر فيما سبق ، ص ٣٠٦ و ٧٢ .

(١٢٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٨ - ب (الدراجيني ، المطبوع ، ص ٥٦) .

أكثرهم قبل زنااته (١٢٨) . ويضيف الدرجيني الى ذلك أنهم كانوا يعيشون قريبا من تاهرت ، وأكثرهم أهل البادية (١٢٩) وأن عددهم كان - على أيام ميمون - نحو ثلاثين ألفا في بيوت كبيوت الاعراب يحملونها (١٣٠) ، مما يعني أن الحصومة حملت هذه المرة طابعا عرقيا شعوبيا وليس مذهبيا ، كما في حالة الإسكندر . ويعطى أبو زكريا لخصومه الواصلية لونا سياسيا عندما يشير الى أنهم تحركوا « حين أحسوا ببعض الفرقة في الاباضية » ، وأرادوا أن ينتهزوا بعض الفرصة (١٣١) . وواضح من النص أن زعماء الواصلية هؤلاء كانوا يحسنون الجدل في المسائل التي كانت موضع خلاف بين أهل المذهب ، مما جعل الكتاب ينسبوتهم فعلا الى الممتزلة بعد أن كان اعتزالهم سياسيا بمعنى الانحياز عن محتج تاهرت والابتعاد عنه . فهذا ما تشير اليه الرواية التي تقول : ان ابن سيدهم كان فارسا مغوارا صعب المنال ، وانه كان فيهم أيضا رجل مناظر يجيد فنون الكلام ، وكثيرا ما ناظر الامام : وكان شديد المعارضة حديد العارضة ، مما يفهم منه أن عبد الوهاب لم يكن له طاقة به في هذا الفن (١٣٢) .

الاستعانة بنفوسة في الصراع ضد الواصلية :

وهكذا نفهم من قصة الفارس الواصلى المغوار وصاحبه المناظر الشديد المراس أن جماعة الواصلية كانت قد قويت من الناحيتين العسكرية والمذهبية، وأن الأمر كان سينتهى بالصراع بينهم وبين امام تاهرت عندما اشتدت معارضتهم له . وتقول رواية أبى زكريا ان عبد الوهاب أئذهم وأعذرهم قبل أن يلقاهم في عدة معارك . ويفهم من الرواية التي تنص على أن الامام استنجد في آخر الأمر بقبائل جبل نفوسة أنه لقي منهم شدة . فقد طلب من نفوسة ، « أن يبعثوا له جيشا نجيبا يكون فيهم رجل عالم بفنون الرد على المحالفين ، ورجل عالم بفنون التفسير ، ورجل شجاع بطل يبارز الفتى المعتزلى الموصوف

(١٢٨) السمر واخبار الأئمة . المخطوط . ص ١٩ - ١ (الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ ، المطبوع ، ص ٥٧) .

(١٢٩) الطبقات . المخطوط . ص ٢٦ - ١ (المطبوع ، ص ٥٧) .

(١٣٠) الطبقات . المخطوط . ص ٢٠ - ١ : المطبوع ، ص ٤٣) . وناظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٢١ .

(١٣١) أبو زكريا ، المخطوط . ص ١٩ - ١٠ .

(١٣٢) أبو زكريا ، المخطوط . ص ١٩ - ١ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ : المطبوع ، ص ٥٧) .

بالشمجاعة» (١٣٣) . واختار عامل عبد الوهاب على جبل نفوسة أربعة رجال أرسلهم الى عبد الوهاب ، وهم : مهدي الويفري الخبير بفن المناظرة ، ومحمد بن يانيس العابد الزاهد العالم بتفسير القرآن ، وأيوب بن العباس الفارس الذي لا يشق له غبار . أما الرابع فاختلف في أمره أما محمد أبو محمد أو أبو الحسن الأيدلاني (١٣٤) .

ومع أن الامام الذي كان ينتظر عسكريا كثيفا من نفوسة ، حتى انه وعد من يبشره بوصولهم من عبيده بالحرية ، عجب من غير شك لوصول الرجال الأربعة وحدهم ، فان هؤلاء لم يلبثوا ان اكتسبوا ثقته في أنهم أكفاء للقيام بالمهمة التي كان يرجوها من نفوسة . فبعد أن أنزلهم في دار الضيافة وأجرى عليهم ما يلزمهم الى أن استراحوا ، ناقشهم في أمر مواجهة الواسنية في المناظرة والحرب . فعرف مهديا بأسلوب الفتى الواسلي المنتحل للمناظرة ، وفهم مهدي كيف كان المعتزلي يزوغ عن الحجة ويحيد عن الجواب ، وكيف كان يلبس على الامام ويسرق منه السؤال (١٣٥) . أما عن أيوب بن العباس فقد أذهل القوم بقوته الأسطورية حتى أنه عندما أراد اختيار فارس من دار الدواب في تاهرت لم تعجبه جميع الافراس التي كانت تكاد تقع بين يديه ، عندما كان يجذبها (يجندها) محاولا اختبار قوتها . حتى انتهى به الأمر

(١٣٣) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ١٩ - ١ ، الدرجسي ، المخطوط ص ٢٦ - ١ (المطبوع . ص ٥٧) ، الشماسي ، ص ١٥٤ .
 (١٣٤) أبو زكريا ، ص ١٩ - ١ الدرجسي ، ص ٣٦ - ١ (المطبوع . ص ٥٧ - ٥٨) .
 وتقول الرواية ان الأريسة عندما خرجوا في هيئة السمر الى تاهرت اسر محمد بن يانيس على ان يكون حادما لهم ، فكان يجهز طعامهم ويملف حيلهم ثم يقص قصة ليلة قائما يصل . وانه تمادى في ذلك رغم اعتراضهم عليه والخاصهم في أن يرفق بنفسه ، حتى انه عندما أخبرهم انه لن يصل الا ركعتين لم يثبته مهما الا مع طلوع الفجر ، لانه قرأ نصفا من القرآن مسح كل من الركعتين . وبلغ امر ابن يانيس من الاحتداد في الصلاة ليلا حتى في الأيام الباردة المنشرة الى ان قالوا له : « ان كان لا يصل الجنة الا من كان مثلك يابن يانيس سيصيبك فيها الوحشة » (وقارن الدرجسي ، ص ٣٦ - ب ، ٢٧ - ١ ، المطبوع ، ص ٥٨ - ٥٩) .
 (١٣٥) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٠ - ب . وتضيف الرواية هنا ان مهديا كان يترك أصحابه ويخرج لمناظرة المخالعين وأنه أعاد منهم الى اللهب تسعين عالما . أما عن صفات مهدي الذي أكل غداء وملائه ليلا وهو صهي لم يطبخ فكانت ثلاث ولا قدم اليه أي طعام قضى منه حاجته ولا يبالى ، والثانية اذا أخذ لقمة من الليل اكتفى بها ولا يبالى . والثالثة انه كان لا يتخاف محالما على نفسه أن يفعله في الحجة . وقارن الدرجسي . المخطوط ص ٢٧ - ١ ، المطبوع ، ص ٥٩ - ٦٠) .

الى علاج فرسه الذى كان قد أصابه الحفا ، وذلك بالرمل المحمى الذى كان على الفرس أن يطأه بحوافره لمدة ثلاثة أيام (١٣١) .

مناظرة حربية تنتهى بهزيمة الواصلية :

وهكذا عندما استعد الامام عبد الوهاب ، ضرب الموعد لخصومه الواصلية بعد ثلاثة أيام حيث خرج بعسكره ومعه جماعة نفوسة الأربعة . وتم اللقاء العجيب بين الأخوة المنشقين ، ودعا عبد الوهاب الواصلية الى الحق واعذرهم ، ولكنهم طلبوا المناظرة . وهنا صف كل من الطرفين صفوفه ، وكان على المتناظرين أن يتباريا بين الصفيين ، ومع كل منهما وجوه أصحابه . وخرج الفتى المناظر من المعتزلة، وخرج اليه مهدى الذى قدمه محمد بن يائيس . وأحس الفتى المعتزلى بشبح الهزيمة أمام مهدى فعرض عليه أن يستتر كل منهما على صاحبه اذا تمت له الفلبة . ومع أن مهديا وافق على ذلك الا أنه قال لأصحابه أن علامة انتصاره على المعتزلى أن ينزع شاشيته عن رأسه، ويضعها تحت ركبته .

وهكذا بدأ الجدل الفقهى بسيطا معهما من الحاضرين ، « فلم يفلح منهم أحد على صاحبه ، ثم أنهما دخلا فى فنون العلم ، فخفى ذلك عن حضرهما » ، دون الامام بطبيعة الحال . ولو أن الجدل بين العملاقين العالمين لم يلبث أن صار غير مفهوم من الجميع ، فكانه « الصفق بين الحجرين » . وعلى حين فجأة نزع مهدى شاشيته من على رأسه ، فكان ذلك علامة انتصاره، فعلا التكبير والتهليل فى صفوف الوهيبية (١٣٢) .

وكان على المبارزة أن تبدأ بعد المناظرة ، فخرج الفارس المعتزلى المعروف بالشجاعة وخرج أيوب بن العباس للقاءه . ولم تكن الا حولة بالخيول أو بعض جولة حتى حمل أيوب على خصمه فقتله بسيفه القصير ذى الحد الواحد أو سلكه فى رمحه ، فكانت تلك اشارة بيده المعركة الحامية الوطيس . وكان بطلا تلك الملحمة : أفلح بن الامام الذى صار يضرب فى ناحية ، وأيوب

(١٣١) أبو زكريا ، المخطوط ص ٢١ - ٢ ، وقارن الدرجينى ، المخطوط ص ٢٧ - ب (المطبوع ، ص ٦٠ - ٦١) .

(١٣٢) أبو زكريا المخطوط ٢١ - ب هذا . سيما احتج الفتى المعتزلى على مهدى وقال له عدسى بامهدى وقارن الدرجينى المخطوط ، ص ٢٧ - ب ، المطبوع ، ص ٦١ (حيث التفتونة على رأس مهدى بدلا من الشاشية) .

ابن الصاس الذي كان يضرب في الناحية الاخرى . واثبتت المعركة الدامية هزيمة الواسلية بعد أن بقي معظمهم مجتدلين في ميدان القتال (١٢٨) .
وبذلك يكون الامام عبد الوهاب قد كسر شوكة خصومه المذهبيين في اجواز تاهرت ، وعن هذا الطريق تصح مقالة ابن الصغير من أنه « انتقل من حال الامامة الى حال الملك » .

مقدمات للاشتقاق الثاني :

اضطراب منطقة طرابلس :

وتبدأ حال الملك السياسية بالافتراق الثاني بين الاباضية ، وذلك في الجناح الشرقي من الامامة ، في منطقة طرابلس حيث يبدأ الصراع مع قبائل هواره ، كما يقول ابن الصغير ، وهو الأمر الذي تزيده رواية أبي زكريا التي تمهد للاشتقاق بحصار مدينة طرابلس التي كانت تابعة للأغالبة . وإذا كانت الرواية الاباضية تقول ان عبد الوهاب عندما اتخذ طريق المشرق كان يفتصد الحج ، فانه مما يشكك فيها أنها تشبه الرواية الأغلبية الخاصة بالأمير ابراهيم بن أحمد ، عندما ترك الامارة وسار للجهاد في صقلية (١٢٩) فقبل . انه كان يقصد الحج . فعندما وصل الامام الى جبل نفوسة رفض أهل الجبل لأنه يتربكوه يواصل طريقه خشية المسودة « فتتعطل أمور المسلمين وحدود الله » . ومما يؤيد الشك في أمر الحج أن اقامة الامام عبد الوهاب في جبل نفوسة (في بني زمرور) التي طالت الى سبع سنوات ، لا يكفي لتفسير طول أمدها انه كان ينتظر وصول الفتوى من علماء المذهب في مكة - وهم : أبو عمرو

(١٢٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٢ - ١ : حيث يقول ان عدد من قتلهم أفلح ثاد . ولحدنا فقط من عدد من قتلهم أيوب . كما أن أيوب ضرب بسيفه عمودا وهو يظنه رجلا فصار العمود يصعب . وترى الرواية الاباضية ان الواسلية أرادوا القدر بأيوب بعد يومين فدعوه هسار اليهم فلم يصح الناصحين له بالافعل . وهي هي الواسلية ظهر أيوب بمظهر الرجل الخارق ، كما يقال الآن ، مهر يأكل قصعة الثريد والشاة التي عليها حتى عظامها ، ويشرب . وطلب اللبس كله ثم يقضى ليله مكتبا يقرأ القرآن ، ويصل الصبح يوشو العشاء الآخرة . وبعد طلوع الشمس يلعب قتيان الحي على الخيل ، وعندما جاول البض انتهاز الفرصة لثقت على أيوب بالرمح كان مصيبه القتل مع سبعة من أصحابه ، ولم يتوقف أيوب عن القتل الا عندما صارت له ساء التي يرجونه الكف . وفي طريق عودته الى تاهرت يقطع أرجل سبع وايرة ويتنادى من يريته اكل اللحم من أهل الوادي من الربر . فاكل من ياكل المكروه (وقارن الدرر جيس . المطبوع ، ص ٦٢ - حيث : شكك بالرمح واحتمله كالجرادة بدلا عن سلكه في الجمع) .

والربيع بن حبيب - وابن عباد - بأنه يمكنه بعث مال ليحج به من يتوب عنه ، وبأنه « ليس عليه حج لأن أمان الطرق من الشروط التي يجب بها الحج على من استطاعه » (١٤٠) ، والحقيقة أن خصوم الامام عبد الوهاب في منطقة طرابلس كانوا يسببون له المتاعب ، منذ أن لجأ الى هناك شعيب المصري حليف يزيد بن فنديل بعد مقتل هذا الأخير ، كما رأينا (١٤١) .

الحرب مع هواراة :

ومع أن رواية ابن الصغير عن الامران الثاني لا تتعلق بهذا الانشقاق مباشرة فانها تصلح كمقدمة منطقية له رغم ما يكسبها من الأخطاء مثل إقامة هواراه ولواته في حيز تاهرت . فالذي يفهم منها أن مصاهرة كادت تتم بين بعض مقدمي قبائل هواراه من بني مسالة الذين يعرفون بالأوس ، وبين بعض زعماء قبائل لواته ، عندما خطب الأول ابنة الثاني التي عرفت بحسنها وجمالها ، وأن بعض المقربين من الامام عبد الوهاب حذره من مغبة تلك المصاهرة أو ذلك الحلف ، مما دعا عبد الوهاب الى خطبة الصبية الهوارية الجميلة لنفسه . وكان من الطبيعي أن يغضب مقدم الأوس ، وخاصة عندما مشت السمعة بين الفريقين ، مما أدى الى الحرب واغارة هواراة على أعوان عبد الوهاب ، قرب نهر يقال له نهر أبي سعد الله .

والذي يفهم من الرواية أيضا أن المسألة كان يمكن أن تنتهي عند هذا الحد ، لولا ما قيل من أن هواراة أخلت بمبادئ المذهب ، عندما سمح بمص رجالها بأخذ خاتم من أصبح قتيل في تلك المعركة رغم أنه لم يسلب : فلم ينزعوا له ثوبا ولا أخذوا له فرسا ولا سرحا ولا نجما . ادلما عرف الامام أن هواراة قد استحلوا الاموال أعد العدة لقتالهم ، فخرج اليهم في ألف فرس أبلق وحشود من العسكر لا يعلم عددها الا الله ، وكانت نفوسة تمثل جزءا كبيرا منهم ، مما يؤيد أن اللقاء كان غير بعيد من جبل نفوسة ، ان لم يكن قد وقع في الجبل نفسه .

وتم اللقاء بين الامام وبين بني أوس وهواراة ومن معهم من القبائل على مجرى نهر جاف يقال له أسلان ، وانتهى القتال العظيم ، الذي ثبت فيه

(١٤٠) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٢ - إ ، ٢٢ - ب ، وقارن الدجيني ، المطبوع ، ص ٦٥ - ٦٦ (حيث الاشارة الى الاخوان في المشرق ، والقتل في ذلك العصر : أبو الترياح حبيب ، وابن عباد المصري) ، السامري ، ص ١٥٩ .
(١٤١) انظر فيه ، سابق ، ص ٢٢٢ .

الناس : « لا يولى بعضهم لبعض الدبر حتى سال الوادى ذلك اليوم دما » ،
بانتهزام الهواريين ، ولكن بعد أن هلك خلق كثير ، وان « كان القتل فى
هوازهم أفضح وأشع » . وأثبت أفلح بن عبد الوهاب من حديد بطولة نادرة
فى المعركة ، فكان يجول فى ميدان القتال ذات اليمين وذات اليسار وفى
القلب ، مما لفت نظر عبد الوهاب الذى كان جالسا فى محمل والى جابه
رجل من نفوسة ، وهو يدير المعركة بحماس أثار الغزع فى قلب عديسة
المعوسى . ولو أن الرواية تعود لتقول أن عبد الوهاب هو الذى فضح
القوم بكتيبته .

وهكذا انتهت الواقعة بأهرام هوارية الى حمل بيجان (ايكجان ؟) ،
وبترشيح أفلح بن عبد الوهاب لولاه عهد امامة تاهرت بعد والده « فاقطع
اليه المنقطعون ودارت اليه الحوائج والعطاء من تحت يديه » (١٤٢) .

عبد الوهاب فى جبل نفوسة وحصار طرابلس :

والظاهر أن توتر الأحوال فى منطقة طرابلس هى التى جعلت الامام
عبد الوهاب يقيم فى جبل نفوسة ، وهو أحد مواطن الدعوة الرئيسية ، تلك
الاقامة التى طالت الى سبع سنوات كما تقول الرواية . وعندما استقرت
الأمور فى الاقليم رنا عبد الوهاب بانظاره نحو مدينة طرابلس العاصمة نفسها ،
على أمل انتزاعها من الأغالة . ولا نعرف أن كان يمكن الربط بين أحداث
بلاد الراب حيث قام الصراع بين الأغالية وبين القبائل الاباضية هناك ، وبين
محاولة عبد الوهاب الاستيلاء على طرابلس أم لا . والمهم أن عبد الوهاب سار
لحصار المدينة ، كما يقول أبو زكريا ، ومعه أهل الاقليم المتأخمة لها وأهل
جبل نفوسة وعامة من بجبالهم . وأنه دار مع أهل المدينة ومن معهم من الجند
الأغلبى قتال شديد ، « استشهد » فيه عابد جبل نفوسة وزاهد مهادى (١٤٢)
الذى قال فيه ابن خالته ، عندما تخصصا فى حضرة عبد الوهاب انه اشتغل
بآخرفته حتى أضر بدنياء .

وهذه الشهادة هى التى أقرها الامام أثناء اقامته تلك بجبل نفوسة ،
عندما لحا فى يوم مطر وقر الى دار مهادى فلم يجد فيه شيئا مما أشعره فعلا

(١٤٢) أبو الصغير ، ص ٢٠ - ٢٣ .

(١٤٢) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ب (الذى كان وجهه يعبس أو ينبس وهو قتل عندما

يسمع حرم المؤمنين أو حزم المسودة) .

بالضرر ، يسما وجد في دار ابن حالة مهدي المتروكة ما كان يلزمه من الثياب
النظيفة ، والعرش والطعام ، فصلا عن النار التي بعثت الدفء في اوصال
الجماعة ، وهذا ما جعل الامام يرجع في حكمه ، ويقيم الحجة لابر حالة
مهدي (١٤٤) . وهذا يصح تطور في افكار الاباضية نحو التحفيف من النزمت
في مسائل الزهد ، والتسامح التدريجي في مسائل الدنيا وما يتعلق بها من
المعاملات ، حتى انتهى الأمر بأن أصبح « الرخص » سنة من سمات فقههم .

أزمة عدم ثقة بين عبد الوهاب وأتباعه :

والغريب في الأمر أن ابن الصغير لا يذكر شيئا عن حصار عبد الوهاب
لطرابلس ، بينما لا يعرف أبو زكريا الاتعاقية السياسية التي انتهت إليها
حرب طرابلس مع الأغلبية في سنة ١٩٦ هـ / ٨١٢ م ، وذلك باعتراف عبد الله
ابن ابراهيم بن الاغلب بالسيادة للاباضية على الاقاليم السداحلية من
طرابلس (١٤٥) ، وإن كان ما يقوله بشأن تلك الحرب يمكن أن يكون إضافة
إلى ما تسجله الحوليات الافريقية . فأبو زكريا يشير إلى أنه حدث نوع من عدم
الثقة بين الامام عبد الوهاب وأتباعه بلغ حد أنه ، عندما كان يتناجى معهم
عن حرب الأغلبية (كيد العدو) كان يحرص سرهم رغم ما اتخذه من الاحتياطات
التي انتهت بتقليل عدد من كان يتناجى معهم ، حتى ارتاب في الأمر هو ووزير
ابن عمران الذي لم يعد يتناجى مع أحد سواه . وحتى قال عبد الوهاب انه
لا يستطيع أن يحاصر طرابلس برجل واحد ، فعاد أدراجه إلى حصيل
نفوسه ، « وقد آيس (يأس) من فتح المدينة » ، رغم حلمه واحتماله وصبره .
وفي الجبل أقام عبد الوهاب لبعض الوقت وهو ينشر العلم بين أهله ويحكم
بين المتخاصمين من أهل المذهب (١٤٦) .

والذي يفهم من الروايات الاباضية أن الامام عبد الوهاب كان يقيم
في جبل نفوسة في منطقة بني زمر حيث عرف الجبل هناك باسمهم ، وحيث
كان للامام مصلى في قرية تلال (١٤٧) . واثناء مقام الامام عبد الوهاب هناك

(١٤٤) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ١ .

(١٤٥) النظر فيما سبق ، ص ٤٠ وماض ٦١ .

(١٤٦) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ٢ .

(١٤٧) وكان في المكان الذي يصل إليه ملاحه يتكبر عليها ويملغ ارتفاعها إلى ارتفاع
أسسه وهو جالس . وكانت على أيام أبي زكريا « تلج للواقف إلى الصدر » ، مما يعني عظم
بأمة عبد الوهاب . السحر وأخبار الآلة ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب . أما عن زعم فم
مسنوخة في شكل حجر - وقارن الشمس ، السور ، ص ١٥٩ .

استعمل رجلا على المنطقة يقال له مدرار (١٤٨) •

الخلفية : الانشقاق الثاني :

وبسبب الولاية على حيز طرابلس ، وهل يجب أن يستمع الامام الى رغبة أهل المنطقة في اختيار واليهم ، أم أنه صاحب الحق المطلق في تولية من يشاء وحجب ولاية من يشاء ، مما يذكر بمسألة الشرط التي كان يطالب بها يزيد بن فنديس ، كان الانشقاق الثاني أو الافتراق بين اباضية الرستمين •

السمح بن ابي الخطاب : وولاية طرابلس :

فعندما قرر عبد الوهاب العودة الى تاهرت طلب اليه أهل حيز طرابلس ان يولي عليهم ابا عبد الأعلى السمع بن ابي الخطاب عبد الأعلى • وتظهر رواية ابي زكريا أن عبد الوهاب لم يكن راضيا عن ذلك ، ولكن على أساس ان السمع وزيره ، وأحب الناس اليه وأنصحهم له ، وأنه لكل ذلك لا يجب مفارقتها • وأمام الحاج الناس وافق عبد الوهاب على تولية السمع على حيز طرابلس الذي نظن أنه يعنى المنطقة الواقعة بين المدينة وبين جبل نفوسة ، على أساس أنه آثرهم على نفسه (١٤٩) • وأحسن السمع السيرة في رعيته ووفر أعوانه في أرجاء البلاد ، وهو مقر بإمامة عبد الوهاب ، فاصح له الى أن مرض مرضه الذي مات فيه • واجتمع أعيان أهل الاقليم يطلبون اليه الوصية ، فأوصاهم ، كما يقول أبو زكريا ، بتقوى الله واتباع أمر الامام عبد الوهاب وطاعته • ما دام مستقيما على الحق الذي عليه سلفكم وجهاد من خالفكم •

خلف بن السمع ، وولاية طرابلس :

ولكنه عندما توفي السمع كان لموته صدى عظيم في نفوس الناس الذين أحبه وعظموه حتى أنهم ائتمروا بأمر العامة من الناس ، ممن ليس له بصيرة ، بأمور الدين ولا علم بأمور المسلمين ، : فولوا على أنفسهم ابنه ، وهو : خلف ابن السمع (١٥٠) • ونحن لا ندرى ان كان خلف هو اسمه الحقيقي أم أنه اسم تجريح أطلقه عليه الكتاب من خصومه ، كما سيطلقون عليه لقب الخبيث

(١٤٨) أبو زكريا ، ص ٢٣ - ٢٤

(١٤٩) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ب وقارن الدجيجيد ، المطبوع ، ص ٦٧ ، : الانشقاق

ص ١٦٢ •

(١٥٠) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ب

أبى انطيب (١٥١) ، تماما كما فعل أهل السنة بمحمد بن أبى بكر الذى اتهم فى مقتل عثمان ، وكما فعل كتاب الامويين بأمان بن عثمان عندما اتهم فى قتله ابن الزبير .

ورغم اعتراض علماء المذهب مثل : أبى المنيب اسماعيل بن دراز والغدامسى ، وأبو الحسن أيوب عامل الامام على جبل نفوسة ، على هذا الاجراء ولتهم الانظار الى أنه لا يجوز أن يسبقوا امامهم الى شئ من أمورهم ، رد الرأغبون فى تولية خلف بأنه اذا لم يرض الامام عنه عزلوه . وبعد أن أعلنوا ولايته حلف عليهم كبوا بذلك الى الامام .

عبد الوهاب لا يوافق على ولاية خلف :

وكان رد عبد الوهاب الذى يحمل فى كتابه لقب أمير المؤمنين (١٥٢) على أهل حيز طرابلس ان من ولى خلفا بغير رضا امامه فقد أخطأ سيرة المسلمين . وان من أبى توليته فقد أصاب ، ثم انه أقر كل العمال الذين استعملهم السمع الا خلف بن السمع الى أن يأتيه أمره ، كما أمرهم بالتوبة من هذا العمل . وتمسك أنصار خلف به وراجعوا عبد الوهاب فيما كتب به اليهم ، وطلبوا اليه أن يستجيب لرغبتهم فى تولية خلف . ورفض الامام ذلك مستندا الى أنه لا يسمع ذلك فيما بينه وبين ربه ، وطلب اليهم من جديد أن يتوبوا ، كما أرسل كتابا خاصا الى خلف يعرفه فيه بأنه حرام على من يقدم اليه صدقات ماله أن يفعل ذلك ، وأنه حرام عليه أن يأخذها ، وأمره بأن يعزل أمور المسلمين .

خلف يرفض الاعتزال :

ولم يكن من الغريب أن يرفض خلف ، وهو حفيد الامام الأول أبى الخطاب الاعتزال ، وأن يعتز ويأبى ويستكبر ، فى الوقت الذى تهادى الجهال فى توليته ، بينما تركه المسلمون فى غيه وزيفه ، كما يقول أبو زكريا حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين (١٥٣) .

(١٥١) أبو زكريا ، ص ٢٥ - ب (الدويجى ، المخطوط ، ص ٢١ - ب ، المطبوع ، ص ٧٠) .

(١٥٢) أبو زكريا ص ٢٤ - ب .

(١٥٣) السيد وأنصار الأئمة ، المخطوط ، ص ٢٥ - ب . وقسول الرواية ان الامام عبد الوهاب كتب كتابين الى خاصة حير طرابلس أحدهما فيه عزل خلف والثانى فيه تعيينه =

- ٣٣٥ -

استفتاء علماء المشرق والاحتجاج بالاستقلال :

وكما جرت العادة من قبل ، بعث المخالفون لعبد الوهاب كتابا الى غشايخ المذهب في المشرق وكان رأسهم في ذلك الوقت هو أبو سفيان محبوب ابن الرحيل (١٥٤) .

ورغم أن ابن الرحيل كتب اليهم يخطي* من لم يوافق عبد الوهاب ويحضهم على طاعة الامام ، فانهم صرفوا النظر عن جوابه الذي لم يصادف هواهم ، وأعلنوا أن عبد الوهاب ليس امامهم ، واعتلوا بأنهم يسكنون في اقليم منقطع عن بلاده ، مما يسمح لهم بأن يكون لهم امامهم الخاص ، وهو خلف بن السمع . وعلى هذه المسألة وعد أبو زكريا بأن يرد في كتاب خاص يكرسه لافتراق الاباضية ، ولكن الظروف لم تمكنه من ذلك على ما نفهمه من الدرجيني (١٥٥) . وكان ذلك يعنى اعلان استقلال اباضية حيز طرابلس الذي كان تابعا لجبل نفوسة عن امامة تاهرت ، وقبل ذلك عن ولاية جبل نفوسة ، وعلان امامة خلف .

أبو عبيدة عبد الحميد الجناوي واليا لجبل نفوسة : والنزاع بين اباضية طرابلس واباضية نفوسة :

توفي عامل جبل نفوسة أبو الحسن أيوب الذي كان مناهضا لخلف ابن السمع ، وأرسل أهل الدعوة في الجبل الى عبد الوهاب يطلبون تولية عامل جديد عليهم ، حسبا كانت تقضى تقاليد الجماعة والمحافظة على

= واليا اذا قل كتاب المراد الاول ولم تكن له رغبة في الامور ، وان خلا بعض كتاب المراد فتركة الخامسة من اهل طرابلس في حية الى ان يحكم الله بينه وبين الامام (وقارن الدرجيني ، المطبوع ، ص ٦٩) -

(١٥٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٥ ، ١ - ٢٥ - ب حيث يعتبره تابعا لطبعة الربيع ابن حبيب ، وأبي هسان بن مخلد بن المرد ، وأبي المهاجر ، وأبي أيوب والي* .

(١٥٥) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٥ - ب : حيث يقول لهم فعلوا ذلك من غير حشواته لم يكن بيننا وبينهم مسائل الا الاقرار امامة عبد الوهاب - وهي الله عنه . وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢١ - ب ، ٢٢ - أ (المطبوع ، ص ٤٧ - ٤٨) :

حيث يذكر أن الشيخ استاعيل بن صالح سأل الشيخ أبا نوح بن يوسف عن الكتاب الذي وعد به الشيخ أبو زكريا ، فرد عليه بأن الذي قام به عنه هو الشيخ أبو هار عبد الكافي وهو الكتاب الموجز . وعن اعلان امامة خلف ، قارن الشماخي . ص ١٨١ حيث يقول : « واعتلوا بأن حوزة طرابلس منقطعة عن حوزة تيهرت وسيدة منها » .

الشكليات . وقد أرسل الامام بدوره الى قادة أهل الدعوة يطلب اليهم ترشيح من يرضون عنه من أفاضلهم وأولادهم بإدارة أمور المسلمين ، ووقع الاختيار على أبي عبيدة عبد الحميد الجناوي ، وهو رجل من ناحية ايجاوز عرف بالصلاح والتقوى والعفاف والزهد في طلب الدنيا وتولى المناصب .

وهكذا فعندما عرضوا الولاية على أبي عبيدة ، قال : « أنا ضعيف لست أقدر على القيام بأمور المسلمين » . وكان زهد أبي عبيدة في الولاية سببا في تشبث الامام عبد الوهاب - الذي كان يميل الى من ليست لهم رغبة في الولاية ، وهو الرأي المعروف عند كثير من الفقهاء المسلمين وقتئذ - به . وفي ذلك يقول أبو زكريا : ان الامام عبد الوهاب حلف لهم بالعربية والبربرية ، وبالحضرية ، وبالخشية : انه لا يقلد أمور المسلمين الا رجلا يقول « أنا ضعيف » (١٥٦) .

واذا صح هذا الأمر فان مجتمع الاباضية في تاهرت يكون مؤلفا في ذلك الوقت من العرب والبربر والسودان ، من أهل البادية ومن أهل الحضر أيضا . وهكذا لا يكون « الضعف » في الفكر السياسي الاباضى مانعا من تقلد الولاية . ففي رأى عبد الوهاب أن الشخص المرشح لتقلد مصالح المسلمين يمكن أن يكون ضعيفا من ثلاثة أوجه : ضعف البدن ، أو قلة العلم ، أو الفقر في المال ، مما يعني بطريقة عكسية ، أن شروط الولاية هي : صحة البدن وكثرة العلم ووفرة المال . وفيما يتعلق بأبي عبيدة عبد الحميد قال الامام : انه ان كان ضعيف البدن قواه الله بالدخول في أمور المسلمين ، وان كان ضعيفا في العلم فعليه بالاستعانة بأبي زكريا يصلتن التوكيتي أوحد أهل الجبل في العلم والفضل ، وفيما يتعلق بالفقر ، لو كان ، فيمكنه الاستغناء ببنت مال المسلمين (١٥٧) .

وهكذا ولي أبو عبيدة عبد الحميد على جبل نفوسة وأحسن السيرة (١٥٨)

. (١٥٦) أبو زكريا ، ص ٣٦ - ١ . الدرجيني ، ص ٣٦ - ب (المطبوع ، ص ٧٦) .
وقارن الشاشي ، ص ١٨٢ .

(١٥٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ١ . وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٢ - ١ .
المطبوع ، ص ٧٦ ، الذي يقول من ضعف البدن ان « الحق » يقويه ، ويسس ابا زكريا باللائمة .

(١٥٨) أبو زكريا ، ص ٣٦ - ١ : حيث تأخذ الرواية طابعا قصصيا تقول انه لم يقبل الا بعد أن استشار عسوزا مسروفا بالصلاح والورع والتقوى ، وبعد أن حذره بتفسيخ عظامه في جهنم الا لم يقبل . وقارن الدرجيني ، ص ٣٦ - ب (المطبوع ، ص ٧٦) .

بعض من كان حوله من علماء الجبل وفضلائه وزهاده ، مثل أبي زكريا الذي قيل فيه « الجبل هو أبو زكريا ، وأبو زكريا هو الجبل » ، وأبي مرداس المازني الزاهد الذي اشتغل بأمر آخرته حتى أصبح أمر دنياه ، وأبي العباس (١٥٩) .

معارضة خلف لولاية عبد الحميد :

وعندما علم صف بن التميمي بتولية أبي عبيدة عبد الحميد أخذته العزة بالاثم واستكبر ، كما يقول أبو زكريا ، وعمل على أن يفرض أمر ولايته الواقع « فُدس القارات واللصوص على أهل الدعوة » - دعوة المسلمين من رعية أبي عبيدة (١٦٠) . ورد أبو عبيدة على استفزازات أفلح بطلب الكف عن اذية المسلمين ، والاكتفاء بكون الخلاف نظريا أو تركه على مستواه القانوني . ولكنه أصرار خلف على أعماله العدائية أرسل يطلب الأذن من تاهرت بمناجزته . وكان رد الإمام عبد الوهاب أن يستخلف أبو عبيدة الإدارة والملاطفة مع خلف والا يعاربه إلا حرب دفاع عن النفس والمال . وهكذا كانت أوضاع إمامة تاهرت وعلاقتها بجبل نفوسه وحيز طرابلس عندما توفي الإمام عبد الوهاب في سنة (١٩٨ هـ) .

عهد أفلح بن عبد الوهاب (بن عبد الرحمن بن رستم) (١٩٨ - ٢٤٧ هـ / ٧٨٤ - ٨٦١ م) :

صفات الإمام الجديد : الشجاعة والعلم :

كان من الطبيعي أن تؤول الخلافة ، كما يقول ابن الصغير ، إلى أفلح بن عبد الوهاب ، بعد وفاة والده الذي كان قد رشحه للإمارة . فلقد كان أفلح مؤهلا لولاية إمامة تاهرت ، لما عرف عنه من الشجاعة التي أظهرها في أكثر من لقاء مع الخصوم ، والعلم الذي نبغ فيه وهو بعد شاب يافع ، حتى قيل : « انه قعد بين يديه أربع حلق يتعلمون عنده فنون العلم قبل أن يبلغ الحلم » (١٦١) .

(١٥٩) أبو زكريا ، ص ٢٦ - ١ ، ٢٦ - ب أما عن تاهرت ، كما قال أهل الشرق فلم يكن يعد فيها إلا الإمام عبد الوهاب ووزيره مزور بن عمران .
(١٦٠) أبو زكريا ، ص ٢٦ - ب (الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٠ - ب ، المطبوع ، ص ٧١) .
(١٦١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٤ - ٩ ، المطبوع ، ص ٧٧) . وقال جانب علوم الدين قيل أنه وكذلك اخته بلقاء في حساب النوازل والجماعة ملها عظيم حتى أنه كان يعرف عندما سيذهب في السوق من البقر في اليوم التالي .

وهكذا وجد رؤساء الجماعة الاباضية بتاهرت في ولى عهد الامام عبد الوهاب اهم صفتين لارمتين للامام ، وهما الشجاعة اللامعة للامام في وقت الخوف من الاعداء الذين تدانوا من تاهرت طمعا في الاستيلاء عليها (١٦٢) ، وما يتبعها من العزم والعزم (١٦٣) ، ثم العلم اللازم لمعالجة الخصوم المذهبيين بعد أن أخذت الاشتباكات تدب بين أبناء أهل الدعوة ، مما تطلب مناجزتهم بالمناظرات قبل السيوف . وهكذا حدا فقهاء الاباضية حذوا مشرعي أهل السنة الذين يشترطون في اختيار الامام : العلم وقت السلم والشجاعة وقت الحرب (١٦٤) ، وان كان الاباضية يصرون على خصلة التواضع وضرورة المشورة فيمن يلى أمور الجماعة ، من الامام الى اعوانه (١٦٥) .

والمعلومات الخاصة بامامة افلح ابن عبد الوهاب تنقسم ، كما يبدو لنا على المصادر الاناصية الى قسمين : أحدهما خاص بأحداث تاهرت ، وهذه توجد في كتاب ابن الصغير ومن نقل عنه ، والآخر خاص بأحوال جبل نفوسة وحين طرابلس ، وذلك توجد في كتاب أبي زكريا ومن أخذ عنه . ولكنه مما يؤسف له أن عهد افلح الذي طال الى حوالي ٥٠ سنة أو يزيد (١٦٦) ، كان من المفروض أن تعج بالأخبار التاريخية الهامة ، لا يظهر لنا في كتب أهل المذهب الا في شكل السيرة المتقنية المعتادة ، دون تواريخ الوقائع أو علامات مميزة تبين العلاقات الرسمية بين الأحداث المتتالية بطريقة عفوية من غير ضابط وقنى أو رابط .

= يل وانه كان يعرف انه ستدبع بقرة صفراء في ملتها جبل له حرة في جبهته . وان اخته كانت تستطيع أن تصح له ذلك فتعرفه ان ما توجهه حرة في جبين العجل الذي لم يولد بعد ، انما هو طرف ذنبه الأبيض الذي انقلب على جبهته .

(١٦٧) الدرر جيني ، ص ٣٢ - ب (المطبوع ، ص ٧٢) ، وأطر الشماشي ، السير ، ص ١٩٢ .

(١٦٨) ابن الصغير ، ص ٣٣ .

(١٦٩) أنظر الماوردي ، الفصل الخامس بقصد الامامة .

(١٧٠) أطر الشماشي (ص ١٩٢) الذي ينقل من ابن الصغير روايت لا نجدها في طبعة مونتيسكي من كيفية امتحان نفوسه لافلح وثبوت تواضعه لهم . فقد كان يحل لهم المصباح يستغيثون به وهم ياكلون ليلًا ، وعندما أعطوه لكمة من الطعام جعل المصباح على حركته فأنهضها بيده مع كالمملوك .

(١٧١) أنظر ابن الصغير ، أخبار الأئمة ص ٣٦ (٥٠ سنة) ، وقارن أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب (٦٠ سنة - الدرر جيني ، المطبوع ، ص ٨٢) .

تاهرت على عهد افلح :

ويلخص ابن الصغير عهد افلح الطويل فيقول انه تميز بسياسة الأخذ بالعرف والحرم فطار صيته واستقرت أمور دولته ودان له الجميع : من أهل المذهب ، ومن الخارجين عليهم من الشراة الذين لم يطمعوا عنيه في شيء من أجلكم ، ولا في صدقاته ولا في أعشاره (١٦٧) ، فكانت النتيجة الطبيعية لذلك ، هي : ازدهار تاهرت ، ذلك الازدهار الذي نسيه نفس الكتاب إلى عهد المدينة الأول أيام عبد الرحمن بن رستم .

رضاء « الشراة » عن افلح الذي كان يشاورهم في الأمر :

اما عن رضاء الاباضية الذين يسميهم ابن الصغير بالشراة عن امامة افلح ، فقد أتت نتيجة سياسته المتزنة التي لم تنكر عليهم المشاركة بالرأي في تدبير أمورهم . فلقد بدأ « الشراة » بامتحانه عندما توفي قاض من قضاة والده عبد الوهاب ، فسألوه أن يولى عليهم قاضيا يستحق القضاء ، فطلب اليهم أن يلقوا على من يريدون من بين خيارهم وأنه سيعينه ، وبماضده في القيام بأمره .

اختيارهم لمحكم الهواري قاضيا :

ولم يجد « الشراة » بينهم من يستحق القضاء ، بل وقع اختيارهم على أحد مشاهير أهل الورع والدين ، وهو محكم الهواري الساكن بعيدا بجبل أوراس (١٦٨) . وعندما أخبروا الامام افلح بذلك لفت نظرهم الى أن الرجل « نشأ في بادية ، ولا يعرف لدى القدر قدره ، ولا لدى الشرف شرفه » . وامام تمسك الجماعة برأيهم وافق افلح ، وخاصة أن أخاه أبا العباس كان من أشد المحبذين لولاية محكم .

وظهرت مشاركة الجماعة في تدبير أمورهم عندما « خرجت الرسل بكتاب من افلح وكتاب من « الشراة » الى محكم ، في داخل كل كتاب منهما ، بعد اثبات بسم الله العظيم : » أما بعد فقد نزل بالمسلمين أمر لا غنى بهم عن حضورك ، وهم منتظرون لقدمك ولا يسمك التخلف فيما بينك وبين الله عن اللجوق بهم والاجتماع معهم ليجتمع رأيك ورأيهم على ما فيه صلاح

(١٦٧) ابن الصغير ، اخبار الأئمة ، ص ٢٣ .

(١٦٨) ابن الصغير ، ص ٢٣ .

المسلمين» (١٦٩) •

ينوى بين مرفهين ، لا يفرق بين المتخاصمين :

وأخذ محكم كساء وعصاه ، وركب دابته متجها نحو البلدة (تاهرت) حيث نزل في المسجد الجامع • وأتى القوم اليه وسألوه أن يقبل القضاء والا كان مستولا عما يحدث من الفتن وارقة الدماء ، بل أنهم ابتغوا ذلك بالتهديد بأنهم سيجبرونه على تقلد المنصب ، وأن الأولى به أن يقبل حتى يكون جزاءه للشكر منهم • وأمام الحاحهم قيل الرجل البدوي الخشن ولاية القضاء بعد أن حذرهم ، من : « ان الحق مر أمر من الدواء ، ولا يشرب الدواء الا كرها » • وبعد أن عرفهم بأنهم مرفهون أبناء نعم ، وان غيره ربما كان أحب اليهم منه (١٧٠) • وهكذا انزل القوم محكما الهواري في دار القضاء ، واشتروا له خادما صغيرة ، وأجروا عليه من بيت المال قوته (١٧١) •

وسار محكم في قضائه السيرة التي أملوها منه فلم يفرق في أحكامه بين غني وفقير أو شريف ووضيع • فعندما تنازع أبو العباس ، وهو أخو أفلح الذي كان من الراعبين في تولية محكم ، مع أحد أصهار الامام بسبب قطعة من الأرض ورفعا أمرهما الى أفلح ، أمرها الامام بالمسير الى محكم الهواري • وعندما رأى محكم أن أبا العباس يسمح لنفسه بطلب الماء ، وهو في مجلس القضاء في سقيفة داره بينما خصمه واقف بالباب ، غضب لذلك وأمر بأن يقدم الماء الى الخصم حتى يساوي بينهما مما أثار حفيظة أبي العباس • وعندما اشتكى أبو العباس من معاملة محكم قال له الامام أفلح ان الحق كان في جانب محكم وأنه لو فعل غير ذلك لكان مدهانا ، مما زاد في إعجاب الاباضية بأمامهم الذي لا يعرف الهوادة في الحق ولا يخشى فيه لومة لائم (١٧٢) •

توطد أركان المملكة وزيادة ازدهار تاهرت :

وهكذا توطدت أركان الامامة الرستمية وازدهرت تاهرت على عهد أفلح الذي ظال ملكه حتى نشأ له الننون وبنون البنين ، وشمخ في ملكه ، وابنتي القصور واتخذ بابا من حديد ، وبنى الجفان ، وأطعم فيها أيام

(١٦٩) ابن الصغير ، ص ٢٤ -

(١٧٠) ابن الصغير ، ص ٢٤ -

(١٧١) ابن الصغير ، ص ٢٥ -

(١٧٢) ابن الصغير ، ص ٢٥ - ٢٦ •

الحفان (١٧٣) « وفى ازدهار تاهرت على أيام افلح يضيف ابن الصغير :
« وعمرت معه الدنيا وكثرت الأموال والمستغلات وأتته الرفاق (التجار)
والرفود من كل الأمصار والآفاق بأنواع التجارات » (١٧٤) .

قصور تاهرت :

هذا ، كما تنافس الناس فى البنيان داخل العاصمة وخارجها ، فبنوا
القصور وعمروا الضياع وأجروا خلالها الانهار . ومن أشهر المباني التى أقيمت
فى أرياض تاهرت قصر عبد الواحد الذى كان مشهورا على أيام ابن الصغير ،
وكذلك القصران اللذان عرفا باسم بانيهما : أبان وحمويه . وكان سكان
هذين القصرين على قدر طيب من الرفاهية وسهولة الحياة بفضل عنايته
صاحبيهما بهما ، كما سمح ابن الصغير من بعض شهود العيان . فعندما كان
أبان وحمويه يذهبان لزيارة القصرين ، كان أهلها يستقبلونهما فى شرفات
منازلهم ، وعليهم الثياب الملونة ، من : أحمر وأصفر ، كأنهم البدر على
الجدران (١٧٥) .

بواى تاهرت وعناصر السكان :

وبفضل سياسة أفلح الرشيدة ورجال دولته المجتهدين انتشرت القبائل
حول تاهرت ، وعمرت العماثر ، وكثرت الاموال بأيديهم ، فى الحواضر
والبواى .

وفيه من رواية ابن الصغير ان عناصر سكان اقليم تاهرت النشطة
كانوا من الفرس الذين ابتنوا القصور ، ومن نفوسة الذين ابتنوا العدو ،
ومن الجند القادمين من أفريقية الذين ابتنوا المدينة التى كانت عامرة عندما
كان ابن الصغير يدون مذكراته هذه (١٧٦) .

تنظيم تاهرت على عهد الفلح :

والظاهر أن الفرس كانت لهم ، على عهد الفلح ، مكانة ممتازة فى تاهرت
حتى أن بعض الكتاب سمي امامة تاهرت الاباضية بالدولة الفارسية . وفى

(١٧٣) ابن الصغير ، ص ٢٦ .

(١٧٤) ابن الصغير ، ص ٢٦ .

(١٧٥) ابن الصغير ، ص ٢٦ .

(١٧٦) ابن الصغير ، ص ٢٦ - ٢٧ .

ذلك يروى ابن الصغير ، مما سمعه ، أنه كان للمعجم (الفرس) مقدم يقال له « ابن وردة » ، وأنه كان قد ابتنى سوقا عرف باسمه ، « فكان صاحب شرطة أفلح إذا تخلل المدينة لافتقادها لم يجسر أن يدخل سوق ابن وردة ولا يتخلله هيبة » (١٧٧) . أما عن النفوسيين فلم تكن بلادهم تمثل فقط مركز الثقل الشرقي من الامامة الرستمية فيما وراء بلاد الأعالية ، بل كانوا هم أنفسهم يمثلون عصب الدولة في تاهرت نفسها : « فكانت نفوسة تلي عقد تقديم القضاة وبيوت الأموال ، وانكار المنكر في الأمور ، والاحتساب على الفساد » (١٧٨) . أما الاجتاد من بطانة السلطان فكانوا من اهل امريقية ، كما سبقت الإشارة ، وكان قوادهم ، كما يتضح من الرواية ، من اولاد أفلح وحشمه (١٧٩) .

هكذا ازدهرت أحوال تاهرت على عهد أفلح بن عبد الوهاب وأخذت شكل العاصمة العالمية بفضل تنوع سكانها من الفرس والنفوسيين والأفارقة . ولقد عم الرخاء القبائل المنتشرة حول المدينة ، بفضل ما اكتسبوه من الأموال وما اقتنوه من العبيد والخيول الى أن نالهم من الكبر ما قال أهل المدينة : « حتى خاف أفلح أن تجتمع الأيدي عليه فتريل ملكه » (١٨٠) وهكذا رأى أفلح في أواخر سنوات امامته أن يتبع بين القبائل سياسة « فرق تسد » ، وهذا ما سئموا اليه بعد استعراض الأحوال في بلاد نفوسة .

جبل نفوسة وحيز طرابلس :

خلف بن السمح يحمل لواء المعارضة .

على عكس ابن الصغير الذي انفرد بقصة تاهرت على أيام أفلح ، خصص أبو زكريا ومن نقل عنه ، مثل : الدرجيني كل روايته على عهد أفلح لأحوال جبل نفوسة وحيز طرابلس ، حيث كان حلف بن السمح يحمل لواء المعارضة ضد أفلح وواليه أبي عبيدة عبد الحبيب الجنائوي بعد أن رفض التعايش السلمي الذي اقترحه عليه هذا الأخير أيام الامام عبد الوهاب ، على أساس أن يتفرد

(١٧٧) انظر ابن الصغير ، ص ٢٧ ، الذي يضيف ان ابن وردة كان من وحمه المعجم وأنه كانت قد بقيت منهم بقية على أيامه في مدينة ميجانة .

(١٧٨) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

(١٧٩) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

(١٨٠) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

كل منهما بناحيه (١٨١) . فقد رفض خلف الاعتراف بالامام أفلق ، واحاز
بعض انصاره اليه من الرجال الى موضع يعرف بـ « تيمتى » (١٨٢) ، وما يليها من
المشرق ، وهو رافع راية العصيان ، غير مقر بامامة أفلق ولادان بطاعته .

الحرب بين خلف وأبي عبيدة عبد الحميد :

ومن تيمتى (تمتى) أخذ خلف يشن الغارات على رعايا الامام المقيمين
فى حيز أبى عبيدة عبد الحميد ، ويستبيح أموالهم ويخرب ديارهم ويقتل
رجالهم دون تمييز ، كما يقول كتاب الاباضية ، حتى أنه قتل خطأ فى بعض
الاحياء بعض أولئك الذين كانوا قد دانوا له بالطاعة ، وهو يحسب أنهم
من رعية أبى عبيدة عبد الحميد (١٨٣) . وهكذا عظمت شوكة خلف الذى
استخدم الترغيب أيضاً الى جانب التهريب ، فاستمال الرجال بعهائمه من
الاقطاعات والأموال ، وصارت اليه الخيل والى أهل بيته ومواليه وماليكه ،
وساعده على ذلك أن ما كان تحت حوزته من الأرض كان خصيباً بينما كانت
أرض أبى عبيدة جردية (١٨٤) .

وكتب عبد الحميد الى الامام أفلق يستشيريه فى أمر الخبيث بن الطيب ،
كما تقول رواية الدرجينى ، ويستأذنه فى الدفاع ، ولكن الامام كتب اليه
بمثل ما كان قد كتب به والده من استخدام اللين والمداواة (١٨٥) . واستمر
خلف فى أعمال العدوانية ضد رعية عبد الحميد فبعث بسرية من أربعمائة رجل
نهبت قرية تعرف بـ « تسمات درف » فأخذ رجاله ما قدروا عليه من أموالها ،
وفكروا ما قدروا عليه من الجمال بعد أن كان قد أخذ أكثر الخيل ، كما قتلوا
عدداً من أهل القرية . وأصابوا عشرة أنفس من أصحاب أبى عبيدة
عبد الحميد (١٨٦) . وتقول الرواية الاباضية أن عبد الحميد الذى كان واقفاً

(١٨١) أنظر فيما سبق ، ص ٣٣٧ .

(١٨٢) أنظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب حيث الكلمة تمتى ، ولان الدرجينى
الذى اخذنا نكتاته ، المخطوط ، ص ٣٢ - ب (المطبوع ، ص ٧٢) ، الشاخشى ، ص ١٨٣ .

(١٨٣) أنظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب ، الدرجينى المخطوط ، ص ٣٢ - ب

(المطبوع ، ص ٧٢) ، الشاخشى ، ص ١٨٣ .

(١٨٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - أ ، الدرجينى ، المخطوط ، ص ٣٢ - ب

ص ٣٢ - أ (المطبوع ، ص ٧٢ - ٧٣) .

(١٨٥) الدرجينى ، المخطوط ، ص ٣٢ - ب (المطبوع ، ص ٧٢) ، وما سبق ، ص ٣٣٧ .

(١٨٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - أ ، الدرجينى ، المخطوط ، ص ٣٣ - أ

(حيث يسمى القرية ايدوف) والمطبوع ، ص ٧٢ (حيث تسمى القرية ويدوف . وحيث

وقتلوا ما قدروا عليه من الرجال يدلا وفكروا ... الجمال) .

على رأس عسكره ببعد من الجبل كان قد منع أصحابه - بناء على تعليمات
الامام أفلح - من التعرض لرجال حلف (١٨٧) ، ولكنه لما استبان له معهم
أمر رجاله (المسلمين) بمناذتهم ، فهرموهم وقتلوا منهم كثيرا ، ولكن
عبد الحميد منع عسكره من اتباعهم . وبذلك عاد كل من حلف وعبد الحميد
الى موضعه : الأول الى تيمتى والثانى الى موطنه وكذلك أصحابه (١٨٨) .

معركة تعادل غزوة بغر :

وعاد عبد الحميد الى مداراة خلف فأرسل اليه يطلب منه السلام على
أن يكون كل منهما في حيزه ، ولكن خلفا أبى من ذلك واستمر في شن الغارات
على أهل طاعة أبى عبيدة واعداد العدة لاستئصالهم . وهكذا عندما اجتمع
الى خلف عدد كبير من الرجال خرج للملاقاة عبد الحميد في معركة ماصلة ،
ودلك بعد سنة من لقاء « قسيمات درف » . ومع أن عبد الحميد خرج الى هذا
اللقاء في عدد قليل من أصحابه « عددهم هو عدد أصحاب بدر » أى ٣١٣ رجلا
أو سبعمائة بينما كان خلف في ٤ (أربعة) آلاف فارس ، فانه كان مطمئنا
الى أن رجاله كانوا من أهل البصائر الذين يموتون على ما أبصروا ، وهذا
مالم يشاطره اياه خلف (١٨٩) .

المناظرة قبل القتال :

وذلك أنه قبل القتال بدأت مناظرة بين الفريقين حاول كل منهما فيها
أن يشتم صحة موقفه ، فلقد أرسل خلف الى أبى عبيدة رسولين طلبا منه
خلع الامام أفلح واثبات ولايته هو ، وكانت الحجة في ذلك أن حيز جبل
نفوسة منقطع عن تاهرت . ويعرض أبو زكريا الأسانيد التي ارتكز عليها
اتباع الامام أفلح في تفنيد حجج خلف واتباعه على الوجه الآتى : فقد بدأ
أبو عبيدة عبد الحميد بأن سأل رسول خلف عما اذا كان الامام عبد الوهاب
ثم ابنه أفلح قد أحدنا أمرا يحل به خلع ولايتهما ؟ واحتج لذلك بطاعة

(١٨٧) الدرجي ، المخطوط . ص ٣٣ - ١ (المطبوع ، ص ٧٣) ، الشماخي ، ص ١٨٣ .

(١٨٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - ١ ، الدرجي ، المخطوط ، ص ٣٣ - ١ (المطبوع ،

ص ٧٣) .

(١٨٩) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - ب ، حيث يسجل أن رجال أبى عبيدة

كانوا ٣١٣ رجلا وأن رجال خلف كانوا اربعين ألفا (وقارن الشماخي ، السرد ص ١٨٦) .

بينما يقول الدرجي أن رجال عبد الحميد ربما بلغ مسمائة رجلا وأن رجال خلف كانوا ٤

آلاف فارس وهو ما رجحناه قلخدنا به (المخطوط ، ص ٣٣ ب ، المطبوع ، ص ٧٤) .

السمع أي والد حلف لعبد الوهاب . وعندما اعتل رسل خلف بالحجرات وانقطعوا رد عليهم من جديد بطاعة السمع لعبد الوهاب رغم اختلاف الحوزات .

وعندما أجاب رسولا خلف بالخوف من اراقة الدماء أن لم يطع عبد الحميد خلفا ، سألها : أيهما أعظم ، اراقة الدماء أو ترك القيام بدين الله ؟ ولما قال له أن اراقة الدماء أعظم احتج عليهما بأعمال السلف الصالح من رؤساء الخوارج ، وقال لهما : لو صح ذلك لافترق أصحاب النهر (النهروان) وغيرهم ، وذعنوا لطاعة الظلمة المسودة ، وأصحاب النخيلة ، وأبو بلال وأصحابه ، وعبد الله بن يحيى ، وأبو حمزة وأصحابهما ، من روادهم في المشرق ، ثم أبو الخطاب ومن تبعه من المسلمين ، وأبو حاتم ومن تبعه من رؤسائهم في المغرب . فكل أولئك لم يتركوا القيام بحق الله مخافة اهراق الدماء ، بل انهم حبذوا الجهاد في سبيل الله وفضلوه . وأضاف عبد الحميد الى ذلك أنه اذا كانت اراقة الدماء أعظم من القيام بدين الله تعالى ، فعلى ما يقتلون الناس ؟ (١٩٠) .

المباهلة بعد المناظرة :

وانتهت المناظرة في يوم خميس دون الاتفاق ، وكان على السيف أن يقرر لمن يكون الحكم . فهكذا طلب أبو عبيدة عبد الحميد من الرسولين أن يرجعا الى صاحبهما ، وأن يكون الابتهاال الى الله مرجعا ثانيا لهم قبل الالتجاء الى الحرب . وكان الابتهاال ، كما قال لهما عبد الحميد ، يقتضي من الخصمين - خلف وعبد الحميد - الصيام يوم الجمعة ثم الطلوع مع أحد كبار أهل الثقة وهو أبو المنيب اسماعيل بن دزار الغدامسى ، فكانه الحكم ، على شعب الجبل : « فنتبهل ، فنجعل لعنة الله على الكاذبين ، وأن يقتح بيننا وبينكم ، وهو خير الفاتحين » (١٩١) .

وأغلب الظن أن المباهلة المقترحة لم تتم إذ تشير الرواية مباشرة الى استئعداد خلف للقاء أبي عبيدة وأمره لرجاله بالتهيؤ لهذا اللقاء ، وأن أبا عبيدة

(١٩٠) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - ب ، وقارن الدرجيني المخطوط ، ص ٣٣ - ب (المطبوع ، ص ٧٥) .
(١٩١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٨ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٤ - ب (المطبوع ، ص ٧٥) .

أمر رجاله عندما اقتربوا من حصومهم - بناء على نصيحة من أحد اصحاب خلف - بالتراجع إلى سفح الجبل ليكونوا في موقع استراتيجي جيد ، حيث يمكنهم أن ينالوا من عدوهم إذا كانت الجولة لهم ، وليصبحوا في مأمن منهم لو دارت الدائرة عليهم . وعندما تراجع أصحاب أبي عبيدة إلى سفح الجبل ظن خلف أنهم حبنوا وخافوا فأمر رجاله بالهجوم عليهم .

وهنا قام أبو عبيدة بالانهال إلى الله ، وبعد أن توشأ وصلى ركعتين - فدعا الله وابتهل إليه أن يقل شوكتهم (١٩٢) - وذلك قبل أن يرغب أصحابه في القتال ، ويدعو لمن يموت تائباً من العاملين الصالحين منهم (١٩٣) .

معركة أجناون ، وهزيمة خلف (٢٢١ هـ / ٨٣٦ م) :

وهكذا تم اللقاء غير بعيد من أجناون بالجبل ، كما يقول الشماخي (١٩٤) ، عشية الخميس ١٣ من رجب عام ٢٢١ هـ / ٤ يولية ٨٣٦ م ، وأصحاب أبي عبيدة يقاتلون للدفاع في سبيل الله - دفاع أهل السني - وانهى القتال الشديد الذي أبلى فيه العباس بن أيوب بن العباس نلاء حسناً ، فكان يكشف خيل خلف يميناً وشمالاً ، بانهمزاهم أهل البغي من أصحاب خلف هزيمة منكراً ، بعد أن قتل منهم مقتله عظيمة . ورغم نفى الخلفيين من النكار فقد أمر أبو عبيدة عبد الحميد رجاله بالآ « بتبعوا مديريهم ولا يجهزوا على جريحهم ، وأحسنوا السيرة فيهم (١٩٥) » .

(١٩٢) أبو ذكريا المخطوط ، ص ٢١ - ب ، الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٤ - ٢ (المخطوط ، ص ٧٥) .

(١٩٣) الشماخي ، السير ، ص ١٠١ : حيث يقول انه دعا بالجنة لمن مات تائباً « لا من كان هل لراش حرام أو قتل به ، أو عصب مالا » .

(١٩٤) السير ، ص ١٨٩ .

(١٩٥) أبو ذكريا ، المخطوط ، ص ٢٨ - ب ، حيث تقول الرواية المنقبة أن العباس ابن أيوب ضرب رجلاً فطار رأسه ، فقال الناس للرائي : « إلى النار ، فقال له الرأس مجيباً وبس الحصر » . هذا ، كما تشير الرواية إلى أن الرجل من أصحاب أبي عبيدة كان يرمي بالزنادق ليخرج من ظهر خصمه ويكرر خلفه . وقارن الدرجيني ، المخطوط ص ٢٤ - ١ (المخطوط ، ص ٧٦) .

خلف يهجر خصومه :

وهكذا عاد خلف مهزوما الى موضعه في تيمتى ، ولكنه بدلا من أن يتعظ من درس الهزيمة تمادى في أعماله العدوانية ضد أتباع عبد الحميد وأفلح . فنقول رواية أبى زكريا أنه أخرج من إقليم تيمتى من كان هناك من نفوسه وغيرهم ممن لم يكونوا متعاطفين معه ، « وأجل لهم ثلاثة أيام ، فمن وجد بعد ذلك فمهدور دمه وماله » ، لم يفرق في ذلك بين اليتامى والمساكين والأرامل ومن ليس له ذنب ، ممن أخرجوا على كره منهم . وصار هؤلاء يتوافدون على أبى عبيدة ويعلنون التوبة ويرجعون عن خلف ، الذى وهن بعد ذلك « حتى مات فى زيفه وغيه » ، وحتى أن ابنه اضطر الى الانحياز بأعوانه فيما بعد الى جزيرة جربة (١٩٦) . وبذلك انتهت قصة الافتراق الثانى ، وهو افتراق الخلفية ، فى امامة تاهرت الرستمى ، وتمكنت امامة أفلح الذى « ألقا بيده يمينا وشمالا ، وتمكن فى امامته واطردت له الأمور واستقامت له الأحوال » . أما أبو عبيدة عبد الحميد فقد ظل ملازما الطاعة الى أن أدركته منيته ، فاستعمل الامام أفلح مكانه ، على نفوسة ، العباس بن أيوب بن العباس الذى أحسن السيرة على سبيل أصحابه الى أن توفى (١٩٧) ، وكانت وفاته ايذانا بالانشقاق الثالث بين أباضية تاهرت .

النتائية ، والافتراق الثالث فى الاباضية على عهد الامام أفلح :

تسمية النتائية :

إذا كانت نفوسة وجبلها قد مثلت مركز الثقل فى امامة تاهرت الرستمى ، فإن مدينة قنطرة وحيزها كانت بمثابة مركز الثقل فى جبل نفوسة (١٩٨) . وبسبب التنافس على ولاية إقليم قنطرة كان الانشقاق الثالث بين الاباضية

(١٩٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٨ - ب ، ٢٩ - ١ ، وقارن الدرجينى ، المخطوط ، ص ٣٤ - ١ (المخطوط ، ص ٧٦) : الذى يذكر أن حفيد خلف هو الذى انحلز بأمران جده الى جربة حيث أقاموا بميدان من المشاركة فى أمور الدولة الرستمى .
(١٩٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ ، الدرجينى ، المخطوط ، ص ٣٤ - ١ (المخطوط ، ص ٧٧) .

(١٩٨) انظر البلونى ، كتاب الأعمار الرياضية فى أمة وملوك الاباضية ، قسم ٢ ص ١٩٦ - ١٩٧ : حيث يقرر المؤلف أن قنطرة من المدينة المعروفة حاليا بـ « كيجى » وكانت ذات عمادة ولجنة وعمار متصومة ، ويعين جارية فى ذلك العهد ، وإن لم يبق فيها الآن الا قليل من التخييل وسحق السيون التى لا ينتفع بها .

على عهد الامام أفلح بن عبد الوهاب ، وهو الانشقاق الذى عرف أصحابه بالنفائية نسبة الى نفث ، وهو اسم الشهرة الذى عرف به قائد الحركة فرج ابن نصر النفوسى (١٩٩) . ومع أن البارونى يسجل اسمه فى شكل نفث ويقول انه ربما كان من القرية المعروفة الآن بتعاته ، والتي ربما كان أهلها المالكية من سلالة (٢٠٠) ، فالواضح من النصوص أن أصحاب الامام أفلح هم الذين أطلقوا اسم نفث على فرج : كلقب تجريحي ، كما فعلوا مع النكار ، وهو الاسم الذى يكاد يعادل اسم الخوارج الذى أطلق على أسلافهم الأوائل . وإذا صح ذلك فأغلب الظن ان اسم نفث مشتق من الفعل نفث نفث ، والمقصود به هو نفث سموم الخلاف والفرقة .

نفث : فرج بن نصر النفوسى : تكوينه العلمى :

وكان فرج بن نصر النفوسى ، الذى اشتهر بنفث ، من علماء الاباضية المشهورين بغزارة العلم والاجتهاد وصواب الراى . اعترف له بذلك خصومه من شيوخ المذهب ، وسجلوا الحقائق والاساطير حول علمه ورجاحة عقله وقوة فكره . فقالوا انه أخذ العلم عن الامام أفلح نفسه (٢٠١) الذى كان قد طهر بوعه قبل أن يبلغ الحلم . ونصوا على أنه لم يكن يكتفى بالعلم النظرى بل كان يسعى الى اثبات النظرية بالتجربة ، كما حدث عندما سأله امرأة عن بيضة طاهرة طبخت فى قدر مجوس . « فدخل الدار فأخذ بيضة ونيلا ، وطبخها ، ونزع القشر فوجد النيل قد سود القشرة وتغير داخل البيضة حتى صار كلون النيل ، فعلم أن القشر لا يمنع النجس » (٢٠٢) .

هذا ، كما قيل انه سار الى المشرق ما بين الحجاز والعراق - لطلب العلم على شيوخ المذهب هناك - وأنه دخل بغداد ، حاضرة الخلافة ، وبلغ به الأمر الى حد أنه تحدى العلماء والفقهاء من بطانة أمير المؤمنين وناظرهم فى مجلسه ، وأجاب على أسئلتهم ، « حتى عيوا فلم يقدروا له على شيء » ، وحتى تعجب السلطان من علمه مع سخافته ونسبه وقلة أدبه ، وقال نعم العسل فى ظرف

(١٩٩) أبو زكريا ، ص ٢٩ - ب ، الدرجى ، ص ٢٤ - ١ (المطبوع ، ص ٧٧) .

(٢٠٠) الأذهار الرياضية ، قسم ٢ ص ١٩٦ .

(٢٠١) أبو زكريا ، ص ٢٩ - ١ (الدرجى ، المطبوع ، ص ٧٨) .

(٢٠٢) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٠ - ١ ، وقارن الدرجى ص ٣٥ - ب (المطبوع)

ص ٧٩) .

سنة (٢٠٢) .

ديوان جابر بن زيد :

وكانت فرصة انتهزها نفاث لكي يسمح له الخليفة بنسخ ديوان جابر ابن زيد (٢٠٤) الذي كان محصورا في خزائن دار الحلافة لا ينتفع به أحد (٢٠٥) .

اسباب دينية للخلاف :

وتشير الرواية الى أن نفاثا عندما وصل معه ديوان جابر الى طرابلس الغرب أخذ يضعف أهل مذهبه ، وساء ظنه بهم ، مما يؤكد أن رحلة المشرق قد كانت اكسبته من العلم ما لم يكن معروفا لدى أهل المذهب في المغرب ، وأن ذلك كان من الاسباب الرئيسية للخلاف بينه وبين الامام أقليح . أما ما تقوله رواية ابي زكريا من أن نفاثا خاف أن يصير ديوان جابر الى أهل دعونة المسلمين ، فيزدادوا به علما ، وأنه فضل أن يدفن الديوان في بعض المواضع ،

(٢٠٣) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٠ - ١ ، ٣٠ - ب . حيث تقول الرواية ان نفاثا كان حائسا في حاويات بعض لبيدانيين عندما سمح المادى ، فقال له صاحب الحانوت : ان من احاب لامير المؤمنين مسألة هذه سؤاله والا قطعت رأسه ، فأصر نفاث على التمسك للاجابة ، وأنه عندما أدخله الأعران على أمير المؤمنين الذي قرره رساله عن احواله وبلده ونسبه بدأ نفاث كلامه قائلا : يا أمير المؤمنين ، أنا رجل من البربر ، والبربر ليس معهم أدب فأريد أن أتكلم في محاسنك بما يدى لي . وقارن الدرجيني ، ص ٣٦ - ١ ، ٣٦ - ب (المطبوع ، ص ٨٠) .

(٢٠٤) عن جابر بن زيد الأزدي صاحب الديوان (٢١ هـ - ٩٦ هـ) الذي يعتبر من مؤسسي المذهب الإباضي وشيخ أبي هبيلة مسلم بن أبي كريمة ، انظر على يحيى مسر ، الإباضية في مركب التاريخ ، ج ١ ص ١٤٣ - ١٥١ .

(٢٠٥) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٠ - ب ، ٣٦ - ١ . وتضيف الرواية ان وژاد الخليفة اعترضوا على السماح لنفاث بنسخ ديوان جابر وخروجه من دار الخلافة ، واستدلوا بذلك على علم نفاث وعقله وما سيصير اليه بعد ان ينسخ ديوان جابر ، وأنهم فكروا في حيلة تمنع من ذلك فعرضوا على نفاث أن يستعير الديوان لليلة واحدة عندما يريد . وواجه نفاث المذرق بأن اختار أطول ليالى السنة ، وبذل المال بسخاء لعديد كبير من الوراقين ، من : نساخ ومعلمين وأمدم بالورق والحبر الكثير حتى نجحوا فعلا في نسخ ديوان جابر في تلك الليلة الا كتابا واحدا من الشجرة كتب ، ابي عليه السلطان أن ينسخه ، ولكنه سمح له أن يقرأ مرة واحدة بين يديه ، كانت كافية لان يحفظه نفاث عن ظهر قلب . وتضيف الرواية ان السلطان حاول ان يحتال على نفاث حتى لا يخرج بالديوان من بغداد عن طريق تمجيته بالاجابة لغير عدد من المسائل ، ولكنهم لم يقتنعوا له على شيء ، ثم انه خرج على مكة قبل أن يأخذ طريق المغرب حتى يصلهم . وقارن الدرجيني ، ص ٣٦ - ب (المطبوع ، ص ٨١ - ٨٢) .

« وأنه لم يعرف موضعه الى يومنا هذا » ، وهذا كله بغيا وحسدا (٢٠٦) ،
فالمقصود به تأكيد أن رحلة المشرق كانت بعد الافتراق ، وهو الامر الذي يجافى
المنطلق السليم الذي يرجع أن الانشقاق كان بعد رحلة نفاث الى المشرق حيث
تفقه في المذهب ، ورأى أن ينشر اجتهاداته التي أشرنا اليها .

أسباب سياسية للخلاف :

ومع أن أبا زكريا يصح حياة نفاث العلمية الحافلة هذه عقب خلافه مع
الامام أفلق ، الامر الذي أدى الى ذلك الافتراق الثالث في الإباضية بالمملكة
الرسنية ، فالواضح أن أبا زكريا أراد بذلك - وهذا ما فعله أهل المذهب الذين
نقلوا عنه - أن يجعل أساس الانشقاق الثالث سياسياً ، وإن كان الافتراق
قد أصبح مذهبياً . فهو يجعل المنافسة على ولاية قنطرة والحاح نفاث في
الوصول الى منصب الوالي هي السبب في ذلك الانشقاق . وفي ذلك ينص أن
الامام أفلق كان قد استعمل على قنطرة أبا يونس وسيم بن يونس
النفوسى الذى أصلح ما كان يدور في المنطقة الزراعية الفنية من افسناد
للزنجوع (٢٠٧) ، كما انه اشتد في جمع الزكاة من مستحقى دفعها ، حيث أعلن
أنه « لافرار من الصدقة » (٢٠٨) .

ولاية قنطرة : منافسة بين نفاث وسعد بن وسيم :

وعندما توفى أبو يونس وسيم كان ابنه سعد يطلب العلم لدى الامام
أفلق وبصحبته فرح بن نصر وهو نفاث . وعندما نظر أفلق فيمن يستعمله على
قنطرة ، فاختبر الناس وميرهم ، « وجد سعد بن يونس لأمور المسلمين أصلح ،
ولأمور الدين أحسن ، ولحدود الله أصلب » - فكتب سجلا باستعماله ، ودفع
السجل بعد ختمه الى سعد ونفاث ، ولم يبين لهما من العامل ، وأمرهما ألا
يلغضا السجل الا في قنطرة . وخلال الطريق « استخف الشره وسوء الخلق
وحب الرياسة » نفاثا ، « ففتش وراء الكتاب وقضى خاتمه وقراءة » . واستاء

(٢٠٦) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢١ - ١ ، ٣١ - ب ، وقارن الدرجيني ص ٣٧ - ١
المطبوع ، ص ٨٢) .

(٢٠٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ : حيث يصح أن سبب خروج أبي يونس
الى قنطرة أن الخدم كن يحطون من أجرة الناس فإذا جاء المطر في المواضع التي احتطون
حينها فتتهدم الجسور من ذلك - وقارن الدرجيني ، ص ٣٤ - ب ، ٣٥ - ١ (المطبوع .
ص ٧٧) .

(٢٠٨) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ١ .

نفث لأن الإمام أفلح فضل عليه سعد بن وسيم لولاية قنطرة : « فاضمر في قلبه الخش والعداوة » . وهكذا فرغم أن سعدا ولي قنطرة فاحسن السيرة ، وقام بحق الله ، وأقام له منبرا وجمعه ، بمعنى أنه كان يؤم صلاة الجمعة ويدعو للإمام أفلح في الخطبة ، فإن نفثا أظهر الطعن في الإمام (٢٠٦) .

نفثا يطعن في الإمام ويشير خلافاً فقهية ، ما بين التقليد والتحديث :

والى هنا ورؤية أبي زكريا تسجل أن سبب خلاف نفثا سياسى دينوى . من أجل ولاية قنطرة . ولكنه يأتى بعد ذلك بأسباب أخرى ذات طبيعة فقهية مدمية ترجع أن الخلاف كان دينيا من حيث الشكل على الأقل ، أو أنه صار هكذا . من ذلك ما ينسب الى نفثا من أنه قال في الإمام أفلح : « أضاع أمور المسلمين ، ويزيد في الخلقة ويلبس الطرطور ، ويخرج الى الصيد ، ويطلق بالأسبر » (٢١٠) . مما يعنى أن نفثا كان متمسكا بسنن أهل الدعوة القديمة ، وأنه كان ضد مظاهر التطور التي أخذ به الإمام أفلح ، من التجديد في الزي وتقليد خلفاء بغداد وعما لهم في لبس القلائس ، والعناية باللبس والمظهر ، وانفاق بعض الوقت في الرياضة والقتص . ثم تتسلسل الخلافات المذهبية والفقهية في عدد من المسائل التي يظهر فيها اجتهد نفثا ، والتي انكرت عليه حتى نسب بسبب بعضها الى الكفر .

فمن المسائل التي ابتدعها نفثا : زعمه أن خطبة الجمعة بدعة . ومن أخطرها فتواه بأن إبناء أخى الرجل من الأب والأم (أى الشقيق) أولى بوراثته من أخيه من الأب فقط . ويعلق أبو زكريا على هذه الفتوى ، فيقول : ان نفثا راد بها ضلالا ، وأن المشايخ قالوا : « لو لم يفت الا هذه المسئلة لكفريها » (٢١١) .

(٢٠٩) أبو زكريا ، ص ٢٩ - ب ، وقارن الدرجيني ، ص ٣٥ - ١ - ٣٥ - ب (المطبوع ، ص ٧٨) .

(٢١٠) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب ، وقارن الدرجيني ، ص ٣٥ - ب (المطبوع ، ص ٧٨) ، وانظر البارودي ، الأزهار الرياضية ، قسم ٢ ص ١٩٨ : حيث يشرح « ويزيد في الخلقة » بمعنى أنه عظيم العمامة كغير الوجه بطول اللحية جدا ، كما يقرأ « ويصل بالأسبر » من الدرجيني ، بدلا من « ويطلق بالأسبر » التي تشبه : ويصيح شمعه بالعناء .

(٢١١) أبو زكريا للمخطوط ، ص ٢٩ - ب ، وقارن الدرجيني ، ص ٣٥ - ب (المطبوع ، ص ٧٩) . ويذكر أبو زكريا بعد ذلك (ص ٣٠ - ب) بعض الروايات التي يدلل بها على ضلال نفثا ، فيقول ان ابن أخته رآه على المنام يحمل الصغير على رأسه ، وقد وضع عليه سنور وهو فوق رأسه ، ويفسر ذلك ان الشيطان استولى عليه وهو يجمع العلم -

وهكذا كانت شقة الخلاف للمذهبي تتسع بين نفاث وأعوانه في حبل
تفرسه وبين أصحاب الامام أفلح ، وعلى رأسهم سعد بن أبي يوسف وسيم
والى قطرانية . واضطر سعد الى ترك مقر ولايته والى الخروج الى حبل فقرة
حبل مقام نفاث مخالفة لن يضل الناس . وبني سعد دارا بجبال نفاث . الذى
كان بناء عظيما ، فاسرع لمعلوته فى البناء . ويقول ابو ركريا أن سعدا خشي
« ان يتوهم الناس أنه رضى عن نفاث فكان يقول له : الى متى تترك كفر
يانفاث ، فيقول له نفاث : معاد الله من الكفر يا شيع » . وكان سعد يقول
لأخصائه فى ذلك : « ليس جزء من يساعدي الشتم انما تخوفت العنة
وجراؤه اللحم والخيز (٢١٢) » -

ويضيف البارونى فى الازهار الرياضية فى أئمة وملوك الاىاصية عدد
من مسائل الخلاف التى أثارها نفاث ، منها قوله ان الله هو الدهر الدائم
وانكاره استعمال للامام العمال والسعاة لجباية الحقوق الشرعية ومطاب بيت
مال المسلمين من الرعايا . وقوله أن المضطر بالجوع لا يمشى ببيع ماله اذا باعه
لأجل ذلك وعلى من شهد مصرته تجيته . بقوله ان العقد لا يتحقق الا بيمين
تجاوز البحر الى غير ذلك من المسائل التى يتحل فيها الخلاف (٢١٢)

هذا كما يسجل البارونى ثلاث رسائل مسبوته الى الامام اصبح فى حق
نفاث ولى الرد على بدعه ومسائله . والأولى منها موجهة الى والى بغداد وهو
حيال بن يوسف ، يدعو فيه الى تنبيه رعيته الى ضلال نفاث ويحثو من تردده
على مجالس أهل الدعوة حتى يرجع الى سنة المسلمين وذلك قبل الرد على
مضلاته (٢١٤) . والرسالة الثانية التى لا يعرف اسم من أرسلت اليه من
العمال ، وكان يشكو للامام من أعمال نفاث تشير الى ضلال نفاث وبدعه ومخالفة
شرعية السلف الصالحين والمرضىين ، وتدعو الى إقامة الحق عليه وهجره
وابعادته (أى البراءة منه) أن تمادى فى خلافه . ثم تنص الرسالة على أن من

كما يذكر أن ر : لواد الدخول فى مذهب للحق فى الطريق فسمعه ، وهو يقول : « غلبت
واضلت بالفتا » . ويضم أبو زكريا بقوله ولما انه اظهر فى العلم مرلة عظيمة والفقه
واللهم... ولكنه السد ذلك كله بالحد وحسب الأمور بمعنى أن أسباب الخلاف المذهبي كانت
شخصية سياسية -

(٢١٢) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب ، ٢٠ - ا ، وقارن الدرجيني ، ص ٣٥ - ب

٢١ - ا : المطبوع ، ص ٨٠ م .

(٢١٣) البارونى ، الأوامر الرياضية ، قسم ٢ ص ١٩٥ - ١٩٦ .

(٢١٤) البارونى ، الأوامر ، قسم ٢ ص ١٩٦ - ٢٠١ .

- ٣٥٣ -

ينكر شيئا على عامل من العمال فعليه أن يكتب بذلك إلى الامام ، كما تنص على منع الوثوب على العمال (٢١٥) أما الرسالة الثالثة فقد وجهها الامام أفلح إلى نفاث نفسه يحذره فيها من ابتداء غير الحق ، ويدعوه إلى العودة إلى الرشد ، ويكرر خلع كل من خالف سيرة المسلمين وتقيته وهجره وإقصائه ، وكذلك البراءة منه ، مع اشارة خاصة إلى من يزعم أن عمال الامام أساقفة ، وأنهم لاطاعة لهم في حال كتمانهم - وتوى نهايتها يطلب من نفاث أن يعود إلى حظيرة الجماعة ، وأن يترك المخالفة ، وما كان يطالب به من التصحيح ، الامر الذي يقتضى أن يعلن أفلح توبته حتى يرضى عنه (٢١٦) .

ورغم ما يقوله الباروني ، من : أن نفاثا تاب ورجع عن مسائله التي خالف فيها « مستندا إلى أنه لم يرو أحد أنه ذكر الامام أفلح بسوء أو تكلف لاثارة فتنة أو سعى في فساد ، وذلك بعد رجوعه من المشرق ، اذ استقامت الأمور لأفلح (٢١٧) ، فالمعروف هو أن النفاثية ، مثلها مثل : النكارية والخلفية ، ظلت من اليسرى المنشقة على المجتمع الإباضي إلى ما بعد نهاية امامة تاهرت الرستمية . وفي ذلك يقول الدرجيني : انه : « لم يبق ببلادنا من يقول بقول نفاث ، وينصر حجة الا فريق من مطمطة ، فمنهم بالحمة ، ومنهم بالجبل ، واليه ينسبون ، فيقال لهم النفاثية » (٢١٨) .

ازدهار المملكة على عهد افلح ، وسياسة « فرق تسد » :

هكذا تكون الأمور قد استقرت للامام أفلح - رغم انشقاق الخلفية ثم النفاثية خلال ملكه الذي دام إلى أكثر من نصف قرن (إلى حوالى ٢٤٧ هـ / ٨٦١م) حسب رواية كل من ابن الصغير وأبى زكريا . وخلال تلك المدة توطأت أمور المملكة في تاهرت ، واغتنت القبائل حول تاهرت وتحضرت ، وبدأ يظهر فيها الفساد والبطر ، مما جعل الامام يخشى على مملكته ، كما يقول ابن الصغير ، حتى انه بدأ يطبق مبدأ « فرق تسد » بين القبائل كي يلهيها بالصراع فيما بينها ، حتى يظل محتفظا لنفسه بموقف الحكم .

(٢١٥) الباروني ، ص ٢٠١ - ٢٠٤ .

(٢١٦) الباروني ، الأزهل الزنانية ، قسم ٤ ، ص ٢٠٤ - ٢٠٥ .

(٢١٧) الأزهل الزنانية ، قسم ٣ ، ص ٤١٠ - ٤١١ .

(٢١٨) الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٧ - ٢٨ (المجلد ١) . ص ٨٢ - حيث التوامة بالجمة

يبدل من الحمة) .

وفي ذلك ينعرد ابن الصغير بالقول أن الامام أفلح « أرسى بين لوانة وزناتة » من جهة ، « وما بين لوانة ومطاطة » من جهة أخرى ، كما أثار العرات بين الجند وبين العجم حتى تنافرت النفوس وقلمت الحروب ، « وصارت كل قبيلة ملاطفة لافلح خوفاً من أن يعين صاحبيتها عليها (٢١٩) » .

اعتقال ولي العهد أبي اليعقظان محمد في بغداد الى وفاة المتوكل :

وبفضل تلك السياسة التي أدت الى انفاق حماس القبائل العسكرية فيما بينها اطمأن أفلح الى ملكه حتى نهاية عهده ، « فاستلقى على ظهره أمنا ومد يديه ورجليه مطمئنا وعلم أنه قد كفى أمرهم » . ولم ينقص عليه عيشه الا اقتداه لابنه الأكبر وولي عهده الأمير أبي اليعقظان محمد الذي كان قد سار الى المشرق لاداء فريضة الحج ، وربما للتعقنه أيضا على شيوخ المذهب هناك . اذ تقول الرواية أن رسل بنى العباس الوافدين في قافلة الحج المغربية كشفوه في مكة وأخبروا انه جاء لبث الدعاة في المشرق فحمل الى دار السلام ببغداد . وذلك على عهد الخليفة العباسي « المتوكل » (٢٣٢ - ٢٤٧ هـ) على ما يظن . وحسب أبو اليعقظان في سجن المتوكل مكرما مع ابن الخليفة كما يقول ابن الصغير ، وظل في الحبس الى مقتل المتوكل (سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م) حيث أخرجته الخليفة الجديد زميله في السجن (٢٢٠) ، وهو المنصور بن المتوكل (الذي لم يملك في الخلافة الا ستة أشهر فقط) الذي أحسن جائزته ، وأحرى عليه العطاء الى حين عودته الى تاهرت (٢٣١) . وكانت عودة أبي اليعقظان الى تاهرت بعد وفاة والده أفلح الذي « اشتد حزنه عليه وطال غمه به فلم يزل مهجوما محزوناً الى أن وافته منيته (٢٣٢) » . وكانت امامة تاهرت قد آلت الى أخيه أبي

(٢١٩) ابن الصغير ، ص ٢٧ .

(٢٢٠) ابن الصغير ، ص ٢٧ - ٢٨ (حيث القراء في النص انه سجن مع ابن الخليفة التي عدلتها الى ابن الخليفة) .

(٢٢١) أنظر ابن الصغير ، ص ٢٨ - ٣٠ - حيث تقول الرواية انه عندما سمح لأبي اليعقظان بالانصراف من بغداد طلب منه أهل الديوان أن يوصي لمن يقضى جاريته التي بلغت ١٢٠ درهما يوميا ، لتلا يلعب رسبه من دفاتر ديوان الخلافة ويعمر ذكره . وعرض أبو اليعقظان على خادمه النفوس أن يقيم في بغداد ويقضى جارية ال ١٢٠ درهما يوميا ، ولكن الخادم رفض . وطلب اعطاهما الى الخياط الذي كان يجلس عنده ويشاوره في أمر أبي اليعقظان وهو في السجن . ويضيف ابن الصغير قائلا : « وكان النفوس بعد ذلك بتاهرت اذ ذكره أمر أو نزل به ضيق ، يقول لأبي اليعقظان : لم أقبل منك ، ولو قبلت لكان المشركون والمائة درهم أهد على ما أأليه » .

(٢٢٢) ابن الصغير ، ص ٣٠ .

بكر الذي كان ميرا بين أبناء أفلح بعد أبي اليقظان محمد .

أبو بكر بن أفلح (امام تاهرت الرابع) : ٢٤٧ هـ = ٨٦١ م / ٣٦٠ هـ = ٨٧٣ م)
اختياره : ما بين الرضى والكراهية :

وغم ما يقوله ابن الصغير من أنه عندما واقت أفلحاً منيته : « اجتمعت
الاباضية فلم يصيبوا في أولاد أفلح » ، إذ فقدوا أبنا اليقظان ، أرجع عندهم من
ولده أبي بكر (٢٢٢) ، فالواضح من تكملة الرواية أن مسألة اجتماع الاباضية
للمشاورة في اختيار الامام كانت شكلية ، وإن رعنا نفوسه كان ييدهم مقاليد
الأمور حقيقة ، وكانوا يكونون من يقع اختيارهم عليه من أبناء الامام الراحل .
هذا ما يفهم من نص ابن الصغير أيضاً الذي يقول انه عندما قدم الناس أبا بكر
اس أفلح ، بعد وفاة والده « كان عبد العزيز بن الأوز ينادى بأعلى صوته
الله سائلكم معاشر نفوسه اذا مات واحد جعلتم مكانه آخر ، ولم تجعلوا الأمر
للمسلمين وتردوه اليهم فيختارون من هو أبقى وأرضى ، فلا يلتفتون الى كلامه
ولا يشتغلون بمآلاته (٢٢٤) » ومن الممكن أن يكون المقصود بهذا الكلام هو
المطالبة بتطبيق مبدأ الاختيار بشكل عام ، كما يمكن أن يكون احتجاجاً خاصاً
بالنسبة لاختيار أبي بكر بعرفة نفوسه (٢٢٥) .

وقد يرجح فكرة أن أبا بكر بن أفلح لم يكن الامام المنشود ، ما يذكره ابن
الصغير من أنه « لم تكن فيه من الشدة في دينه ما كان فيمن كان قبله من
آبائه » أو ما نضيفه من أنه « كان سمحاً حوادا لين العريكة ويسامح أهل
المروات ويشايخ على مرواتهم ويحب الآداب والأشعار وأخبار الماضين » (٢٢٦) .
وهو الأمر المقبول بالنسبة للامامة الرستمية السائرة في طريق التطور والرقى
مما لا يجعل أمر المقارنة بين صفات الأئمة الأوائل وخلفائهم المتأخرين خير موازين
المفاضلة بينهم . هذا ، ولو أن ما وقع من الأحداث في امامة أبي بكر تعدل
فعلاً على ابن الامام وتساهله في أمور السياسة والحكم .

(٢٢٢) ابن الصغير . ص ٣٠ .

(٢٢٤) ابن الصغير . ص ٣١ .

(٢٢٥) وهذا ما اخذ به البادوي في الأبحار الرياضية (قسم ٢ ص ٢٢٢) إلا أن

« لفظي قاتلا : » ولا تم إيراد اللمحة لعلنا للامامة أكثر من الناس ذلك من أولادهم (٢٢٦) أهل

نفسه ، وعابوا نفوسه باستقلالهم هذا الأمر واحصاهم به ثم سكتوا » ٢

(٢٢٦) ابن الصغير . ص ٣٦ .

غلبة محمد بن عرفة على أبي بكر :

وأول ما تشير إليه النصوص في هذا المقام هو عليّة صهره محمد بن عرفة على أمور الدولة - والذي يفهم من تلك النصوص أن محمد بن عرفة هذا كان يتمتع بصفات عظيمة جعلته في مصاف رجال تاهرت المرموقين ، منذ أيام الامام أفلح الذي أولّيه بهدية من قبله على ملك السودان فعاز رضاه ، وأعجب بفروسيته وحسن خصاله وجماله . والظاهر أن الجمال الباهر لم يكن وحده أهم تلك الصفات ، فقد كان ابن عرفة يتمتع أيضا بالوسامة والجواد والسماحة الى جانب الهيبة والفروسيّة وحسن الأفعال . ولم يكن من الغريب على الامام أبي بكر ، الذي عرف بسماحته ولين عريكته أن يقدر للجمال والوسامة قدرهما ، فتزوج أخت ابن عرفة وكلف بها ، كما زوج هذا الأخير أخته هو في المقابل .

وأصبح محمد بن عرفة أقرب المقربين الى الامام أبي بكر حتى أصبح أشبه بما نسميه الآن بالمثل الشخصي للرئيس أو الملك . ولا شك أن رابطة النسب ساعدت على تقوية أواصر القربى بين أبي بكر وابن عرفة ، حتى كان الأخير يستطيع الدخول على الامام في أي وقت يشاء ، وفي أي مكان كان دون موعد سابق أو إذن ، حتى انتهى الأمر ، كما يقول ابن الصغير ، الى أن : « كانت الامارة بالاسم لابي بكر ، وبالحقيقة لمحمد بن عرفة (٢٣٧) » .

عودة أبي اليقظان محمد بن أفلح :

تأثيره بالنظم البغدادية :

في هذه الظروف عاد الى تاهرت أبو اليقظان محمد بن أفلح عقب مقتل المتوكل (أي قبيل سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م) ، وبعد أن عرّكته تجربة السجن في دار الخلافة ، وتقريب من ولي العهد المنتصر الذي آلت اليه الخلافة ، وصار على دراية بالنظم الادارية والصنكرية المتقدمة في بغداد - من ذلك ما رآه من اجراء الرزق اليومي على أهل الوجاهة وأعيان الناس من ديوان الخلافة ، وامكان التوصية بهذا العطاء الجارى لمن يريد صاحب الشأن . ومن ذلك ترتيب الجيش في طبقات من التقياء يتلو بعضهم بعضا ، وكل رجل من الطبقة الاعلى

« (٢٣٧) - اخبار الائمة الرستمين ، ج١ ، ٣٦ ، ٣٣ - ويضيف الى ذلك ان محمد بن عرفة كان اذا ركب من داره يريد انا مكرمشي بين يديه ومن خلفه ومن يمينه ومن يساره أمم من الامم ، وشهدت بذلك الرستمية وغارت به » .

يرأس عشرة رجال من الطبقة التي تليه حتى أن القواد العشرة الكبار يمكنهم جمع عشرة آلاف فارس خلال يوم واحد ، وهو الأمر الذي لم يكن أبو اليقظان يصدق له لولا أن عاينه بنفسه في صحن قصر الخلافة (٢٢٨) .

اعترافه بالأمر الواقع ، وإمامة أخيه أبي بكر

« وهكذا ، رغم ما يحرف به أبو اليقظان من أنه كان أكثر أبناء أئمة أهل البيت للإمامة ، ورغم التجارب التي حنكته في المشرق وفي دار السلام ، حتى قيل أن القوم هناك أطلقوه لأنهم عرفوا أن ستكون له دولة في المغرب ، كما قيل أنه بلغ النهاية والغاية في العلوم وخاصة علم النجاة (٢٢٩) ، فإنه عندما رجع إلى تاهرت وعرف ب وفاة والده وولاية أخيه أبي بكر قيل الأمر الواقع ، فلم يغير شيئاً ولم ينكره ، ولا ادعى أماراً ولا نازع فيها أخاه ، بل أظهر القيام له والحسنة بين يديه (٢٣٠) » .

أبو اليقظان نائباً للإمام في الحكم أو وزيراً ؟

ولما كان الإمام أبو بكر يحب اللذات ويميل إلى الشهوات ، كما يقول ابن الصغير فإنه « استعان بأخيه أبي اليقظان محمد في الحكم فعهد إليه بالنظر في أمور تاهرت وأحوازم » . وأظهر أبو اليقظان ما كان يتمتع به من الكفاية في شئون الإدارة بالإضافة إلى ما اكتسبه من أدب المشرق ، والأخذ بالحزم فيما رآه من ولاية بني العباس وسيرهم (٢٣١) . وهكذا ، فبينما كان أبو بكر معتكفاً في دار الإمارة كان أبو اليقظان يجول في المدينة ، ويركب إلى أعلى مسجد فيها ، حيث يجلس للنظر في شئون الناس وحوله الأعمال والقضاة وأصحاب الشرطة وينظر في ذلك نظراً شافياً ، ويجري الحق على الكبير والصغير حتى حمد له « الشراة » ذلك ، بحسب رواية ابن الصغير ، وحمد له أخوه فعله . وفي آخر النهار كان يأتي باب أخيه أبي بكر ، « فإن وجده جالساً دخل عليه وأعلمه بما حدث في يومه من خبر وحكم » ، وإن لقيه مشغولاً طلب من

(٢٢٨) ابن الصغير ، ص ٢٨ - ٣٠ .

(٢٢٩) الخطيب المراكشي ، المخطوط ، ص ٣١ ، حيث يقول : « والرواية أنه احتال على علماء القيرونة وبعثهم إلى المغرب فدخلوا في قصبة ملأها علماء حتى لا يسمعون حاوروا تسميعاً وحسبوا الوقت الذي يخرج فيه من بغداد وجدوه في القصر فقتلوا » .

(٢٣٠) ابن الصغير ، ص ٣٢ .

(٢٣١) ابن الصغير ، ص ٣٢ .

حجابه أن يبلغوه ما عليه المدينة من هدوء و سلام . ولم يزل أبو اليقظان مجتهداً في شغله ليلاً ونهاراً « حتى جلب قلوب الناس » (٢٢٢) .

الصراع بين محمد بن عرفة وبين أبي اليقظان :

وبذلك آلت أمور الامام أبي بكر إلى فائضه القوم : محمد بن عرفة صهره ، ومحمد أبي اليقظان أخيه الأكبر ، وكان من الطبيعي أن ينتهي الأمر بصراع خفي - في أول الأمر - بين الشخصيتين العارمتين ، قبل أن ينقلب إلى نزاع علني تكون له آثاره السيئة في المملكة الرستمية . ويلقى ابن الصغير بثبته انهجار الموقف المتأزم على صهر أبي بكر عندما يقول : ان محمد بن عرفة كان مشغولاً بما كان فيه من « دوى وصيت عال » ، لا ينظر أباً اليقظان في حربه ولا في طائفته ولا في الناحية التي هو بها ، ولا ينظر ببينة له أو اجلال أو حذر منه . « هذا ، وبينما كان أبو اليقظان وعمومته وأخوته لا يصلون إلى أبي بكر إلا بعد الاستئذان ، كان محمد بن عرفة لا يحجبه عن الوصول اليه حاجب .

الرستميون يتربصون بأبن عرفة ، ويعرضون الامام على التخلص منه :

وهكذا أخذ أبو اليقظان وقرباته يتربصون بمحمد بن عرفة ، ويتربصون له الفلتات إلى أن نجحوا في إثارة أبي بكر عليه عندما خوفوه من سلطانه وما صار يتمتع به من هيبة بين الناس كادت تلمس هيبتهم للامام نفسه (٢٢٣) . وعندئذ أخذ أبو بكر يراقب صهره ، وما يتمتع به من حول وسلطة حتى تأكد له الأمر ، وهاله ما رأى من سلطان أبي عرفة فدير مقتله غدراً عندما دعاه إلى خلوة في بعض متنزهاته ، وأغرى أحد خدمه بقتل الرجل طعناً بالرمح بين كتفيه ، وهو يتهايم لرفع يديه بالتكبير لأداء صلاة المغرب (٢٢٤) .

(٢٢٢) ابن الصغير ، ص ٢٢ - ٢٣ .

(٢٢٣) ابن الصغير ، ص ٢٢ - وتضيف الرواية هنا انه قيل ان الذي سعى نحو الحق ابن عرفة . ولكنكم نرى حقه فكان أبو اليقظان وحده . « وانظر تلخيص الدرجيني ص ٧ - ٨ (المطبوع ، ص ٨٣) .

(٢٢٤) ابن الصغير ، ص ٢٤ - ٢٥ - هذا ويشير ابن الصغير بعد ذلك إلى ان أبا بكر علم بعد فوات الأوان ان الحسد والبغى أداما إلى ما أدام لا النصيحة . ولكنه لذلك ما كان قد عزم عليه ، ومحمد بن عرفة في ذلك كله أسلم الناس صفواً وأكبرهم له حياءً .

أصله مقتل ابن عرفة :

ورغم احكام الجريمة ومحاولة طمس معالمها فقد نجح أهل محمد بن عرفة وأصحابه في كشف خباياها ، فعرفوا الموضع الذي قتل فيه والمكان الجبلي البعيد الذي القيت الجثة فيه . وكان للنبا أصداء محزنة بين العامة والخاصة والنساء والصبيان في تاهرت ممن كانوا يعرفون لمحمد بن عرفة أياديه البيضاء عليهم ، اذ د لحق الناس من الجزع بالم يلحقهم في قتل قبله ، . وهكذا ، فيمجرد أن نادي المنادي : « الا أن القتل المظلوم يامركم بطلب ثأره ودمه » حتى حاجت الفتنة بتاهرت (٢٢٥) . وكان يحرك الثورة رجلا يعرف بمحمود بن الوليد الذي انتهز الفرصة ، فصعد الى أعلى موضع بالمدينة يعرف بالكنيسة ، ف ضرب الطبل قبادر الناس اليه ، وأمرهم بأخذ السلاح والزحف الى أبي بكر ، (٢٢٦) .

وعندما بلغت أبا بكر أنباء ثورة العامة ضده بادر باستنفاذ أعوانه ، من السحيين (٢٢٧) ولرستيين وغيرهم . وهكذا تجمع الثوار من العامة في أعلى المدينة من ناحية الشرق بينما حشد أبو بكر أعوانه وشيعته في جهة الغرب ، واستعد كل فريق للحرب بالدروع تقي الصدور والبيض فوق الرؤس ، وكان لكل جماعة راياتها المميزة ترفرف فوق رؤسها . وزحف أبو بكر رجاله نحو الثوار وتم اللقاء الذي شارك فيه معظم أهل تاهرت قرب أحد المساجد . وكانت ملحمة مروعة صبر الناس فيها حتى تطايرت أيدي المقاتلة وأرجلهم وانقلعت هاماتهم ، وعندما تعبوا من الضرب تماسكوا بالأيدي وتقاذفوا بالسباب (٢٢٨) .

أطراف الصراع : العجم ، والعرب ، ونفوسة :

ولما بلغ القتل والتعب غايته تطور الأمور بتدخل جماعة يسميها ابن الصغير بـ « العجم » ، والمقصود بهم الفرس من أعوان الرستيين الأوائل .

(٢٢٥) ابن الصغير ، ص ٢٥ - ٣٦ .

(٢٢٦) ابن الصغير ، ص ٣٦ .

(٢٢٧) القراء في أبي الصغير ، ص ٣٦ . - السحيين - وهو الاسم الذي رتب فيه في مجتمح الايطالية بتاهرت والذي أدى اليه تسمية ذلك الموضع بـ « الكنيسة » عل ما نطق ، أما السحيين فهي قراءة البارودي (الرياض قسم ٢ ص ٢٣٦) التي أخذها بها السحيين الى أبي الخطيب السمع من عبد الأعلى ، وهو الامر المقول .

(٢٢٨) ابن الصغير ، ص ٣٦ - ٣٧ .

ومن سى جلدتهم • كما يمكن أن يكون العرس أيضا من سلالة الجند الأعلى الذي هجر أفريقية إلى تاهرت، وقد يكون المص على أنه في أثناء القتال بين العرب والعجم قبض العرب على مولى من موالى الأغلب يقال له حلف الخادم (٢٣٩) قرينة على ذلك •

ومع أن المفهوم من رواية ابن الصغير أن العجم أو الفرس أرادوا استغلال الموقف لمصلحتهم الخاصة ، فلا بأس من أن يكون هؤلاء العجم ، الذين لم يدخلوا في الصراع إلا بعد أن انهكت قوى الفريقين المتحاربين ، من المتعاطفين مع الأمير أبي اليقظان محمد وأعوانه ، إذ تقول الرواية : إن أبا اليقظان اعتزل الفريقين ، كما وعد نفوسة . التي بقيت معترلة عن الفريقين أيضا • ومن الواضح أن النفوسيين كانوا من أعوان أبي اليقظان ، هذا كما يشير النص إلى أن العرب ، وهو الاسم الذي صار يطلق على المتحاربين الأوائل من أنصار أبي بكر وخصومه من العامة ، كانوا لا يثقون في حياء أبي اليقظان ويقولون : إنه يعين عليهم في الباطن • وهذا ما أكدته الأحداث فيما بعد عندما انضم النفوسيون إلى جانب العجم •

ومنذ تدخل العجم اندمج المتحاربون من عامة التاهرتيين وأعوان أبي بكر ، الذي بقى في داره لا يأمر ولا ينهى وقد تشام الناس به ، جبهة واحدة تصبح جبهة العرب والجند من أنصار أبي بكر ، في مقابل جبهة العجم التي تعمل لمصلحتها الخاصة • وذلك قبل أن تظهر حبة ثالثة هي جبهة نفوسة : أنصار أبي اليقظان الصرحاء •

شريط الأحداث :

ولقد دارت أحداث الصراع على الوجه التالي ، حسب رواية ابن الصغير :

العجم يعملون لأنفسهم :

أراد العجم انتهاز فرصة تعب المتقاتلين من العامة وأعوان أبي بكر من الجند ، فظنوا أنه يمكنهم القضاء على العرب والجند ومواليهم وأتباعهم وأخبار ديارهم ، وبذلك يصفو لهم البلد والسلطان • وبدأ العجم في التمرکز في بعض أطراف قاهرت استعدادا للهجوم على الناحية المعروفة بموقف الدقوب ،

ولكن لسوء حظهم فان اهل تلك الناحية كانوا يتوحدسون منهم خيفة ، فاستعدوا لهم وأخذوا حذرهم . فما أن وافاهم العجم حتى بدروا اليهم وقتلواهم قتالا شديدا . وكان غدر العجم بالجماعتين المتقاتلتين من الجند والعرب سببا في تلاحمهما : اذ تركوا قتال بعضهم وتعاقوا . ثم اجمعوا بأجمعهم قومة رحل واحد ضد العجم ، فقتلوا كثيرا منهم ، كما أخذوا بعض الأسرى (٢٤٠) .

يوم حربة : وتحالف نفوسة مع العجم :

واستمرت الحرب بين أنصار أبي بكر من الجند والعرب وبين العجم ، وكان العرب يضغطون على العجم ، ويخرجونهم من بعض ديارهم في حال انتصارهم . وظل الحال على هذا المنوال الى أن وقعت المعركة المعروفة بـ « يوم حربة » في جوار درب النفوسيين في تاهرت . ففي هذا اليوم استمع العرب الى نصيحة خليف الخادم ، وهو المولى الأغلبى الذى كان يحلب في عداد العجم قبل أن يقع أسيرا في أيدي العرب فيعاون أنصار الامام أبي بكر بماله ونصائحه ، بأن لا يكتفوا باخراج العجم من ديارهم ، بل أن يطلقوا النار في كل ما يغلبون عليه منها (٢٤١) . وهكذا فعندما استولى الجند والعرب على موضع العجم المجاور لدرب النفوسيين ، اضرما النار فيه مما تسبب في الاضرار ببعض النفوسيين المقيمين هناك . وكان هذا الحادث سببا في تحالف نفوسة مع العجم ، بعد أن وقفوا موقف الحياد ، ولم يكن من الغريب أن يجذبوا الى جانبهم الأمير أبا اليقظان ، وكان النفوسيون اخلص حلفائه .

انتهاء الحياذ : انشقاق الأسرة الرستمية : العرب في صف أبي بكر والعجم ونفوسة في صف أبي اليقظان :

وهكذا شاركت جميع الأطراف في فتنة محمد بن عرفة ولم يعد هناك متحاربون ومحايدون ، اذ كون المتحاربون الأوائل من الجند العامة من العرب جبهة مؤيدة للامام أبي بكر ، بينما انضم المحايدون من العجم ونفوسة وبعض الرستمية وكونوا جبهة مؤيدة للامير أبي اليقظان . وبذلك انشقت الأسرة الرستمية على نفسها ودارت الحرب الأهلية باسم أفرادها .

وقى بداية الامر حقق العجم ونفوسة انتصارات قوية على الجند والعرب

(٢٤٠) ابن الصمير . ص ٣٧ .

(٢٤١) ابن الصمير . ص ٣٧ .

فى عدد من الوقائع ، مثل وقعة قسرة الدمس ، و قنطرة سليس حيث فرغ صناديد العرب ، وانتهى الأمر بغلبة العجم ونفوسه على أكثر تاهرت بعد أن ردوا خصومهم إلى أطرافها . وبعد ذلك دارت الدائرة على العجم ونفوسه منذ حقق الجند والعرب انتصارهم الكبير فى الوقعة المعروفة « بيوم الرد المعوج » ، حيث : « ذكر أن نفوسة فروا بعضها على بعض » (٢٤٢) ، مما جعلهم يقررون فيما بعد أن يشدوا أرحلهم فيما بينهم بالجبال ، حتى يشبتوا فلا يفروا من أمكتهم ولو قطعت السيوف هاماتهم (٢٤٣) .

تفوق العرب على العجم ونفوسة . وحرب الحصون :

واستمرت فتنة ابن عرفة « وأمور العرب والجند قوى ، وأمور العجم ونفوسة تضعف » ، إلى أن انتهى الأمر باحلالهم عن ديارهم التى أضربت فيها النيران فى أحوار تاهرت ، باستثناء موضع واحد فى ناحية النهر الصغير المعروف بعدوة نفوسة حيث بنوا لهم حصنا قويا . وفى مقابل حصن عدوة نفوسة بنى العرب والجند حصنا لهم بأموال قدمها لهم من كان فى حيزهم من التجار ، مثل : أبى محمد الصيرفى ، وابن الواسطى ، وغيرهما من رجوة التجار أصحاب الأموال . ويشير ابن الصخر إلى أنه لم يكن يفصل بين الحصنين إلا مقدار رمية سهم ، وأنه « ربما كان البناءون يبنون والنبيل تصيبهم فيجعلون لهم ستاره ، حتى استدار الحصن وركبوا أبوابه وعلته أبرجته ، والحرب لا تغتر ليلا ولا نهارا ، وحملت فيما بينهم حمية الحاهلية ، وجرت بينهم الحرب سبعة ورياء » (٢٤٤) . ومن أبطال حصن عدوة نفوسة رجل من العجم يعرف بابن وردة كان مبارزا من الطراز الممتاز حتى طسقت شهرته الآفاق (٢٤٥) . وأغلب الظن أن ابن وردة هذا هو صاحب السوق فى تاهرت الذى كان لا يدخله عمال الامام من المحتسبين ، كما سبقت الإشارة (٢٤٦) .

تفرق الاخوة المتناحرين فى البلاد :

خروج أبى بكر من تاهرت ، ونزول أبى اليقظان فى كنف لواتة :

وانتهت فتنة ابن عرفة بتفرق العجم ونفوسة والريستبيين فى أقاصى

(٢٤٢) ابن الصخر . ص ٢٨

(٢٤٣) ابن الصخر . ص ٢٨

(٢٤٤) ابن الصخر . ص ٢٨ - ٢٩

(٢٤٥) ابن الصخر . ص ٢٩

(٢٤٦) أظهر فيما سبق . ص ٣٤٢

البلاد ، على الوجه الآتى : نزلت العتجيم بموضع يقال له « تنابقيلت » ، وهو على بعد مرحلتين من مدينة تاهرت اما الرستمية ومن انضاف اليهم ، فقد لحقوا بالأمير أبى اليقظان محمد بالموضع الذى يقال له « اسكدال » ، وهو بقبلة تاهرت على مسيرة يوم وأزيد قليلا فى مجمع الاباغنية . هذا ، ونزلت قفوسة بقلعة مائنة تعرف الى اليوم بقلعة نفوسة . وعندما نزل محمد بن مسالة تاهرت خرج منها الامام أبو بكر مع من خرج « لا حيا ولا ميتا » ، كما يقول النص (٢٤٧) ، مما يعنى أنه لم يعرف ماله ؟

ولم تنزل أمور الناس فى تاهرت هادئة الى أن وقعت الوحشة بين قبائل هوارنة وقبائل لواتة . وذلك أن قبائل لواتة كانت من بين سكان تاهرت عندما أتت هوارنة وتسلمت على لواتة بمعونة أهل المدينة . وعندئذ رأت لواتة أن ترحل عن تاهرت فخلت عنها ، ونزلت بحصنها المعروف بحصن لواتة ، ومن هناك أرسلت الى أبى اليقظان تدعوه الى الإقامة معها ، فنزل فى تجوارهم على مسيرة أميال بموضع يقال له « تساونت » ، وهو الموضع الذى يخرج منه عيون نهر ميتة الذى يجرى من قبلة تاهرت حيث تنصب عليه الأرحاء .

نشاط أبى اليقظان فى شراء الأعوان : والاعداد لفزو تاهرت على محمد بن مسالة :

وواضح من رواية ابن الصغير أن الأمير أبى اليقظان محمد أخذ فى استخدام طريق الذهب لجذب الأنصار ، بعد أن انتهت الفتنة التى شارك فى تدبيرها نهاية لا ندرى فى مصلحة من كانت . فأبو بكر ترك تاهرت الى حيث لا ندرى ، وأبو اليقظان نزل بالقرب من لواتة . ومن مقره فى جنوب تاهرت أخذ أبو اليقظان يستخدم ما كان معه من الأموال التى قدم بها من بغداد ، إذ كان كثير من أهل تاهرت متعاطفين معه ولم يكن يلزمهم للحركة واتخاذ جانبه صراحة إلا التلويح لهم بالذهب والفضة ، وهذا ما حدث فعلا : « إذ صارت الدعوة والامامة كلها لآبى اليقظان » (٢٤٨) . ولكن الأمير لم يصيب تماما لإبى اليقظان إذ ظل لمحمد بن مسالة كثير من الأعوان فى تاهرت ، يوالوهم ولا يرون رأى أبى اليقظان لأسباب لم يعلمها ابن الصغير . وبذلك بدأت الحرب من جديد حتى تاهرت إذ أعد أبو اليقظان المدة لفزو المدينة بعد أن أسقط

(٢٤٧) ابن الصغير ، ص ٣٩

(٢٤٨) ابن الصغير ، ص ٤٠

- ٣٦٤ -

والدعوة لأبي بكر - الذي لا نعرف ماذا صار إليه أمره - كما أنكر أمر محمد بن مسالة ، ودعا لنفسه بالامارة والامامة (٢٤٩) .

أبو اليقظان اماما ، بعد حرب السبع سنون وخراب تاهرت :

واستمرت الحرب بين أبي اليقظان والتاهريين طوال سبع سنون قاسمت منها المدينة كثيرا من الأحوال حتى حربت وعادت عجورا شعثاء بعد أن فقدت بهجتها ونضارتها . ولما طالبت الحرب وامتنت تاهرت على أبي اليقظان اتجه نحو نفوسة في حلهم وطلب منهم العون وتجديد البيعة (٢٥٠) .

شروط الصلح :

واستجابت نفوسة لمطلب أبي اليقظان فبعثوا إليه جموعا من رجالهم سار بهم لنزال تاهرت التي هاجمها من جهة العرب . وطلب الفوسيون انذار اخواتهم في تاهرت قبل قتالهم ، ودعوهم الى الرجوع الى الطاعة ، قيل أن ينزلوا معهم على حكم الله ، وهو حكم السيف . ووافق خصوم أبي اليقظان في تاهرت على الصلح شريطة أن يؤمنهم أبو اليقظان ، وأن يسوغهم ما أصابوا من دم أو مال فلا يتبع أحدا منهم . ووافق أبو اليقظان على هذا الشرط فتم عقد الصلح بين أهل تاهرت وعسكره ، وفي ذلك قالت نفوسة : « نحن انما جئنا لاصلاح بيضتنا ، وتاليف امرنا وقوام ديننا ، ولم نأت بطلب علو في الأرض ولا فساد » (٢٥١) .

الأثر المشرقى في بلاط أبي اليقظان :

والظاهر أن رحلة أبي اليقظان الى المشرق واقامته في بغداد عاصمة الخلافة العباسية كان لها أثر عميق في نفوس الناس . يظهر ذلك في إحاطة كتاب الإباضية للامام الجديد بهالة من الجلال والعظمة التي لم يتسب لغيره التمتع بمثلها ، باستثناء نفائز من نصر صاحب الانشقاق الثالث في الإباضية . فابن الصغير ينهى عن أن يرأس الصلح بين أبي اليقظان وأهل تاهرت تمت في السراشق العظيم الذي كان رأب اليقظان قد اتفق به من بغداد . والذي خبر به في ظاهر تاهرت في الموضح المشرف على المدينة ، الذي عرف بقلمة

(٢٤٩) ابن الصغير ، ص ٤٠ .

(٢٥٠) ابن الصغير ، ص ٤٠ .

(٢٥١) ابن الصغير ، ص ٤٠ - ٤١ .

— ٣٦٥ —

نموسة . وكان هذا السراق اول سراق مضرب يراه اهل المنطقة ، اذ كانت لهم مضارب وقباب يقيمونها في مثل تلك المناسبة (٢٥٢) .

تاهرت تنفض عن نفسها غبار الحرب .

ويستلم الصلح بدأت تاهرت تنفض عن نفسها غبار أيام الحرب والنحاسة ، فقام اهل المدينة وهدموا بقايا دار أبي اليقظان التي كانت مزينة وكديّة من الكدا ، فكسروها في يومهم فابتنوها في اسرع الايام . وبذلك تهيأ لاهل اليقظان النزول في المدينة حيث بدأ يمارس سلطانه ، كما نزلها الناس (٢٥٢) .

امامة أبي اليقظان محمد بن الفلح في تاهرت (٢٦٠ هـ - ٢٨١ هـ / ٨٧٣ م - ٨٩٤ م) :

مع امامة أبي اليقظان تأخذ رواية ابن الصغير شكل المذكرات اليومية الخاصة ، او طابع احاديث المعاصر شاهد العيان . فمؤرخنا عاش شابا الايام الأخيرة من امارة أبي اليقظان في تاهرت ، وسمحت له الظروف بحضور مجلسه مرتين على الأقل (٢٥٤) . واذا كان ابن الصغير يسجل أن امامة أبي اليقظان دامت نحو ٤٠ (أربعين) سنة (٢٥٥) ، وأن وفاته كانت في سنة ٢٨١ هـ / ٩٤ - ٨٩٥ م (٢٥٦) ، يكون وصول أبي اليقظان الى الامامة في نحو سنة ٨٣٤ هـ / ٩٥٤ م ، وهو الامر غير المقبول ، اذ المفروض أن وصوله من بغداد كان بعد سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م (٢٥٧) . وبناء على ذلك ، فاذا أخذنا سنة ٢٨١ هـ / ٩٤ - ٨٩٥ م كتاريخ لوفاة أبي اليقظان - وهو الامر المقبول - لا تطول امامة أبي اليقظان الى أكثر من ثلاثين سنة اذا أدخلنا في الحساب

—————

(٢٥٢) ابن الصغير ، ص ٤٩ .

٢٣٥٣٢ ابن الصغير ، ص ٤٩ - وقادق ابن زكريا (المخطوط من ٣٦٠ - ٣٧٠) الذي يقول عن امامة أبي اليقظان : انه اجتمع عليه عامة المسلمين فلولوه على اوسعهم دون اختلاف . (٢٥٤) ابن الصغير ، ص ٤٤ : حيث يقول : وقد لقيت انا بعض أيامه وحضر مجلسه وقد جلس خلفي خارج المسجد الجامع ورايته يوما قائما في فصل الجنازة .

(٢٥٥) ابن الصغير ، ص ٤٤ ، ابن زكريا ، ص ٣٦ - ب ، الدجيني ، ص ٣٧ - ٣٨

(المخطوط ، ص ٨٢) ، الشافعي ، ص ٢٢٢ .

(٢٥٦) ابن الصغير ، ص ٤٩ .

(٢٥٧) انظر فيما سبق ، ص ٣٥٤ .

- ٣٦٦ -

تلك الفترة. التي استولى فيها على زمام الأمور إلى جانب ابن عرفة ، أو إلى وقت انفجار فتنة ابن عرفة وحرب السبع سنوات . أما إذا اعتبرنا إمامة أبي اليقطان الحقيقية ، أي بعد الصلح مع أهل تاهرت ، فمن الواضح أنها لا تطول إلى أكثر من عشرين سنة ، وهذا ما جعلنا نلتزم سنة ٢٦٠ هـ / ٨٧٣ م . كتاريخ لإمامة أبي اليقطان الخالصة - دون مزارع .

وأبو اليقطان الشيخ الذي كان يناصر التسعين من عمره عندما رآه ابن الصغير ، كان مربع القامة ، أبيض الرأس واللحية ، وكان إذا جلس حيمت هيته على الحضور فلا ينطق أحد بين يديه إلا أن يكون صاحب علامة (٢٥٨) .

دولة نفوسية في تاهرت :

ترتيب الدولة ، وتقدم نفوسة :

وكان أول ما بدأ به أبو اليقطان عندما استقر في تاهرت ، هو إقرار قواعد الدولة بانتخاب حير الأعوان والعمال . وكان أول شيء نظر فيه من أمور الناس في تاهرت ، هو البحث في أصلح من يلي وطيمه العضاء . وبعد أن شاور جماعة من أعيان المدينة استقر رأيه على أن يكون أبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ قاضيا ، ثم أنه ولي على بيت المال رجلا من نفوسة . أما في إمامة الصلاة وخطة الجمعة فقد قدم لها من ارتضاه هو نفسه (٢٥٩) ، مما يعني أن اختيار القاضي وصاحب بيت المال كان محددًا في نفوسة أو مشروطًا بموافقتها .

أهمية الحسبة :

وهذا ما يؤكد أن أبا اليقطان ، أمر قوما من نفوسة يمشون في الأسواق فيأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ، مما يعني أن النفوسيين كانوا أقرب أعوان الإمام . ويشير ابن الصغير إلى بعض اختصاصات هؤلاء المحتسبين من نفوسة ، كان يروون قصابا ينفخ في شاة فيعاقبونه ، أو أن يروا دابة حملت فوق طاقتها فينزّلون حملها ، ويأمرون صاحبها بالتخفيف عنها ، أو أن يروا

(٢٥٨) ابن الصغير ، ص ٤٤ .

(٢٥٩) ابن الصغير ، ص ٤٦ .

قد راخى الطريق فيأمررون من حول الموضع أن يكتسه وينظفه (٢٦٠) .

وأنى جانب هذه الأعمال الخاصة بأداب الأسواق والطريق العام ، يشير ابن الصغير الى بعض أعمالهم المنهية ، ومنها : أنهم كانوا لا يمنعون أحدا من الصلاة فى مساجدهم ، ولا يكشفون عن حالة ولو راوه راسا يديه ، ما خلا المسجد الجامع : ان راوا فيه من رفع يديه متعوه وزجروه ، فان عباد ضربوه . أما عن خطب الجمعة على منابرهم ، فيقول : إنها « خطب أمير المؤمنين على بن أبى طالب ، ما خلا خطبة التحكيم » (٣١١) التى كانوا ينكرونها .

قضاء لا يفرق بين الأمير والرعية :

تلك كانت نظم الحكم فى تاهرت على عهد أبى اليعقظان ، وكانت أهم الخلط هي خطة القضاء التى ظل يشغلها محمد بن عبد الله بن أبى الشيخ الذى عرف بحسن السيرة وبأنه لا تأخذه فى الله لومة لائم ، الى أن استعفى عندما نما اليه سوء سيرة الأمير أبى زكريا بن أبى اليعقظان ، فسار الى الامام ، « فرمى اليه خاتمة وقمطره ، فقال له : ول على قضائك من تريد » (٢٩٢) .

امام يعيد سيرة الراشدين من أئمة الرستمين :

- ولم تنقص هذه الحادثة التعسة التى أدت الى استقالة القاضي الحازم من تقدير ابن الصغير لأبى اليعقظان - التى لحق بعض أيامه وحضر مجلسه مرتين -

٢٦٠-٢٦١ ابن الصغير ، ص ٤١ .

٢٦١-٢٦٢ ابن الصغير ، ص ٤٢ .

(٢٦٢) انظر ابن الصغير ، ص ٤٢ : حيث تشير الرواية الى جانب منى العاصدين الذين أخرجوا من سدروهم عندما قال القاضي لهم : « والله لا وليت له قسسه ابدا » ان ابن الصغير استطاع ان يعرف حقيقة القضية من سليمان مولى محمد بن عبد الله القاضي ويعوله . ويتلخص الأمر فى ان امرأة دقت باب القاضي ليلا (بعد المشاء الأخيرة) ومعها هلام منقش يحمل لها سراجا ، واخبرت القاضي ان خدام الأمير أبى زكريا دخلوا عليها السابعة وأدخلوا ابتغوا من جين يديها ، وان ابتها خاف متابعتهم خشية القتل من قبيل بعض عمالهم أو من خصوصهم . وعندما أفاق القاضي الذى سقط كالقنينة عليه ، امر مولا سليمان بقتله سيفا وحمل سراج بينما أخذ هو صاعا وسار الى - دار الزكاة حيث اشبهت المذابة - ان يكون الجنة قد لجأوا اليها . وهناك لاحظ القاضي ارتياح أهل : اليك التوسل ويقتضيه . ورغم انه لم يجد شيئا فان شكوكه فادت حتمها سال عن ابن الأمير أبى زكريا وعرفه انه كان فى الدار أثناء النهار ، وانه وكب فرسه « فى الليل » .

اذ يقول : انه « كان زاهدا ، ورعا ، فاسكا ، سكيئا (٢٦٣) » . اما ابو زكريا فيقول عن ابي اليقظان انه « بلغ في العدل والفضل غاية عظيمة » ، وان نفوسة كانت « لا تعدل بولايته الا ولاية جده عبد الرحمن » ، فقد كانت « نفوسة تجعل باب داره كالمسجد يسهرون حوله : طائفة يصلون ، وطائفة يتراون القرآن ، وطائفة يتحدثون في فنون العلم (٢٦٤) » .

مجلس ابي اليقظان ، في الجامع :

وفي مجلس ابي اليقظان ينص ابن الصغير على انه « كان اذا جلس في المسجد الجامع جلس على وسادة من آدم مستقبل الباب البحري وله سارية تعرف به يجلس اليها ، ولم يكن غيره يجلس اليها » . وكان يقايله نصب عينيه رجل من نفوسة يعرف بعيسى بن فرناس ، وكان عندهم من الورع بمكان . ويلى عيسى رجل من هواراة يقال له ابن الصغير لشابه في الفقه ، ولم يكن في ورع عيسى . وكان عن يمينه وعن يساره وبين يديه وجوه الناس (٢٦٥) .

والى جانب العلماء من نفوسة وهواراة ، « كان اخص الناس به رجل من العرب يعرفون بمحمود بن بكر » (٢٦٦) . ولكنه على عكس ما سبق أن أشار اليه ابن الصغير من أن خطب الرستميين على عهد ابي اليقظان كانت خطب على بن ابي طالب ماخلا خطبة التحكيم (٢٦٧) ، لأنه ينص هنا على أن محمود بن بكر « كان غالبا فيهم ، تذكر عنه البراعة من أمير المؤمنين على بن ابي طالب » . وكان محمود هذا « مدارهم الذي يذب عن بيضتهم ، ويدافع عن دينهم ، ويرد على الفرق مقالاتهم ، ويؤلف الكتب في الرد على مخالفينهم (٢٦٨) » .

تاهرت تعود مركزا علميا مرموقا : ازدهار علم الكلام :

والظاهر أن سوق العلم كانت قد نفقت في تاهرت بعد فترة الاضطراب التي عرفتها العاصمة الرستمية على عهد ابي بكر ، وفي السنوات الأولى

(٢٦٣) ابن الصغير ، ص ٤٤ .

(٢٦٤) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢١ - ب . الدرجيني ، ص ٢٧ - أ (المطبوع) .

ص ٤٨٣ .

(٢٦٥) ابن الصغير ، ص ٤٤ .

(٢٦٦) ابن الصغير ، ص ٤٤ .

(٢٦٧) انظر فيما سبق ، ص ٢٦٧ . وفيما بعد ، ص ٢٨١ .

(٢٦٨) ابن الصغير ، ص ٤٤ .

من عهد أبي اليقظان . فهذا ما يفهم من المناظرات التي كانت تقام بين الإباضية وخصومهم النكار الذين عرفوا بالمعتزلة ، والتي كانت تعقد بنهر مينة ، وكان يحضرها علماء الرستميين من مختلف القبائل ، وخاصة من هواره . ومن بين متكني الرستميين يذكر ابن الصغير رجلا يقال له عيد الله بن اللطفي ، وكان حيرا بعمق المنطق وعلم الكلام بدرجة أثارت إعجاب خصومه المتخصصين في هذا اللون من فنون الفلسفة (٢٦٩) الذي كان غريبا على الكثيرين من علماء المغرب في ذلك الحين (٢٧٠) .

أبو عبيدة الأعرج - نموذج للعالم الأمر بالمعروف :

وكان من علمائهم الذين رآهم ابن الصغير رجل يعرف بأبي عبيدة الأعرج : كلهم مقرون له بالفضل معترفون له بالعلم مسلمون له في الورع ، اذا اختلفوا في أمر من الفقه أو من الكلام صدروا عن رأيه . وكان أبو عبيدة الأعرج معتزا بنفسه ، قليل الدخول على أبي اليقظان ، ولم يكن يجمعه أيام سوى المسجد الجامع . وكانت عادة الفقهاء والقراء وغيرهم الخروج الى أبي اليقظان عندما يضرب سرادقه لحدث يريد فيضربون أبيتهم حول سرادقه خلا أبي عبيدة ، الذي لم يكن يدخل على أبي اليقظان الا من أجل أمر معروف أو نهي عن منكر ، مثل : طلب اطلاق محبوس من جيرانه أخذه صاحب حرس الامام وسجنه لغير ذنب يستحق ذلك ، مما كان يثير عجب الناس من صدقه وتركه التصنع ، وإظهاره على لسانه ما أسر في قلبه (٢٧١) .

. وكان أبو عبيدة الأعرج عالما بالفقه والكلام والروايات والنحو واللغة . وكان مع ديانتته حسن الادب والمروءة ، حتى ان ابن الصغير المالكي : كان يترك مكانه الذي كان يبيع فيه ويشترى في حي الرهاونة ليقرا عليه في اللغة والنحو . ولو انه لم يستفد كثيرا من العالم الذي كان كثير الشغل ، اذ كان الناس يأتونه كثيرا يطلبونه للشهادة اكثر من مرة في الجلسة الواحدة ، فيأخذ

(٢٦٩) انظر ابن الصغير ، ص ٤٤ - ٤٥ : حيث يورد نماذج من الأسئلة التي طرحت في مجلس المناظرة ، مثل : هل تستطيع الانتقال من مكان لميت فيه الى مكان لميت فيه . وكان رد اللطفي لا . ومثل : هل تستطيع الانتقال من مكان مات فيه الى مكان لميت فيه . وكان رد اللطفي اذا شئت ، مما جعل سائلا يقول له : « خرجت بنهايا بين اللطفي » . (٢٧٠) وقارن مجلس زيادة الله بالإلهام والمناظرة بين الأوبى التي جرت للتطبيق الإباضي أو اسحق الاسرائيلي ، فيما سبق ، ص ١٧١ . (٢٧١) ابن الصغير ، ص ٤٥ .

تعلته وعصاه ويسير معهم ، دون أن ينسى الاستئذان من طالبه : الذي كان قد
ألفت نظره إلى أنه يترك مضالعه من أجل العلم (٢٧٢) . ويؤكد ابن الصغير :
أن المغرب كله « كان مفتونا بهذا الرجل حتى أن من كان من الأباضية يسجل مائة
ييمثون إليه بركاتهم يصرفها حيث شاء » (٢٧٣) .

مهدي خارجي - الفتنان نفوسة بابي اليقظان :

ويختتم ابن الصغير كلامه في عهد أبي اليقظان بالحديث في منقَب
هذا الإمام فهو يعود إلى تأكيد افتنان قبائل نفوسة الجبل بابي اليقظان ،
ويبالغ في ذلك إلى حد القول : أن نفوسة « أقامت في دينها ، وتحليلها وتخزينها ،
مثل ما أقامت النصارى عيسى بن مريم » ، وهو الأمر الذي لم يسجله مؤرخو
الرسامين من أهل المذهب . ويتبع ذلك بالقول : « وكان أكثرهم لا يحج
إلا باستئذانه ، وكانت المرأة تبعث بابنها أو ابنتها يأخذ لها الإذن منه . وكان
إذا ضرب سرادقه وأنته وقودهم لا ينامون الليل حول فسطاطه ، شأنهم التهليل
والتكبير من أول الليل حتى الفجر ، فإذا صلوا الفجر معه خرجوا بأنفسهم إلى
الأرض فناموا » (٢٧٤) .

وهكذا لم يكن من الغريب أن يكون النفوسيون عصب دولة أبي اليقظان ،
وأن يطعموه طاعة لم يطعموا مثلها غيره من الأئمة ، حتى أنهم عندما كانوا يأتونه
ليقدم عليهم أميرا من أنفسهم ، كان يسمح باختيار من يريد ، ويأمر كاتبه
بتدوين السجل المعتاد ويطويه ويختمه (يطبعه) ، ويطلب منهم ألا يفتحوا
السجل إلا بالجبل ، دون أن يعلم أحدا من الناس من المقدم عليهم ، حتى من
كبار أخصائه النفوسيين المقيمين معه في قاهرت ، مثل : حمود بن بكر ،
وعيسى بن فرناس (٢٧٥) .

وحق نفوسة أن تفتن بالإمام الورع المتقشف الذي كان لا يسمح لحامه
بأن يقدم علها لفرسه من بيت المال وقد جن الليل وعز الطلب ، فيقول له :

(٢٧٢) ابن الصغير ٢٤٦ ص ٤٦ -

(٢٧٣) ابن الصغير ، ص ٤٦ -

(٢٧٤) ابن الصغير ، ص ٤٦ - ٤٧ -

(٢٧٥) ابن الصغير ٢٤٧ ص ٤٧ : « حيث يقول أن الله خلقهم » وهو عبد العزيز بن الأوز
المعروف - وهم عليه وآله - كان مكثرا للسلطان فليقتل - كقول عز وجل من يظفر - ابن اليقظان لولاية
جبل نفوسة بالمراسلة ، وذلك بما بدا على وجه الإمام . عندما ذكر له اسم الفلاح بن العباس
(ابن يعقوب بن العباس) الذي وقع عليه الاختيار بين أسماء غيره من المرشحين .

« والله لإقام محمد (أبو اليقظان) ولا أكل ولا شرب حتى تمضي وترد في بيت المال ما أخذته منه » (٢٧١) .

نهاية ناسك : وفاة أبي اليقظان :

ولم يكن من الغريب أن يموت الإمام المتقشف في سنة ٢٨١ هـ / ٨٩٤ م ، بعد أكثر من عشرين سنة من الإمامة ، فلا يوجد له من العين في تركته إلا سبعة عشر ديناراً (٢٧٧) . ولا بأس من أن تكون تلك الدنانير التي لم تبلغ العشرين هي قيمة الكتب التي وجدت عنده ، والتي كانت من تأليفه في الرد على المخالفين ، كما يفهم من رواية أبي زكريا (٢٧٨) .

وخلف أبو اليقظان عددا من الأبناء الذكور ، منهم : يقظان ابنه الأكبر الذي كنى باسمه ، ويوسف وهو المكنى بأبي حاتم ، وأبو خالد ، وعبد الوهاب ، ووهب . وغيرهم ممن يشير إليهم ابن الصغير دون أن يذكر اسمهم . وكانت الإمامة من بعده من نصيب أبي حاتم يوسف وهو ثاني أبنائه .

إمام من طراز جديد : « قبيب » للعلماء وأهل الحرف :

أبو حاتم يوسف بن محمد أبي اليقظان إمام تاهرت الخامس (٢٨١ هـ - ٢٩٤ هـ / ٨٩٤ - ٩٠٧ م) :

يبرر ابن الصغير ولاية يوسف وتقدمه على أخيه الأكبر يقظان ، بأن هذا الأخير كان قد خرج لاداء فريضة الحج عندما توفي والده (٢٧٩) ، مما يعني أنه لم يكن من الممكن ترك الإمامة شاغرة لحين عودة يقظان . ولكن الروايات المكملة لذلك يمكن أن يفهم منها أن أباحاتم يوسف كان نشيطاً طموحاً يرقى بأبصاره إلى الامارة منذ حياة والده . وهكذا نجد رواية تقول : « لما مات أبو اليقظان قامت العوام ، وأهل الحرف ومن لف لفهم ، فقدموا ابنه أباحاتم بلا مشورة أحد من الناس لا من القبايل ولا من غيرهم » (٢٨٠) . بينما تقول :

(٢٧٦) ابن الصغير ، ص ٤٨ - ٤٩ .

(٢٧٧) ابن الصغير ، ص ٤٩ .

(٢٧٨) انظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٦ ب - حيث يقول إن قبيباً خلفه .

؛ تسعة عشر (ديناراً) .

(٢٧٩) ابن الصغير ، ص ٤٩ .

(٢٨٠) ابن الصغير ، ص ٤٩ .

أخرى : إن أبا حاتم كان فتى شايًا معتزًا بنفسه ، يجمع الفتيسان حوله فيطمعهم ويكسيهم ، وأن أمه « غزالة » التي كانت مسيطرة على أبي اليعقظان كانت تدله ، حتى أنه انتهر فرصة غياب والده عن المصلى في يوم عيد وسمح للعوام بأن يحملوه على درقة وهم ينادون بظاعته ، مما جعل أبو اليعقظان يقول لأمه : أحذري يا غزالة فقد أصبح اليوم ابنك ياغياء (٢٨١) . فكان أبا حاتم كان يشتمق إلى الامارة ، ويعمل على الوصول إليها منذ صباه .

والظاهر أن أبا حاتم لم يكن شابًا وصوليًا ، بل كان رجلاً مجتهدًا حتى أن والده كان يهذ إليه بالنيابة عنه في الأمور العظيمة ، مثل : قيادة الجيوش . فعندما توفي أبو اليعقظان لم يكن يقظان وحده غالبًا في الحج ، بل كان أبو حاتم يوسف أيضًا خارج تاهرت يقود جيشًا من وجوه زناتة « ليحوزوا قوافل قد أقبلت من المشرق ، وفيها أموال لا تحصى ، قد خافوا من قبائل زناتة » (٢٨٢) . وبينما أبو حاتم في مهمة القوافل تلك ، إذ وافته رسل من تاهرت تفيد به وفاة أبيه وعقد الامارة له . « وذلك أن أباه لما مات اجتمعت العوام والعربان دون القبائل فنادوا لا طاعة لأحد إلا لأبي حاتم » ، وكان أبو حاتم حينئذ على مسيرة يومين المدينة أو أكثر (٢٨٢) . « فوُضِعَ من النص أن إجابته قبول في تاهرت بتظاهرة شعبية عظيمة ، إذ : « لما وصل إلى باب المدينة ازدحم الناس بين يديه ، ومن خلفه ، وعن يمينه وعن يساره ، فبايعوا ، فما وصل المسجد الجامع إلا وقت الظهر ، فاصعدوه المنبر وبايعوه وكبروا حوله وحملوه على الأيدي والأعناق حتى أوصلوه إلى داره ، ثم أرسلوا إلى القبائل فيبايعته » (٢٨٤) .

ترتيب جديدة تناسب شعبية الأمير ، واتجاهات غير إباضية في علاقاته مع الآخرين :

وظهرت شعبية أبي حاتم التي اكتسبها أيام فتوته عندما حاول أهل بيته ووجوه الرستمية « أن يجعلوا له حجابًا وبهيبة » ، وأبى العوام من ذلك ، « وادعت الدنو إليه في كل الأوقات على ما كانت تعرف قبل إمارته » (٢٨٥) . وهذا الأمر يكون مقبولًا فعلاً إذا عرفنا أن عقد البيعة لأبي حاتم تم بمعرفة

(٢٨١) ابن الصغير ، ص ٤٩ - ٥٠ .

(٢٨٢) ابن الصغير ، ص ٥٠ .

(٢٨٣) ابن الصغير ، ص ٥٠ .

(٢٨٤) ابن الصغير ، ص ٥٠ .

(٢٨٥) ابن الصغير ، ص ٥٠ .

رجلين من خاصيته من أهل الحرب والنجدة ، هما : محمد بن رباح ، ومحمد ابن حماد اللذان عرف عنهما من الجراة ما بلغ حد ان اقتربا ذات يوم على : أبي حاتم ، عندما شكيا لهما من والده الذي نازعه في بعض أشياء ، أن يخلي بينهما وبين والده فيقتلانه ويصير الأمر إليه ، مما أثار الهلع في قلبه (٢٨٦) . وفي علاقاته القوية بغير أهل المذهب وبالعوام ، يقول ابن الصغير أن بعض مشايخ تاهرت من غير الإباضية كانوا قد استولوا عليه ، مثل الفقيهين الكوفيين : أبي مسعود وأبي ذنون ، وكنا على مذاهب الكوفيين في الفقه ، « علويين أو معتزلة ؟ » ، ومثل علوان بن علوان الذي لم يكن من أهل الفقه ، ولكن كانت له رئاسة في البلد ، ومحبة عند العوام ، والغريب أن ابن الصغير المالكي هو الذي يشير إلى أن تلك الجماعة كانت تهدف إلى الكيد للإباضية ، ويطمعون به في القضاء على مذهبهم ، وأن يكن غدرًا . وهو الأمر الذي لا نجد أصداء له عند كتابهم ، مع أنه كان يمثل مرحلة تطور غريبة في تاريخ تاهرت الرستمية ، تنذر باضمحلال المذهب الإباضي قبل ظهور الفاطميين .

انهيار حلف المتنافضات :

فالتجاء مذهب الكوفيين العراقي إلى تاهرت ، كما يشير ابن الصغير ، بل وجود ابن الصغير نفسه وهو المالكي المذهب في عاصمة الرستمين ، إلى جانب تدخل العامة في شئون الإمارة بتشجيع أبي حاتم ، كل ذلك يمثل قرائن مقبولة توضح أن المذهب الإباضي لم يعد كافيًا للاستجابة إلى متطلبات مجتمع تاهرت ، وأنه كان يتآكل داخليًا قبل أن يواجه المذهب الفاطمي آتيا من الخارج ، وأنه لم يعد كافيًا وحده . كما كان الحال من قبل - لكي يشد أركان الدولة الرستمية - وهكذا تكون إمارة أبي حاتم بن أبي اليقطين قد حملت بذور ضعفها في ثنايا بدايتها . وذلك أن محمد بن رباح ومحمد بن حماد ، اللذين كانا من خاصة أبي حاتم ، كما عرفا بالحرب والنجدة والجراة الزائدة ، بدأ يسيثان السيرة ، ويهددان بعض مشايخ تاهرت ، مما أثار الأمير أبي حاتم فأمر بأخراجهما من المدينة .

محنة القتال بتاهرت :

ولما كان لمحمد بن حماد منزل عظيم على مسافة أميال من تاهرت يعرف بـ « الثلث » فيه أنواع الأشجار والمزارع والنخل ، وتجرى فيه الأنهار بين

«التصور» - فإن الرجلين خرجا جميعا الى ذلك المنزل حيث عاشا ، كما يقول ابن الصغير «حي انعم عيش وارغده» (٢٨٧) . والظاهر أن الرجلين الفاتكين ساءهما أن يكون جزءا من النفي من قبل أبي حاتم بعد ما قدماء اليه مسن الخدمات قبل أن يصل الى الامارة ، « فأخذوا في الاتصال باتباعهما ، في المدينة : يشكوان كيف يتغيبان من المدينة بلا جنازة » - ونجح تدبير الرجلين في العودة الى تاهرت ، على رضا الراضى وسخط السائح ، فمأ شعر أبو حاتم الا والتكبير عليهما في المدينة ، ففرغ لذلك الارتاع ، وعلم أنها (تاهرت) ليست يدار قرار » (٢٨٨) .

أبو حاتم يلجأ الى حمى لواتة :

هكذا وجد أبو حاتم نفسه غريبا في عاصمة مملكته ، فجمع أهل يه وشاورهم في الأمر ، وتم الاتفاق على أن يخرج الرستمية من تاهرت لكي يعتصموا في حصنهم الذي كانت به مواشيم وعبيدهم ، وهو حصن يعرف بنماليت ، وكان يقع في طرف أرض لواتة حيث كان يمكنهم جمع لواتة وغيرها من القبائل ، وحشد يدعوونه للخروج اليهم . وعندما خرجت الرستمية من تاهرت تبعهم العجم الساكنين بتاهرت فخرجوا الى حصنهم ، كما فعلت نفوسة ، بدورها ، مثل ذلك . ولم يلبث أبو حاتم في المدينة الا اياما قليلة بعد ذلك ، ثم انه خرج في نحو مائة رجل من وجوه أعوانه من السحيين ومن حماة البلد ، وعلى رأسهم مقدما كل جماعة ، وهما بكرى ابن يبيدي وبكر بن عبد الواحد ، وكانا فارسي الغرب في ذلك الزمان (٢٨٩) .

محاولة استعادة تاهرت بالقوة :

وبذلك تمت القطيعة مرة أخرى بين تاهرت التي بقي فيها العامة ومشايخ البلد ، في جمع عظيم وبين الرستميين ومن معهم من العجم ونفوسة ولواتة وغيرها من القبائل ، وأخذ كل من الطرفين يستعد للحرب المنتظرة . فلقد أسرع عامة تاهرت في بتيان حصنهم وترميم ما تصدع منه ، بينما اجتمعت لواتة على أبي حاتم فأعطاهم الاموال وحملهم على الخيل . كما وفدت عليه قبائل الصحراء ، لم يتخلف منهم الا أهل حصن تالغمت : لأنهم كانوا من

(٢٨٧) ابن الصغير ، ص ٥١ .

(٢٨٨) ابن الصغير ، ص ٥١ - ٥٢ .

(٢٨٩) ابن الصغير ، ص ٥٢ .

الصقرية - وعندما أتى أبو حاتم استعداداه قسم قواته الى ثلاثة جيوش هاجم بها تاهرت من ثلاثة مواضع - هي

١ - القبلة حيث تولى القيادة بنفسه ، ومعه لواتة والرستنية ومن شايهم .

٢ - المشرق حيث تقدم العجم ومعهم صنهاجه ومن شايهم .

٣ - المغرب حيث احتشدت نفوسة مع طوائف من الناس .

وكانت نتيجة القتال الأولى على الجبهات الثلاث في غير صالح أهل تاهرت الذين فقدوا بعض القتلى في مواجهة لواتة في القبلة ، وفي مواجهة العجم في المشرق ، بينما لم يصيب لهم أحد من جهة المغرب حيث نفوسة (٢٩٠) .

ورغم أنه من الواضح أن القتال الذي وصف بالشدة لم يكن حاسماً فإن الأمور تطورت من جراء ذيوله في داخل تاهرت بشكل جعل أهل المدينة يفضلون الاتفاق مع أبي حاتم على مواصلة القتال الذي رآوه عقيماً لا يؤدي الى الغرض منه . وذلك أن ابن رجل قتله العجم في ناحية المشرق ثار برجل من العجم من سكان المدينة فقتله غيلة أخذاً بثأر والده . وعندما علم التاهريون بذلك بادروا اليه ليقتلوه به ، فولى هارباً فلم يقدروا عليه ، ولم يعرفوا له مكاناً . واثارت ثائرة أهل المدينة الذين اجتمعوا فقالوا : « نحن إنما قمنا لمحاربة هؤلاء القوم لتأمر بالمعروف وننهي عن المنكر ، وإذا كان يقتل بين ظهرائنا رجل بغير حق ، فامضوا بنا الى أبي حاتم لندخله يقتل هذا وأشباهه ، ويحكم فيمن بقى كيف يشاء » (٢٩١) .

الانقسام في صفوف الرستميين : يعقوب بن أفلح أميراً منافساً لأبي حاتم :

وهكذا فشل التاهريون ومشايخهم في إقامة الحكم المثالي الذي كانوا يحلمون به بعيداً عن تسلط الرستميين ، وأرسلوا بياً يستقر عليه رأيهم الى أبي حاتم الذي اشترط عليهم ألا يدخل المدينة الا بعد أن يدفعوا اليه بمشايخهم والمسؤولين عن إثارة تلك الفتنة . ورغم أن هذا الشرط كان صعباً في تجدد

(٢٩٠) ابن الصغير ، ص ٥٢ .

(٢٩١) ابن الصغير ، ص ٥٢ - ٥٣ .

القتال الا أن وجوه أهل تاهرت رأوا إلا قبل لهم بمواصلة القتال ضد تحالف القبائل والاباضية الذين كلبوا عليهم ، ورموهم عن قوس واحد . ثم ان المشايخ رأوا أن خير وسيلة لدفع خصومهم هي أن يبحثوا لأنفسهم عن رئيس من الريستيين ، ينحل مذهب الاباضية « - ووقع اختيارهم فعلا على يعقوب ابن أفلح ، وكان على غير اتفاق مع ابن أخيه أبي حاتم حتى أنه رحل منذ ولايته عن تاهرت ، ونزل بزواغة « فلم يدخل للرستمية جمعا ، ولا أعان ابن أخيه برأى ولا غير ذلك » (٢٩٢) .

فشل الاسرة الرستمية وانشقاقها : الصراع بين المطالبين بالامامة :

ولما تم اجماع أهل المدينة على ولاية يعقوب بن أفلح ارسلوا اليه بدخلوه المدينة حيث عقدوا له الولاية ، وبذلك تحقق لهم ما كانوا يأملون فيه من شرخ الوحدة الرستمية . فبمجرد اعلان امارة يعقوب بن أفلح انكسرت شوكة الاباضية ، كما يقرر ابن الصغير ، « ودخل عليه جماعة منهم ورجعت اليه جماعة من لواتة ، وبقيت الجرب متماسكة بين يعقوب بن أفلح وابن أخيه أبي حاتم » . وهكذا تكون الاسرة الرستمية قد انقسمت على نفسها في سبيل الحكم ، وكان ذلك يعني استمرار الحرب وان كانت قد ضعفت عن ذي قبل وانكسرت حدتها (٢٩٢) .

فشل أبي حاتم في دخول تاهرت :

ولكنه رغم ما أصاب أبا حاتم من الضعف فانه ظل متمتعا بولاء جمهور الاباضية : وكان يمكنه أن يناجز تاهرت القتال وأن يزحف عليها . وأمر يعقوب بن أفلح باغلاق أبواب المدينة الا بابا واحدا ، وقف هو عليه بجمهور الناس للدفاع . ويصف ابن الصغير قتال الاخوة غير المرغوب فيه ، فيقول : ان الناس ظلوا يواجهون بعضهم بعضا الى أن حضرت صلاة الظهر . فأذن المؤذنون في مصافهم ذلك . وصلى الناس صلاتهم ثم أخذوا ينظرون إلى بعضهم ، ليسقط في أيديهم وتحولت قياتهم على المحاربة ، وتغنموا على قلوبهم (٢٩٤) « . وبناء على ذلك لم يكن من الغريب أن يقتل أبو حاتم فيمنعه من العجم عندما أرادوا انتهاز الفرصة وتفاجأة المدينة من جهة المشرق

• (٢٩٢) ابن الصغير ، ص ٥٢

• (٢٩٣) ابن الصغير ، ص ٥٣

• (٢٩٤) ابن الصغير ، ص ٥٤

لعلهم يصيبوا غرة ، أذنتح من كان بناحية الباب الشرقي من المدينة الباب
وخرجوا اليهم نخلة واحدة ، وأرغموهم على الفرار منهزمين . وهنا انصرف
القائد وانودين الذي كان أكبر معاوني أبي حاتم بمساركه ، وبذلك ضعفت
الحرب ، وتطلع الناس الى السلم والعافية (٢٩٥) .

**تكريس الانقسام بين الرستميين ، تقييم يعقوب بن افلح : قديس يتر في
سيرته سيرة الأئمة الأول :**

وهكذا يكون انقسام الرستميين قد تكرر ، ويكون يعقوب بن افلح
قد حقق حسن ظن تاهرت ومشايخها فيه . ويصف ابن الصغير يعقوب بن
افلح فيقول : انه كان بعيد الهمة نزيه النفس ، ماجس يده ديناراً ولا درهماً ،
فكانه أعاد سيرة الامام الاول في ورعه وتقشفه . فقد « كان اذا أتى وكيله
بفلاته أمره بأن يجعلها تحت بردعة له يجلس عليها ، واذا أراد اخراج شيء
منها دفعه بقضيب من يده » . « وكان يعقوب اذا سافر ونزل يقوم لم يأكل
لهم طعاماً ، وكانت له بقرات يأمر بحلبها بين يديه في اثناء جديد ، فاذا امتلا
شربه أجمع ثم يقوم عليه ثلاثاً لا يأكل طعاماً ولا يشرب شرباً ولا يخرج
لبراز » .

ويستمر ابن الصغير في وصف مناقب يعقوب فكانه يضعه في مصاف
كبار الأولياء : فقد كان وضوءه طأخراً في الموضع الذي يكون فيه ، وكانت
له أخلاق في لباسه وركوبه يخرج عن طبع البشر . والى جانب ذلك فهو أحد
الفرسان الشجعان ، « وكان له فرس أشقر لم يكن بالمغرب مثله ، لا قبله ولا
بعده » ، وكان يضرب به المثل الى الوقت الذي كان يكتب فيه ابن الصغير في
أواخر ايام الرستميين (٢٩٦) .

**اضطرابات تهلك الحرث والنسل لا يتهيأ الا توسط زعيم مزاتي في القوار
الهدنة :**

والهم انه لا مناقب يعقوب بن افلح ولا فروسيته خفقت عما كان يطمح
فيه الناس من الأمن والعافية سمعنا ان طالت الحرب بينه وبين ابن أخيه
« وقطعت السبل وفرضت أيدي الناس بالحرب والنيل » ، الى ان قنع الله

(٢٩٥) ابن الصغير ، ص ٥٤ .

(٢٩٦) ابن الصغير ، ص ٥٤ .

لهم أيا يعقوب المزاني الذي نزل بجميع مزاته حول تاهرت ، « وكان رأس القوم وملكهم ، فمشت إليه القبائل ، وقالوا : لو جعلت الهدنة بين هذين الفريقين إلى مدة معلومة يأمر الناس إليها . . . » ، وانتهى مسعى الزعيم المزاني في الهدنة التي اشتهاها الفريقان إلى النجاح .

التحكيم :

وتم الاتفاق على أن يختار كل من الطرفين المتحاربين مثالا لعهدة الهدنة : فقدم يعقوب بن أفلح لتمثيله الفقيه عبد الله بن اللطفي ، الذي عرفناه مناظرا واسخا في فن الكلام والجدل ، بينما قدم أبو حاتم رجلين ، هما : منكود وابن أبي عياض اللواتيين .

وانتهى مؤتمر التحكيم الجديد بحكم أشبه بالحكم الشهير في تاريخ الاسلام الذي أنكره سلف الاباضية الأوائل ، والذي ظل الرستميون ينكرونه حتى هذا الحين ، إذ تم عقد الهدنة على : « أن يرفعوا أيدي كل من أبي حاتم ويعقوب عن النظر أربعة أشهر ، ويشي الناس إلى الناس ، ويدخل بعضهم على بعض ، وتأمين الساحات . قتم العقد على ذلك وتطامع الناس العافية (٢٩٧) » .

عودة أبي حاتم يوسف إلى تاهرت أميرا دون منافس ، بعصيته الشعبية من غير الرستمية :

واحسن أبو حاتم استغلال فترة الهدنة لصالحه فاستمال وجوه أهل تاهرت وشبابهم بالوعود الحسنة وبالعطاء الجزيل ، وبذلك مال أصحاب الدنيا إليه ، ولم يبق إلى جانب يعقوب الا الراغبين عن سفك الدماء واكل الأموال ، بينما ظل أبو يعقوب المزاني قائما بمساعيه الحميدة لاصلاح ذات البين^(٢٩٨) ، وكان الطيفي بعد أن تطور مجتمع تاهرت إلى ما تطور إليه من عدم التمسك بتقاليد الرستميين الأوائل أن ترجع كفة أبي حاتم وفانحان^(٢٩٩) يفرده من أمور الدنيا وعرض الحياة . ففي يوم عيد من أعياد تاهرت أقبل أخوان من ويجور أهل تاهرت ، هما أحمد ومحمد ابنا دبوس ، وإعلنا أن من يريد العافية من أهل المدينة ليعليه للصيود إلى بلخي المعروف باسم الكنيسة .

(٢٩٧) ابن الصنبر ، ص ٥٤ - ٥٥ .

(٢٩٨) ابن الصنبر ، ص ٥٥ .

حيث كانا يسكنان . واستجاب الناس للدعوة ، عدا يعقوب بن أفلح وبعض المشايخ ممن كانوا يكرهون أبا حاتم وعلى رأسهم شيخ البلد ومقدمه ابن مسعود الذي حاول أن يثنى الرجلين عن غرضهما دون جدوى . وهكذا سار ابنا ديبوس تحدث جنح الليل يتبعهما كثير من الناس قاصدين قصر أبي حاتم في نهار . فبينما ركب يعقوب بن أفلح وشيعته خيولهم وخرجوا من المدينة نحو زواغه حيث كان يعيش يعقوب قبل دعوته إلى تاهرت . وهكذا نتحت تاهرت أبوابها من جديد لأبي حاتم الذي دخلها في صباح اليوم التالي وحده ، وليس معه أحد من عشيرته ولا من رجاله ، وبادر إليه الناس جميعا (٢٩٩) .

إعادة تنظيم الحكومة في تاهرت : حكم حازم يقضى على أوكار الفساد :

بمجرد دخول أبي حاتم العاصمة الرستمية جمع مشايخ البلد من الأباضية وغير الأباضية وشاورهم في ترتيب الحكم والإدارة . من : القضاء وبيت المال والشرطة وغيرها . وطلب أهل العقد والحل منه أن يسير بهم بسيرة والده محمد الذي كانوا لا يعدلون بولايته إلا ولاية جده الأكبر عبد الرحمن بن رستم . ففيمما يتعلق بولاية القضاء أشادوا بقاضى والده وهو محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ ، وطلبوا تعيين ابنه عبد الله الذي ليس دون والده في الورع والعلم ، فولاه القضاء . وفي إدارة بيت المال ولى عبد الرحمن بن صواب النفوسى الذي أشاروا به . وفي الشرطة عرضوا عليه أحد رجلين ، وهما : زكار الذي عرف بجودة فكره وبالتفانى في الخدمة ، أو إبراهيم بن مسكين المعروف بصلابته ، فى الحق ، فاستصوب أن يوليها جميعا (٣٠٠) . وقام الرجلان بعملهما خير قيام ، ففضيأ على أوكار الفساد الذى كان قد استشرى فى المدينة نتيجة الحروب والضيق ، من : انتشار المنكر والعبت بالفلمان . فحملا الناس على عمل المعروف والابتعاد عن المنكر ، حملا ، ولم ينورعا عن انزال العقوبة الصارمة بالمخالفين . من : الضرب والسجن والقيد ، حتى قطعا كل ذلك فى أشرع من طرفة العين . كما يقول ابن الصفيىر ، لم يفرقوا فى ذلك بين العظيم والصفيىر . هذا ، كما احتما أيضا بالقضاء على السرقات قطعاع الطريق حتى أمنت السبل وأطمأن المسافرون (٣٠١) .

وهكذا حسنت سيرة أبى حاتم فى ولايته الثانية لتاهرت ، ولم ينقم

(٢٩٩) ابن الصفيىر ، ص ٥٥ .

(٣٠٠) ابن الصفيىر ، ص ٥٦ .

(٣٠١) ابن الصفيىر ، ص ٥٦ - ٥٧ .

عليه الناس شيئا ، لولا ما عقموه عليه من أخذ بعض الناس بالشبهة وانزال عقوبة الضرب بالسوط على بعضهم على الظنة (٣٠٢) .

ازدهار مجالس العلم والمناظرة :

ونتيجة لثقل هذا الحكم العازم وما أدى إليه من انتشار الأمن والثاقفة كان من الطبيعي أن ينصرف الناس إلى أمور دينهم بعد أن اطمأنوا إلى أمور دنيائهم فعمرت المساجد واقامت الجمعة والخطبة في الجامع ، ولم ينكر الناس شيئا سوى ما أنصرف إليه الفقهاء من المناقشات الفقهية - وهذا أمر طبيعي في أوقات الأمن والسلام - وما أقاموه فيما بينهم من المناظرات بين أعلام الفرق المختلفة ، مما كان ينسب بعض المنازعات ، كما هو معروف . ولكن الكلف بالجدل العلمي والمناظرات الفقهية أدى إلى أن أصبحت كل فرقة تسعى إلى المزيد من العلم عن طريق معرفة آراء مخالفيها . وفي سبيل ذلك استخدم الجميع اللطف في المناقشة وإكرام للمخالفين سواء كانوا من الإباضية أو من غيرهم ، دونما حقد أو تعصب (٣٠٣) . وهو الأمر الذي لم يكن معهودا من قبل .

مناظرات المؤرخ ابن الصغير :

وابن الصغير المالكي يشير إلى ما كان يقوم بينه وبين رجل يسمى سليمان ويكنى بابي الريح من وجوه الإباضية من هواره ، وذلك في بعض مساجد الرهانة حيث كان يقيم مؤرخنا ، من المناظرة في بعض المسائل المختلف عليها بين المالكية والحنفية (الحجازيين والعراقيين) وبين الإباضية . من ذلك ما يتمسك به أهل السنة من أن الرجل إذا زوج ابنته البكر ، وهي صغيرة ، وأدركت أن لا خيار لها في نفسها ، بينما يقولون أن الرجل إذا زوج أمته ، وعققت فإن لها الخيار . وهنا يلفت سليمان الهواري الإباضي نظر ابن الصغير إلى أنه لا فرق بين الأمة وبين الصغيرة (٣٠٤) .

٣٠٢ ابن الصغير ، ص ٥٧ ، ولادن للشبلي ، ص ١٦٢ .

٣٠٣ ابن الصغير ، ص ٥٧ .

٣٠٤ ابن الصغير ، ص ٥٧ . وشرح ذلك : « لأن الأمة لم يكن لها حكم ، فو نفسها ، وأنا كان الحكم لسيدها ، فلما عتقت وصار الحكم إليها جعلتم لها الخيار ، والصغيرة لم يكن لها حكم في نفسها وإن الحكم لا يبيها ، فلما أدركت صار الأمن إليها - فليحفظوا ما اجزتم للأمة والمعنى واحد » . ويقول ابن الصغير انه ناقش مسألة مع كثيرين وأنه رد على ذلك بقوله : « أنا إنما اجزنا تكاح الصغار لأن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج عائشة بنت أبي بكر » .

ومتى موضوع المناظرة وما يحدث فيها من اختلافات فقهية ولغوية .
ينتقل ابن الصغير إلى موضوع الخطبة على منابر الإباضية ، فينص على أن
خطباءهم ربما حرفوا اللفظ عن موضعه ليقيموا الأمر الذي يريدونه . وهو
يعدد خطباءهم الذين حضر لهم ، وأولهم ابن أبي إدريس ، وبعده : أحمد التيه ،
وأبو العباس بن فتخون ، وعثمان بن الصغار ثم أحمد بن منصور (٢٠٥) .
ويذكر أن الثاني منهم وهو أحمد التيه حاول في شرحه للكلمات القرآنية :
« الرحمن على العرش استوى » ، أن يجعل ذلك بابا من الحلول على
العرش (٢٠٦) .

ويؤكد ابن الصغير أن كل من رآهم من خطباءهم على منابرهم لا يستعملون
الاخطب أمير المؤمنين على بن أبي طالب ، باستثناء خطبة التحكيم . وكان
الخطيب إذا فرغ من خطبته الأولى وقام إلى الخطبة الثانية بدأها بالتحكيم (٢٠٧)
أي : « لا حكم إلا لله » ، وهو نفس شعار جماعة الخوارج من الشراة القديم .
عندما رفضوا حكم عمرو وأبي موسى - وهذا ما تشير إليه خطبة التحكيم التي
ينقلها ، ابن الصغير ، ففيها : « فتبارك الله أحسن الخالقين » ، تعالى أن تطلق
في وصفه آراء المتكلمين أو أن تحكم في دينه أهواء المتقلدين ، بل جعل القرآن
ماما للمتقين ، وهدى للمؤمنين . . وحكما بين المتخالفين (٢٠٨) . وكذلك
يأتي بعد الحمد لله : « الله ربنا ، ومحمد نبينا ، والاسلام ديننا ، والكعبة

« بنت سبع سنين وبنى بها وهي بنت سبع سنين » . ورفض الرجل ذلك وطلب منه أن يكلمه
من القرآن أو من باب النظر . بعد أن أشار إليه أن الله أحل لرسوله من النساء ومن عد من
أكثر ما أحل لأمته . ويستمر الجدل فيذكر كاتبنا أنه ذكر من القرآن الآية التي تقول :
« واللاتي يشسن من الحيض من نسائكم (آل) » . واللاتي لم يحضن . . فقلت عجبا منك
أما أسالك من عقد الكاح وفسخه وأنت تغيرني ثم عنة المويسات وعدة اللاتي لم يحضن .
وهنا أصح ابن الصغير مناظرة سليمان عندما شرح له كيف غاب عنه المراءى - وهو الأمر متعلق
بالطلاق ، والطلاق لا يكون من غير زواج - فسكت ولم يرد جوابا . هنا ولو أن شخصا آخر
قال له : « واللاتي لم يحضن » : المراد - التي لم تحضن - الحيض . ومن الجائز أن الصغار
لكان رده : « هذا غلط في اللغة » .

(٢٠٥) ابن الصغير ، ص ٥٦ .

(٢٠٦) ابن الصغير ، ص ٥٦ . - وربما يظن ذلك الجلول الصغير حينما يورده .
ابن الصغير بعد ذلك في خطبة التحكيم ، وفيها : « الذي لم يزل يصفاه وأسماله ، لا يستحل
عليه زمان ولا يحيط به مكان ، خلق الأماكن والأزمان ثم استوى إلى السماء وهي خطفه » .

(٢٠٧) ابن الصغير ، ص ٥٦ .

(٢٠٨) أخبار الأئمة ، ص ٦٠ .

حقولتنا ، والقرآن ايماننا : لا حكم الا لله اتباعا لكلام الله وسنة نبيه عليه السلام ، وخلصنا لاهل البدع وأشهد أن من لم يحكم بما أنزل الله : فاولئك هم الكافرون والظالمون والفاسقون ، وفي الدعاء : قبيل الخطاب يطلب الرحمة - بعد ذكر النبي وآله والصحابه والتابعين - للشرقة ، كما يدعو بالصلاة على ابي بكر وعمر : وأخيرا الدعاء بالصلاح للامير يوسف بن محمد (أبو حاتم) (٢٠٩) .

والظاهر أن مجتمع تاهرت ظل في تطور مستمر ، وهو الأمر الذي يحمد للاباضية الذين ظهروا ، على عكس ما كان يظن ، بمظهر التساهل والتسامح على كثير من أمور الفقه والأحكام . فعندما ولي الخطابة رجل من الاباضية ، يقال له : أحمد بن منصور ، وسمعه ابن الصغير وهو يثنى بخطبة التحكيم ، أثار ذلك انتباهه حتى أنه لفت نظر الخطيب الى أن هذه لم تكن سنة أسلافه . ورد الخطيب على ملاحظة ابن الصغير بأن أحد زعماء الجماعة ، واسمه : عثمان بن أحمد بن يحيى هو الذي جمل عليه عليها ، إذ كان الرجل مقدا عندهم ولا يكادون يخالفونه فيما استحسن لهم ، فخطب الخطيب بها (خطبة التحكيم) لأنه استحسنها له (٢١٠) .

وبخطبة التحكيم تلك ينهى ابن الصغير كتابه في سير الرستميين على أيام الأمير أبي حاتم يوسف بن أبي اليقظان ، ولا بأس في أن يكون ذلك حوالي سنة ٢٩٠ هـ / ٩٠٢ - ٩٠٣ م ، إذ أن عدم وجود أي ذكر في الكتاب لموقعة « مانو » التي تحطم فيها اباضية نفوسة أمام القوات الأغلبية ، قبل ذلك بستوات ، لا تعنى بالضرورة أن تأليف ابن الصغير قد تم قبل تلك الوقعة (أي قبل ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م) . والحقيقة هي أن ابن الصغير لم يهتم الا بأحوال تاهرت بلده ، أما جبل نفوسة الذي كان يمثل الدعامة الرئيسية للامارة الرستمية ، فكان موضوعا بعيدا عن اهتمامه وإن كان له المعنيون به من مشاهير الكتاب النفوسيين .

أحوال جبل نفوسة على عهد أبي حاتم يوسف :

أبو منصور الياس بن منصور وانيا :

والنفوسيون وعلق رأسهم أبي زكريا ، لم يهتموا في تاريخهم لامامة

أبي حاتم يوسف بن أبي اليتقان إلا بأحوال جبل نفوسة - فأبو زكريا الذي يقول عن يوسف أنه مكث في إمامته ١٤ (أربعة عشرة) سنة ، يذكر : « أنه أطرقت له الأمور ولم ينقم عليه من رعيته أحد » ، ويتبع ذلك بالحديث في سيرة أبي منصور الياس بن منصور وإلى جبل نفوسة على أيام أبي حاتم (٢١١) ، وهو واحد من أشهر الشخصيات النفوسية في تاريخ إمامة تاهرت الرستمية على وجه العموم . فلقد ولي أبو منصور جبل نفوسة على عهد كل من أفلح وأبي اليتقان ثم أبي حاتم يوسف (٢١٢) .

عمروس بن فتح النفوسى قاضيا :

وواضح من النصوص أنه رغم ما كان يتصف به أبو منصور الياس من الفضل ، حتى قيل إنه كان مستجاب الدعاء (٢١٣) ، فقد كان من أسباب شهرته وذبوع صيته بين كتاب الأباضية هو عهده بالقضاء إلى عمروس بن فتح النفوسى ، الذى كان من الشخصيات العارمة التى عرفها جبل نفوسة بسبب علمه وفضله وجزقه وفطنته وحضور حجته (٢١٤) . ففى علمه قيل أنه كان عالما كبيرا له كتب فى الأصول والفقه (الفروع) ، وأنه كان قد عزم على تأليف كتاب جامع يعالج فيه مسائل الفقه على أساس القواعد التشريعية الثلاثة المعروفة ، وهى : الكتاب والسنة والرأى ، ولكن أجله لم يمهله لكى يتم مشروعه هذا (٢١٥) .

وفى شدة عمروس فى الحق وعدم خوفه فى الله لومة لائم ، يذكر أبو زكريا من مناقبه أنه كان يطأ الرجل الذى يمسك عن الإجابة على أسئلته برجليه فى حضرة الوالى أبى منصور الياس . وعندما لفت الياس نظره إلى أنه عجل على الرجل ، لم يتردد فى أن يبين له الحجة فيما فعل . بل أنه عرض استقالته من القضاء إن لم يقبل حكمه بالعقوبة العظمى ، وهى القتل ، لى ثلاثة : الطاعن فى دين المسلمين إلى المعارضين للذهب الأباضى . (من الإنكار

(٢١١) المخطوط ، ص ٣٢ - ١ . وقارن الدرجينى الذى يجعلها (١٢) (اثنى عشرة) سنة فقط ، المخطوط ، ص ٣٧ - ١ (المطبوع ، ص ٨٤) .

(٢١٢) انظر الدرجينى ، المخطوط ، ص ٣٧ - ١ (المطبوع ، ص ٨٤) .

(٢١٣) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ١ ، الدرجينى ، المخطوط ، ص ٣٧ - ١ (المطبوع ، ص ٨٤) .

(٢١٤) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ١ .

(٢١٥) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ١ ، الدرجينى ، ص ٣٧ - ١ (المطبوع ، ص ٨٤) .

ومن نهج تهجم^{٢١٦} ، والماتع الحق ، والعدل على عورات المسلمين (أهمل المذهب) (٢١٦) -

الياس وعمرس وجلا الجبل :

وهكذا أكملت مناقب كل من الرجلين سنجايا الآخر ، وعمل كل منهما على الزفع من شأن صاحبه : عمرس بعلمه وفطنته وشده في الحق ، والياس بتقواه وورعه وشجاعته التي بلغت مبلغ الأسطورة ، مما ضمن لذريته استمرار الولاية والحكم في جبل نفوسة . ففي الحروب كان أبو منصور اذا خرج في العسكر ، ينطح العدو نطحة من غير صفوف^{٢١٧} ، مما يذكره بالحيلة الخارجية ، التي صارت مضرب المثل . وفي الحرب كان يقود رجاله وهو راكب بغلة ليكون قدوة للعامة من رجاله للشباب في المعركة ، وعدم التفكير في الهزيمة أو الفرار (٢١٧) ، وهو الامر الذي بالغ فيه المتأخرون ، حتى جعلوه كرامة من الكرامات . اذ ليست البغلة مما يركبه مقتحمو الحرب ، فقالوا ان نبال الأعداء كانت تنحاد عنه ، رغم أنه كان هدفا ثابتا قريب المنال ، وهو فوق بغلته (٢١٨) -

مطاردة حميد خلف بن السمح :

ومن أهم الأعمال الحربية التي تذكر لأبي منصور الياس مطاردته بقاء الخلفية بقيادة حميد خلف بن السمح في آخر ولاية الرستميين . وكان الخلفية قد وهنوا بعد صراعهم مع أبي عبيدة عبد الحميد والي الفلج على جبل نفوسة ، ولكن فلولهم ظلوا متشبثين بأبن خلف ، أو حفيده ، الذي ظل متمسكا بمذهب أبيه (٢١٩) . والرواية لا تشير الى أعمال عدائية قام بها الخلفية ضد أبي منصور أو وعيته ، بل تقتفى بالقول ان والي جبل نفوسة الشهير خرج على أيام أبي حاتم يوسف لطلب ولد خلف الذي لا تذكر لنا اسمه ، وان هذا الأخير هرب لاحقا لدى قبائل زواغة ، خارج طرابلس في ساحل جزيرة جربة . والتف الزواغيون حول زعيم الخلفية ، وأجمعوا على أن

(٢١٦) أبو ذكريا ، ص ٣٢ - ١ -

(٢١٧) أبو ذكريا ، ص ٣٢ - ١ -

(٢١٨) المدجيني ، ص ٣٧ - ب (الملقبوع ، ص ٨٤) : حيث يقول ايضا انه كان قاتلا

مستجاب الدعاء في كرامات -

(٢١٩) انظر فيما سبق ، ص ٣٤٧ -

يمنعوه من النفوسيين : اذ « كانوا على مذهب أبيه فسمعوا قوله واطاعوه
وقبلوا دعوته (٢٢٠) » .

الوساطة ، وشروط الصلح :

ومكذا وصل أبو منصور الى حيز زواغة ، ووجد أعدادا كبيرة منهم
محدقة بحميد حلف . وقبل أن يبدأ القتال تدخل أحد زعماء بني يوراسن
(أو يهراسن) الذي يعرف بأبي سلامة لحقن الدماء ، وعرض على زواغة
أن نقل واحدا من تلاته حلول ، وجدها كفيلة بإود الفتنة وهي في مهدها :

١ - أن يترك الزواغيون من الخلفية البرية ، وأن يعبروا الى داخل
حزيرة جربة حيث يمكنهم أن يجتمعوا باخوانهم في المذهب هناك وأن يمنعوا
زعيمهم الخلفي ، وبذلك يكونون قد ابتعدوا عن حيز أبي منصور .

٢ - أن يرسلوا وفدا منهم الى الامام أبي حاتم يوسف يطلبون منه أن
يولي عليهم واليا منهم ، وبذلك يخرجون عن طاعة نفوسة . فكان الاستقلال
عن حكم النفوسيين كان مطلبيا من مطالب الزواغيين .

٣ - أن يدفع الزواغيون زعيمهم الخلفي الى أبي سلامة اليوراسني
فيطلق به الى نفوسة ، وهو يضمن لهم أمنه وسلامته . وهو الحل الذي يعني
أن الزواغيين ربما كانوا قد تورطوا ، عن غير قصد ، مع حفيد خلف ، وأنه
يمكنهم الوفاق مع النفوسيين اذا ضمنوا لهم ألا يصبوا الخلفي بضرر ما .

فشل الوساطة ، وهزيمة زواغة :

وفشلت وساطة الزعيم اليوراسني عندما قام بعض الزواغيين فندد
بحسن نواياه ، وهو يقول : « أن اليوراسني يريد الوقيعة بزعيمهم الخلفي
الذي تسميه الرواية بـ « الخليفة » ، مما أثار أبا سلامة ، فأعرض عن
الاستمرار في وساطته ، رغم نداء بعض العقلاء من الزواغيين ، فأنصرف
عن محفلهم (٢٢١) » .

(٢٢٠) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ١ ، وقارن الدرجيني ، ص ٢٧ - ب (المطبوع ، ص

٨٤ - ٨٥) .

(٢٢١) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ب ، الدرجيني ، ص ٢٧ - ب .

وبذلك تحم القتال بين العريقتين ، وانتهى بانهزام زواغة بعد قتال شديد فتدوا فيه كثيراً من رجالهم ، الذين لم يتمكنوا من الفرار ، بسبب وقوعهم في الحبال التي كانت ممدودة في المنطقة بين الأشجار الصغار المفروسة لمنع الوحش من الافساد فيها . ولم يسرف أبو منصور الياس في قتل زواغة اذ رجع عنهم ، وتمكن الباقون منهم من الدخول الى جزيرة جربة (٢٢٢) ، كما نصحبهم أبو سلامة اليوراسني أول الأمر .

دخول الخلفية في جربة ، وغزو زواغة بامرهم :

وفي جربة استجار حفيد خلف برجل من زواغة يسميه أبو زكريا بمقل من بني مزانت ، فادخله في قصر من قصور جربة يقال له غردانت (٢٢٢) . وهنا لجأ أبو منصور الذي وصل الى ساحل جربة الى وسيلة الاغواء بالمال ، فارسل رجلا من يوراسن (يهراسن) الى الزواشي الذي آوى حفيد خلف بصرة فيها مائة دينار من الدراهم . وما ان شعر الزواشي بالدراهم تنصب من كم اليوراسني الى كفه ، حتى قال له : « لو آتيت الى اولادنا دفعناهم اليك (٢٢٤) » . وبناء على ذلك فلم يكن من الغريب عندما وصل أبو منصور الى ساحل جربة بعد يومين او ثلاثة ايام ، اذ كان من عادته ان يوقف جيشه عند وقت كل صلاة ليصلي بهم ركعتين ، ان يقوم بمقل الرواعي برد جوار حفيد خلف ، اذ توجه اليه ، فقال له : « انزل ايها الأمير فعد طال ما ارملت نساء زواغه علي يدك » . وكان جواب الخلفي : « ليتكم لم تسموني أميراً يامشومات » ، وذلك باللفة البربرية التي كان لا يحسنها لانه رجل عربي . وهنا دفعه الزواغيون الى أبي منصور الياس الذي سار به (٢٢٥) .

أبو منصور يسجن حفيد خلف في الجبل :

وهكذا استقرت الأمور ، في جزيرة جربة فلم تعرف بها فتنة تسبب

(٢٢٢) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ب ، الدرجيني ، ص ٣٧ - ب ، ٣٨ - أ (المخطوط ، ص ٨٥ - ٨٦) .
(٢٢٣) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ب ، وقارن الدرجيني ، ص ٣٧ - ب ، الذي يسمى قبيلة الرجل تلمستات ، ويسمى القصر غردان (المطوع ، ص ٨٦) .
(٢٢٤) أبو زكريا ، ص ٣٢ - ب ، وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٣٨ - أ (المخطوط - ص ٨٦) .
(٢٢٥) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٢ - ب ، ٣٣ - أ ، الدرجيني ، المخطوط ص ٨٦ - أ (المخطوط ، ص ٨٦) .

عليها الخلفية أو قتال . أما رئيس الحركة ، حفيد خلف ، فقد صحبه أبو منصور الياس الى مقره قتي جبل نفوسة حيث سجنه . وكان الرجل مكرما في سجنه بمعززا لشرفه وعلمه وفقهه ، فقد كان مرجع القوم عندما تنزل بهم نازلة أو تعرض لهم قضية وعرة أو معضلة ، مما جعله يتساءل متعجبا : يسجنوني ويستلوني (٢٢٦) ؟

وينهي أبو زكريا قصة الخلفي قائلا : « وذكر بعض أصحابنا أنه رجع الى مذهب أهل الحق وحسنت أحواله ، والله أعلم » (٢٢٧) ، وهو الأمر الذي لا يعدو أن يكون أمنية من أمنيات خصومه العزيزة .

أما أهم الأحداث التي عرفها جبل نفوسة على أيام الامام أبي حاتم يوسف حبي الكسرة الخطيرة التي لحقت بقوات نفوسة أمام القوات الأغلبية بقيادة الأمير ابراهيم بن أحمد ، وذلك في وقعة مانو الشهيرة ، بعد وفاة أبي منصور الياس وولاية افلح بن العباس علي نفوسة (٢٢٨) .

وقعة مانو سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م واضمحلال جبل نفوسة كقوة مساندة لامام تاهرت (٢٢٩) :

وأول ما يسترعى الانتباه ، أن كتاب الاباضية متفقون على أن الهزيمة الكبيرة لنفوسة ، في حيز طرابلس ، كانت السبب المباشر لاضمحلال امامة تاهرت الرستمية واقراضها (٢٣٠) . فقبائل نفوسة كانت تؤيد « السلطنة » الرستمية ومذهبها الاباضي بشكل لا نظير له بين قبائل المغرب . ولهذا السبب قل الاباضية هناك . . « قام هذا الدين بسيوف نفوسة ومال مزاة » ، كما

(٢٢٦) أبو زكريا ، ص ٣٣ - ١ ، وقارن الدرجيني (ص ٢٨ - ب المطبوع ، ص ٨٦ - ٨٧) الذي يضيف أنهم سألوه في قضية قطع رجل وحل غائلتوا ، فقال : قطع الرجل دون المقب . وعندئذ قال مقاله جابر بن زيد لا استفتي في السحن . وخبره مشهور . وهذا يعني أن مقاله « يسجنوني ويستلوني » هي أصلا لجابر بن زيد الذي رأينا كيف أن ثقلنا احتال ال أن كتب ديوانه في بغداد ، ولو أن الرواية قالت ان ثقلنا عاد ودفعه حتى لا يستفيد منه خصومه - انظر فيما سبق ، ص ٢٥٠ .

(٢٢٧) أبو زكريا ، ص ٣٣ - ١ ، الدرجيني ، ص ٢٨ - ب (المطبوع ، ص ٨٧) .

(٢٢٨) أبو زكريا ، ص ٣٣ - ١ ، الدرجيني ، ص ٢٨ - ب (المطبوع ، ص ٨٧) .

(٢٢٩) انظر فيما سبق ، ص ١٤١ - ١٤٢ .

(٢٣٠) أبو زكريا ، ص ٣٣ - ١ : حيث يحمل عنوان الحركة : « وقعة مانو واقراض

الامامة ، وهو العنوان الذي يتقله الدرجيني ، ص ٢٨ - ب (المطبوع ، ص ٨٧) .

قالوا ان احاد نعيسة انتشرت لدى المسودة (العباسيين) فى المشرق على انهم المناصرين والقائمون بدولة العرس الرستمى فى بلاد طرابلس وتاهرت وغيرهما ، وذلك بفضل المكاتب التى كان يبعث بها الى بغداد اهل كل من مدينتى القيروان وطرابلس (٢٢١) .

ومما يسترعى الانتباه ايضا ، ما اخذ به كتاب الاباضية من ان ذلك حدث على عهد الخليفة المتوكل العباسى الذى قتل فى سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ، مع انهم يعرفون ان وقعة مامو كانت على اواخر ايام الرستميين سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م . وادان لا حظنا انهم عرفوا قبل ذلك ان ابا اليقظان بن افلح كان قد قبض عليه فى مكة وسير به الى بغداد ، حيث حبس على عهد المتوكل قبيل مقتله سنة ٢٤٧ هـ / ٨٦١ م ، فانه يكون من المقبول ان القصد من ذكر عهد المتوكل هنا هو تحديد بداية اهتمام بغداد بامور الرستميين فى تاهرت وطرابلس ، وليس تحديد وقت الموقعة ، وان ظهر التعبير بغير هذا المعنى ، كما فى ابي زكريا الذى يظهر الامير الاغلبى وكأنه يرحف نقواته من شرق طرابلس (فى المغرب) ، قاصدا تاهرت بناء على اوامر بغداد (٢٢٢) .

فى اسباب الموقعة :

ومع انه لا بأس فى أن تكون خلافة بغداد لها دورها فى تعريض الامير الاغلبى ابراهيم بن أحمد ضد اباضية طرابلس ، أو أن يكون الاغلبى أراد أن يكتسب رضا الخلافة عنه بعد سحقها عليه اثر أعمال العنف والقسوة التى قام بها ضد رعاياه ، فى اقليم تونس وطرابلس ، فلا بأس ايضا فى أن تكون أعمال القهر التى قام بها ضد الاباضية من قبائل حوارة وغيرهم فى اقليم الزاب وطرابلس ، هى السبب فى قيام نفوسة على الأغلبية فى اقليم طرابلس ، كما سبقت الإشارة (٢٢٣) . وهكذا سار ابراهيم بن أحمد من رقادة فى اثر ابنه أحمد نحو طرابلس حيث اعترضته قبائل نفوسة فيما بين قابس وطرابلس (٢٢٤) .

(٢٢١) ابر زكريا ، ص ٢٣ - ا ، الدرجيني ، ص ٣٨ - ب (المطوع ، ص ٨٧) .
(٢٢٢) السير واهبار الائمة ، المخطوط ، ص ٣٣ - ا ، وقانون الدرجيني ، المخطوط .
ص ٢٨ - ب (المطبوع ، ص ٨٧) . وعن سحن ابي اليقظان فى بغداد انظر فيما سبق ، ص ٣٥٤ .

(٢٢٣) انظر فيما سبق - عن الأغلبية - ص ١٤١ .

(٢٢٤) انظر فيما سبق ، ص ١٤٢ .

وإذا كانت الرواية الاباضية تقول أن الأمير الأغلبى طلب من النفوسيين أن يتركوا له مبراً على شاطئ البحر لا تزيد سعته عن مقدار نشر عمامته ليجوز منه إلى طرابلس (٢٣٥) ، فإن من الممكن أن يكون الأمر متعلقاً بواحد من احتمالين :

١ - إما أن تكون الرواية الاباضية تخلط هنا بين ما حدث قبل ذلك مع عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب عندما حاصرت الاباضية في طرابلس أيام الامام عبد الوهاب ، وانتهى الأمر بالصلح على أن يكون شاطئ البحر للأغلبية والدواخل لمبد الوهاب .

٢ - وما أن يكون هدف إبراهيم بن أحمد هو الاكتفاء بتهدئة الأحوال في طرابلس التابعة له ، دون رغبة في التدخل في شئون الاباضية فسي الدواخل .

مكان الفقرة :

والهم في الرواية أن الاباضية عزموا على ألا يسمحوا لإبراهيم بالمرور بينما قرر هذا الأخير الجواز على ساحل البحر دون أن يتعرض أصحابه لنفوسة إذا تركوهم ورأى العقلاء من الشيوخ مثل سعد بن أبي يونس ، الذي رأيناه عالماً كبيراً ووالياً لقطرارة التي كان من مشاهير أبنائها ، أن يتركوا الأغلبية يجوزون ، ولكن الكثرة الغالبة من الشباب المتحمس رفض ذلك ، بل وعبر بعضهم سعداً بالجبن والخوف من القتل . وكان رد سعد بن أبي يونس مقالته المشهورة : « خفت أن تذبح البقرة في تبعها عجلها » ، يعنى بالبقرة نفوسة وبالعجل قنطرة (٢٣٦) ، بلده . وهكذا اعترضت نفوسة قوات الأغلبية في موضع لا يذكر مؤرخو المغرب اسمه (٢٣٧) بينما يعرفه كتاب الاباضية باسم « مانو » ، وفيه يقول أبو زكريا : انه « قصر من قصور الأولين » على ساحل البحر .

(٢٣٥) انظر أبو زكريا ، ص ٣٣ - ١ : والرواية هنا تقول انه كان يريد الجواز من طرابلس إلى تافرت ، وقارن الدرجيني ، ص ٣٦ - ١ (المطبوع ، ص ٨٧ - ٨٨) .
 (٢٣٦) أبو زكريا ، المطبوع ، ص ٣٣ - ب ، الدرجيني ، المطبوع ، ص ٣٩ - ١ (المطبوع ، ص ٨٨) .
 (٢٣٧) انظر فيما سبق ، عن الأغلبية ، ص ١٤٦ وما بعدها والهوامش .

المعركة وتفتش القتل في نفوسة :

أما عن القتال الشديد بين الفريقين فيصفه بأنه « لم يسبق مثله قى أرض المغرب » . وبصرف النظر عن الطولات الشخصية التي أظهرها بعض الفرسان من الجانبين ، فقد استشرى القتل في الفريقين ، ولحق بموسسة إلى جانب ذلك كبير من الجراح حتى أنهم هموا بالانهزام (٢٢٨) .

وهنا طرأت على بال أفلح بن العباس ، وإلى الجبل وفارس نفوسة . فكرة حث الناس على الثبات عن طريق تركيز البند أو الراية ، شعاع الجيش ، في الأرض ، وهو الأمر الذي لم يفعله صاحب البند أى حامل الراية إلا على مضض . ولكنه إذا كان غرس البند في الأرض قد جعل الناس يسرعون بالالتفاف حوله للدفاع عنه ، فقد جعلهم احتشادهم هذا هدفا سهلا للعسكر الأغلبى الذى أوقع بهم وقتل منهم الكثيرين ، بينما فر أفلح ابن العباس عندما رأى سوء موقفه وتفتش القتل في أصحابه (٢٢٩) . ولا شك في أن فشل خطة الصمود حول البند المركز في الأرض ، وما تبعه من فرار أفلح بن العباس كان السبب في أن القيت تبعة مقتل نفوسة وحلفائهم في مانو على عاتق هذا الأخير . ففي ذلك يقول أبو زكريا : « أفلح كان قد كره الخروج للقاء الفاسق وكذلك فعل بهم ما فعل » ، فكانه كان من المعارضين لتحدى إبراهيم بن أحمد الأغلبى ، مثله في ذلك مثل سعد بن أبى يونس ، وأنه انتقم منهم بتدبير مسألة البند الذى كساد الرجال جميعا يستأصلون حوله ، لولا أن قبض الله له رجلا من أهل البصائر ضربه بالسيف فأسقطه . فعند ما وقع البند « انهزم من يقى من المسلمين ، وأفلت من أفلت من أهل دعوتنا من أهل الجبل » ، كما يقول أبو زكريا (٢٤٠) .

قائمة الخسائر الاباضية :

وتدل قائمة الخسائر على أن هزيمة « مانو » كانت كارثة حقيقية بالنسبة لنفوسة وحلفائهم من قبائل إقليم طرابلس . فقد بلغت عدة القتلى

(٢٢٨) أبو زكريا ، ص ٢٢ - ب ، الدرجيني ، ص ٢٩ - أ (المطبوع ، ص ٨٨) .
 (٢٢٩) انظر أبو زكريا ، ص ٢٢ - ب : حيث يقول ان الهزيمة وقعت حول البند بعد انهزام أفلح ، وقادر الدرجيني ، ص ٢٩ - ب (المطبوع ، ص ٨٨ - ٨٩) .
 (٢٤٠) السير ، وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٢٢ - ب وانظر الدرجيني ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب (المطبوع ، ص ٨٩) .

١٢ (اثنى عشر) ألف رجل ، منهم : ٤ (أربعة) آلاف من نفوسة ، و ٨ (ثمانية) آلاف من كان معهم من البربر وغيرهم ، الى جانب ما سبى منه نسايتهم كلاتي كن خرجن معهم . وربما كان الاخطر من كل ذلك فقدان ٤٠٠ (أربعمائة) عالم فقيه ، أشهرهم عمرو بن قنح (٢٤١) الذي كان له قضاء جبل نفوسة منذ ولاية أبي منصور الياس (٢٤٢) .

وأغلب الظن أن الرواية الاباضية لا تبالغ كثيرا عندما تقول ان الامير الاغلبى ابراهيم بن أحمد انتقم من مشايخ الأسرى انتقاماً مروعا يسير عن الحقد الذي لا حدود له والتشفى . فأتى مثل هذا تشير روايات مؤرخي المغرب التي عرضناها عن تلك الواقعة في تاريخ الأغالبة ، إذ تنص على القسوة اللاإنسانية التي مارسها الأغلبى ، عندما كان يأمر يشق صدر الرجل ثم يطمئه بيده في موضع القلب مباشرة . أو ما قيل من أنه نظم قلوب العشرات منهم في الخيوط كأنها قلائد النصر أو عقود الظفر . ولا شك أن ما قيل من أن مشايخ الاباضية هؤلاء كانوا يعتبرون من الامام على بن أبي طالب لا يصح أن يكون ذرية مقبولة تبيح كل ذلك (٢٤٢) .

مقتل القاضي عمرو بن قنح :

فاؤ ذكرى يذكر أن القاضي عمرو بن قنح كان مشاركا بشخصه في القتال ، وانه كان في مؤخرة الصكر ، على فرس سابق ، يحمي الناس ويذب عنهم ، وعسكر الأغالبة لا يدرون ماذا يصنعون معه . فلما أعيأهم نصبوا له حبالا تمشي بها فرسه « السابق » فأخذوه أسيرا الى « الفاسق » . وطلب ابراهيم بن أحمد من عمرو أن يطلب العفو ، ولكن القاضي الشديد في أحكامه والذي كان لا يخاف في الله لومة لائم أبى من استجداء العفو ، « وطلب فقط الا يكشفوا عن سراويله » . وكانت العقوبة الشنيعة التي أنزلت به هي تقطيعه بالحديد من إبهامه الى عضده حيث استشهد « (٢٤٤) » أما عن اخته العاملة الفقيهة مثله ، والتي أخلت مع نسوة نفوسة ، فإنها « طلبت من النساء أن تستحلف كل واحدة منهن أن يتزوجها من يريد بها سوا » (٢٤٥) .

(٢٤١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٤ - ١ ، الدرر الجني ، المخطوط ، ص ٢٩ - ب (المخطوط ، ص ٨٩) .
(٢٤٢) انظر فيما سبق ، ص ٢٨٢ .
(٢٤٣) انظر فيما سبق ، ص ١٢٣ .
(٢٤٤) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ١ ، الدرر الجني ، ص ٢٦ - ب (المخطوط ، ص ٨٩) .
(٢٤٥) أبو زكريا ، ص ٢٤ - ١ .

وبذلك قصت الواقعة المشنومة على مشايخ الإباضية في جبل نفوسة فلم يبق من علمائهم إلا أبو القاسم البقطوري وعبد الله بن الحير ، اللذان بقيا يفتيان لاهل الجبل نوازلهم من تلك الواقعة ولولاها لعطلت (الفتوى) الى يوم القيامة (٢٤٦) .

الانتقام من قنطرة ثم من اباضية نغراوة :

ولم يكتف ابراهيم بن أحمد بما ألحقه بالنفوسيين في مانو من القتل والتنكيل ، بل انه اتجه نحو قنطرة ، حيث عرف من أعوانه انها المعقل الثانى فى المنطقة من معاقل الإباضية ، وفاجأ أهلها فى الصباح المبكر . ويقول أبو زكريا انه ، الى جانب قتله لاهل قنطرة ، « اختار من فقهاءهم وعلمائهم ثمانين عالما فشد بهم وثاقا » (٢٤٧) .

ومن قنطرة تابع الأغلبى مسيرته الدامية ضد الاباضية الى نغراوة للقضاء على من بقى هناك من أهل الدعوة ، وكان أشهر مشايخهم فى ذلك الوقت « رجلا عالما فقيها » . يقال له : أبو بكر يوسف النفوسى . وعندما بعث ابراهيم بن أحمد رجاله للقضاء عليه أظهر الرجل كرامة منعت من خصومه ، اذا استمهلهم الى أن صلى ركعتين اتبعهما بالدعاء ، « فبعث الله اليهم ريحا عاصفا مظلما فحال بينهم وبين الشيخ ، فأخذ ابنه يوسف - وكان الشيخ اذ ذاك قد كف بصره - ومضى الى تناوت » ، من قبائل نغراوة (٢٤٨) .

(٢٤٦) أبو زكريا ، ص ٣٤ - ١ . وبصل منتلة العلماء الفقهاء ، صاغ الإباضية حول موقعة مانو وشهدائها الأساطير ، كما فعلوا بكان الواقعة التى قتل فيها أبو حاتم الامام ، خليفة أبى الخطاب قبيل تأسيس الامامة الرستية (انظر فيما سبق ص ٢٨٧) . وفى مناقب شهداء الإباضية فى مانو ومثالب حشومهم ، يقول أبو زكريا : انه عندما جن الليل بعث الفراق المتحارين جاء رجل من المسكر الأغلبى ليحصل اخاه القليل ، فلما يشخص يطوف بين القتل وينادى الاباضية بهم : كبروا يا أهل الجنة فيكبرون . وينادى على المسوفة منهم : ابهروا يا كلاب النار فينبهون . وكان آخر الرجل يتبع معهم وهو قتل على الدابة . انظر أبو زكريا ، ص ٣٤ - ١ ، ٣٤ - ب ، الدرجينى ، ص ٤٠ - ب (المطبوع ، ص ٩٠) .

(٢٤٧) أبو زكريا ، ص ٣٤ - ب ، الدرجينى ، ص ٤٠ - ب (المطبوع ، ص ٩٠) .

هذا ، ولا بأس من أن تكون وقعة قنطرة قد حدثت فى السنة التالية ٢٨٤ هـ / ٨٩٧ م ، كما يمكن أن يفهم من رواية ابن عذارى - انظر فيما سبق ، عن الأغالبة ، ص ١٤٣ وهـ ٤٦١ .

(٢٤٨) انظر أبو زكريا ص ٣٤ ، ب (حيث اسم القرية - ساوت) ، وقلون الدرجينى ، ص ٤٠ - ب (المطبوع ، ص ٩١) : حيث يقول انه « مضى الى تناوت » وهم أهل القرية المعروفة بشيطان من قرى فزارة ، منجاء الله .

ومن الزاب عاد ابراهيم بن أحمد ، وبصحبته أسراء الشمانين من فقهاء
قنطرة ، الى القيروان حيث قتلهم بأجمعهم (٣٤٩) .

وهكذا حطم ابراهيم بن اغلب مقاومة الاباضية الرستميين في كل من
جبل نفوسة ونفزاوة ، قبل أن يعود تبعا مرهقا الى القيروان . والحقيقة
لا تتجاوز كثيرا ما يقوله كتاب الاباضية من أن وقعة مانو وما اتصل بها كان
سببا في القاء الوهن والضعف في نفوسة مما أدى الى انقراض الدولة
الرستمية وانقطاع الدعوة الاباضية ، « وذلك لأن نفوسة كانوا عمدتها :
قامت بقيامهم وانقطعت لانقطاعهم (٣٥٠) » .

**عزل أفلح بن العباس من ولاية الجبل : والسنوات الأخيرة للإمامة الرستمية
بعد وقعة مانو :**

بعد الهزيمة المنكرة عادت بقية نفوسة من مانو الى جبلهم ، وتحصنوا
فيه ، ثم انهم تشاوروا في عزل واليهم أفلح بن العباس الذي اعتبروه مستولا
عن الكارثة ، وقولية ابن بزم له بدلا منه ، وخطر الامام بذلك ليصدر سجل
الولاية . وتم اتفاق ربوس الجماعة على هذا الأمر ، لم يخالف في اقراره
الا الشيخ أبو معروف الذي « أبا ذلك خشية الاختلاف » . وهكذا عزل أفلح
الذي حنق على هذا الفعل واستنكره الى حد أنه رام الخروج على جماعة
اصحابه ، والقيام بمخالفتهم (٣٥١) . وعندما بلغ الشيخ أبا معروف ما يضره
أفلح بن العباس سار اليه خفية ، « وقبح عليه الخلاف وسوء عواقبه ووعظه ،
فبركن اليه ، ولم يهتم قوله لما تقدم منه أيضا من كراهية خلح أفلح » ، فأراد
الله به خيرا ، كما يقول الدرجيني (٣٥٢) .

(٣٤٩) أبو ذكريا ، ص ٣٤ - ب : حيث يفهم من النص أن الأمير الأعلى قتل هؤلاء
الرجال كعقوبة جماعية لهم لأن أحدهم يدعى بأمين توب. كان مطروح المروقي ما سمح له
بجبل دجلة من اللقيد والفرار ، ولو أن الرواية الحقيقية تنص على أن الرجل استأذن اخوانه في
المهربون فانهم أذنوا له . وقارن الدرجيني ، ص ٤٠ - ب . الذي يسمى الرجل المطروح
المروقي بأمين تبيت (المطروح ، ص ٩١ : ابن تبيت) .
(٣٥٠) الدرجيني ، ص ٤٠ - ب (وقارن المطروح ، ص ٩١ : حيث النص على انقراض
الدعوة بدلا من انقراض الدولة وانقطاع الدعوة) .
(٣٥١) الدرجيني ، ص ٤٠ - ب (المطروح ، ص ٩٠) : وقول الرواية هنا انه عرض
الخلاف على أحد اصحابه ولكن هذا الأخير لم يستجب له . وانتفع عن صياغته .
(٣٥٢) الطبقات ، المطبوع ، ص ٤٠ - ب (المطروح ، ص ٩٠) . أبو ذكريا ، المطبوع ،
ص ٣٤ - ب .

- ٣٩٤ -

ويظهر عزل أفلح من ولاية جبل نفوسة وكأنه بدء النهاية بالنسبة للدولة الرستمية إذ يقول أبو زكريا : ان ابوالى الجديد ، ابن عمه ، لم يسكت فى الحكم الا حوالى ثلاثة أشهر ، ولم يتمكن خلالها من احسان السيرة ، فتركه الناس ورجعوا الى أفلح . وبذلك يكون بدء قصة قيام الدولة الفاطمية فى المغرب الأوسط وكيف تمها لها القضاء على دولة تاهرت الرستمية منذ حوالى سنة ٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م .

وهكذا تنتهى الدولة الرستمية عند ابن الصغير فى دوامة الاضطرابات التى عرفتها تاهرت والخلافات التى عرفها افراد الاسرة المالكة على عهد الامام ابي حاتم يوسف بن افلح ، دون ذكر لموقعة مانو فى سنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م . اما أبو زكريا ومن تقل عنه من كتاب الاباضية فقد اعتبروا وقعة مانو ، كما رأينا ، وكأنها نقطة الختام بالنسبة لتاريخ الرستميين ، وبذلك طبعت فى روايتهم معالم تاريخ الفترة الأخيرة من عهد امامة تاهرت الرستمية ، التى تقدر بأكثر من ائنتى عشرة سنة ، الى فتح تاهرت واستباحتها على يد ابي عبد الله الشيعى سنة ٢٩٦ هـ / ٨ - ٩٠٩ م ، وقتل آخر امرائها وهو يقظان بن محمد ابي يقظان بن أفلح .

ابناء الامام ابي حاتم يعرضون ابا عبد الله الشيعى :

يقظان بن محمد ابي يقظان آخر الائمة الرستميين فى تاهرت (٢٩٤ هـ - ٩٠٧ م / ٢٩٦ هـ - ٩٠٩ م) :

يتضح من القطع المتناثرة فى اخبار السنوات الأخيرة لامامة تاهرت ، التى خصصها أبو زكريا لتاريخ بدء الدعوة الشيعية فى كتامة وقيام الدولة الفاطمية فى المغرب ، التى رأى الدرجين أن يختزلها ان الامام أباحاتم يوسف راج ضحية مؤامرة قام بها افراد أسرته وشارك فيها بعض الفقهاء ، مثل : ابي الخطاب وسيم (ابن سنتين الزواغى) أحد حقة ابي الخطاب (الكبير) المعافى ، وذلك فى سنة ٢٩٤ هـ / ٩٠٧ م (٣٥٣) . وانتهت بولاية ابن أخيه يقظان ابن اليقظان . فعندما سار أبو عبد الله الشيعى - الذى يعرف عند كتاب الاباضية بالايكجاني ، نسبة الى قلعة آيكجان التى اعتصم بها فى نظر مدينة

(٣٥٣) انظر أبو زكريا ، ص ٤٤ - ب : حيث يقول ان ثلثة الجبل عاتبه على أنه . الزم الامر ليقظان ، وأنه اضطر من ذلك بأنه فعله احتساباً . وانظر الباتوني ، الاذهار الرياضية ، قسم ٢ ص ٢٩٦ .

ميلة من بلاد كتامة (٢٥٤) من رقادة في طريقه الى سجلماسة لطلب الاسام
المهدى (٢٥٥) ، حرحت اليه دوسر بنت يوسف مع واحد من اخوتها تشكو اليه
مقبل ايها ، وتطلب منه الانتقام من عمومتها بني أبي يقطان الذي غدروا به ،
مما يهجم منه ان السيدة دوسر كانت المحرصة للشيعي على فتح تاهرت (٢٥٦) .
والواضح من الرواية انه ما ان اقبل الشيعي على تاهرت حتى خرج اليه
وجوه أهلها يعلنون الطاعة ويطلبون الامان . أما زعماء الجماعات المعارضة
(المخالفين) ، من : المالكية والواصلية والشيعة والصفرية ، فقد « نافقوه » ،
كما يقول أبو زكريا ، وشكوا اليه اماراة الفرس ، وواعدوه العون من أنفسهم
على جميع الرستميين ، وأمرؤا باستئصال شأفتهم وتوهين شوكتهم « (٢٥٧) ،
مما يفهم منه ان المقصود بجماعة وجوه أهل تاهرت ، الذين طلبوا الامان ،
هم من أفراد الأسرة الرستمية المالكة وأنصارهم . وهذا لا يمنع من أن يكون
أبناء عمومتهم من أولاد يوسف ، وعلى رأسهم دوسر ابنته ، قد انتهزوا
الفرصة لتحريض الشيعي عليهم ، مما كان يهيئ لهم النجاة من انتقامه ، وفي
نفس الوقت تحقيق النار لمقتل والدهم .

مجتمع غير متناسق في تاهرت :

وكل هذا يعني أن عاصمة الرستميين تاهرت كانت تعاني من الانشقاقات
المتوالية التي عرفتها جماعة الاباضية منذ وفاة عبد الرحمن الأول بن رستم ،
وانها كانت ثمرة ناضجة في انتظار من يأتي ليقطفها . ولا أدل على الانفصام
الذي كان قد وقع بين الأسرة المالكة وبين شعب تاهرت ، مما تقوله النصوص

(٢٥٤) انظر الدريجي ، المخطوط ، ص ٤١ - ب (المطبوع ، ص ٩٢) : حيث اسم
القلمة ايكجان بينما لقب أبي عبد الله الشيعي الكجاني ، ولذان أبو زكريا ، المخطوط ، ص
٢٥ - ب ، الذي يسمى الشيعي بأبي محمد وسيم ويلقبه بالكجاني ، مما يطن انه من أخطاء
الساخ أو تصحيقاتهم .

(٢٥٥) انظر فيما بعد ، ص ٥٤٩ .

(٢٥٦) انظر أبو زكريا ، ص ٣٦ - ب - الذي ينص عل ان دوسر اشيركة بقتة ايها ،
وما انتهك من حرمتها ، وان حرصها على الانتقام من قتلة ايها بلغ ال حد ان « أوعده من
نفسها اذا هو أخذ بشارها أن تزوجه من نفسها » ، ولو أنها اختلعت بالوحد بعد ذلك :
« فتثيت » وهرمت من الكجاني (الايكجاني) مخافة أن يتزوجها . ، والله جليلة العلم . يقدر
عليها . وقارن الدريجي ص ٤٢ - ب : حيث اسم « دوسر » منسوخ الى شكل « دوس » ،
وانظر المطبوع ، ص ٩٤ وصف ١ : بحيث الإشارة الى أن صاحب الأزهار الرياضية بينت الاسم
في شكل « دوسر » .

(٢٥٧) أبو زكريا ، ص ٣٦ - ب .

الاباضية من أن الشيخ أبي الخطاب وسيم الذي كانت إليه الزعامة ففسى
للمدينة والذي قام بدور رئيسي في تولية يقظان ، كان يفرم اليتامى والأرامل
للظلمة ، ويستفتى نكاريًا ، ويقدم في الصلاة خلفًا وفي الأذان نفائيا(٢٥٨) ،
وإذا كان ذلك يعنى نوعاً من المداهنة والمداواة من أجل التعايش السلمي
بين الجماعات المتنافرة مذهبيًا ، كما يفهم من رد أبي الخطاب على منتقديه(٢٥٩) ،
غلا شك أن هذه الفيلسفة الاباضية كانت من الرقة بحيث لا تتحسس أية
مقاومة ، وهذا ما يفسر استسلام المدينة بالأمان ، ودون مقاومة ..

الشيعية يدخلون تاهرت ويقتلون يقظان :

والهم أن أعيان تاهرت خرجوا وعلى رأسهم يقظان لاستقبال ابن عبد الله
الايكجاني - بناء على طلبه أو مبادرة من أنفسهم - ، وذلك على بعد أميال
من المدينة . وينص أبو زكريا على أنه بعد حوار قصير سأل فيه الشيعي
الأمير الرستمي عن اسمه ورد فيه بجفاء عليه ، قائلا له : بل اسمك حيران بدلا
من يقظان ، قل أن يتبع ذلك بتعنيه على سوء السيرة وقتل أخيه ابن حاتم
يوسف ، إذ قال له : « وكيف قتلتم أميركم ، وسلبتم لأنفسكم ملككم »
فاطفيتم نور الاسلام بغير سبب ، والفيتم بأيديكم إلينا بغير قتال ؟ وبعد
ذلك أمر بقتل يقظان وأبنائه الذين نفذ فيهم الحكم فقتلوا عن آخرهم (٢٦٠) ..

تغريب تاهرت وأخذ ذخائرها :

ومع أن الرواية تنص على أن أبا عبد الله الشيعي دخل تاهرت بالأمان
فإنها تشير إلى أنه عذر : فانتبه مدينة الأئمة وانتبهك حرمتها ، وأحلا كثيرا
من أهلها ، وحمل أعزة أهلها أذلة (٢٦١) . ولم يكتف الشيعي بقتل يقظان
وأبنائه بل أنه أتبع ذلك بقتل « أهل بيت الإمامة من الرستميين ، وأهل
الملك ، وأهلك الحرث والنسل(٢٦٢) » .

وكان من الذخائر التي وقع عليها الشيعي في تاهرت صنوعة مملوءة .

٢٥٨ (٢٥٨) أبو زكريا ، ص ٤٤ - ب .

٢٥٩ (٢٥٩) أبو زكريا ، ص ٤٤ - ب .

(٢٦٠) أبو زكريا ، ص ٣٦ - ب . الذحيجين ، ص ٤٢ - أ (المطبوع - ص ٩٤) .

(٢٦١) أبو زكريا ، ص ٣٧ - أ . الذحيجين . المخطوط ، ص ٤٢ ب (المطبوع .

ص ٩٤) .

(٢٦٢) الذحيجين . ص ٤٤ - ب (المطبوع . ص ٩٤) .

بالكتب الثمينه ، فأمر باخراج تلك الكتب من مكنها ، كما نزل الرواية ،
واخذ منها كل ما يصلح للملك والحساب (أى للإدارة المدنية) ، والتقى بقيتها
فى النار (أى كتب المذهب) (٣٦٢) •

خروج بقايا الرستميين الى وارجلان :

وإذا كانت رواية أبى زكريا نمرؤ انتقال الشيعى من تاهرت الى هرب
السيدة دوسر بنت يوسف التى لم تف بوعدها بالزواج منه ، بعد أن حقق
لها أميتها وثار من بنى عمومتها قاتلى أبيها ، فلا بأس من أن يكون الشيعى
قد شملها بعفوه بعد أن وقفت الى جانبه • ولا بأس من أن يكون العفو قد
شمل أيضا يعقوب بن أفلح ، عم يوسف ويقظان الذى كان له حظ المناخسة
على الإمامة ، من قبل (٣٦٤) • وذلك أنه بينما تقول بعض روايات أبى زكريا
أنه خرج من تاهرت متوجها الى وارجلان لما سمع باقبال الإيكجاني (٣٦٥) ،
يذكر الدرجيني « أن يعقوب بن أفلح وابنة أخيه دوسر خرجا فى خفاء الى جهة
وارجلان حتى نزلاها (٣٦٦) • فإذا كان الأمر كذلك يكون يعقوب قد وقف
الى جانب ابنة أخيه دوسر فى طلب النار لأبيها ، وحينئذ يصح ما نريد
استنباطه من أن يكون عفو الشيعى قد شمل كلا من دوسر ويعقوب ، وتكون
مسيرتهما الى وارجلان قد تمت بموافقة •

يعقوب بن أفلح فى وارجلان :

ولا يصف من هذا الافتراض ، الذى نراه منسجما مع واقع الحال ،
ما تشير اليه رواية تالية ، لأبى زكريا ، يقول فيها : أنه عندما سار الإيكجاني
متوجها الى تاهرت « خرج يعقوب بن أفلح فى خيل من أصحابه مع عيالاتهم
وأنهاليهم » • اذ الواضح ان الرواية المتنبية تهدف الى إحاطة يعقوب بهالة
من الهيبة والشجاعة غير المعتادة : فعندما تبعت عساكر العدو القافلة التى
كانت تحوى الذرية والأهل الى جانب الرجال وقع عبء حمايتها على يعقوب

(٣٦٢) (انظر أبو زكريا ، ص ٢٧ - ٢٨ ، وقارن الدرجيني ، ص ٤٢ - ب حيث يقول :
« ان صومعة الكتب هذه كانت مشتملة على ديوان تاهرت أى سجلات المدينة الرسمية ، كما
ذكر الزاية (المشايخ من طلبة العلم) » (المطبوع ، ص ٩٤ - ٩٥) •
(٣٦٤) انظر ليلى سقى ، ص ٣٦٦ •
(٣٦٥) أبو زكريا ، ص ٢٧ - ٢٨ •
(٣٦٦) الدرجيني ، ص ٤٣ - ب (المطبوع ، ص ٩٤ - واسم الأميرة دوسر ، كما
حيثت الإشارة) •

وحده ، اذ « كان له حصان عظيم فكان يقف للعدو حتى يسير أصحابه » .
 « وكان فرسه (هذا) يضرب به الامثال في المغرب ، فاذا نظروا اليه وعرفوه .
 وقفوا له من هيئته ٠٠٠ » وهكذا كان يعقوب يسير خلف قافلة أهله وأصحابه
 الى أن يلحقهم العدو فيقف وحده - والرجل سائر - ويقب العدو دهشة
 وعجبا - وهكذا دواليك على طول الطريق ، « حتى آيسوا منه ورجعوا عنه ،
 هربوا أصحابه » . ومضى يعقوب بعد أن تفسرق عنه معظم أصحابه الى
 وارجلان (٣١٧) .

وهكذا يظهر من رواية تلك المطاردة الطريفة أنها متقبية أكثر منها
 تاريخية ، مما يرجح دعوانا في أنه ربما كان من الأرجح أن يكون يعقوب
 ابن أفلح قد خرج من تاهرت الى وارجلان بصحبة ابنه أخيه دوسر ، وأن ذلك
 كان بموافقة أبي عبد الله الشيعي بعد أن وقفوا الى جانبه مع من وقف من
 السكارية والواصلية والمالكية والخلعية وغيرهم . وتكون تاهرت الرستميين
 قد سقطت بالأمان دون قتال بين أيدي الفاطميين ، وبذلك تبددت قسوى
 الاباضية هناك في واحات الصحراء ، مثل : وارجلان التي صارت منذ ذلك
 الوقت من أهم مراكز الاباضية في صحراء المغرب الأوسط (بلاد الجزائر
 الحالية) ، بعد محاولة فاشلة للاستيلاء عليها من جانب عبيد الله المهدي
 في رحلة عودته من سجناسمة الى رقادة . وستشهد وارجلان منذ ذلك
 الحين مجتمعا اباضيا مزدهرا يعيد - نشأ من الحياء - سيرة تاهرت الرستمية
 على مستوياتها الاجتماعية والحضارية . وكان من أوائل الأحداث الهامة
 التي عرفتها وارجلان الاباضية هو الانقسام المدهس الرابع الذي ينسب الى
 أبي سليمان بن يعقوب بن أفلح .

وارجلان وريثة تاهرت الرستمية في المغرب الأوسط :

يعقوب بن أفلح يجد سيرة الأئمة الأوائل :

عندما وصل يعقوب بن أفلح - بعد سقوط تاهرت - الى وارجلان ،
 كان حكم الواحة الصحراوية الكبيرة الى رجل يعرف باسم صالح بن جنون
 ابن يمران الذي خرج لاستقباله في جموع أهل وارجلان . وبسبب مركزه

(٣١٧) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٤٩ - ب : حيث تقول النصوص ان يعقوب بن أفلح
 مضى وأصحابه الى وارجلان ، وأنه « نظر الى الطالع في طريقه ذلك فقال لأصحابه : لا يجتمع
 منكم ثلاثة الا كان عليهم الطلب فامضوا » ، وقارن الدرجيني ، المخطوط ، ص ٤٧ - ٤٨
 (المخطوط ، ص ١٠٤ - ١٠٥) .

للاجتماعي وشرفه وعلمه اقتضت أصول الآداب في ذلك العصر أن يعرض عليه أهل وارجلان - وبضمنهم أميرهم صالح بن جنون ، على ما نظن - أن يكون أميراً عليهم . وكان من الطبيعي ، أيضاً ، أن يرفض يعقوب هذا العرض الذي ، وإن كان كريماً ، لم يكن مناسباً للامام الأسبق الذي قال للناس وهو يمتنع : « لا يستتر الجمل بالقمم » ، فذهبت تلك الجملة المعبرة مثلاً (٢٦٨) .

واشتهر يعقوب في وارجلان بالعلم والتقوى وبأنه كان حافظاً للقرآن مجيداً له ، وفي ذلك قيل انه عندما سأل بعض الوريثين عما اذا كان يحفظ القرآن كله ! رد عليهم قائلاً : « معاذ الله أن ينزل على موسى وعيسى حال أحفظ وأعرف معناه ، فكيف يكتب الله ؟ » ، بمعنى أنه : كان يعرف التوراة والانجيل الى جانب القرآن . أما عن ورعه وعبادته فكان مجتهداً في الليل . وفي ذلك يروي أنه قام ذات ليلة يصلي : « فخر عليه السقف » ولكن الله نجاه اذ لم تسقط خشبة السقف التي تقابل رأسه ، مما سمح بإنقاذه من تحت الأقباض (٢٦٩) .

والى جانب العلم والورع ترك يعقوب بن أفلح كثيراً من الآثار ، وذلك بفضل بنيه خاصة . فقد كان له ابنتان وابنتان أخوة أشقاء صاحبهما معه من تاهرت ، ولكنه رغم بقاءه في وارجلان لمدة طويلة فإنه حبس ابنتيه عن التزويج ، مما يفهم منه أنه ربما لم ير في أهل وارجلان من هو كفه لهما . وهذا ما قد يرجحه تزويج يعقوب - في آخر الأمر - إحدى ابنتيه لرجل صالح ، هو : حمو بن اللؤلؤة ، والأخرى لرجل من أهل الدنيا ، اسمه : العز بن محمد . وتضيف الراوية انه كان عند حمو امرأة أخرى ، فلما عرفت بزواجه من ابنة يعقوب « خالطها الهم حتى ماتت (٢٧٠) » . ولا ندرى ان كان لهذا الحادث أثره في قبيلة المرأة المتوفاة وهو الأمر المحتمل - أم لا .

(٣٦٨) أبو زكريا ، ص ٤٢ - ١ ، قانون الدرجيني ، ص ٤٧ - ١ (المطبوع ، ص ١٠٥ : حيث اسم الشيخ الوريثاني « أبو صالح جنون بن يريان » الذي هو والد صالح) ، الميل ، ج ٢ ، ص ٢٥٠ .

(٣٦٩) أبو زكريا ، ص ٤٢ - ١ ، وقانون الدرجيني ، ص ٤٧ - ب ، التي ينص هل أن يعقوب كان صاحب كرامات وإن تلك الحادثة كانت احداهما (المطبوع ، ص ١٠٥ - ١٠٦) . (٣٧٠) أبو زكريا ، ص ٤٢ - ١ ، وانظر الدرجيني ، ص ٤٧ - ١ ، ٤٧ - ب ، حيث النص على انه كان مع يعقوب ابنتاه وابنة ابن أخيه ، واسم الرجل الذي من أهل الدنيا هو العز بن محمد . وقانون المطبوع ، ص ٢٠٥ - حيث اسم الرجل من أهل الدنيا « حمو بن اللؤلؤة » ، والرجل من أهل الدين « العز بن محمد » .

الافتراق الرابع فى الإباضية بوارجلان : أبو سليمان بن يعقوب مرجع الإباضية فى وارجلان :

أما أهم آثار أبناء يعقوب بن أفلح فى وارجلان ، فهو الانشقاق (الافتراق) الرابع فى الإباضية هناك ، وينسب إلى أبى سليمان بن يعقوب . والمعروف أن أبى سليمان كان محبا للدرس ، مثلما كان والده مقربا بالعلم . وكان من أهم الكتب التى درسها فى شبابه أحد الدواوين الذى كان يشك المتمسكون من أهل الدعوة فى أصالته ، حتى قالوا أن يعقوب والده أخذ على ابنه أبى سليمان ذلك ، وحذر منه أهل وارجلان فقال لهم : « لا تطعنوا إليه (أبى سليمان) فانه درس من ديوان أحمد بن الحسن » ، وهى العصة التى ينسب إليها نأخذها على عواهنها . وبعد وفاة يعقوب بن أفلح الذى دفن فى المقبرة الأميرية فى وارجلان - وهى المقبرة التى بناها جنون بن يمرى والد الأمير صالح ، والتى كانت حرائبها فى أيام أبى ركريا كالكربوة ، والتى يقول الدرجيني أنها من المشاهد المرورة - اجتمع أهل وارجلان على ابنه أبى سليمان واتخذوه مرجعا لهم فى فتاواهم ونوازلهم . وكانوا يجرون عليه وتلامذته الضيافة إلى أن حدث الخلاف بينه وبين بعض كبار المشايخ ، مما أدى إلى الانشقاق الرابع الجديد (٣٧١) .

ميل أبى سليمان بن يعقوب إلى التشدد فى فتاواه ، والنزاع مع شيخ وارجلان الكبير أبى صالح جنون :

والظاهر من فتاوى مشايخ الإباضية التى وصلت إلينا أنها كانت تميل إلى الرخص - على عكس ما كان يظن - وخاصة ما يتعلق منها بأمور الطعام والشراب ، فى الأقاليم شبه الصحراوية التى تمثل أوطان الإباضية ، وإن أبى سليمان بن يعقوب كان يميل إلى التشدد فى تلك الأمور . وفى هذا المجال كانت أول مسألة أثارها أبو سليمان هى تنجيس الفرث ، وهى المسألة التى عارضها الشيخ أبو صالح جنون ، والد الأمير وصاحب المقبرة التى دفن فيها يعقوب ، حتى أنه سمح لنفسه - وهو صائم - أن يفطر على العصص فيها فرث خوفا من الفتنة فى وارجلان . واستمر الجدل والمناظرة بين أبى سليمان والشيخ جنون فى تلك المسألة حتى تحولت إلى مشاجرات ومنازعة ، ثم

(٣٧١) أبو ذكرى ، ص ٤٢ - ١ ، وقارون الدرجيني ، ص ٤٧ - ب (المطبوع ، ص ١٠٦)

(٣٧٢) أبو ذكرى ، ص ٤٢ - ب . وقارون الدرجيني ، المطبوع ، ص ١٠٧ .

انتهت الى المباحلة بين الرجلين . أى . طلب حكم الله عن طريق الاستخارة (٢٧٣) .

المباحلة بين الزعيمين :

وكما كانت العادة فى المباحلة : اتفق الرجلان على أن يتباهلا يوم الجمعة ، وأخذ الشيخ جنون فى العبادة والابتغال الى الله أن ينصر أحب الفريقين اليه . ولما كان يوم الجمعة اقتنعوا فى موضع بين الكدية العظيمة المعروفة هناك باسم كريمة ، وبين الموضع المعروف باسم تسرسرين . وانتهت المباحلة فى مصلحة الشيخ جنون ، كما يقول أبو زكريا ، اذ بعد أن تم الدعاء على المبطل فضح الله اياسليمان ، مما دعا الشيخ جنون الى اقامة مصلى - شكرا لله - بتسرسرين ، كان موجودا على أيام أبى زكريا (٣٧٣) .

مسألة الخلاف بين السليمانية والوهبية فى وارجلان :

ورغم ما تقوله الرواية الاباضية من الانتصار على تحريف السليمانية ، فالظاهر أن تلك المازعة انتهت بتكريس الانشقاق وخروج فرقة رابعة فى وارجلان خالفت أهل المذهب من الوهبية فى سبع مسائل تشددت فيها الى حد التحريم ، وهى :

٢ - ثلاث تتعلق بالطعام ، من :

- ١ - تحريم الفريث
- ٢ - تحريم الجنين بعد ما ذبحت أمه (٢٧٤) .
- ٣ - تحريم المروق التى استبطنت الظهر بعد ما ذبحت الشاة .

ب - واثنان تتعلقان بالطهارة ، من :

- ٤ - تحريم عرق الجنب .
- ٥ - تحريم عرق الحافض .

ج - وواحدة خاصة بالصوم ، وهى :

٦ - تحريم صوم يوم الشك .

«

(٢٧٣) أبو ذر . ص ٢١ - ب . وثلاث الدويجى . المكيوم . ص ١٠٧ .
(٢٧٤) ومن الاشارة التى تعرف بالسفال ، انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٨٢ و ج ١١٨ .

- ٤٠٢ -

- د - والاخيرة خاصة بالزكاة : وهي :
٧ - تحريم الزكاة للقراية (٣٧٥) .

ومكنا لم تنته خلافات الاباضية الفقهية بسقوط تاهرت ، بل انهم حملوها معهم في مهاجرهم الجديدة ، رغم عدم وجود الامامة الرسمية التي ظهرت الانشقاقات السابقة وكأنها نوع من المعارضة لها ، باستثناء الافتراق الرابع الذي ظهر في وارجلان ، وكانه محاولة من يعقوب بن اقلح وابنه ابي سليمان للم التمثل حولهما . أما الانشقاق الخامس فقد قام في حيز جبل نفوسة في بلدة قنطرة .

الافتراق الخامس في الاباضية بقنطرة :

ظهر الانشقاق الخامس في الاباضية - مثله في ذلك مثل الانشقاق الرابع - كرد فعل للرخص والتساهل الذي ظهر في المجتمع الاباضى ، والذي كان نتيجة طبيعية للمماناة التي كابدها المجتمع في المناطق الانعزالية التي عاش فيها بعد سقوط تاهرت ، وخاصة من الناحية الاقتصادية ، بعد عصر الازهار الذي عرفه الاباضية على أيام الائمة الاوائل .

وصاحب الانشقاق الخامس رجل من أهل قنطرة اسمه عبد الله ، ويكنى بأبد الله ، واشتهر بلقب السكاك . وعرف والد أبد الله بالصالح

(٣٧٥) أبو زكريا ، ص ٤٢ - ب - حيث يقول ان تصحيح الخلاف في هذه المسائل وارد في كتاب أخبار أبي الربيع سليمان بن روتون النفوسى - الذي لا يعرف ، للأسف ، عن حقيقته شيئا ، ولو ان أبا زكريا يشير الى أن بعض معاصريه أدرك ديوان أبي الربيع سليمان ، وكتبه بقرية « تاديوت » . وفي سيرة أبي الربيع - الذي كان يفتى في مسائل الرخص كثيرا ، إذ ينص أبو زكريا (ص ٤٣ - ب) على أنه كان يرفع جيبه برقعة منجوسة بعد أن ينزع بعض أطرافها ، كما كان يسبح لنفسه بخراب كل ما كان من الماء في كوز قدمته له صبيوة وهي تقول له احترق قليلا ، وذلك بناء على تفسيره للآية التي تقول : « قل متاع الدنيا قليل » ، مثله في ذلك مثل أبي الخطاب وسليم الزواجى . معاصر أبي الربيع ، الذي كان لا يرى منازعة رجل ادعى عليه دينار وهو لا يعرفه ، كما كان يفتى رجلا من « اغنياء » بى يهراسن أن يسطى الزكاة الى أخ فقير له (ص ٤٤ - ب) - ينص كاتبنا على أنه كان معاصرا وحميلا لأبي يزيد مخلص بن كيداد المعروف عند مؤرخي المغرب بصاحب الحمام الذي قام بالثورة على القائم والمنصور الفاطميين (ص ٤٢ - أ) . والذي تعتبر دعوته انحرافا جديدا من منهج أهل الحق من الوهبية (ص ٤٣ - ب) . وقارن الدرجيتي ، المختلط ص ٤٣ - ب . والمطبوع ، ص ١٠٦ : حيث قرأه لشمس قرية أين ذوقون « تاديوت ») ، وهو ما نستمد اليه عند كلامنا في الدولة الفاطمية .

والتقوى ، ووجه ابنه السكاك الى طلب الغلم الذى نبغ فيه ، فكانت له .
اجتهاداته الخاصة التى خالف فيها أهل المذهب . والحقيقة أن المسائل السبعة
التي خالف فيها مشايخ قنطرة تختلف كثيرا عن مسائل الانشقاق الرابع .
انتى نادى بها أبو سليمان بن يعقوب ، مما جعل خصومه من الوهبية الذين
سموا أنفسهم بأهل العدل يقفون منه موقفا عدائيا شديدا ، حتى قالوا : انه .
عندما ولد أبده الله (عبد الله السكاك) فى قنطرة ، بينما كان والده
يؤدى فريضة الحج ، رأى هذا الأخير : « انه رأى فيما يرى النائم أنه توالد
عنده شيطان » (٢٧١) . والحقيقة أيضا أن مسائل السكاك الخاصة بالنجاسة
والطهارة إذا كانت مقبولة فإن المسائل الأخرى الخاصة بأصول التشريع
والصلاة تدل على تعصب غير مقبول ، يسمح بالوقوف منها موقف المعارضة
الشديدة . ومسائل السكاك السبعة هي :

- ١ - إبطال السنة والرأى - مما يعنى انه لا يقبل إلا القرآن كمصدر
وحيد للتشريع .
- ٢ - صلاة الجماعة بدعة .
- ٣ - الأذان بدعة .
- ٤ - الصلاة لا تجوز إلا بالمفهوم من القرآن .
- ٥ - الأجنة نجسة .
- ٦ - الصلاة لا تجوز بثوب فيه القمل .
- ٧ - إذا بالت الدواب فى الأندر (القمح أثناء الدرس) لا يطهر
إلا بالغسل (٢٧٧) .

وهكذا يظهر تشدد السكاك ، فى : أمور التشريع ، والعبادات ، ومسائل
الطهارة والنجاسة فى الثياب وفى الطعام ، بشكل يخالف ما اتفق عليه
جمهور المشايخ ، سواء فى تاهرت الرستمية ، أو فى مراكز الإباضية المتفرقة
فى صحراوات المغرب ، أو فى جبل نفوسة فى العصور التالية ، كما يظهر
فى سير المشايخ وطبقاتهم .

وبهذا التعريف المقتضب للافتراقين الرابع والخامس عقب سقوط
تاهرت بين أيدي القاطمين ، وبعد ذلك بفترة زمنية لا بأس بها ، تكون قد

(٢٧١) أمم زكريا ، ص ٤٥ - ب ، وقارن الدرجين ، المطبوع ، ص ١١٨ .
(٢٧٧) نفس المصدر . ويلاحظ أن الدرجين يضع بدل نجس الأجنة نجس البقول التى
تنبت فى الجثث فى ساد بنى آدم ، وذلك لنجاسة ما نبت عليه .

• انتهينا من موضوع الدولة الرستمية في المغرب الاوسط ، فلا يبقى لنا قبل عرض تاريخ المغرب الأقصى حيث الدولة الادريسية الى حين قيام الدولة الفاطمية الا محاولة رسم خريطة لامامة تاهرت .

• حدود اماره تاهرت :

رغم ما رأيناه من أن امامة تاهرت كانت تمتد بمعددها الى طرابلس وجبل نفوسة ، فانه من الصعب رسم خريطة محددة لامارة الرستمين ، وذلك لأنها كانت مملكة بدوية أو صحراوية تبسط سلطانها على قبائل البادية أو الصحراء . فمع أن هذه القبائل اتخذت بعض المراكز في القرى الجبلية أو الواحات الصحراوية الا أنها ظلت في حالة ميومة لا يستقر لها قرار ، فكانت تنتقل من مكان الى مكان حسب الظروف الطبيعية أو السياسية . والمثل لذلك هو ما اشرنا اليه من انتقال (الكار) الى ظاهر تاهرت ثم الى حيز طرابلس ، وانتقال عبد الوهاب بن رستم الى جبل نفوسة وخروج أبي حاتم يوسف من تاهرت نفسها الى حصن لواته وأخيرا التجاء يعقوب بن افلق الى وارجلان (٢٧٨) . وهذا يعني أن مسارح الرعي للقبائل التي ساندت الدعوة الخارجية في المغرب الأوسط ، والتي كانت تنتشر جنوبا في كل بلاد الزاب ، دخلت في نطاق الامامة الرستمية .

وإذا كانت الاقاليم الساحلية القريبة من تاهرت مثل أسافل وادي شلف قد خضعت للمغرب الأقصى حيث قام الإدارة في فاس ، فإن القبائل الخارجية امتدت في الصحراء غربا حتى فجيج (٢٧٩) وجنوبا بغرب حتى سجلماسة ، حيث أقامت جماعة الصفرية امامة لها هي الاخرى . أما من جهة الشرق فقد رأينا أن خوارج تاهرت أصلا من اقليم طرابلس ، مهدد الاباضية في المغرب (٢٨٠) . ولما كانت صحراوات طرابلس الجنوبية امتدادا طبيعيا لصحراوات الريفية والمغرب الاوسط ، حيث تلتقي الطرق الصحراوية في الاقاليم الثلاثة ، فإن هذا يعني ان اماره تاهرت امتدت الى منطقة طرابلس وجبل نفوسة ، أو أنها كانت متصلة بها بشكل من الاشكال (٢٨١) :

(٢٧٨) انظر فيما سبق ، ص ٢١٥ ، ٢٢٥ ، ٢٧٣ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ .

(٢٧٩) انظر جوتييه ، ماضي شمال افريقية (بالفرنسية) ، ص ٢٢١ - ٢٢٢ .

(٢٨٠) انظر فيما سبق ، ص ٢٩٠ وهـ ٧ .

(٢٨١) انظر فيما سبق ، ص ٣٢٦ ، ٣٥١ وانظر فيما بعد ، ٤٠٦ .

وإذا كثرت المصادر التي بين أيدينا لا تبين حدود الامامة الرستميّة والبلدان الداخلة في نطاقها ، فانه يمكن القول ان كل اقليم من الاقاليم والقرى التي كانت تدين بمذهب الخوارج وخاصة الاباضية - كانت داخلة في سلطان تاهرت . وفي هذا المجال تكون كتب الجغرافية والرحلة أهم مصادرنا ، ولو أن معظمها تم تأليفه بعد انتهاء تاهرت على أيدي الفاطميين وانتشار آفاضيتها في واحات الصحراء ، مما يمكن أن يكون قد ترتب عليه ازدياد انتشار المذهب في الواحات الجنوبية ، بالشكل الذي يشير اليه الكتاب (٢٨٢) .

وإذا ما قبلنا هذا المنهج على علته يكون امتداد مملكة تاهرت ما بين جبل نفوسة شرقا وتاهرت غربا - فأهل جبل نفوسة كانوا أباضية متعصبين الى مذهبهم ، مفضلين اياه على سائر المذاهب (٢٨٢) ، وما زالوا على ذلك الى اليوم .

وهكذا كان تازيح هذا الجبل طوال حياة امامة تاهرت جزءا من تأريخ تلك الامارة ، وهذا ما ينص عليه اليعقوبي (٢٨٤) . ولقد كان جبل نفوسة مركز اشعاع للمذهب الاباضى في كل الاقاليم المجاورة ، كما يتضح من كتب أهل الجبل التي وصلت الينا ، من : أبى زكريا والدرجيسى والوسيانى ومن نقل عنهم مثل الشماخى (٢٨٥) ومن أتى بعده من المحدثين كالبازونى ، فالقنوم

(٢٨٢) انظر البكرى ، ص ٧٩ (من انتقال أهل تاهرت الى مدينة فكان على حسيمة ٤ مراحل سنة ٣٣٨ هـ وتدينها على أيديهم) . وانظر ص ٣٩٨ وما بعدها .
(٢٨٣) الشماخى ، ص ٣١٦ .

(٢٨٤) انظر البلدان ، ص ٣٤٦ (حيث يقول من نفوسة وهم قوم عجم اللسن اباضية كلهم ، لهم رئيس يقال له الياس لا يخرجون عن امره ، ومنازلهم في جبال طرابلس في ضياع وقرى ومزارع وصبرات كثيرة لا يؤدون خراجا الى سلطان ولا يعطون طاعة الا الى رئيس لهم بتاهرت ، وهو رئيس الاباضية ، يقال له عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن دسثم - فارسي) . وقانون ابن حوقل (ط بيروت) ، ص ٩٣ : حيث يقول ان جبل نفوسة كان دار حجرة الخوارج من قديم الايام . بل ويص على أن عبد الله بن اباض وقبيله عبد الله بن وهب الراسبي ما لا به ، والله لم يدخل أهل هذا الجبل في عهد الاسلام اى سلطانه ولا سكناه غير الخوارج مذ أول الاسلام . بل مذ خروجهم على علي بن أبى طالب ووقطعة النهروان .

(٢٨٥) وتكتفى هنا بالنظر في الشماخى ، ص ٢٦ (عن تطبيق مبدأ الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في تحبيل نفوسة واصلاح الاسواق : ... عانوا التصاب على تلغ الشقة ، ومنعوا الجبال ان يحل على دابته فوق طاقتها ...) ص ٢٢٨ (رجع الفضل الى قاضي الجبل - صبروس بن فتح في نقل مدفوعة أبى غانم الغرساني ، وهي في ١٢ جزءا ، ولولاهما لبقيت المذهب من غير ديوان بالمغرب يعتدون عليه - وذلك بعد سقوط تاهرت واحراق كتبها) .
ولو انه ينقل بعض هذه المعلومات عن مؤرخ تاهرت مثل ابن الصغير (انظر فيما سبق ص ٣٦٦) .

- ٤٠٦ -

ان المنهب انتشر منه الى الصحراوات الجنوبية في فزان وودان (٢٨٦) ، وفي غرب نفوسة انتشر الخوارج في أرض نفزاوة (٢٨٧) . وفي الاقليم الساحلي انتشروا ما بين طرابلس وقابس ، وكانت أشهر مراكزهم الساحلية جزيرة جربة (٣٨٨) . وانت واحات قسطنطينية وبلاد الجريد - في الاقاليم الجنوبية لافريقية من قواعد الخارجية الهامة (٢٨٩) . وفي الغرب من افريقية كان جبل أوراس من أقوى معاقل الخارجية (٣٩٠) .

وبعد ذلك تأتي بلاد الزاب - المؤدية الى ورجنة (وارجلان) - التي كانت تعتبر من أعمال مملكة تاهرت (٣٩١) . أما من جهة المغرب الأقصى فلقد سيطر الخوارج على الصحراء حتى سجلماسة التي عرفت كمركز للصفرية . وعن طريق الواحات وسجلماسة ، وأودغمت في جنوبها ، نقل الخوارج نشاطهم الى بلاد السودان في تادمكت (تادمكة) وغانة ثم مالي - فيما بعد - حيث نشروا الاسلام وجمعوا كثيرا من الثروات في العصور التالية للامامة (٣٩٢) .

-
- (٢٨٦) الشماخي ، ص ١٩٠ (حيث يخصص فصلا لتراجم اباضية أهل فزان) .
 (٢٨٧) ص شوارح للزاوية ابن حوقل ، طبعة بيروت ، ص ٩٣ .
 (٢٨٨) الكرى ، ص ٨٥ ، الشماخي ، ص ١٦١ . وانظر ص ٤١٦ حيث يقول ان أهل حرية حكار ، وعن عقيدتهم ، ص ٥٦٢ . وعن حرية يقول ابن حلفون (ج ٦ ص ١٢٢) انهم من بطون قبائل لماية - حلفاء الرستيين - وبهم سميت الجزيرة البحرية تجاه قابس .
 (٢٨٩) ابن حوقل ، ص ٩٣ (يذكر وجود الخوارج في قصبة وطفة والحمامة ومسامطة ويشري) والشماخي ، ص ٣٤٧ (الحمامة) ، ص ٣٥٠ (الجريد) ، ص ٤٠٣ (توزد) ، وعن قسطنطينية (يكتبها ص شكل قسطنطينية) ص ٢٨٠ .
 (٣٩٠) الكرى ، ص ١٤٤ (تسكنه قبائل مراثة وخرينة وكلهم اباضية) .
 (٣٩١) من مدن الزاب القريبة من أوراس بلماية وكلهم اباضية على أيام البكري (البكري ، ص ١٤٤) ، وكذلك أهل طبعة وبادس (ابن حوقل ، ص ٩٣) ، وتهمدة - حيث كان يسكن في جوفها هواره ومكناسة وهم من الاباضية (البكري ، ص ٧٢) - وبسكرة (ابن حوقل ، ص ٩٣) ، وعن ورجلان وشرواجيا انظر الشماخي ، ص ٣٥١ ، ٣٦٥ ، ٣٧٣ ، ٤١٨ .
 (٣٩٢) انظر الواسطيين ، المخطوط ، ص ٢٦ - ١ (لماية وتادمكت) ، ص ٥٣ - ١ (طريق القبلة) ، ص ٨٢ - ب (تادمكت) ، الق - وقارن الشماخي حيث نجد خلال تراجم الشيوخ أمثلة لهذا النشاط ، ص ٢٧٩ - ٢٨٠ (عن نشاط الاباضية بسجلماسة) ص ٤٧٨ (عن رسالتهم الى أودغمت) . ص ٣٩٢ عن تيشير ملك السودان ودخوله الاسلام) ، ص ٤٥٧ (عن نشاطهم في جميع المدن والدعوة الى الاسلام في لماية) ، وعن نشاطهم في جميع الأقاليم في تادمكت ، ص ٤١١ .

الفصل الرابع

إمامة بنى واسول الضُّفيرة في سِجْلَمَاسَة

(١٤٠ هـ / ٧٥٧ م - ٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م)

موضع سجلماسة :

تقع سجلماسة في شمال وادي درعة ، على طرف الصحراء جنوبا في آخر بلاد العمران ، وتليها المفازة الكبرى التي تؤدي الى غانة من بلاد السودان ، وكان يسكن تلك المفازة قبائل الملثمين الصنهاجية من مسولة وملتونة (١) . ومنطقة سجلماسة تعرف الآن باسم تافللت (٢) . أما المدينة القديمة (الريساني حاليا) فلم يبق لها الا الذكر . والمعروف ان مدينة سجلماسة لم تكن قديمة ، بل محدثة : مثلها مثل تاهرت ، وان بناتها كانوا من الصفرية من قبيلة مكناسة . ولقد كانت قبيلة مكناسة من أهم قبائل البربر التي ايدت ثورة ميسرة في اقليم طنجة (٣) .

والحقيقة أنه يوجد طريق قديم هام ، سلكته الهجرات والقوات الفاتحة ، يربط شمالا بين مدينة فاس ومدينة مكناسة - التي مازالت تحمل اسم تلك القبيلة - وبين اقليم تافللت أي سجلماسة جنوبا (٤) .

بناء المدينة :

وينسب ابن عذارى بناء المدينة الى أبي القاسم سمفون بن واسول المكناسي ،

(١) كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٠ - ٢٠١ والهوامش .

(٢) انظر فيما سبق (تفللت) ، ج ١ ص ٧٢ .

(٣) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٨٦ ، واين خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ (الفصل الخاص بمكناسة ودولة بني واسول) .

(٤) انظر جوتييه ، ماضي شمال افريقية (بالفرنسية) ، ص ٣١٧ (هذا الطريق يسمى « طريق السلطان » كما يقول جوتييه) .

الذي « كان صاحب ماثية كثيرة ، وكان ينتجع موضع سجلماسه » (٥) ،
والحقيقة أن ابن واسول هو مؤسس الأسرة التي ستسود سجلماسه الى قيام
الدولة الفاطمية ، نظرا لفناءه ، ولأنه كان يرتاد تلك المنطقة التي كانت سوقا
يجتمع فيه بربر تلك النواحي (٦) . أما عن باني المدينة الحقيقي أو مؤسس
الجماعة الخارجية في سجلماسه ، فهو - كما ينص البكري وابن خلدون وكما
يشير ابن عذاري أيضا - رجل سوداني الأصل من الموالي ، اسمه عيسى بن
يزيد الاسود (٧) . ويتفق صاحب الاستبصار وابن عذاري وابن خلدون على
أن جماعة من الصفرية يبلغ عددها ٤٠ (أربعين) رجلا اجتمعوا ، في سنة
١٤٠ هـ / ٧٥٨ م ، في موضع سجلماسه حيث تدهاولوا في أمرهم ، وبعد
أن قدموا على أنفسهم عيسى بن يزيد الاسود - الذي كان له شأن بين الخوارج -
شرعوا في بناء سجلماسه (٨) .

والمفهوم ، بطبيعة الحال ، أن جماعة الصفرية هؤلاء من قلول اصحاب
ميسرة . واختيار رجل من السودان للإمامة هنا يبين اتجاه الجماعة الصفرية
الى تطبيق مبدأ اللاعنصرية و (اللاعصبية) للإمام ، وهو الشرط الذي أشرنا
اليه عند اختيار عبد الرحمن بن رستم (٩) . وذلك حتى يمكن التخلص من
الامام اذا ما حاد عن العدل ، وهذا ما ستفعله جماعة سجلماسه بامامها عيسى
ابن يزيد . ومع ان البكري يذكر ان بناء سجلماسه من الصفرية ، الا أنه
يجعل عيسى بن يزيد الاسود من اصحاب أبي الخطاب الاباضي ، وينسب

(٥) ابن عذاري ، ج ١ ص ٥٦ . وقارن ، ابن خلدون (ج ٦ ص ١٣٠) الذي يسميه
مسكو (مسكو) بن واسول بن مصلان بن أبي يزول .

(٦) الاستبصار ، ص ٢٠١ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٦ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ .

(٧) البكري ، ص ١٤٩ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ، ج ١ ص ٢٦١ ،
ابن عذاري ج ١ ص ١٥٦ .

(٨) نفس المصادر السابقة . ونلاحظ هنا أن صاحب الاستبصار (ص ٢٠١) يخطئ
عندما ينسب بناء مسجد سجلماسه في سنة ١٤٠ هـ الى مدوار بن عبد الله ، وينسب اليه أنه
كان رجلا من أهل الحديث وأنه لقي عكرمة مولى ابن عباس رشح عنه (عن عكرمة البربري
الأصل والتوفي سنة ١٠٧ هـ / ٧٢٢ م النظر ترجمة ابن خلدون ، حاشي ٢ ص ٢٠٣ ،
والظاهر أنه يقصد والده سمعون بن واسل كما يصح على ذلك ابن خلدون (ج ٦ ص ١٣٠)
والترجمة ج ١ ص ٢٦١) . أما عن مدوار لمسيكون له دوره في حوران المدينة كما سنرى
فيما سدد .

(٩) أنظر طبعنا سبق ، ص ٣٠١ .

عزل عيسى بن يزيد والتخلص منه الى مقالة قالها ابو الخطاب في حقّه (١٠) .
وهذا يعني أن قيادة جماعة سجلماسة كانت اباضية الأصل .

ومع أن البكري يخطئ عندما يجعل مقالة ابي الخطساب سببا في عزل عيسى الذي وى ١٥ (خمسة عشر) عاما ، أى أنه عزل في سنة ١٥٥ هـ / ٧٧٢ م بعد أكثر من عشر سنوات من مقتل ابي الخطاب ، فإن ذلك لا يعني نفى أن عيسى كان من أصحاب ابي الخطاب . فمن الممكن أن يكون فائلا للمقالة التي أودت بعيسى هو أبو حاتم خليفة ابي الخطاب (١١) ، وليس الأخير نفسه . هذا . كما يمكن التفكير في أن تكون المقالة لعبد الرحمن بن رستم الذي كان له زعامة الخوارج في المغرب في ذلك الوقت . ويمكن أن يؤيد وجهة نظرنا هذه أن صغرية سجلماسة كانوا على علاقة وثيقة باباضية تاهرت مما جعل التفرقة صعبة بين الاباضية والصغرية ، حتى أن ابن خلدون يقول عن سمفون (سمكو) بن واسول انه كان اباضيا صغريا (١٢) . وهذا الأمر مقبول ، فالحركة الخارجية كانت قد انتهت منذ سنة ١٢٣ هـ أو ١٢٤ هـ في المغرب الأقصى ، وتسلمت أقاليم المغرب الادنى قيادة الحركة بعد أن غيرت تعاليمها، وجعلتها اباضية أكثر اعتدالا تحت قيادة ابي الخطاب .

سجلماسة الأولى وتطورها العمراني :

والذي يهنا هنا هو أن سجلماسة في أول أمرها ، عندما كانت منزلا لسمفون بن واسول ، لم تكن بأكثر من مجمع للخوارج الصغرية يضرّبون فيها خيامهم (١٣) . وأخذ المنزل البدوي يتطور مع تطور الأحداث ، فبعد انتخاب عيسى بن يزيد الاسود اماما « شرعوا في البناء » (١٤) . ولكنه كان بناء ساذجا بطبيعة الحال ، يتفق مع بساطة الجماعة في ذلك الوقت : بمعنى أن سجلماسة لم تكن بأكثر من قرية صحراوية . وظلت المدينة ، بعد التخلص من عيسى بن يزيد ، على شكلها هذا على أيام ابي القاسم سمفون

-
- (١٠) انظر البكري ، ص ١٤٩ (قال أبو الخطاب يوما لأصحابه في مجلس عيسى : السردان كلهم سراق حتى هذا . وأشار الى عيسى فأخبروه وشدوه وولّاه الى شجرة في رأس جبل وتركوه حتى قتله البعوض ، فمسي الحل جبل عيسى الى اليوم) . ولارن ابن خلدون ج ٦ ص ١٣٠ وعن ابي الخطاب انظر فيما سبق ، ص ٤٠١ وما بعدها .
(١١) عن ابي حاتم انظر فيما سبق ، ص ٣٧١ وما بعدها .
(١٢) المعبر ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ، ص ٣٦٢ (هنا وان ابن خلدون يذكر بعد ذلك أن بعض الأئمة كان صغريا ويضمهم كان اباضيا) .
(١٣) ابن هداري ، ج ١ ص ١٥٦ (وسكنوا منه هناك في خيمات) .
(١٤) ابن هداري ، ج ١ ص ١٥٦ .

ابن واسول (١٥٥ - ١٦٨ هـ / ٧٧٢ - ٧٨٤ م) (١٥) ثم ابنه الياس بن ابي القاسم (١٦٨ - ١٧٤ هـ / ٧٨٤ - ٩٠ - ٧٩١ م) (١٦) :

وعلى أيام الرابع من أمراء سبلماسة ، وهو اليسع بن ابي القاسم ، الذي خلع أخاه الياس والذي عرف بأبي الوزير ، وطالت امارته الى ما يزيد على ثلث قرن (١٧٤ - ٢٠٨ هـ / ٨٩٠ - ٨٢٣ م) ، اتخذت سبلماسة شكل العاصمة . فلقد عرف اليسع بن سمفون بنشاطه وجده في سبيل تقوية الامارة الصفرية ، وتوسيع رقعتها ، حتى وصفه الكتاب بأنه كان جبارا عنيدا (١٧) . اخضع اليسع قبائل البربر المحيطة بسبلماسة ممن لم تكن قد خضعت لهم وادخلها في طاعته ، فكان صاحب الفضل في نشر المذهب الصفرى (١٨) . وانتشر سلطان اليسع حتى وادي درعة ، وبفضل ما كان يأتيه من الأموال وخاصة ما كان مفروضا على مناجم درعة (خمس معادن درعة) ، ازداد العمران في سبلماسة . ويرجع الفضل الى اليسع - كما قلنا - في أن اتخذت المدينة شكل العاصمة اذ جعلها مقرا له ، وبني فيها القصور والدور ، وخزانات المياه (المصانع) ، وبذلك اتم بناؤها وتشبيدها ، كما يقول ابن خلدون (١٩) .

وكان من الطبيعي أن يحيطها - بعد ذلك - بسور قوى حتى يأمن فيها من عدو يطرقة . ولما كانت المنشآت ذات المنافع العامة تعتبر من أعمال البر والتقوى ، رأى امام سبلماسة أن يكون السور، الذي يحمي المدينة والجماعة.

(١٥) انظر البكري ص ١٤٩ (يقول انه مات فجأة في صلاة العشاء بعد ١٣ سنة) ، ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٦ (يقول فلم يزل واليا عليهم الى ان مات سنة ١٦٨ هـ) ، وقارن ابن خلدون (ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢) الذي يقول انه حكم ١٢ سنة ومات فجأة سنة ١٦٧ هـ .

(١٦) انظر البكري (ص ١٥٠ الذي يقول ان الياس كان يلقب بأبي الوزير) ، وقارن ابن خلدون (ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢) الذي يلقبه بالوزير ، والاصل يجمل وفاته سنة ١٩٤ هـ وهي في الترجمة سنة ١٧٤ هـ . وقارن ابن عذارى (ج ١ ص ١٥٦) الذي يقول ان حكمه سنتان فقط ويجعل خلفه يدي أخيه اليسع في سنة ١٧٠ هـ ، ويظهر خطأ ابن عذارى هنا عندما يجعل وفاة اليسع سنة ٢٠٨ هـ ويحسب سني حكمه فيجعلها ٢٤ سنة (ص ١٥٧) . فلكي يكون هذا الرقم صحيحا ينبغي أن تكون ولاية اليسع سنة ١٧٤ هـ .

(١٧) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٧ .

(١٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٧ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ (وكان صفرى ٢٠٠ هـ) .

(١٩) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ - ١٣١ ، والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ .

من عمله هو لا يشاركه فيه أحد (٢٠) . ويضيف صاحب الاستبصار الى ذلك . ان حملة الثقة على السور بلغت ألف مد من الطعام (٢١) ولقد بنى السور بالحجارة من أسعله وبالطوب من أعلاه (٢٢) .

هذا ويقول صاحب الاستبصار أنه كان لمدينة سجلماسة ١٢ (اثنا عشر) بابا ، ولكننا نظن أن ذلك كان على أيامه هو ، بعد أن عظمت المدينة دبر عبيد المراطيين الذين وجهوا جهودهم نحو بلاد السودان التي كانت سجلماسة بابها . ولهذا السبب اعتبرها صاحب الاستبصار « من أعظم مسكني المغرب » (٢٣) .

أما عن تاريخ بناء السور فيحدده ابن خلدون بالسنة الـ ٣٤ (الرابعة والثلاثين) من ولاية اليبس (٢٤) ، أي في السنة الأخيرة من حكمه ، وهي سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ - ٨٢٤ م . وهذا يعني أحد شيئين : إما أن السور قد تم بناؤه خلال سنة واحدة (سنة ٢٠٨ هـ) ، وإما أن يكون اليبس قد بدأ البناء وأكمه بعده ابنه مدرار (سنة ٢٠٨ - ٢٥٣ هـ / ٨٢٣ - ٨٦٧ م) الذي اتخذ اللقب الحلفي « المنتصر » (٢٥) . وذلك ما يؤيده اليبس الذي وقع فيه الكرى ، وتبعه فيه صاحب الاستبصار ، عندما نقل بعض الروايات التي تسبب بناء سجلماسة نفسه في سنة ١٤٠ هـ / ٧٥٨ م الى مدرار بن اليبس (٢٦) . ولما كان المعروف أن مدرار ملك ابتداء من سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م ، قالت تلك الرواية أن مدرار المقصود كان رجلا حدادا « من ربيعة قرطبة » . خرج من الأندلس عند وقعة الربيض فنزل منزلا بفرب سجلماسة ، وموضع سجلماسة إذ ذاك سوق البربر بتلك النواحي ، فأنشأ مدرار خيمة وسكنها مسى الناس حوله ، فكان ذلك أصل عمارتها ، وكان رجلا أسود وأولاده هجوا بذلك (٢٧) . وواضح من تلك الرواية ان المقصود بمدرار فيها هو

(٢٠) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٧ .

(٢١) الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٢) ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٧ .

(٢٣) الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٤) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٠ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ .

(٢٥) عن تقليبه بالمنتصر انظر البكري ، ص ١٥٠ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٧ .

ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٣٦ والترجمة ج ١ ص ٢٦٢ ، وقلون الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٦) البكري ، ص ١٤٩ . الاستبصار ، ص ٢٠١ .

(٢٧) الاستبصار ، ص ٢٠١ . البكري ، ص ١٤٩ .

نعيسى بن يزيد الأسود أول امام لسجلماسة ، وهذا يعني أن تلك الرواية خاطئة ، كما ينص على ذلك البكري نفسه (٢٨) .

ورغم خطأ تلك الرواية فالظاهر أنها تحوى شيئا من الحقيقة . ففي سنة ٢٠٢ هـ / ٨١٧ م أى قبيل الوقت الذى بدأ اليعسج ينشئ فيه السور (سنة ٢٠٨ هـ) ، وقعت فى قرطبة الفتنة المشهورة « بوقعة الربض » والتي انتهت بأن خرب الحكم ابن هشام الحى الجنوبي الكبير من قرطبة ، المعروف بالربض أى الضاحية ، وطرد أهله من الأندلس ، فسار كثير منهم الى المغرب ، كما اشتركت أعداد منهم مع الغزاة فى مغامرات كبرى عبر البحر انتهت بهم الى الاسكندرية ثم الى كريت (أكريطش) (٢٩) . والمعروف ان أولئك الربضيين الذين ساروا الى المغرب وصلوا فى الوقت الذى كانت فيه تنشأ مدينة فاس ، وأنهم اشتركوا فى إعمارها ، واتخذوا لهم حيا فيها سمي باسمهم فهو « عدوة الاندلسيين » (٣٠) .

وبناء على ذلك نرى انه ربما كانت مدرار الربض أصلا من الصحة ، ولا يستبعد أن يكون بعض هؤلاء الربضيين ، الذين أوغلوا فى المغامرة حتى شرق البحر المتوسط قد اتخذوا طريق الهجرات القديم المؤدى من منطقة فاس الى سجلماسة (٣١) ، وأن اليعسج بن أبى القاسم سمفون رحب بهم واستعان بهم فى بناء السور سنة ٢٠٨ هـ ، ولكنه مات فى نفس السنة قبل أن يتم السور ، فأكملوه على عهد ابنه مدرار المنتصر ، وعن هذا الطريق يمكن تفسير التصاق اسم مدرار بالربضيين .

ونعتقد أن حركة العمران الكبيرة التى عرفتها سجلماسة أيام اليعسج ، من بناء القصور والدور والمصانع ، والتي جعلت المدينة بحق عاصمة الجنوب ، تمت بمشاركة الأندلسيين من أهل قرطبة ، وذلك انه كانت قد وقعت عدة اضطرابات فى ربض قرطبة قبل ثورة سنة ٢٠٢ هـ . والحقيقة ان انتقال سجلماسة من قرية صحراوية الى عاصمة من عواصم المغرب لابد له من تفسير مثل هذا ، مثل سجلماسة فى ذلك مثل مدينة فاس .

(٢٨) البكري ، ص ١٤٩ .

(٢٩) أنظر ليلي بروفنسال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية (بالفرنسية) ، طبعة ١٩٤٤

ص ١١٩ - ١٢١ ، وأنظر للمؤلف ، تاريخ الاسكندرية من اللع العربى الى قيام الفاطميين .

لغير كتاب تاريخ الاسكندرية منذ أقدم العصور ، الاسكندرية ١٩٦٣ ، ص ٣٦٧ ، ٢٧٥ .

(٣٠) أنظر فيما بعد فى هذا مدينة فاس ، ص ٤٤٢ .

(٣١) أنظر فيما سبق ص ٢٢٨ .

مدرار بن اليسع : مرحلة أولى (٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م - ٢٢٤ هـ / ٨٣٦ م)

الاضطراب فى سجلماصة يعقبه فترة ازدهار :

والظاهر أن سجلماصة عرفت فترة من الاضطراب فى السنة الاخيرة من حكم اليسع أو بعد وفاته فى سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م بسبب التنافس على الملك بين الأمير السابق الياس وبين ابن أخيه ولى العهد مدرار بن اليسع . بهذا ما يمكن أن يكون حلا للمشكلة التى يثيرها ابن عذارى فى حولياته سنة ٢٠٧ هـ / ٨٢٢ م عندما يقول انه بعد وفاة اليسع فى تلك السنة : « قدم أهلها (سجلماصة) على أنفسهم أخاه الياس المنتصر بن أبى القاسم الذى كانوا خلعوه (٣٣) » ، وهو الأمر الذى يخالف ما يذكره فى الفصل الخاص بالتعريف بسجلماصة عندما يذكر ان اليسع توفى سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م « ثم ولى ابنه مدرار بن اليسع ، وهو المنتصر بن سيفون المتقدم ذكره » (٣٣) .

والواضح من نعت النصوص التى وصلتنا ، هو أن سجلماصة واصلت عهد الرقى والازدهار على أيام مدرار بن اليسع ، الذى كان يزعم بمصاهرته لائمة تاهرت اد كان قد تزوج منذ أيام والده بإحدى الاميرات الرستميات التى كان لها شأنها فى سجلماصة حتى انها أعطت اسمها ، وهو أروا الى ابنها ميمون بن مدرار ، فاشتهر باسم ابن أروا وبابن الرستمية (٣٤) . ولما كانت النصوص تقول ان أروا هى ابنة عبد الرحمن بن رستم الذى توفى سنة ١٦٨ هـ / ٧٨٤ م فان ذلك يعنى أن مدرار بن اليسع لم يكن فى مقبل العمر عندما ولى الامامة الصغرى سنة ٢٠٨ هـ / ٨٢٣ م ، بل كان شيخا مسننا وهذا ما يؤيده الاضطراب الذى حدث فى سجلماصة سنة ٢٢١ هـ / ٨٣٦ م أى بعد حوالى ١٣ (ثلاثة عشر) سنة من ولاية مدرار ، وذلك بسبب الصراع على السلطنة بين ولديه ميمون بن أروا الرستمية والآخر الذى عرف بابن بقية ، نسبة الى والدته هو الآخر ، كما نظن (٣٥) .

(٣٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ٦٧ (فى ذكر ولاية زيادة الله بن الأغلب الريقية وبعده)

• اخبرناه

(٣٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٧

(٣٤) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٧

(٣٥) انظر بن عذارى ، أخبار سنة ٢٢١ ، ج ١ ص ١٠٦ ، والتعريف بسجلماصة .

ص ١٥٧ ، وقارن الكرى (ص ١٤٩) ، الذى ينقله ابن عذارى ، كما نظن ، حيث القراحتة

تقية بدلا من بقية ، كما يقول ان اسم ابن بقية هو ميمون أيضا .

الصراع على السلطنة في سجلماسة بين ولدي مدرار ، ميمون وابن بقية :

والذي يفهم من الرواية هو أن مدرار بن اليسع ، وهو الامام ، كان يقف موقف المتفرج على ولديه اللذين ظلا يتقاتلان طوال ثلاثة أعوام ، من سنة ٢٢١ هـ / ٨٢٦ م الى سنة ٢٢٤ هـ / ٨٢٩ م . وفي السنة الأخيرة وقف مدرار الى جانب ابنه ميمون بن الرستمية ، فمال اليه أهل سجلماسة وبذلك رجحت كفته ، ونجح في اخراج أخيه ابن بقية من سجلماسة .

استيلاء ابن الرستمية ، وعودة الأمر الى مدرار :

وما أن استقرت الأمور لميمون حتى رأى أن يستقل بالأمر تماما ، فأمر باخراج والده مدرار ووالدته أروا الى بعض قرى سجلماسة التي لا يذكر النص اسمها ، والتي يمكن أن تكون بلدة درعة التي ساهمت بحفظ واقر في الاضطراب الذي عرفته سجلماسة حينئذ (٢٦) . آذ يتضح من النصوصي المقتضية أن ميمون بن مدرار لم يحسن السيرة أو أنه لم ينجح في اكتساب قلوب أهل سجلماسة لوقت طويل ، إذ لم يلبثوا أن ثاروا به وخلعوه من الامارة ، وبذلك تمهد الطريق من جديد امام والده مدرار ، بمعونة أخيه ابن بقية ، لكي يعود الى الامامة (٢٧) .

ابن بقية أميرا : الى سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م :

والظاهر أن مدرارا ظل مواليا لابنه ميمون بن الرستمية الذي كان مقيما في درعة ، وأنه أراد أن يتقوى به في سجلماسة فأرسل اليه يستدعيه هو وأعوانه من درعة . وهنا ثارت نائرة أهل العاصمة الدين توجها الى قصر مدرار وضربوا عليه الحصار الذي انتهى بخلعه وإعلان امامة ابنه « ابن بقية » الذي اشتهر بلقب « الأمير » (٢٨) . وعلى عهد ابن بقية الذي لا نعرف تحديدا زمنا لبدايته توفي مدرار بن اليسع والده ، أي قبل سنة ٢٦٣ هـ / ٨٧٦ م ، وهي سنة وفاة ميمون « الأمير » بن بقيه . وهو في الامامة (٢٩) .

(٢٦) انظر ابن عذاري ، الحوليات سنة ٢٢٤ هـ ، ج ١ ص ١٠٧ ، والتعريف بسجلماسة ص ١٥٧ ، وقارن البكري ، ص ١٤٩ .

(٢٧) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٥٧ حيث يقول ان أهل سجلماسة بعد ان خلصوا ميمون « أرادوا خلق أخيه وتقديم أخيه بن بقية ، فابى أن يتأمر على أخيه ، فاعادوا إياه مدرارا بعد خلعه ، وقارن البكري ص ١٤٩ .

(٢٨) البكري ، ص ١٤٩ .

(٢٩) ابن عذاري ، ج ١ (التعريف بسجلماسة) ص ١٥٧ ، وقارن البكري ، ص ١٤٩ .

- ٤١٧ -

وخلف « الأمير » ابنه محمد بن ميمون الذي لا يذكر البكري عنه الا سنة وفاته ، وهى سنة ٢٧٠ هـ / ٨٨٣ م حينما آلت الامامة الى عمه اليسع بن مدرار المنتصر فى صفر من نفس السنة / أغسطس - سبتمبر (٤٠) .

واليسع بن مدرار ، الذى ولى فى صفر سنة ٢٧٠ هـ / أغسطس - سبتمبر ٨٨٣ م ، واتخذ لقب المنتصر وهو لقب والده مدرار وربما جده اليسع الاول أيضا ، هو آخر أئمة سجلماسة من المدرايين ، اذ يقى فى الحكم ٢٧ (سبعا وعشرين) سنة ، أى الى سنة ٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م عندما دخل أبو عبدالله الشيعي - بعد استيلائه على رقادة وتاهرت - سجلماسة ، واستخلص عبيد الله المهدى قى تلك السنة ثم ظفر باليسع فقتله ، وهو الامر الذى سنعود اليه بعد الفراغ من دولة الأدراسة فى المقرب الأقصى (٤١) .

(٤٠) انظر البكري ، ص ١٤٩ ، وقارن ابن طارى ، ج ١ (التعريف بسجلماسة) ، ص ١٥٧ - الذى يسقط فى روايته امامة محمد بن ميمون الأمير ، ويجعل اليسع الأخير ابنا لميمون بن مدرار (ابن الرستمية) بن اليسع بن مسعود بن مدلان المكلمى .
(٤١) انظر فيما بعد ، فى قيام الدولة الفاطمية ، ص ٥٩٤ / ٥٩٥ وهـ ٢٢٧ .

الفصل الخامس

الدولة الإدارية

في قاس والمغرب الأوسط -

» ١٧٢ هـ / ٧٨٩ م - ٣٠٥ هـ / ٩١٧ م «

قيام الإدارة في المغرب الأقصى وبناء مدينة فاس :

أصول خارجية للدولة العلوية :

بما كانت تقوم الإمارات الخارجية في المغرب وسجلاته ساهد المغرب الأقصى قيام إمارة علوية جديدة هي دولة الإدارة في فاس . والاختلاف هنا لا يقتصر على اللون القبلي لكل من المالك الثالث بل يتخطاه إلى طبيعة كل منها . فبينما كانت الأوليان مملكتين صحراويتين كانت مملكة الإدارة حضيرية مدنية صميمة ، وهذا ما يمثّل في عاصمتها فاس التي مازالت تحتفظ بلونها الحضاري الأصيل بعد أكثر من ألف عام ، بينما ضعفت تاهرت وهان أمرها ابتداء من القرن الرابع الهجري (١) ودالت دولة سجلماسة ، بعد ازدهار استمر إلى القرن الثامن الهجري نتيجة للدور الهام الذي قامت به صحراوات المغرب الجنوبية ابتداء من عهد المرابطين ، وأصبح إقليمها لا يعرف إلا بتأقلمت . وحتى القيروان نفسها فقدت أهميتها بعد أن استعادت قرطاجنة ممثلة في تونس مركزها كعاصمة لأفريقية .

والذي يستحق الملاحظة لأول وهلة في قيام مملكة الإدارة العلوية (أي الشيعية من الناحية الشكلية على الأقل) هو الاسم الذي اتخذته قاعدة لها كان بالأمس القريب مهدا للحركة الخارجية ولا حاجة إلى الإشارة إلى

(١) انظر ابن حوقل طبعة هروت ص ٩٢ ، وفلان البكري ص ٧٦ حيث يذكر أنه كان من بني من هجروا مدينة فكان وهو من أمال تلمسان ، عندما مدنها على بن محمد ابن صانع الهجري سنة ٢٢٨ هـ . ابن خلدون من أهل تاهرت الذين بوتعلوا إليها .

ما آل اليه أمر اخوة الأمس - ونقصد الخوارج والشيعة - من العداة المبرر الذي بلغ حد التكفير والاتهام بالخروج عن الدين . أما كيف انقلب خوارج المغرب الأقصى من الضد الى الضد ، أى من مناصرين لميسرة الصغرى وأعوانه الى أتباع لادريس « العاطى » (٢) وحلفائه ، فلدلك أسباب تختلف فى طبيعتها وتباين فى كنهها ، وتتراوح ما بين السياسة والدين .

وأول هذه الأسباب بطبيعة الحال هو المشاركة فى الخروج على الدولة ، إذ ظل كل من الفريقين - رغم انشقاقهما - معارضا للخلافة سواء أكانت أموية أم عباسية . فلقد وجدت هذه المعارضة هوى فى نفوس بربر المغرب الذين ضاقوا ذرعا بفساد الإدارة الأموية ، والذين كانوا يرسعون الى حكم يحقق لهم المساواة بالعرب ، ويجرى حسب مبادئ الإسلام (٣) وإذا لم يكن من الغريب أن يتمسك بربر المغرب الأقصى بموقفهم هذا إزاء الخلافة العباسية ، فإن العجيب فى الأمر هو التفافهم حول امام علوى يمارس مبدأ احتكار السلطة ، ويمثل قانون الوراثة الملكى الذى يناقض مبدأ السورى والانتخاب الجمهورى ، الذى صار الأصل السياسى لدى الخوارج . وهنا نجد أن الخوارج ينسكون بالشعار والشكل فقط دون المضمون . فهم عندما تمنح لهم الفرصة لتطبيق مبادئهم عمليا ينحرفون عن المبدأ الجمهورى فى تنصيب الامام ، ويمارسون مبدأ الوراثة الملكى ، وإن كان مغلفا فى شكله الانتخابى المثل فى البيعة - وهذا ما فعله الأمويون تماما وما سار عليه العباسيون بعدهم . ففى قاهرت أصبحت الأمامة الاباضية وراثية فى نبي رستم ، كما رأينا ، مما تسبب فى حركات الانشقاق التى ذكرناها (٤) .

وكان الأمر كذلك بالنسبة لامامة سجلمامة الصغرى ، فقد تخلصت القبائل من الاتمام الأول السودانى الأصل ، والذى لم يكن له عصبية ، لكى يتوارث بنو واسول الامامة . وهنا يمكن التفكير فى أن الجماعات الخارجية لم تكن لتستطيع الخروج على الأصول التى أصبحت تقليدية تاريخية فى

(٢) انظر كتاب المصحصار (ص ٦٨٠) الذى يملك لادريس فعلا بالعاطى ، وكذلك ابن أبى دينار (ص ٩٩) الذى يسمى الإدارة « د البراطم » .

(٣) انظر فيما سبق ، ص ٣٠٦ .

(٤) انظر فيما سبق ، ص ٣٢٤ وه ١٢١ - حيث تسمية المشققين عمل امام قاهرت يبرلون بالمتزلة وبالرواجلية . مما دعيهم الى التفكير فى انه ربما كان القمصود بالتصنيفين بعض الجماعات المغربية التى اعتنقت الافكار الزيدية الشيعية التى احتلقت تماما بالفكر المتزلى . أو أن يكون المصود بالاعتزال هو موقف الحياء بالنسبة للفتنة أو الانشقاق .

اختيار الخليفة وهو الامم ، كما يمكن التفكير ايضا في ان شيعة الامس - تقصد حوارج اليوم - لم يمكنهم التملص من مبادئهم الاولى التي تجعل الامامة تركة من نصيب العلويين من آل البيت ، طبقوا مبدأ الوراثة ، وان لم يكن في آل البيت . ولما سحبت الفرصة لتقديم أحد العلويين ، سارع قبائل المغرب الأقصى من خوارج وغيرهم في الالتفاف حوله ، وتطبيق نظام الوراثة في أبنائه ، كما تقضى أصول الشيعة .

ولكنه ينبغي ان نساير بالاشارة هنا الى انه رغم ان ادريس علوي ، وان الدولة الادريسية كانت ملكية وراثية ، إلا انها لم تكن دولة شيعية بالمعنى المعروف . وهي ان كانت كذلك فتكون شيعية زيدية أي من النوع المعتدل القريب من أهل السنة . ولهذا فهي في نظر الكتاب « الدونسية الهاشمية » (٩) . وهذا أمير طبيعي فالدولة الادريسية ظهرت فجأة ، دون تمهيد أو دعاية سابقة كتلك التي مهدت لإحياء الدولة العباسية من قبل الدولة الفاطمية من بعد . وحتى بالنسبة لامامة تاهرت ، وبناء على ذلك فهي لم تقم بسبب مبادئ سياسية أو دينية معينة ، بل قامت على اكتاف رجل واحد يمثل هيبه الأسره العلوية العظيمة ، كما يمثل مثاقب آل البيت .

دخول ادريس المغرب - ما بين الحجاز ومصر والمغرب :

ومؤسس الأسرة هو ادريس بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب (١) أم عن سبب مسيره الى المغرب فهو اشتراكه في الثورة التي قام بها الحسيون في مكة بقيادة الحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن الحسن (السبط) . والسبب نائفش بعد ان أوقع بهم العباسيون في موضع فخ ، أثناء موسم الحج سنة ١٦٩ هـ / يونية ٧٨٦ م ، على أيام الخليفة

(٥) انظر ابن خلدون (ص ٨٢) - لما ما أشرفنا اليه امي ان صاحب كتاب الاستيعار يصف ادريس الفخري بالفاطمي (انظر الصفحة ٤٤٤) وهو لا يلمح لتسمية ولا يحمل أكثر من معناها الاول . وهو الانساب الى الفاطميين الزهراء - ولا يفتي مع هذا ان اتجاها سياسيا معيناً كما سيحدث في أيام الفاطميين - وهو الزيدية انظر فيما يلي ص ٤٢٩ .

(٦) انظر بالبكري ص ٢١٨ . ابن خلدون ، ص ١١٠ . ولان ما بين ٧٨٦ و ٧٨٧ هـ .

الحلة السراة ، ج ١ ترجمة رقم ١١ ص ٥٠ ، حيث ينقل عن الركيل في اورد على حمزة ابن شاذان عن عبد الرحمن بن عبيد القادر ، ان عبد الله والد ادريس كان شيخ بني حاشم بنو وهب . وادريس يقول ان تامة ملكة بنت عبد الملك بن الحارث المخزومية . وان اخواه عيسى وسليمان معها .

البادي (٧) . فقد قتل الحسينيون في فخ قتلا ذريعا ولكن عددا منهم تمكن من الفرار ، ومن هؤلاء يحيى بن علال الذي هرب نحو المشرق الى بلاد الديلم ونجح في إثارة أهل البلاد هناك على الخلافة ، الى أن تخلص منه الرشيد بالسياسة على يدى الفضل بن يحيى البرمكي (٨) . أما أشهر الفارين من وقعة فخ فهو ادريس بن عبد الله الذي اتجه نحو المغرب . ويضفي كتاب الأدراسة على بداية أمر ادريس لونا قصصيا طريفا ، تختلط فيه الحقيقة التاريخية بالرواية الشعبية ، والمثل لذلك كتاب روض القرطاس الذي يجمع فيه ابن أبي زرع هذه الروايات حنبا الى جنب ، وهتفه في ذلك اظهار مناقب أهل البيت .

خرج ادريس من الحجاز متخفيا بين قوافل الحاج السائرة نحو مصر ، وبصحبه أحد مواليه الذي يتصف بالشجاعة والعقل ، وهو راشد الذي يقال انه بربري الأصل ، وانه لهذا السبب اصطحب ادريس نحو المغرب ليثويه في قومه (٩) . والذي يفهم منا اتفق عليه الكتاب ان الفضل يرجع الى راشد هذا في وصول ادريس سالما الى المغرب الأقصى ، وكذلك في الدعاية له بين القبائل . وهذا أمر هام ليس بالنسبة لقيام دولة الأدراسة فقط ، بل بالنسبة لمعظم الدول المغربية التي اقتطعها من الخلافة أمراء أتوا من المشرق ، مثل الدولة الأموية في الأندلس التي تدين بقيامها الى مجهودات بدر مولى

(٧) انظر الطبري ، أحداث سنة ١٦٩ . ابن الأثير ، أحداث سنة ١٦٩ ، ج ٦ ص ٣٦ . - ٢٨ ابن خلدون ، ج ٤ ص ٦ ، البكري ، ص ١١٨ ، الاستيعاب ، ص ١٩٤ ابن الأبار ، الحلة السيرة ج ١ ترجمة ١١ ص ٥٩ ، ابن عسكاري ، ج ١ ص ٨٣ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٨ (فجه بدلا من فخ) وص ١٢ (عجه) وج ٦ ص ١٤٧ (حيث القراءة الصحيحة) بلخ) والترجمة ج ٢- ص ٥٥٩ . هذا ويلاحظ أن الأمر يختلط على بعض الكتاب فيجسسون اشتراك ادريس في ثورة محمد بن الفضل الزكية في المدينة سنة ١٤٥ هـ / ٧٦٢ م أو يحصلون ثورة محمد بن الفضل الزكية في سنة ١٦٩ هـ . انظر المسعودي ، مروج الذهب ، ج ٢ ص ٣٠٨ ، روض القرطاس ، ج ٤ ص ٢١٠ .

(٨) انظر ابن الأثير ، أحداث سنة ١٧٦ هـ ج ٦ ص ٥٠ . ابن الأبار ، الحلة السيرة ج ١ ص ٥١ .

(٩) الاستيعاب (رواية المؤلف) ، ص ١٩٤ . وانظر البكري ص ١٢٢ . والحلة السيرة ج ١ ص ١٣٤ . حيث نجد رواية للمؤرخ تقول ان راشد هذا كان مولى لأخي ادريس وهو عيسى بن عبد الله . وكذلك ص ٩٨ في ترجمة ابراهيم بن الأغلب .

عبد الرحمن بن معاوية (١٠)، والدولة الفاطمية التي تدين بقيامها في أفريقية إلى سبعمائة أبي عبد الله الشيعي مولى عبيد الله المهدي (١١) .

والظاهر أن الخلافة كانت نشطة في تتبع آثار الحسنيين ، إذ سرعان ما عرف أمر ادريس وإلى مصر في ذلك الحين ، وهو علي بن سليمان العباسي (١٢) . وتتفق معظم الروايات على أن الفضل في نجات ادريس يرجع إلى صاحب البريد أبي مصر . وهو واضح مولى صالح بن الخليفة المنصور ، الذي يسميه ابن خلدون بواضح المستكين ، وكان شيعي المذهب (١٣) . وهذا لا يناقض رواية الكندي التي تقول صراحة إن وإلى مصر العباسي علي بن سليمان ، هو الذي سهل لادريس الخروج من مصر ، بعد أن دُعيه بمكانه ولقيه سرا فسأله بالله وأرحم الأستر عليه فإنه خارج إلى المغرب (١٤) ، فلا بأس من صحة الروايتين جميعاً أي اتفاق صاحب البريد الشيعي والوالي العباسي على ستر العلوي . إذ تفسر رواية الكندي تستر العباسي على قريبه وعدوه العلوي بأنه - أي الوالي - كان طامعاً هو الآخر في الخلافة . وأن ذلك كان سبباً لاستزله ليرشيد له (١٥) . وهذا ما تبينه رواية القرطاس التي تنص على أن علي بن سليمان أمين الرجل الشيعي الذي كان قد آوى ادريس وراشد ، وطلب إليه أن

-
- (١٠) انظر كتاب أخبار مجوعة ، ص ٥٣ ، ٦٧ ، ٧٤ الخ .
 (١١) انظر الاستيعاب ، ص ٢٠٢ والهاشمي وما بعده ، انطاط الحنفا بأخبار الأئمة الخلفاء ، ص ٧٤ وما بعدها ، وانظر فيما بعد ، ص ٤٤١ وما بعدها .
 (١٢) انظر الكندي ، ص ١٣١ - ١٣٢ (ولايته من شوال سنة ١٩٦ هـ / إبريل ٧٨٦ م ، أيام المهدي . راجع الأثر - سنة ١٧١ هـ المحصر ٧٨٧ م أيام الرشيد) .
 (١٣) انظر الكرى (الذي يقل رواية الدول) ص ١٢١ ، ابن الأثير ، أحداث سنة ١٦٩ هـ ج ٦ ص ٢٨ ، ابن عسدي ، ج ١ ص ٨٣ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٧ ، ١٢ والترجمة ج ٢ ص ٥٥٩ ، الحلة السجدة لأبي الأبار ، ج ١ ص ٥١ - ٥٢ ، وقانون لوض القرطاس (ص ٩) الذي يقل رواية الكرى (ص ١١٨ - ١١٩) التي تفرد بتفاصيل طريقة مغلها : أن ادريس وراشد كان يجومان شوارع الفسطاط فاستلقت نظرهما دار حسنة البناء والارتفاع . فصار حديث بينهما وبين صاحب الدار المقتنى بأن عرف إليهما من شيمة الحسين . وظلما استوثق منه راشد عرفه بادريس فاتضح أن الرجل من الشيعة لأحسن مظهرهما . ولا بأس من أن يكون الشيعي هو واضح صاحب البريد . هذا ولا يذكر الكندي شيئاً من أمر سهل بواضح لوظيفة صاحب البريد ، ولكنه يذكر أنه ولي مصر مدة تبلغ ثلاثة أشهر من سنة ٣٢٣ هـ / ٧٨ - ٧٧٩ م . انظر الكندي ، ص ١٢٩ .
 (١٤) الكندي للمؤلف ، ص ١٣٩ ، وقارن المبتكرين - ص ٢١٩ .
 (١٥) الكندي ، المؤلف ، ص ١٣١ - ١٣٢ .

يخرجنا من عمه . ولو أنها تفسر ذلك بأن الزمان كان لا يحب اقامة دم إهليلج البيت (١٦) .

هكذا دبرت مؤامرة على مستوى عال - كما يقال - لهرجه ادريس نحو المغرب . ويفهم من رواية البكري وابن عذارى أنه تقدر أن يخرج راشد من مصر ويتخذ الطريق العام مع قوافل الحاج والتجار (الرفقة) ، بينما يسير ادريس مع واضح في «طريق غامضة» - نعتقد انها خاصة بالبريد - على أن يكون نقاؤهم في برقة (١٧) . وفي برقة اطمأن واضح على سلامة ادريس وراشد فودعها بعد ما أمدهما بما يلزمهما من مال ومتاع ، والظاهر أنه تم الاتفاق على أن يتخفى ادريس في زى تختن ، ويظهر مظهر غلام في خدمة راشد (١٨) . وهنا تختلف الروايات في تحديد الطريق الذي اتخذه ادرينش وراشد - ونحن نميل الى الاخذ بالرواية التي ينقلها البكري وصاحبه الاستبصار، والتي تقول ان راشد لم يدخل بلاد افريقية (خشية خصال الخلافة لدى المهلبين) ، وأنه سار به الى بلاد البربر (١٩) (أي التي لا تخضع لامير القيروان) . وبعد أن استراح ادريس بتلمسان عدة أيام خرج به راشد نحو المغرب ، فعبرا وادي ملوية ودخلا بلاد السوس الأدنى ، حيث أقاما بعض الوقت في طنجة التي كانت يومئذ أعظم مدن المغرب الأقصى (٢٠) ، وذلك قبل أن يستقر في مدينة ويلي ، كما يتفق على ذلك معظم الكتاب (٢١) ، بعد رحلة استغرقت حوالي سنتين (٢٢) .

(١٦) روض القرطاس ص ٦ .

(١٧) البكري ص ١١٩ ، روض القرطاس ص .

(١٨) البكري ص ١١٨ ، الاستبصار ص ١٩٤ .

(١٩) البكري ص ١١٩ ، الاستبصار ص ١٩٤ . أما روض القرطاس (ص ٦)

فيقول ان راشد دخل بادريس القيروان حيث أقام بها مدة ولا احتال لذلك بأن البس ادريس

لباسا خشية وصيره كالغلام له خوفا عليه في ذلك الوقت .

(٢٠) القرطاس ص ٦ .

(٢١) البكري ص ١١٨ ، الاستبصار ص ١٩٤ ، انظر السيرة ص ١ ص ٥٤ .

ابن عذارى ص ١ ص ٨٣ (وليلة ١) ، ابن خلدون ص ٤ ص ٧ (ولي) ، (« ولية »

وصحتها « ليلة ») ، انظر شكل ٧ ص ٤٧ .

(٢٢) انظر القرطاس (ص ٦) الذي يقول انه يزول له كان في غرور ديج الادب

سنة ١٧٢ م / ٢٠ أغسطس ٧٨٧ م ، وقارن الرحلة للسيرة ص ١ ص ٥٤ . حيث نجد

رواية أم بكر الرازي التي تقول ان ادريس بن عبد الله دخل المغرب سنة ١٧٢ هـ على شهر

رمضان ، البكري ص ١١٨ ، ابن خلدون ص ٤ ص ٧ (سنة ١٧٦ خطأ) وص ٧٢ (سنة

١٧٢) و ص ٦ ص ١٤٧ . وقارن ابن عذارى الذي يقول (ص ١ ص ٨٢) ان جرجول ادريس



شكل (٧)
المقرب الأقصى

التزول في ليل :

ورغم ما يقوله صاحب القرطاس من أنه لما لم يجد أدريس بطنجة مراده رجع مع موته راشد حتى نزل مدينة ويلي ، فانا نعتقد أنه لم يضيع وقته سدى فو، عاصمة المغرب الأقصى بل أخذ يستقصى أخبار القبائل، ويعرف ما هي عليه من الرأى ومن القوة الى أن احتدى الى قبائل ويلي . وويلي مدينة قديمة (Volubilis) تقع على طرف جبل ردهون (٢٢) ؛ بين فاس ومكناسة حاليا (٢٤) . وهي عاصمة تلك المنطقة الغنية بخصبها وكثرة مياهها وزروعها ، والتي كانت تسكنها قبائل أوربة البرنسية في ذلك الوقت (٢٥) . وأوربة هي التي رأيناها في المغرب الأوسط تعترض عقبة بن نافع بزعامة رئيسها كسيلة وتقتله قرب تهودة ، والظاهر ان القبيلة غيرت مواطنها بعد الحملات التاديبية التي قام بها العرب ضدها فسكنت السوس الأدنى ، فيما بين وادي ملوية ووادي ام الربيع (٢٦) .

ونزل أدريس في ويلي علي زعيم أوربة وهو سحق بن محمد بن عبد الحميد الأوربي ، الذي أكرمه وأحسن وفادته (٢٧) . وتصف بنفسه

= المغرب كان سنة ١٧٠ هـ / ٨٦ - ٨٨٧ م . ولكننا نعتقد انه يقصد بذلك خروجه من مصر الى المغرب ، إذ انه يجعل اجتماع القبائل على أدريس في سنة ١٧٢ هـ / ٧٨٧ م (ج ١ ص ٨٣) . (٢٣) أنظر الجزائري رهرة الأس (بشر الفرديل ، الجزائر ١٩٢٢) ، ص ٩ - حيث يقول « وهذه البلدة قديمة البناء - من بنيان القبط ، وهي معروفة الآن بقصر مرهون من أرض أولاد تملو - كان لها سور عظيم قد بقي بعضه » .

(٢٤) ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٤٧ والترجمة ج ١ ص ٢٩٠ ، وأنظر شكل ٧ ص ٤٢٧ .

(٢٥) البكري ، ص ١١٨ ، الاستبصار ، ص ١٩٤ . القرطاس ، ص ٦ .

(٢٦) كنج السوس الأدنى (وحده من وادي ملوية الى وادي ام الربيع) أنظر القرطاس ، ص ٦ . ومن سكنى أوربة المغرب الأقصى بعد هزيمتهم أمام زهير بن قيس أنظر ابن خلدون ، ج ٦ ص ١٤٧ والترجمة ج ١ ص ٢٩٠ .

(٢٧) الاستبصار ، ص ١٩٤ ، ابن خلدون (عن تاريخ أوربة) ج ٦ ص ١٤٧ والترجمة ج ١ ص ٢٩٠ ، ومن الأداسة ، ج ٤ ص ١٢٧ والترجمة ج ٢ ص ٥٥٩ (والاسم في الترجمة أبو ليل اسحق ، ولا نعرف ان كان المترجم اختلا لحمل كلمة بوليل « بوليلة » في مدينة ويلي كنية للزعيم الأوربي (Abou Laila = Bou Lila) ؟) . إذ الحقيقة ان البكري يكتبه فعلا بأبي ليل (ص ١٢٣) القرطاس ، ص ٦ - ٧ (يسميه عبد الحميد الأوربي) .

المصوح الرعيم الأوربي بأنه كان معتزلي المذهب (٢٨) . ونحن لا نعرف ماذا يعنى بالاعتزال هنا اذ لا نعرف للاعتزال أصولا سياسية الديني الا اعتزال الأوائل الفتنة ، وموقفهم منها موقف الحياد ، ثم مشاركة القدرة في بعض الاضطرابات السياسية على أواخر أيام الأمويين في عهد هشام والوليد بن يزيد ، وكذلك على أيام الأميين عندما أثاروا محنة خلق القرآن ، الى جانب أصول الاعتزال المذهبية المعروفة من التوحيد والعدل والوعد والوعيد والأمر بالمعروف (٢٩) . ولو كانت هذه الأصول هي المقصودة ، لكان ذلك يعني ان الحركات الفكرية التي ظهرت في مركز الخلافة في المشرق كان لها صلبها البعيد - ليس في القيروان فقط ، كما سبقت الإشارة (٣٠) ، بل وفي قلب بلاد الأيرير التي يقول بعض الكتب ان كثيرا من قبائلها كانت - وحتى ذلك الوقت - على المجوسية واليهودية والتصرائية ، كما سنرى . وربما كان المقصود بالاعتزال هنا تلك الطائفة من الخوارج التي يسميها البكري بالواصلية وينص على انها اباضية ، كما سماها كتاب الاباضية صراحة بالمتزلة (٣١) . اذ الحقيقة انه يوجد نوع من القرابة أو التوافق بين أفكار المعتزلة وأفكار الخوارج (٣٢) .

وحسب الأصول الفنية التي يعرفها الدعاة لم يظهر راشد دعوة سيده في أول الأمر ، اذ تقول رواية الاستبصار ان ادريس وافق اسحق بن محمد على مذهبه المعتزلي (٣٣) . وهذا ما يصبر في نظرنا عن بداية التوافق بين الفكر الشيعي الزيتي وبين مبادئ الاعتزال التي اضعف اليها رأي الزيدية على الامامة . ولما كان ذلك النوع من الاعتزال السياسي قد ظهر لدى الخوارج - الاباضية ، فيمكن القول ان الاعتزال افتزج بأحزاب المعارضة مع مطلع الدولة العباسية ، قبل ان يصحح مذهب بغداد الرسمي على أيام المأمون .

(٢٨) البكري ، ص ١١٨ . الاستبصار ، ص ٢٩٤ ، القواسم ، ص ٣ .

(٢٩) أصول الاعتزال ، انظر للمسعودي ومروج الذهب ، ج ٣ ، ص ٢٢٤ .

(٣٠) انظر فيما سبق ، ج ١ ، ص ٢٨٧ ، ٣١٨ - ٣١٩ ، ٣٦٩ .

(٣١) انظر فيما سبق ، ص ٤٢٢ ، ج ٢ .

(٣٢) انظر فيما سبق ، ص ٢٧٥ وما ٢٦١ ، وانظر فيما سبق في امامة كاهنوت ، ص ٢٨٩ ، عن الواصلية والعتزلة . ومن أصول الخوارج التي تتناول التوحيد والوعد والوعيد وهي من أصول المعتزلة . انظر للمسعودي ، ج ٣ ، ص ١٢٦ . ومن آراء اباضية الغرب في مسألة الصفات .

وحدثت ثورة الانحراف في عدم خلق القرآن ، وكذلك في الوعد والوعيد ، انظر :
Allouche, Deux épîtres de théologie abadites, Hespéris, t. 22, 1936,
 fasc. I, p. 57.

(٣٣) البكري ، ص ١١٨ ، الاستبصار ، ص ١٩٥ .

حيطة ادريس :

ومع مرور الوقت أظهر ادريس امره للرعيم الأربى وأعلن أجميته في الإمامة ، فواجهه دون تردد . وبطبيعة الحال كانت هذه فرصة مواتية لاسحق : كما فنزل أحد رعماء انعزيين عليه كان يعمل من شأنه بين أفراد قبيلته . كما كان يحقق له نوعاً من التفوق على رعماء العوائل الأخرى . وهكذا نزل ادريس في منزله ، وتولى اسحق خدمته بنفسه ، وذلك في أول ربيع الأول من سنة ١٧٢ هـ / ٢٠ أغسطس ٧٨٧ م . وجمع اسحق زعماء أوربة وعرفهم نادريس وبسبة فاستقبلوه بالترحاب وقالوا : « الحمد لله الذي أتى به وشرفنا بجواره ، فهو سيدنا ونحن عبيد نموت بين يديه » . وانتهى الأمر بأن بايعوا لادريس بالإمامة ، وذلك في منتصف رمضان سنة ١٧٢ هـ / ١٥ فبراير ٧٨٩ م (٢٤) ، فكان ذلك بداية الدعوة العلوية الأولى بالمغرب الأقصى . وتبع ذلك حركة دعائية بين قبائل الأقاليم المحيطة ، فدخلت في دعوة الامام ادريس قبائل زناتة وزواغة وزواوة ولماية وسدراتة ومسراة وعيانة وفرة ومكناسة وغمارة ، كما قصد اليه الناس من كل مكان (٢٥) .

العمل الإيجابي :

بانضمام كل هذه القبائل الى الدعوة العلوية بدأت المرحلة الإيجابية في تأسيس الدولة الإدريسية ، وذلك حسب الأهداف التي أخذ الامام على عاتقه القيام بها والتي تتفق مع رسالة آل البيت ، وهي العمل على نشر الاسلام، والجهاد في سبيل الله . أما عن مجال هذا العمل فكانت الأقاليم التي لم ترسخ أقدام الاسلام فيها بعد أو التي عرف أهلها بالزيغ وانحراف العقيدة .

الصراع ضد بني طريف ملوك برغواطة في تامسنا :

وحقّ للإمام ومستشاريه أن يختاروا إقليم تامسنا - حيث قبائل برغواطة - للقيام بأول نشاط لهم . فلقد عرف إقليم تامسنا بميولهم الانفصالية والحمالاته المعنوية منذ وقت مبكر ، ونسب هذا الانحراف

(٢٤) القوطاس - ص ٨٠ - ابن أبي حديقل - الخراسي - ص ٩٩ (في رمضان سنة ١٧٢) ، وقارن ابن هداري (ج ٩ ص ٨٣) ، الذي يحدد السنة فقط (١٧٢ هـ / ٨٨ - ٧٨٩ م) .
(٢٥) القوطاس - ص ٧ - وقارن من جلدون ، ج ٤ - ص ١٢٠ - ج ٦ ص ١٤٧ ، الذي يذكر قبيلة مسراة في شكريسراة . يحددها القوطاس في شكل مزاولة .

الى قبائل الاقليم فعرف بـ زندقة برغواطية ، ولقد كانت زندقة سرغواطية هذه ، مثل كثير من الحركات السياسية والدينية في المغرب ، وليدة الحركة الخارجية الصفرية الاولى . فبعد القضاء على ثورة ميسرة تفرق اصحابه في البلاد ، ولجا أحدهم ، ويسمى طريف - والظاهر انه طريف بن ملوك الذي بدأ بأول غارة على ساحل الأندلس قبل طارق بن زياد ، والذي سميت باسمه جزيرة طريف (طريف) (٢٦) - الى بلاد تامسنا التي كانت ملكا لقبائل زناتة وزواغة (٢٧) ، وذلك على ساحل المحيط فيما بين مصبي بورجرج (وادي سلا) وأم الربيع ، وهناك تزعم بربر المنطقة الذين عرفوا من حينئذ باسم برغواطية (٢٨) .

ويقول الكتاب نقلاً عن الرواية البرغواطية التي ترجع الى زمرور بن موسى بن هشام بن واديزن رسول ملك برغواطية إلى منصور عيسى بن أبي الأنصار عبد الله في سنة ٣٥٢ هـ / ٩٦٣ م ان طريفا كان على دين الاسلام ، ولكن ابنه وولي عهده ، صالح بن طريف (ولد سنة ١١٠ هـ / ٢٨٠ م) ، انحرف ففتبأ فيهم وسمى نفسه « صالح المؤمنين » ، كما يقولون أكثر من هذا - انه شرع لهم ديانة جديدة . وأوصى صالح ابنه الياس بن

(٢٦) انظر البكري ص ١٣٥ (حيث النص هل ان طريفا كان من اصحاب ميسرة . والله تست جزيرة طريف) ، ص ١٢٨ حيث يذكر من هجاء برغواطية بيتا يقول فيه الشاعر :

فليس اليوم . ردتكم ولكن خيال كنتم متبشرين .
ويعلق قائلا : وهذا البيت يصدق قول زمرور البرغواطى ان طريفا كان من اصحاب ميسرة ويشهد له . وقارن ابن خلدون ، ج ١ ص ٢٠٨ (يكتفي بالحق صريح) : ابن هدادى ، ج ١ ص ٢٢٤ ، الاستبصار ص ١٩٧ (الذى يجعل طريفا . يهودى الاصل من الأندلس) . وانظر بروفنسال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية ، بالفرنسية ، ص ١٣ .
- (٢٧) البكري ، ص ١٣٥ .

(٢٨) وقد تسمية برغواطية ينقل البكري (ص ١٢٧ - ١٢٨) عن ابن العباس بن الحسن ابن حنبل بن عمرو الكلابى ان صاحب المنطقة المحققين بأى اول من طهرها - وهو بنو بنو ابن سليمان بن صالح بن طريف - « اصله من سلالة » من هدادى يرحل بـ برغواطى - والله لهذا السبب يسمى من اقبه يرمى . ثم دعوه الى الخلفهم ، لقائلوا : « برغواطى » . ابن هدادى ، ج ١ ص ٢٢٤ ، وقارن الاستبصار ، الذى يقول (ص ١٩٧) ان بنو تامسنا الى ذلك الوقت كانوا قوما جبالا من زناتة ، كما يقول ان الذى دخل عليهم هو صالح بن طريف .
وعن الاجتهادات الحديثة في تفسير اسم برغواطية بمعنى « بربر » (Bacchates) في عماد ياكوس (Bacchus) القدماء - انظر تفسير كلمة « ياكوس » في ص ٤٢٢ .

يظهر ديانته هذه عند ما يشتد أمره ، بينما وحل هو إلى المشرق ، وقال انه سيعود بضعه النجى الذى يملأ الأرض عدلا بعد أن ملئت جورا (٣٩) . وهذا أمر له أهميته إذ يبين كيف شارك الخوارج خصومهم الشيعة فى فكرة نبذ المنتظر - وهى من أفكار الشيعة الرئيسية - بعد أن شاركوهم عليها فى تطبيق فكرة الوراثة الملكية فى نظام الحكم . ومن الناحية السياسية أمر صالح ابنه بموالة أمير الأخلاص - بمحتى موالة الأمويين ومناهضة أمراء المغرب (٤٠) . وظل بنو صالح بن طريف يتداولون إمارة تامنا وبسطون سلطانهم على قبائل برغواطة ، التى كانت تقدم لهم فى منتصف القرن الرابع الهجرى (١٠م) أكثر من ١٠ (عشرة) ألف فارس (٤١) . وعلى غيرها من القبائل التى كانت متمسكة بالاسلام نقيبا خالصا ، والتى كانت تقدم لهم أكثر من ١٢ (اثني عشر) ألف فارس (٤٢) واستمر بنو طريف فى انحرالهم وزلتهم الى أن قامت عليهم قبائل بنى يفرن بقيادة الأمير تميم اليفرنى فغلبتهم على بلادهم بعد سنة ٤٢٠هـ / ١٠٢٩ م ، ونسباهم حتى « جلا من بقى منهم » (٤٣) . ولكنه رغم ما يقوله البكرى من أن تيمنا اليفرنى « استوطن ديارهم » ، وبذلك « انقطع أمرهم » (٤٤) ، فالمعروف أن انحراف برغواطة ظل

(٢٩) البكري ، ص ١٣٤ (عي زمرود) ، ص ١٢٥ (حيث يقول الحسن ان موت صالح كان سنة ١١٠ هـ / ٧٢٨ م) سنة ١٠٠ بعد وفاة النبي (وانه حضر مع أبيه حروب ميسرة وهو صغير ، أي في سنة ١٢٢ هـ / ٧٤٠ م ، مما جعلنا نرجح ان تكون سنة ١١٠ هي سنة مولده ، ص ١٣٦ حيث يوصف الياس الذي ملك ٥٠ سنة بالطير والمغال) = الاستبصار ، ص ١٩٨ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٢٤ ، وقلوب ابن خلدون (ج ٦ ص ٢٠٧) الذي يقول ان ظهور صالح كان في خلافة هشام بن عبد الملك سنة ١٢٧ هـ وانه ملك مدة ٤٧ سنة .
(٤٠) انظر البكري ، ص ١٣٥ ، الاستبصار ، ص ١٩٨ ، ابن عذاري ، ص ٢٢٤ ، ابن خلدون ج ٦ ص ٢٠٧ - ٢٠٩ .

(٤١) انظر الرواية في البكري (ص ٦٤٠ - ٦٤١) حيث تقول : « ان قبائل برمطاة الذين يدينون لهم ، وحل منهم : جريرة ، وزواغة ، والبرالس . وهو ابى ناسر ، ومعيصة ، وبناؤ ابي لوح ، وبنو ناصر ، وعطفرة ، وبنو بورغ ، وبنو حمز ، ومعطاطة ، وبنو ذؤكسيث ، ومنهم بنو بني الزيد من عشيرة الازال فارس » .

١٢٧) انظر البصري، ص ١٤١، سميت غنيات الرواية الى برهواة : ممن يدعون لهم من المسلمين في وينضاف الى مفاكهم : ثلاثة الجيل : حوبولييت ، حوفاة ، وبنو وارنييت ، وبنو بليرون ، وبنو غافيت ، وبنو القضاة ، بنو القلوسا ، وبنو كوكبة ، وبنو يسكره ، واصحابه ، وبنو كاية ، وبنو ازميت ، وبنو عداة ، وبنو اسيد ، وبنو صابة ، وبنو اودة ، وبنو عداة ، وبنو ٦٧ (البنو عشر) : القلوسا ، وبنو

(٤٣) الكبريت الأبيض - ١٨٢٠

(٤٤) اليكزى . . ص ١٤١ .

- ٤٣٣ -

قائما الى أن غزاهم المرابطون ، واستشهد في بعض شريعتهم عبد الله بن ياسين .
سنة ٤٥٠ هـ / ١٠٥٧ م (٤٥) .

(٤٥) ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢٠٩ . وعن ابن صالح بن طريف أمراء برغواطة . انظر
فلس اصفير . فبعد الياس بن صالح (ملك ٥٠ سنة) دى يرس بن الياس لمدة ٤٠ سنة
أو أكثر (٤٤ سنة) . وينسب الى يرس اظهار الزندى ورسى : فلقد صار الى المشرق
مع زيد بن سنان الزناتى صاحب الواصكية ، وغساس بن ناصر ، وبرغوث بن سعيد الفزاري ،
جد بن عبد الوادى المعروفين ببنى وكيل الصلوية (البكرى ، ص ١٢٧) . ومناد صاحب
القلعة الحنادية ، قريبا من سجلماسة ، وغيرهم . وتلقه يرس من الدين مع ثلاثة منهم وحفظه
كل ما سمع ، وطلب علم النجوم والكهانة (البكرى ، ص ١٢٧ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢٢٥
٢٢٥ . ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢٢٥ - ٢٠٨) . وبعد موت يرس دى أبو الحسن بن محمد بن محمد بن
بالمنف وإلصقة الى إصطخا بصره . لمدة ٢٩ سنة (الذى يجعله البنى ابن لئوس -
الاستيصار ، ص ١٦٨ - يبنى يجعله البنى من فرع آخر من الأسرة ليسبى إيا طير بن مباد
ابن السبع بن صالح بن طريف (البكرى ، ص ١٢٦ ، ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢٢٤) . ابن خلدون ،
ج ٦ ص ٢٠٨) . ثم ملك أبو الأنصار عبد الله بن أبي غير ، الذى عرف بالسفاهة والطرف
والوفاء بالعهود (صاحب الاستيصار يستبى إيا طير حصن - ص ١٦٨) . عند تمام المائة الثالثة
(سنة ٣٠٠ هـ / ٩١٢ م) . ودام ملكه مدة ٤٣ سنة قضاه فى دعة . ثم أبو منصور عيسى بن
أبي الأنصار (سنة ٣٤١ هـ / ٩٥٢ م) . وهو السابع من أهل بيت صالح بن طريف ، وكان يقطن
وجعته حسب فكرة المهدي المنتظر من الشيعة على أيام هذا الأمير ، الذى داسل المستنصر بالله
الأموى فى سنة ٣٥٢ هـ / ٩٦٣ م ، وذلك جريا على السنة التى استنصا جدهم صالح بن طريف
و البكرى ، ص ١٢٧) .

ويروى الكتاب أخبارا غريبة عن انحراف أبناء صالح بن طريف وقومهم برغواطة : من
التبني وتحريف أصول الاسلام ، وابتكار آيات من القرآن . ونعتقد أن فى ذلك كثيرا من
المبالغة من الكتاب الذين يخدمون افراشا ملهية وسياسية معادية لبني طريف . وهذا لا يمنع
صحة بعض تلك الانحرافات الخاصة بالصلاة والوضوء والصوم والزكاة أو بعض الرخص
الخاصة بالزواج والطعام والقامة الحدود ، وذلك تبعا للظروف البيئية المتغيرة ، من اجتماعية
والاقتصادية والفنية الى غيرها من العادات والتقاليد المتوارثة . ونعتقد أن الأصل فيما نسب
اليهم من التحريف هو أنهم كانوا يؤدون شيمال الدين بالبربرية ، كما أنهم ترجموا القرآن
الى لغتهم حله . من هذا ما يقال من أنهم كانوا يقولون « بقر ياكسى » وتفسيره « الكبير الله »
- أى « الله أكبر » على ما نطق . كما كانوا يقولون « آيسن ياكسى » وتفسيره « يسلم الله »
و « آيسن ياكسى » وتفسيره « الواحد الله » . و « ودام ياكسى » معناه « لا أبعد مثل الله »
ونظن انها ترجمة لـ « لم يكن له كفوا أحد » . مما يعنى أن عليه الصلوات من ترجمة سورة
الاخلاص . انظر البكرى ، ص ١٢٨ - ١٤٤ م الاستيصار ، ص ١٩٩ . ابن خلدون ، ج ٦ ص ٢٢٤
ص ٢٢٤ . وعن ياكوس (ياكسى) الذى كان من سلالة (De Slane) . أى ياكوس (الذى الخبر
(Bacchus) . والذى يقول ياسيه (Basset) أن معناه حقيقة . البنى ابن الباطن أو
الوهاب ، وانظر ج . مارسى (G. Marcy) الذى حاول - على غير أساس - قنع نحن وأينا - أن

يقولون الله - « جيزونى » . أى المسيح - « يسوع » . Jesus .
G. Marcy, Le Dieu des Abadites et des Bargwaja, Hisperis, t. 22,
1936, fasc. I, p. 33 et suiv.

فتح تامسنا :

جمع ادريس جيشاً من زناتة وأوربة وصباحة وهوارة وسار بهم نحو مدينة شالة (شلة - شلا) ، وهي مدينة سلا القديمة ، قبالة مدينة الرباط .
 (رباط الفتح) الحالية على الضفة الأخرى من مصب النهر ، ففتحها ثم جرد في كل بلاد تامسنا فاجتمعها . وأتبع ادريس ذلك باخضاع إقليم تادلا .
 وفتح حصونه وقلاعه ، وأدخل أهل البلاد في الإسلام ، وكانت جماعات منهم على دين النصرانية واليهودية ، كما يعهم من رواية ابن أبي زرع (٤٦) . والظاهر إن ادريس قام بهذه الحملة بعد أن بايعته القبائل مباشرة ، إذ أنه عاد إلى ويلي في آخر شهر ذي الحجة من سنة ١٧٢ هـ / آخر ماية ٧٨٩ م (٤٧) .
 ولم يمكث ادريس في ويلي إلا ريثما يستريح رجاله ثم انه خرج لغزو بقايا المجوس والنصارى واليهود من البربر . فهدم الحصون وخرّب المعقل ، وأدخل العصاة طوعاً وكرهاً في الإسلام . وتم له في هذه الغزوة الثانية اختضاع قبائل فندلاوة ومديونة وبهلولة وغنيانة ، كما أضع أهل بلاد طازا ، ورجع إلى ويلي في منتصف جمادى الثاني سنة ١٧٣ هـ / أكتوبر ٧٨٩ م (٤٨) .

فتح تلمسان وبناء جامعها :

ولم يسترح ادريس إلا مقدار شهر واحد ، اد خرج من ويلي في منتصف رجب سنة ١٧٣ هـ / نوفمبر ٧٨٩ م متجهاً نحو تلمسان ، بالمغرب الأوسط ماراً بمدينة سبتة التي وصلها في شهر شعبان التالي من نفس

(٤٦) أنطرووس القزطاس ، ص ٧ . ونعتقد ان اس امي رزع يببالغ عندما يقول ان أكثر هذه البلاد كان على دين النصرانية ودين اليهودية ، والإسلام بها قليل . وذلك بعد تسابق معاً من دخول موسى بن نصير إلى المغرب الأقصى . وأنظر البكري (ص ١١٨) الذي يشير فقط إلى فتح تازي في جمادى الثاني سنة ١٧٤ هـ / أكتوبر ٧٩٠ م ، ويقول : وهو موضع من أعمال إفريقية الباقية . والعقيقة انه إذا كان البكري (ص ١١٢) يصف بعض المواضع التي تسمى قبل الكنيسة على طول الطريق ما بين مكنة إلى طاس ، كما يسمى بقايا ذكريات لمعانه القديمة أو كنائس في المنطقة ، فالظاهر ان رواية ابن زرع تريد أن تعمد الامام ادريس وفتحهم أصالة (أنظر أيضاً هذا الكتاب ص ٤٣٥) . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ، ص ١٢ ، والترجلة ج ٢ ، ص ٢٠ ، وتقيته .
 (٤٧) أنطرووس القزطاس ، ص ٧ .

(٤٨) القزطاس ، ص ٨ . وقارن ابن خلدون (عن الإدارة) ج ٤ ، ص ١٦ ، والتجربة ج ٢ ، ص ٦٠ . وابن خلدون (ج ١ ، ص ٨٤) الذي يضيف إلى ذلك نحو ادريس تلمسوس الأقصى ودخوله مدينة مكنة .

السنة/ديسمبر ٧٨٩م (٤٩) . وكانت بتلمسان قبيلتا مغراوة وبنو يفرن
برباتين ، والسيدة للقبيلة الأولى وزعيمها محمد بن خزر بن صولات
، معرازي . وكانت هيبه الامام العلوي كافية لخضوع محمد بن خزر دون قتال:
اد أسرع بطلب الامان ويبيع لادريس هو ومن معه من قبائل زناتة بالامامة -
، بذلك دخل الامام تلمسان صليحا ، وكان اهم عمل دام به هناك هو بناء مسجد
المدينة الجامع ، وصنع منبر جميل كان يحمل نقشا يحدد تاريخ انشائه ،
وهو : « بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما امر به ادريس بن عبد الله بن حسن
ابن الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم ، وذلك في شهر صفر
سنة ١٧٤ (يونيه - يولييه ٧٩٠م) (٥٠) . وهذا يعني ان ادريس اقام في
تلمسان الى سنة ١٧٤ هـ ثم انه عاد الى ويلي . والظاهر انه مر في طريق
عوده بمنطقة تازا التي وصلها في جمادى الآخرة من نفس السنة (١٧٤هـ /
أكتوبر ٧٩٠م) حيث اطاعته القبائل هناك ، كما يقول ابن عذارى الذي
يصيف انه كملت له الامارة في هذه السنة (٥١) .

وفاة ادريس الاول :

ويفهم من رواية القرطاس ان توجيه ادريس لانظاره نحو المشرق من
وليلى - بفتح تلمسان - اثار ذعرا لدى الخلافة بالمشرق . فابن ابي زرع
يقول . انه اتصل بالرشيد ان ادريس قد استقام له امر المغرب وأنه عزم
على غزو افريقية ، وان الرشيد اغتم لذلك غما شديدا ، فارسل الى وزيره
يحيى ابن خالد البرمكي ، وقال له : « ان ادريس ملك تلمسان وهي باب
افريقية ، ومن ملك الباب اوشك ان يدخل الدار » (٥٢) . وفكر الخليفة لم
ان يرسل جيشا لمحاربة العلوي لولا بعد الشقة ، ولكن البرمكي اشار عليه
باستخدام الدهاء في التخلص من ادريس - كما تخلص من واضح الذي سهل
له الهرب فقتله (٥٣) . ووكل الرشيد الى وزيره تدبير الامر ، فاشترى يحيى

(٤٩) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٠٠ .

(٥٠) دوش القرطاس ص ٨ ، ولان ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٢ والترجمة ، ج ٢ .

ص ٥٦٠ .

(٥١) ابن عذارى ، ج ١ ص ٨٤ ، وانظر الحلة السيرة لابن الأبار ، ج ١ ص ١٠٠ .

ترجمة ابراهيم بن الاغلب ، م . البكري ، ص ١١٨ .

(٥٢) القرطاس ، ص ٨ .

(٥٣) البكري ، ص ١٢٢ ، الحلة السيرة لابن الأبار ، ج ١ ص ٥٢ . ابن علة الجرد .

ج ١ ص ٨٢ .

٤٣٦ -

٢٠ بن خالد أحد شيعة العلويين وهو سليمان بن جرير الشماخ ، الذي كان
 دريدا معصبا لآل أبي طالب ، وسيره الى المغرب . وتمكن الرجل من التقرب
 من ادرس وهو يربص به الى أن تهيأت له الفرصة بقياب زاشد ، فسمه
 تم هرب وأفلت من المطاردة فلم يصبه من سيف راشد سوى ضربة كسعت يده
 وأحرى شجعت رأسه ، ونجح في العودة الى بغداد (٥٤) .

ومن الجائز أن تكون قصة اغتيال ادریس بهذا الشكل غير صحيحة ،
 كما يرى جوتييه (٥٥) . فالروايات لا تختلف فقط في الطريقة التي سم
 بها ادریس (٥٦) ، بل هناك روايات أخرى لا تنسب تدبير ذلك إلى الرشيد
 يحيى بن خالد البرمكي فقط ، بل تشرك فيه إبراهيم بن الأتلب بصفتة والى
 الفريزية والمغرب (٥٧) . وبناء على ذلك فليس من الغريب أن يكون أنصار
 ادریس وشيعته قد أرادوا له أن يموت شهيداً بدلاً من حنق أنفه ، ففى
 ذلك استندار لعطف الجماهير على الأسرة العلوية التي يهدد دم أفرادها غدرا
 على المغرب بعد أن أريق ظلما في المشرق . هذا ، كما يمكن أن يكون الأمر
 من نسج خيال كتاب العباسيين أنفسهم ، الذين حملوا من الرشيد - فيما
 بعد - شخصية أسطورية تحيطها هالات من الغرائب والمعائب . والرشيد
 يستطيع ، وهو جالس في قصر الخلفاء على ضفاف دجلة ، للتخلص من

(٥٤) انظر البكري ، ص ١٢٠ - ١٢١ (ثلاث صرحت ٢ ، الاستبصار ، ص ١٩٦ .
 القرماس ص ٦٠ ، وابن خلدون ج ٤ ص ١٣ والتزجوة ح ٣ ص ٥٦١ .
 (٥٥) جوتييه ، ماضي شمال إفريقيا (بالمرسية) ، ص ٣٠٠ .
 (٥٦) تختلف الروايات في أمر الطريقة التي سم بها الشماخ الامام ادریس . فتقول
 رواية أنه دمع اليه قارورة فيها غالية مسمومة : البكري ص ١٢٠ ، الاستبصار ، ص ١٩٥ ،
 القرماس ، ص ٩ - ١٠) . وتقول رواية ثانية انه سمه في دلاعة أو تلماحة قطعها بسكين
 وأعطاه النصف الذي يلى الجهة المسمومة من السكين : البكري ، ص ١٢١ ، الاستبصار ،
 ص ١٩٥) . وتقول رواية ثالثة ان الشماخ اتحل الطب فلما شكوا ادریس وجعا في أسنانه
 أعطاه سنونا مسموما (البكري ، ص ١٢١ ، ابن خلدون ج ١ ، ص ٨٣ ، ابن خلدون ، ج ٤
 ص ٧ ، ص ١٣ والتزجوة ج ٢ ص ٥٦٠) . ويقتضى صاحب الحلة السيرة (ج ١ ص ٥٣)
 برواية اضافية يقول فيها انه سمه في سمكة مشوية (وانظر كذلك ترجمة ابراهيم بن الأتلب
 ج ١ ص ٩٨ - ٩٩ م .

(٥٧) يقول ابن خلدون ج ٤ ص ١٣ والتزجوة ح ٢ ص ٥٦٠ ان الشماخ حمل ثوباً
 من الغلبة الى ابن الأغلب الذي جهز (وانظر ابن أبي دينار ، المؤنس ، ص ٩٩) . أما عن
 الرواية التي ينقلها ابن الأبار في الحلة السيرة ج ٢ ص ٩٠ - ٩١ - ٩٢ فتجسّد إبراهيم

عدوه العلوى فى أقصى المغرب ناهون الأمسياب (٥٨) .

٢ - ادريس الثانى (بن ادريس) - مولده وطفولته :

وتتفق الروايات على أن ادريس بن عبد الله نفي حمله فى سنة ١٧٥هـ / ٩٠ - ٧٩٢ م ، بمعنى أنه ولى ثلاثة أعوام ونصف عام (٥٩) لم يشتد بين ذلك إلا صاحب روض القرطاس الذى جعل موت ادريس على أول شهر ربيع الثانى من سنة ١٧٧ هـ / ٢٦ يولية ٧٩٢ م (٦٠) ، بمعنى أنه ولى خمسة أعوام وسبعة أشهر ، هذا ولو أنه يورد التاريخ الأول بعد ذلك (٦١) ، ودفن ادريس

= ابن الأغلب) فتقول ان السامع بعد أن قام بمهته فى سنة ادريس قسم على ابراهيم بن الأغلب وأخبره بما فعل . فكتب ابراهيم الى الرشيد بذلك ، لوكى السامع يريد مصر وأهله . ولقد أصبح ابن الأجار فعلا فى الحلة السرية (ج ١ ص ١٠٠) رواية بعض لناسي الكتاب من تبه الى هذا التضاد التاريخي . ففحص على أن ابراهيم بن الأغلب جو الذى دس بعض أصحابه - أثناء ولايته للراب - لاختيال ادريس ، ففعلوا ويقتوا الى ابراهيم برأسه . وتطيف تلك الرواية : ان ابراهيم أخبر ابن العكي (والى الرقية حينئذ) بالأمر فحسب العكي ذلك الى نفسه وكتب الى الرشيد به لئلا أن أخبره صاحب البريد بما قام به ابراهيم . فكان ذلك سببا فى عزل العكي وتولية ابن الأغلب الرقية . وليس من الغريب أن يكون الرشيد قد أشرب واليه على الرقية بما كان يدبره لادريس ، وأن يطلب منه تقديم العون له ، وهذا ما ينص عليه الطبرى (أخبار سنة ١٦٩) . وان كان يحمل كتف الرشيد الى ابراهيم بن الأغلب - والمعروف ان ابراهيم بن الأغلب لم يل الرقية الا فى سنة ١٨٤ هـ / ٨٠٠ م ، وأنه كان قبل ذلك واليا من الزلب - كما والى الرقية فى الوقت الذى توفي فيه ادريس فكان نصر بن حبيب الملقب (من رمضان سنة ١٧٤ هـ / فبراير ٧٩١ م الى المحرم من سنة ١٧٧ هـ / أبريل ٧٩٢ م) .

(٥٨) وهذا ما يصر عنه بعض شعراء العباسيين فى شعر مقله الطبرى ، وفيه يقول :

أظن يا ادريس أنك مقلت كيد الخليفة أو يلبد لبراد
ملك كان مملوت يتبع أمره حتى يقال : تطيعه الأبدار

(الطبرى ، أحداث سنة ١٦٩) . وانظر الجزائى ، زهرة الأوس ، ص (١) - حيث يطيف كرامة للإمام ادريس اذ يقول : وظهر جسده يكفنه فى سنة ٧١٨ هـ ، وإلجم الناس عليه من سائر أقطار المغرب حتى غلب الفعلة بسبب ذلك ، فاستقر أمير المسلمين أبو يعقوب ابن يعقوب بن عبد الحق - كليلو الله أصاله - بتفريقهم وتحسيم القتل من أجل ذلك . كذا . وقلت عليه فى أمر سلطاني يقضى بذلك .

(٥٩) انظر الكرى ، ص ١٢١ ، الاستصار ، ص ١٩٦ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١٠ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٢ ، والترجمة ج ٢ ص ٤٦١ ، الحلة السرية لابن الأثير ، ترجمة ابراهيم بن الأغلب ، ج ١ ص ١٠٠ : حيث يحصل ولاته فى سنة ١٧٥ هـ / ٩١١ م ، وطبريد ج قبل . سنة ١٧٤ هـ / ٧٩٠ م .

(٦٠) روضى القرطاس ، ص ١٠ - والذى يلفت النظر أن صاحب هذه الرواية يحصل جويلد ادريس الثانى فى سنة ١٧٧ هـ (انظر ص ٤٢٨ وهـ ٧٢ ، ص ٤٢٩ حيث يحصله تصحيح ذلك) .

(٦١) روضى القرطاس ، ص ١٠ (رواية التوفى وابن الأثير)

ماقرب من وليلى ، وشفرت الامامة بعده ، اذ انه لم يترك وريثا . ولم تستمر
الامامة ساعة الا لعدة اشهره اذ كان ادريس قد ترك جارية ليحيى البربر .
تسمى كثره ، حبلى . فيجمع راشد رؤساء القبائل واتفق معهم على ان
ستظروا ماذا يكون من امر الجارية ! فان وضعت ولدا كان وريث والده ،
وان كان المولود جارية امروا على انفسهم من ارادوا (١٢) . ويظن حوتبيه ان
ذلك لم يكن الا مناورة من راشد او من رؤساء القبائل ، وانه كان من الطبيعى
ان يكون المولود ذكرا ، ولو جاء جارية لكان من الممكن تدبير الامر - اى
استبدال ولد بالجارية (١٣) . وهو فى ذلك يرى ان البربر كانوا فى حاجة
الى امام له من الهية (البركة) ما يلى احترام سلطابه على الجميع (١٤) .
ومع وجاهة هذه الفكرة ، فنحن لا نستطيع ان نفحص فى احتمالات قصصية
جديدة لذكى يكفنا ملهى الروايات التاريخية من الاساطير التى تجعل الوصول
الى الحقيقة من الصعوبة بمكان (١٥) .

والمهم ان زعماء القبائل استمعوا الى رأى راشد الذى اخذ على عاتقه
ادارة الامور ، فكان يصلى بالناس ويحكم بينهم (١٦) . وبعد شهرين من وفاة
ادريس وضعت كنزة غلاما سمي باسم والده تيمنا ، فهو ادريس بن ادريس (١٧) .
او هو ادريس الأصغر ، كما يسميه ابن خلدون (١٨) . وظل راشد يشغل

(١٢) القرطاس . ص ١٠ - ١١ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ (الذى يقول ان
اورقة مايعوا ادريس الأصغر : حلا ثم رضيا ثم فصلا الى ان شب ٥٠) .
(١٣) جوتية ، ماضى شمال المرقية (بالفرنسية) ، ص ٣٠٠ .
(١٤) نفس المرجع .

(١٥) والحقيقة انه توجد رواية يوردها البكرى (ص ١٢٢) تثير موضوع العلاقة بين
راشد وبين ادريس بن ادريس ، وتجعلها نوعا من التنس ، مما جعل بعض خصوم الادارة
فى المغرب يفترون فعلا الى ان ادريس ابن ادريس هو ابن راشد حقا ، كما فعل محمد بن السهرى
الذى قال شعرا يهجو به القاسم بن ادريس بن ادريس بهتونه .

لما رأيتك للامام مصاليا
أيقنت حقا ان جنتك راشد
(١٦) نوهى القرطاس ، نفس ١١ ، البكرى ، ص ٢٢٢ ، العلة السيرة ، لابن الأبار .
ج ١ ص ٥٣ ، ٥٤ .

(١٧) الفخر البكرى (ص ١٢٢) الذى يجعل مولده فى ربيع الآخر سنة ٩٧٥ هـ /
أكتوبر ٧٦١ م ، وقارن القرطاس الذى يفسر سبب تسميته بادريس ، فيقول انه كان يشبه
الناسى بوالده ، حتى قالوا : هذا هو ادريس بعينه كانه لم يمت . ويجعل ابن أبى زرع مولده
فى قرية اسمها كنزة (ولا نعرف ان كان ذلك صحيحا ام ان الامر اشكل عليه فخلقت بينه كاسم
جدة الوليد واسم القرية) فى ٣ رجب سنة ١٧٧ هـ / أكتوبر ٧٩٤ م (ص ١١) .

منصب الرضى ويرعى الغلام ، فأدبه أحسن الأدب وأقرأه القرآن - فحفظه الصغير وهو ابن ثمانية أعوام - وعلمه السنة والفقه والنحو والحديث والشعر ، وأمثال العرب وحكيها ونير ملوكها ، كما دربه على ركوب الخيل والرمي بالسهام ومكايد الحروب (٦٩) .

إمامته :

وقدر لادريس أن يلى الإمامة وهو صبي صغير لم يبلغ من العمر إلا إحدى عشرة سنة . ويتفق معظم الكتاب على أن تنصيب ادريس للثاني - تم في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م (٧٠) ، رغم أنهم يقولون أنه ولد عقب وفاة ادريس الأول في سنة ١٧٥ هـ / ٧٩١ م . ولو صح ذلك لكان عمر ادريس الأصغر حينئذ حوالى ثلاثة عشر عاما وليس أحد عشر ؛ وهذا ما يظهر في رواية البكري وابن عذاري التي حددت ولاية ادريس بن ادريس بسنة ١٧٨ هـ / ٨٠٣ م ، وأضاف : وهو ابن إحدى عشر سنة ، ثم أتبع ابن عذاري ذلك بقوله : « وقيل أكثر من ذلك » (٧١) . ولهذا السبب نتفق أن إجماع الكتاب على أن ادريس الثاني ولى الإمامة وعمره إحدى عشرة سنة هو - الذى جعل صاحب روض القرطاس يحدد وفاة ادريس الأول بسنة ١٧٧ هـ / ٨٠٣ م (٧٢) ، حتى يصح الحساب . أما عن مشكلة التوفيق بين ما يكاد يجمع عليه الكتاب من أن ادريس الأصغر ولى الإمامة في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م ، وأنه كان له من العمر إحدى عشرة سنة ، فنعتقد أنها مرتبطة بف وفاة راشد مولى ادريس الأكبر ثم رغم ما يقوله صاحب القرطاس وينسبه إلى البكري ، من أن راشد لم يمت حتى أخذ البيعة لادريس بالمغرب (٧٢) ، فإن معظم الكتاب - ومنهم البكري نفسه (٧٤) - يتفقون على أن إمامة ادريس الأصغر تمت بعد وفاة راشد ، وإن اختلفوا في تجديد مدى ذلك . فصاحب القرطاس يقول أن راشد اغتيل

(٦٨) المير ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦١ .

(٦٩) القرطاس ، ص ١١ ، وانظر البكري ، ص ١٢٢ (رواية التوفيق : عبد بن محمد ابن سليمان بن عبد الله بن توفيق بن الحارث بن عبد المطلب - الذى ينقل عنه البكري بطى أخبار الملوين - انظر الطبري ، سنة ١٦٩ ، طبع ذخائر العرب ، ج ٨ ص ٢٠٠) .

(٧٠) ابن خلدون ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦١ . القرطاس ، ص ١٣ ، وابن الاستبصار (ص ١٦٦) الذى يحدد بيعة ادريس بن ادريس سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٧ م - ٨٠٨ م . (٧١) البكري ، ص ١٢٢ (يوم الجمعة ٧ ربيع الأول سنة ١٨٧ هـ / حاشى ب ٨٢ م) .

ابن عذاري ، ص ٢١٠ .

(٧٢) انظر ص ٤٣٧ ، وم ٦٠ .

(٧٣) انظر القرطاس ، ص ١٣ .

(٧٤) انظر البكري (ص ١٢٢) الذى جعل وفاة راشد سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ م .

بتدبير إبراهيم بن الأغلب قبل مبايعة ادريس الثاني ، وهو يحدد تلك البيعة بعشرين يوما بعد قتل راشد (في غرة ربيع الأول سنة ١٨٨ هـ / ١٧ فبراير ٨٠٤ م (٧٥) . أما عن رواية الاستبصار فتزيد الأمر تعقيدا ، اذ تجعل بيعة ادريس بعد وفاة راشد ولكن في سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٧ - ٨٠٨ م (٧٦) . أما ابن خلدون فيذكر - مثل غيره - ان بيعة ادريس بن ادريس كانت في سنة ١٨٨ هـ في مسجد ويلي ، وان الامام الصغير كان يبلغ من العمر إحدى عشرة سنة ، وأنه كان في رعاية ابي خالد بن يزيد بن الياس العبدى ، ولكنه يتبع ذلك بان (ابن الأغلب اغتال راشد قبل ذلك بستتين (٧٧) .

والحقيقة انه يمكن ان نجد مفتاح المشكلة في رواية ابن خلدون هذه . فعلى أساسها يكون لادريس بن ادريس أحد عشر عاما عند وفاة راشد (في سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ م ، كما في البكري) ونعتقد انه كان من الطبيعي أن تبايعة القبائل بعد وفاة مربيهم ووصية . ولقد تمت تلك البيعة الأولى تحت اشراف ابي خالد بن الياس العبدى الذى آلت اليه الوصاية على ادريس الأصغر (٧٨) . فنعتقد انه في سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م ، وبعد أن تخطى ادريس الثالثة عشرة من عمره ، اعتبر راشدا غير قاصر . فبايعة القبائل على أنه الامام الذى يستطيع ممارسة سلطانه دون وصاية . وهذا ما يقوله فعلا ابن خلدون بعد روايته الأولى وان لم يحدد له تاريخا (٧٩) . أما عن التاريخ الذى يحدده الاستبصار وهو سنة ١٩٢ هـ ، فنعتقد أنه صحيح هو الآخر . وهو متعلق ببناء مدينة فاس ، كما سنرى ، فقد كان لابد من مبايعة الامام في عاصمة البلاد الجديدة ومستقر الامامة .

وبناء على ذلك يكون ادريس الأصغر قد بويع مرات ثلاثة : في سنة ١٨٦ هـ / ٨٠٢ م بعد تخطيه الحادية عشرة ، وكان تحت الوصاية - إذا جاز هنا استعمال هذه الكلمة - ، وفي سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م بعد أن تخطى الثالثة

(٧٥) القرطاس ، ص ١٢ : ورواية القرطاس هذه - التى نقلها عن عبد الملك الوراق - تقول ان عزم راشد على مبايعة ادريس بن ادريس بالامامة كان السبب فى أن دبّر إبراهيم بن الأغلب اغتياله .

(٧٦) الاستبصار ، ص ١٩٦ .

(٧٧) ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦١ (يذكر اسمه : ابرو خالد ابن يزيد) .

(٧٨) أنظر البكري ، ص ١٢٢ ، الاستبصار ، ص ١٩٦ ، القرطاس ، ص ١٣ .

(٧٩) ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦١ .

عشرة وأصبح راشدا تماما غير قاصر - وهي البيعة الكبرى - ، وأخير في سنة ١٩٢ هـ / ٨٩٧ - ٨٠٨ م بعد بناء العاصمة فاس .

فيروان آخر بالمغرب الأقصى : بناء مدينة فاس :

نشر العروبة في المغرب الأقصى :

تعتبر مبايعة إدريس بن إدريس بالإمامة سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م نقطة تحول هامة في تاريخ الدولة الإدريسية الناشئة . فحتى ذلك الحين لم يكن للإمام في الحقيقة ، بأكثر من لاجئ لدى قبائل البربر بالمغرب الأقصى - رغم المركز الممتاز الذي كان له بين القبائل ، والسلطات الكبرى التي كان يمارسها . فالإمام كان مدينا يتركز هذا إلى هبة الأميرة العلوية وبيت النبوة وإلى ما تحلى به من الصفات : من الإصلاح وتملك الشبهوات والفضل ، وإشارة العدل والاقبال على عمل الخير (٨٠) ، إلى جانب نشاط راشد وحسن تدبيره . أما عن موقف الإمام الخاص - في البيعة الجديدة - فكان موقف المغرب الوحيد ، الذي استبدل بأودية مكة وحررات المدينة جنجال طنجة ومدينة وليلة ، وبمغرب الحجاز والجزيرة برب السوس والمغرب ، وبالأهل والأصدقاء اتباعا مخلصين - ولكنهم من لون جديد - حقيقة أن إدريس الأول أخذ يستقبل أعدادا من الوافدين - عليه من الحجاز ، من أهله وأنصاره : مثل أخيه سليمان - الذي استقل أبنائه بالمغرب الأوسط فيما بعد (٨١) - وابن عمه داود بن القاسم بن اسحق بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب (٨٢) إلا أن هؤلاء كانوا قلة قليلة لم تستطع أن تغير من طبيعة الاحساس بالقربية . والدليل على ذلك أن بعض هؤلاء الوافدين فضلوا العودة إلى وحشة المشرق على البقاء في أمن المغرب ، مثل داود بن القاسم الذي رجع إلى المشرق على أيام إدريس بن إدريس ، وإن كانت ذريته قد بقيت في المغرب (٨٣) .

من هذا الوجه بدأ تغير جديد ، اعتبارا من مبايعة إدريس الثاني سنة ١٨٨ هـ ، وممارسة الإمام الشاب لسلطانه ، إذ أخذ يحيط نفسه بعاشية

(٨٠) انظر ابن عسكري ، ج ١ ص ٢٤٤ .
(٨١) انظر البكري ، ص ١٢٢ . ابن عسكري ، ج ١ ص ٢١٠ . ابن خلدون ، ج ٤ ص ٦٢٢ .
والترجمة ج ٢ ص ٥٦٠ . القرطبي ، ص ٤ .
(٨٢) البكري ، ص ١٢٢ . ابن عسكري ، ج ١ ص ٢١٠ .
(٨٣) البكري ، ص ١٢٣ . ابن عسكري ، ج ١ ص ٢١٠ . وكلاهما القرطبي ، ص ١٢٣ .
ابن القاسم أيام إدريس الأصغر ، ص ١٢٣ .

عربية وحرس عربي ، نحى نجح مالوف . وكان ذلك يعنى - فى نفس الوقت - العمل على نشر العروبة فى الدولة الناشئة الى جانب نشر الاسلام . ففي السنة التالية (١٨٩ هـ) وفد على ادريس الأصغر جماعات من عرب افريقية والأندلس : من القيسية والأزد - ومدينج وبنى يحيى والصفى وغيرهم ، من نحو الحمسمائة رجل (٨٤) . فرحب بهم الامام الشاب . وجعلهم بطانته دون البربر ، فاعتز بهم لأنه كان فريدا بين البربر وليس معه عربى (٨٥) . وبذلك بدأ التعريب - كما نقول - فاتخذ الامام وزيرا من الأزد وهو عمير بن مصعب الملقب بالملجوم - وهو من سادات العرب وكان لأبيه مصعب مائى عظيمة بالافريقية والأندلس ثم مشاهد فى غزو الروم (٨٦) - . كما انه اتخذ قاضيا من القيسية - هو حافر بن مخمات بن سعيد ، الذى كان فقيها صالحا سجع من مالك بن انس وسفيان الثوري وروى عنهما ، ودخل الأندلس مجاهدا ثم جاز الى العدو (٨٧) . أما كتيبه فكان أبو الحسن عبد الله بن مالك الخزرجي الانصارى (٨٨) . وكان تولد العرب الأول هذا بديع سيتل من الهجرة العربية من الأندلس وافريقية نحو ادريس الثاني . ولقد ساعد على ذلك وقوع اضطرابات فى الأندلس وافريقية دفعت الكثيرين من عربها الى الهجرة ، مثل اضطرابات رضى قرطبة (٨٩) ، وقورات الجند العربى فى المريقية . على ولاية بغداد (٩٠) وهذا ما ينص عليه ابن أبى زرع عندما يقول : ولم تزل الوفود تقدم عليه من العرب والبربر من جميع الأفاق ، فكثر الناس وضافت

(٨٤) القراطس ، ص ١٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦١ . دهرية الآسى ، ص ١٣ .

(٨٥) نفس المصدر السابق .

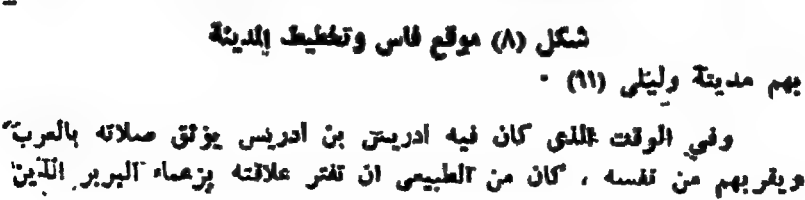
(٨٦) القراطس ، ص ١٤ ، ولقد بن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦١ . (يسمى الوزير مصعب بن ربيعة الأزدى ، ويقول ان سبب تسميته بالملجوم هو انه جرح فى الفخذ من طربة سيف) ولعلها خطأ .

(٨٧) القراطس ، ص ١٤ (العدو يعنى البر من حيث يختار البحر ، والمصعب الكلمة على ضفتي بحر الزقاق بين الأندلس والمغرب ، فهما العدوتان : عدوة الأندلس وعدوة المغرب او افريقية . والكلمة فى القراطس هنا تعنى البر المبررى أو بلاد المغرب التى أصبحت مركز الثقل على أيام الكاتيب (قرن ١٤ هـ) . بعد ان استولى البصارى على معظم الأندلس فأصبح البر المبررى هو العدو دون البر الآخر) .

(٨٨) روى القراطس ، ص ١٣ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ ، والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦٢ . (حيث ايسم أبو الحسن عمير الملقب بن مالك الخزرجي) .

(٨٩) انظر فيما سبق من هذا سيجل خاصة : ص ٤٠٩ .

(٩٠) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٣٤٧ ، ٣٧٩ ، ٣٨١ ، ٣٩٠ وما بعدها .



أخذوا يفقدون بعض ما كان لهم من سلطان سيد فشيئا - والمثل الصريح لذلك هو زعيم أوربة اسحق بن محمد الذي بد يصص بوالى امريسية العباسى ابراهيم بن الأغلب ، فكان جزاءه القتل بأمر الامام (٩٢) . وهو هذه الظروف الحاسمة التى بدأت فيها كفة العرب ترجح على كفة البربر ، لم يكن من الطبيعى ان يظل الامام فى ولىلى - مدينة أوربة - التى أخذت تضيق بأعوان الامام الجدد ، وكان لابد له من اتخاذ حاضرة جديدة أكثر اتساعا وأكثر تمثيلا للاتجاه السياسى الجديد : الاتجاه العربى .

ويؤيد وجهة نظرنا هذه رأى جوتيه (٩٢) الذى لا يوافق على فكرة ضيق ولىلى بأهلها ، اذ يقول ان خرائب ولىلى موجودة وان مكان المدينة لا يمنع من اتساعها . هذا ، ولو أننا لا نوافق على تفسيره لانتقال ادريس من ولىلى وبنائه لمدينة فاس ، بأن سهولة انتقال القبيلة من مكان الى مكان هو الذى جعل نقل المدينة الى موضع جديد عملا سهلا بالنسبة لأهل المشرق ، أسهل من تجديد المدينة القديمة . والحقيقة ان جوتيه ينظر هنا الى العوامل الجغرافية من طبيعية وبشرية فقط ، ويهمل الظروف السياسية التى كانت بمثابة المحرك بالنسبة لتلك الأحداث .

اختيار موضع فاس :

فى هذه الظروف أعلن الامام ادريس الاصغر ، فى سنة ١٩٠ هـ / ٨٠٥ م ، عزمه على الانتقال من ولىلى . واتخاذ مدمه يسكنها هو وخاصته وجنوده ووجوه أهل دولته ، وركب فعلا لاختيار الموضع المناسب للعاصمة الجديدة (٩٤) . ووقع الاختيار على جبل يعرف بزانيخ ، وأعجب الامام بأن ارتفاعه وطيب تربته واعتدال هوائه ، وقرر ان يختط مدينته فى السفح الشمالى لهذا الجبل . وشمر فى البناء فعلا ، وم جزء من بناء السور ، ولكنه انطبع أن

(٩٢) انظر البكرى (ص ١٢٣) ، الذى يصر على أن ابا خالد يزيد بن الياس الذى قام بأمر ادريس بعد وفاة واحد قتل ابا ليل اسحق ، ويحدد ذلك بيوم السبت ٦ من شوال الحجة سنة ١٩٢ هـ / ٢ أكتوبر ٨٠٨ م ، ويضيف أنه است برايه إلى المشرق مع لخم وسليمان ابن قبيد الرحمن . - اى فى نفس السنة التى بدأ فيها تأسيس مدينة فاس . ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والعرصة ج ٢ ص ٥٦١ . وانظر فيما سبق (عن استجابة الزعيم الزناتى بهلول بن عبد الواحد لأفراء الرشيد وابن الأغلب) . ص ٣٩ وم ٥٧ .

(٩٣) جوتيه ، ماغى شمال إفريقيا ٠٠٠ (بالفرنسية) ، ص ٢٠٧ - ٢٠٨ .

(٩٤) دوحى القرطاس ، ص ١٤ - ١٥ .

اختيار الموقع لم يكن موفقاً : فعندما نزلت السيول ذات ليلة على الجبل - هدمت ما كان قد بنى من السور ، كما جرفت في طريقها ما كان حوله من حيام العرب ، قرأى ادريس أن يترك البناء في ذلك الموضع (١٥) . وبذلك شملت أول محاولة لبناء العاصمة الجديدة - حسب روايات القرطاس - وتستعمل محاولة ثانية في العام التالي .

في المحرم من سنة ١٩١ هـ / نوفمبر ٨٠٦ م خرج ادريس في رحلة صيد لتخير موضع مناسب ، ووصل إلى وادي سبو ، بالقرب من الينابيع الساخنة المعروفة بحمة خولان - التي تسمى جاليا باسم سيدي حرازم على بعد ١٥ كيلو متر شرق فاس (١٦) - وأعجب بالموضع لقربه من ماء النهر العذب ومن الحيامات الساخنة . وتقول الرواية انه بدأ في العمل ليلاً فحفر الأساس وعمل الجير وقطع الخشب ، وابتدأ بالبناء . ولكنه عندما حل فصل الشتاء ورأى فيضان النهر خشى أن تتكرر تجربة العام السابق فيهلكه الناس ، فرفع يده عن البناء وعاد أدراجه إلى ويلي (١٧) .

وعندئذ رأى الامام ان يستند الأمر إلى وزيره عمير بن مصعب اللقي خرج في نفس السنة (١٩١هـ) كما يفهم من رواية القرطاس ، ونجح في اختيار الموضع المناسب ، وذلك في فحس أساس حيث الأرض فسيحة معتدلة بين جبلين ، والمياه كثيرة تخرج في هدوء من العيون التي تميز أحد روافد نهر سبو وهو وادي فاس ، وحولها الأشجار من الطرفاء والطخشي والعرعار والكلكغ وغيره (١٨) . ولم يكن الموضع مهجوراً بل كانت فيه مضارب لقبيلتين زناتيتين هما : زواغة - وتعرف ببني الخير - (حول عدوة القرويين) وبني يزغتن (حول عدوة الافدلسيين) (١٩) ، كل واحدة منهما على طرفة من

(١٥) انظر القرطاس (الذي ينقل رواية ابن غالب) ، ص ١٥ .
(١٦) انظر ليلي بروفنسال ، تأسيس مدينة فاس (بالفرنسية) ، Islam d'Occident, La Fondation de Fès, Paris, 1948 ، ص ٦ وماض ١٤ ، والترجمة العربية ، طبعة إدارة الثقافة ، الإلف كتاب ، ص ٨ هامش ٢ . وانظر لنورني الذي يخلص به بروفنسال في دراسته عن مدينة فاس :
R. Le Tourneau, Fès avant le Protectorat, Casablanca, 1941, p. 31 et suiv.

(١٧) القرطاس ، ص ٢٥ .
(١٨) القرطاس ، ص ٢٥ - ٢٦ .
(١٩) القرطاس ، ص ٢٦ - حيث نجد قراءتين : بنو يزغتن وبنو يزغتن ، ولقد فصلت المرأة الأولى لأنها أكثر استعمالا في النص وكذلك فعل بروفنسال في « تأسيس مدينة فاس » (الأصل ، ص ٢٦ وإلهام ٤٧ ص ٤٠ والترجمة ص ٤١ وإلهام ٢) وذلك

ضفتي النهر- الصغير- وعاد- الوزير- يعبر- الامام بالموضع الممتاز الذي تتوفر فيه كل مزايا موضع- المدينة النموذجية- من الماء الجارى ، والمحراث الطيب ، والمحطب القريب (١٠٠) - ووافق الامام واشترى الموضع بستة آلاف درهم - قال منها بنو يزغتن ٤٥٠٠ - ألفى وخمسمائة - درهم وزواجة - ٣٥٠ - ثلاثة آلاف وخمسمائة) درهم ، واشهد عليهم بذلك - ويفهم من رواية القرطاسي ان شراء موضع بنى يزغتن تم أولا ، وكان محرر العقد ابا الحسن عبد الله بن مالك الخزرجي ، كاتب الامام (وذلك في سنة ١٩١ هـ / ٨٠٦ - ٨٠٧ م) - (١٠١) .

- وكان معي- الامام- الى مختارب القبيلتين خيرا بوبركة عليهما - اذ كانا صالح بينهما بعد- ان كانت بينهما نزاعات وحروب - وهنا نلاحظ ان الرواية تباليغ - من غير شك - عندما تذكر ان البربر في ذلك الموضع كانوا على النصرانية واليهودية وعلى المجوسية ايضا ، وانه كان لبنى يزغتن - (اصحاب موضع عدوة الاندلس) - بيت - فار هناك (١٠٢) . - والرواية هنا يقصدون نسبة اعمال باهرة وخدمات جليلة الى باني مدينة فاس (١٠٢) ، الذي ادخل في الاسلام اشتاتا من اصحاب الديانات والعقائد المختلفة .

« تقرب هذا الاسم من اسم القبيلة المشهورة حاليا في جنوب فاس ، وهي قبيلة بنى يزغنة ، اما ابن خلدون (ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢) فنجد القراءة فيه بوش وبراوش . هذا بينما يرى الفردييل في ترجمته لزهرة الاس (النص ص ١٤ والترجمة ص ٤٠) انه لم يكن من المعلوم لديه وجود قبيلة مراكشية باسم « برعس او برغتن » - حسب ما يوجد في نص الجزائلي - فانه يعيد قراءة الاسم في شكل « بنى يزغى » الذي هو اسم قبيلة من جنوب فاس .

(١٠٠) القرطاس ، ص ١٣ - ١٧ .

(١٠١) القرطاس ، ص ١٦ (وزهرة الاس ، ص ١٤) .

~ (١٠٢) القرطاس ، ص ١٦ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ، وانظر البكري (ص ١١٦) الذي يوصل اسم « ابراب » فليس ، وهو « ابراب » الشرقي . - نجل اسم بنى الكنيسة .

(١٠٣) وفي مقام مولانا ادريس في نفوس اهل المغرب ، يقولوا - مسترشد من الفهياص - ان اهل الزمان ماخيار ملوك تونس وعهد الامان ، تونس ١٩٦٣ ، ص ٩٦ : « والمغرب مسلم الكرامة لهذا السيد حيا اى ميتا حتى انعامتهم يستقبلون ائمه سلطان المغرب حقيقة هو مولانا ادريس يقتضى ما فيهم من الخير والسعادة الاسلامية . من تعظيم الانراف والعلب والصالحين . » .

البناء : عدوة الأندلس :

وعلى أساس تلك الروايات التي جمعها ابن أبي ررع ، تكون مدينة دس قد بنيت على دفعتين الأولى ابتداء من سنة ١٩١ هـ / ٨٠٧ م . عندما استقر الإمام موضع اليرعنيين ، وبني فيه الحرم من المدينة الذي سيعرف بعدوة الأندلس ، على الضفة الشرقية لنهر فاس . في غرة ربيع الأول من السنة التالية ١٩٢ هـ / ٤ يناير ٨٠٨ م (١٠٤) . ووصح الإمام حيدر الأساس بنفسه ، بعد أن دعا لمدينته الجديدة بأن يجعلها الله دار علم وفقه يتلى بها كتاب الله ، وتقام بها حدوده ، ولأهلها بأن يجعلهم الله مستسكين بالمسنة وانجماعة طالما بقيت المدينة (١٠٥) . وبدء بناء الأساس ثم دور الإمام والمسجد الجامع الذي عرف بجامع الأشياخ ، كما نصبت الخيلم ، وأحيط كل ذلك بسوار (جدر) من الخشب والقصب ، وذلك في الموضع من المدينة الذي عرف بحرواة (كرواة) والذي مازال يحتفظ بهذا الاسم الى اليوم (١٠٦) . وبناء المدينة بهذا الشكل يدل على أنها كانت بسيطة أشبه ما تكون بقرية من دس الحبال الفقيرة فعلا . كما يقول بروفسال (١٠٧) .

عدوة القرويين :

كما أجزء الثاني من المدينة وبدأ ببنائه في غرة ربيع الآخر من السنة

- ١٠٠٤ : القوطس ص ٩ الكرى ص ١١٥ وص ١٢٣ (باقوت محم الطلال - دس ، ص حلدور - ٢ ص ٣)
- (١٠٥) القوطس ص ١٩ - ٢ ص ٢ لاس ص ١٧
- (١٠٦) القوطس ص ١٦ - ٣ ص ١٢ (كرواة) وفي تفسير اسم حرواة يقول الحرثاني ، رهرة الاس ص ١٤ ، الإمام ادريس بعد أن ضرب أخيشة ومبايه بالموضع ، فور عنه حرواة من الحبس فسمى الموضع حرواة للضمان . فلما عاها معنى ان حرواة باللغة المحلية كانت تسمى اشياخ . وهو ما يفسر عليه الجزائي بعد ذلك ، ص ١٩ ، إذ يقول ان الإمام حر بالصور المعروف بالحرواة ، وانظر دراسة بروفسال (من تأسيس مدينة فاس) الذي يقبل تفسير كلمة جدر (حج حذر) على أنها قرينة للأسم البربري القينيلى أحاديث وأنها تعني المحاربون الجماعية ، أو المجلس ومنها اشتقت كلمة الجراو ، التي أطلقت على بعض مخالسي إقليم الرباط والتي اشتق منها اسم جروادا - مرفح لاس - الأولى - الذي يفسر المسكر (الأصل القريسي . ص ٢٢ وهامش ٤١ ، ٤٤ ، ص ٢٨ ، ٢٩ ، والترجمة ص ٢٤ وهامش ١ وص ٣٥ وهامش ١)
- (١٠٧) أنظر بروفسال ، تأسيس مدينة فاس ، الأصل الفرنسي ، ص ٢٢ ، والترجمة العربية ، ص ٢٤ - ٢٣ .

التالية (١٩٣ هـ / ٢٢ يناير ٨٠٩ م) (١٠٨) ، على الضفة النيلية المقابلة لنهر حاس في موضع رواغة ، وهو الحي الذي سيمرف بعدوة القرويين . والذي يفهم من رواية القرطاس هو أنه على عكس عدوة الأندلس التي كانت أشبه بقرية رعوية ، اتخذ بناء عدوة القرويين هذه شكل المدينة فعلا . فقد ترك الإمام الموضع الأول واتجه الى الضفة المقابلة لكثرة العيون والأشجار ، ونزل في موضع يعرف بالمقرمدة . وبدأ ، كما هي العادة في بناء المدن الجديدة . بإقامة المسجد الجامع الذي عرف فيما بعد بجامع الشرفاء (١٠٩) ، ثم بنى دار الإمارة التي عرفت بدار القيظون . أي دار العسقاط . لأن الإمام ضرب في موضعها قيطونه أي فسقاطه أو قيته أول ما نزل . وإلى جانب المسجد بنى القيسارية . وهي سوق المدينة المركزي كما أقيمت الأسواق والحوانيت حوالى الجامع من كل جانب (١١٠) .

وحول هذا المركز الذي يمثل المدينة الحكومية ، اتسعت المدينة الناشئة بسرعة ، بفضل تشجيع ادريس بن ادريس الذي أمر الناس بالبناء وعمار الأرض ، فوجد بأن من أبتنى موضعاً واغترسه قبل تمام الدور بالبناء كان حبة له . ولقد ساعد على سرعة عمران المدينة كثرة الأشجار التي وفرت للناس كل ما يلزمهم من الخشب للبناء (١١١) ، كما ساعد على سرعة نموها جماعات الوافدين على الإمام من المشرق ومن الأندلس . من القادمين من المشرق جماعة من العراقيين الذين أنزلهم بناحية عين علون (١١٢) ، وربما كان هؤلاء هم الثلاثمائة بيت من أهل القيروان ، الذين أسكنهم ادريس معه فأعطوا اسمهم لهذا الجزء من المدينة أي عدوة القرويين (١١٣) .

الأسوار والأبواب :

ويبدأ ابن أبي زرع بتفصيلات مطولة عن أسوار المدينة وأبوابها ،

(١٠٨) القرطاس ، ص ٢١ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٣ (وفي سنة ٣٠٠ ثلاث) بعدها (١١٣ هـ) . البكري ، ص ١١٥ (ياقوت ، المعجم ، قاس) . (١٠٩) يصف البكري (ص ١١٦) جامع القرويين الذي بناه ادريس بن ادريس على أنه يحتوي على ٥ ثلاثة بلاطات طولها من الشرق الى المغرب ٥٠٠ وله صحن كبير فيه زيتون وشجر بوله سقايف .

(١١٠) القرطاس ، ص ٢١ -

(١١١) نفس المصدر .

(١١٢) انظر نفس المصدر .

(١١٣) القرطاس ، ص ١٧ .

طبيجمل لمدوة القرويين ٦ ستة أبواب هي : باب أفريقية ، وباب سعدون ، وباب الفرس ، وباب الفصيل ، وباب الفرج وباب الحديد - ويجمل لمدوة الأندلس ٥ (خمس) أبواب هي : باب الفوارة ، وباب مقابل باب الفرج ، وباب أبي سفيان ، وباب الكنيسة ، وباب مدوة الأندلس (١١٤) . والحقبة أننا لا نعرف أن كانت هذه التفصيلات خاصة بفاس الأولى التي بناها إدريس بن إدريس ، أم بفاس العاصمة المغربية الكبرى ، بعد أن اتسعت على مر العصور . ومع أنه مما لا شك فيه أن المدينة ازدادت نموًا على أيام الإمام فخنن نميل إلى الرأي الأخير . ويرجح ذلك اختلاف أسماء الأبواب وعددها عند البكري وعند ابن أبي زرع ، كما يرجحه ما يذكره ابن أبي زرع نفسه عما أصاب هذه الأبواب من الهمم والتجديد وتغيير الأسماء على عهد أسراء فاس حتى أيامه (١١٥) .

مخطط المدينة :

وبعد الفراغ من بناء الأسوار قسم إدريس الأرض المحيطة بالمدينة ، مما يلي الأبواب مباشرة على قبائل العرب والبربر . ويحدد ابن أبي زرع موضع قبائل العرب ، إذ نزلت القيسية بإزاء الأسوار الجنوبية لمدوة القرويين ، ما بين باب أفريقية وباب الحديد ، ونزل اليحصبيون على حذائهم بإزاء الأسوار المقابلة من الجهة الأخرى ، بينما نزلت الأزد فيما بينهما على طول الأسوار الغربية (١١٦) . أما عن قبائل البربر من سنهاجة ولوائه سراشوخان فلا يحدد مواضعها ، ويقول إن كل قبيلة منها نزلت بتاحتيتها (١١٧) .

(١١٤) القرطاس ، ص ٢٦ ، وقاؤه البكري (ص ١١٦) الذي يجمل لمدوة القرويين خمسة أبواب هي : باب الحصن الجديد (قيل) باب السلسلة (شرقى) ، باب الأندلس (شرقى) ، باب سراج يحيى بن القاسم (جوى) ، باب سوق الأسد (غربى) ، وباب البكري لمدوة الأندلسيين ستة أبواب هي : باب الفرج (قيل) ، باب الكنيسة (شرقى) ، باب أبي خنوف (شرقى) ، باب حصن سعدون (جوى) ، باب الحوض (غربى) ، باب سليمان (غربى) . وقاؤه لورنو (Le Tourneau) الذي سجل تخطيطها لجبال (Gallard) من المدينة في أول أيامها فيصف بابا سابعا لمدوة القرويين هو باب جيسة (Fas, p. 42) الحارثوي أن هذا الباب يحمل اسم الأمير الزلالي جيسة الذي بناءه ، وأنه تيمم مع مرور الوقت من باب عجيجة إلى باب جيسة (القرطاس ، ص ٢٤) .

(١١٥) القرطاس ، ص ٢٢ ، وأنظر ص ٢٢ : حيث رواية ابن غالب التي تقدم على أبواب فاس القديمة مع النص على أن بعضها مثل باب حصن سعدون غير بناء إدريس الثاني . (١١٦) أنظر القرطاس ، ص ٢٦ . (١١٧) القرطاس ، ص ٢٦ .

والظاهر ان البربر كانوا قد نزلوا من قبل على الضفة الشرقية في عدوة الأندلسيين ، فامن ابي ذرع يذكر أن ادريس بن ادريس أنزل جميع أحواده وقواده ، وكذلك عدده ومعتاده من الخيل والأبل والبقر في عدوة الأندلس ، ولم ينزل معه بعدوة القرويين غير مواليه وحشمه ، وسائر رعيته من التجار والصناع والسوقة . وعلى هذا الأساس يفسر صاحب القرطاس بقاء مدينة فاس في شكل مدينتين طيلة أيام ادريس وعلى أيام ولده وحتى ملك الزناتيين (١١٨) .

ما بين المدونتين وفاس :

والحقيقة ان بقاء فاس في شكل مدينتين تحمل كل منهما اسمها الخاص أمر غريب يسترعى الملاحظة . ولقد نبه بروفنسال ، في دراسته عن تأسيس مدينة فاس ، الى أنه ينبغي توضيح فكرة المدينتين المتجاورتين اللتين اتحدتا نتيجة لعملية تمثيل تاريخية طويلة ، كما انه ينبغي التفرقة بين المعلومات الخاصة بكل منهما - وهما في دور النشأة - على حدة ، بدلا من مزجها أو خلطها جميعا بحجة ان العاصمة المغربية الكبيرة من بناء الامام ادريس الأصغر (١١٩) .

وبروفنسال يرى أن المدينة الأولى أي عدوة الأندلسيين من بناء ادريس الأول في سنة ١٧٢ هـ / ٧٨٨ - ٧٨٩ م ، وليست من بناء ادريس الثاني في سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م . وهو يستند في ذلك الى بعض الروايات الجانية ، من الكتب التي لا تعالج مدينة فاس أو تاريخ المغرب نفسه (١٢٠) ، ويرى أنه من السهل أن تكون كلمة « ميمين » قد حُرِفت الى « تسعين » (١٢١) ، والذي دفع بروفنسال الى تبني هذا الرأي هو وجود عملة مضروبة في فاس يظن

(١١٨) القرطاس ، ص ٣٧ .

(١١٩) انظر تأسيس مدينة فاس ، الأصل الفرنسي ، ٩ - ١٠ ، والترجمة العربية ص

١٣ - ١٤ .

(١٢٠) انظر تأسيس مدينة فاس لبروفنسال الأصل الفرنسي ص ١٣ - ١٧ ، والترجمة

عربية ، ص ٢٠ - ٢١ - ٢٢ ، حيث يورد بروفنسال نصا للمؤرخ الأندلسي الرازي المتوفى

٣٣٤ هـ / ٩٥٥ م ، قالا عن ابن الأبار في « الحلة السرا » (انظر تحقيق مؤلف ، ص ١

٥٧) ، وفي هذا النص يجمع الرازي دخول ادريس الأول المغرب في سنة ١٧٢ هـ / ٧٨٨ م

، في موضع دليل : « ولا يخفى ان القائل اليه ، وبناء مدينة فاس جنبا الى جنب » .

(١٢١) نفس المصدر ، الأصل الفرنسي ص ١٩ ، والترجمة ص ٢٩ .

أنها ترجع الى سنتي ١٨٥ و ١٩١ هـ أى قبل سنة ١٩٢ هـ ، وهو التاريخ المتواتر لبناء فاس (١٢٣) ، بينما تحمل النقود التى ضربها ادريس الثانى اسم مدينة « العلية » وليس اسم فاس (١٢٣) . وقد حمل ذلك بروفنسال على القول بأن المدينة الثانية أى عدوة القرويين هى التى بناها ادريس الثانى ، وأنها كانت تحمل فى أول الأمر اسم « العلية » (١٢٤) . وبناء على ذلك تكون « فاس » الحقيقية هى عدوة الأندلس وهى من بناء ادريس الأول .

والحق ان رأى بروفنسال مقبول ، رغم انه ليس نهائيا ، فالمعروف ان مدينة الادارسة (أى عاصمتهم) قبل سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م كانت وليلى ، وان المدينة التى كانت فى موضع فاس لم تكن بأكثر من قرية فقيرة . ولو صح أنه ضربت فيها السكة قبل سنة ١٩٢ هـ / ٨٠٨ م ، فهذا لا يعنى بالضرورة ان ادريس الأول بناها ، وأنه اتخذها عاصمة ، إذ كان يمكن لبنائه فيها مثل غيره من المواب أن يضرب السكة . وإذا كان وجود اسم فاس قبل سنة ١٩٢ هـ يمكن أن يعنى ان الاسم سابق على بناء المدينة الجديدة ، لهذا سببا تقوله احدى روايات القرطاس فعلا من أن الامام الأصغر قال : سموها باسم المدينة البائدة التى كانت فى الموضع ، غير أنه أمر بقلب الاسم الذى كان « ساف » فأصبح « فاس » ، (١٢٥) .

والذى نريد أن نخرج به من هذا ، هو أنه على فرض أن ادريس الأول هو الذى بنى قرية فاس الأولى ، وهذا أمر صعب خلال فترة امامته القصيرة ؛ لأن ذلك لا يقلل من أصالة وعظمة العمل الذى قام به ادريس الثانى ، بأنى مدينة فاس الحقيقية ، مثله فى ذلك المنصور العباسى بأنى مدينة بغداد . والإشارة هنا الى بغداد لها مغزاها البعيد ، إذ أن موضعها واسمها لا يرجع اختيارهما الى مزاج المنصور نفسه ، فقد كان الموضع عامرا به قرية قديمة تحمل اسم بغداد .

(١٢٢) نفس المصدر ، الأصل الفرنسى ص ١١ والترجمة ص ١٥ - ١٧ .

(١٢٣) نفس المصدر ، الأصل الفرنسى ، ص ١١ والترجمة ص ١٧ (البالية) .

(١٢٤) نفس المصدر ، ص ١٣ والترجمة ص ١٩ .

(١٢٥) هناك روايات أخرى عن أصل التسمية ولكنها كتطبيع بالطابع الأسطوري . من ذلك ما يقال من أن الامام كان يصل نفسه مع الصناع والفلسفة تراشعا ، فاحتج عليه فلبس من ذهب وفضة كان يبتدىء به خطر الأشخاص . كلما ذكر هذا الناس على السنة الفلانة ، سميت المدينة « فاس » لذلك ، ومنها الرواية التى تقول انه عندما جد حفر الأساس وجد فى » ،

ومع ان المنصور بنى مدينته على الضفة الغربية لدجلة ، فان المدينة عندما امتدت عبر النهر الى الضفة الشرقية التي اطلق عليها اسم الرصانة ، ظلت مدينة واحدة تحمل نفس الاسم ، رغم ان النقود المسكوكة فيها حملت اسم « دار السلام » ، وظلت تنسب الى بابيها الحقيقي وهو المنصور ، رغم ازدياد العمران في الضفة الشرقية . وبناء على هذا القياس حق لكتاب المغرب ان ينسبوا فاس الى بابيها الحقيقي ادريس بن ادريس ، فهي من ابتكاره ، لا يقلل من ذلك ان الموضع كان مسكونا ببعض قبائل البربر او ان قرية باتسة كانت تحمل - على ايام ادريس الاول - اسم العاصمة السفينة .

ووجه التجديد والابتكار ، من جانب ادريس الاصغر ، هو انه انشأ عاصمة عربية في بلاد البربر ، تماما كما فعل عقبة بن نافع في افريقية ، فاصبحت فاس قيروان المغرب الاقصى . ومن هذا الوجه كانت فاس العربية في عدوة القرويين ، حيث انزل الامام العرب معه ، كما رأينا ، ولكن الحي الآخر لم يلبث ان تعرب بدوره ، بعد ذلك بقليل ، عندما وصل اهل ضاحية الربض من مدينة قرطبة بعد ان طردهم امير الأندلس الحكم بن هشام حوالي سنة ٢٠٢ هـ / ٨١٧ م . فلقد وصل هؤلاء في نحو ثمانمائة بيت نزلوا في عدوة الأندلس ، وشرعوا بها في البناء يمينا وشمالا ، فسمى الجزء الشرقي بهم (١٢٦) ، واغلب الظن انهم عمروا هذا الحي على الطريقة الأندلسية . وتبالغ الروايات في المدينة واتساعها بسرعة ، وتريد ان تجعل منها مدينة عالمية عقب بنائها مباشرة : فلقد اطمعت الاشجار والكرم من سنتها ، وذلك ببركة الامام (١٢٧) . وكثرت خيراتها فكان الطعام (الزرع) لا يباع بها ولا يشتري

= جهة القبلة فاس كبير طوله ٤ اريمة اشجار ، وسعته شبر وزنته ستون وطلا ، فسببت المدينة به - ومنها ان المدينة سميت باسم اول رجل مر بها واسه فاس ، ولكنه لما كان الرجل النفا فانه نطق اسمه عندما سئل عنه « فاس » - وآخر تلك الروايات ان المدينة سميت باسم جماعة من الفرس نزلوا بها اثناء بنائها وسقط عليهم جرف فماتوا ثم حطب الناس الاسم فليل فاس بدلا من فرس (انظر القرطاس ، ص ٢٦ ، وقارن زهرة الأوس ، ص ١٨ - حيث يرفض الجزائي ان يكون قد حمل للامام فاس من ذهب وفضة على اساس « ان الامام رضي الله عنه لا يجهل ان استئصال الذهب محرم على الرجال ») .

(١٢٦) القرطاس ، ص ٢٧ (النص يقول « ثمانية بيت » ورأينا ان صحته ثمانمائة بيت ») ، ومن هنا جرى الرض - انظر فيما سبق ، ص ٤٤٢ : ويشير ابن حيان في حوادث سنة ١٩٦ هـ ، الى ان الحكم بن هشام - امير الأندلس صالح حاكم الفرنجة الذي يسميه « قارله ابن خلفش » - ولو انه يبرر ذلك بطريقة عكسية ، اذ ينص على ان الفرنجة - بدلا من المروانيين في قرطبة - لم يعمروا فاس الا بعد ان طردهم ادريس بن عبد الله الحسيني في اوجس العدوة : انظر القتيبي : مخطوط كلية الآداب المنصور بجامعة الاسكندرية ، ص ٢٥ .

« (١٢٧) القرطاس ، ص ٢٦ .

أيام الامام وذريته ، فكان وسق التمح بدرهمين ونصف ، ووسق الشعير بدرهم ، والكبش بدرهم ونصف ، أما الفاكهة فلم يكن لها سعر لرخصتها (١٢٨) .

والمدينة لم تحو المسلمين من العرب أو البربر الذين دخلوا حديثا في الإسلام فقط ، بل حوت اليهود أيضا . فيقول ابن أبي زرع انه اجتمع بالمدينة خلق كثير من اليهود الذين أنزلهم الامام يثاحية أصلا إلى باب حصن سعدون ، وفرض عليهم الجزية التي بلغت ثلاثين ألف دينار سنويا (١٢٩) . وهذا يعني عددا كبيرا من اليهود يكونون حيا بأكمله ، وهذا ما لم تعرفه فاس - مثلها مثل كثير من المدن العربية - إلا بعد مرور فترة الانقضاء ، وعندما أصبحت عاصمة كبيرة . والحقيقة ان هذه الرواية لا تتفق مع الرواية الأولى التي ذكرناها بمناسبة تأسيس المدينة ، والتي نسبت إلى الامام فخر أذخال جماعات البربر التي كانت تعتنق النصرانية واليهودية والمجوسية في الإسلام .

ونشير إلى أنه لا ينبغي المبالغة في عظم مدينة فاس الفتية على أيام ادريس بن ادريس . فمن الصحيح أن ادريس بن ادريس عاش عشرين سنة بعد أن وضع حجر الأساس لمدينته العربية (إذ توفي سنة ٢١٢ هـ / ٨٢٨ م) ، وإن تلك المدة كانت كافية لكي تتسع المدينة وتكبر ، ولكنها لم تكن كافية لكي تصبح على الصورة التي يصفها بها صاحب روض القرطاس ، الذي يكتب في أوائل القرن الرابع عشر الميلادي ، في الوقت الذي كانت فاس انتهت إلى ما لم قبله مدينة في المغرب ، كما يقول هو نفسه (١٣٠) .

والحقيقة انه لن يمكن تنظيم المعلومات المتنوعة ، والتفصيلات المختلفة ، التي يمزجها صاحب القرطاس مزجا ، إلا إذا سمحت الظروف بمعرفة المصادر التي نقل عنها شيء من الدقة . ونحن إذا وافقنا على نسبة أمجاد مدينة فاس - العاصمة الكبرى - إلى بانيها ادريس الأصغر فإننا نفعل ذلك لأنه مبتكرها ، وصاحب فكرتها . أما عن فاس على أيامه فلا نعتقد انها زادت كثيرا عن حدود مدينة ملكية ناشئة ، لم يزد عمرها على عشرين سنة في أواخر أيام الامام . ويرجع هذا الرأي ان بعض الروايات تؤكد أن وفاة ادريس بن ادريس لم تكن في مدينة فاس بل في مدينة ادريس الأكبر :

(١٢٨) روض القرطاس ، ص ٢٢ .

(١٢٩) روض القرطاس ، ص ٢٧ .

(١٣٠) روض القرطاس ، ص ٢٨ .

رليلى (١٢١) •

أهمية بناء مدينة فاس : تأكيد سلطان الادارة في المغرب :

وهنا ينبغي الإشارة الى أن أهمية فاس لا تتلخص في بناء المدينة العجيبة نفسها ، بمساجدها وأرحائها وأسواقها وقصورها وغناها ، بل في العمل الحضارى الذى قامت به والذى يمثل رسالة الادارة العلويين في بلاد المغرب الأقصى • والظاهر ان بناء المدينة استغرق ما بين ثلاث سنوات أو أربعة • فبعد أن أقام ادريس الثانى بها الى سنة ١٩٧ هـ/ ٨١٢ - ٨١٣ م ، خرج في المحرم من نفس السنة لغزو بلاد المصامدة فأخضع قبائلهم ، ووصل في غزوهم حتى السوس الأقصى ، حيث أخضع مدينة نفيس - التى دخلها عقبه بن تافع سنة ٦٢ هـ - ثم عاد الى فاس (١٢٢) • وأقام ادريس ما يقرب من العام ، ثم انه عزم على تأكيد سلطانه في أقاليم المغرب الأوسط الغربية ، فخرج في أواخر سنة ١٩٨ هـ/ يونيه - يولييه ٨١٤ م لغزو قبائل نفزة ، ورجع في أخضاعهم ، ودخل مدينة تلمسان حيث أتاها محمد بن خزر الزناتى وبأيعه • وأقام ادريس في تلمسان مدة ثلاث سنوات واصل خلالها أعمال والده هناك : فأصلح أسوار المدينة ، ورسم جامعها الذى بناه والده ، وأقام فيه منبرا جديدا (١٢٣) • وعاد الامام الى فاس ، وقد اطمأن الى انتشار سلطانه من تلمسان الى نفيس •

(١٢١) انظر فيما بعد ، ص ٤٥٦ و ١٢٧ • وعن أبواب المدونين ، انظر الجزائى ، زهرة الآس ، ص ١٩ - ٢٠ : حيث يمدد في عدوة الأندلس ٧ (سبع) أبواب ، هي أبواب : اللبلة ، وجروادة ، والمخفية ، والتشيبوية ، والفصيل ، وأبى سفين ثم باب الكنيسة ، كما يمدد في عدوة القرويين • (خمسة) أبواب ، هي أبواب : إفريقية ، الفصيل ٢ ، الفرج ، الحديد ثم باب القلعة •

(١٢٢) الكرى ، ص ١٢٣ ، روض القرطاس ، ص ٢٩ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٢ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٢ ، وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١١ (الذى يبطل لغزو بلاد المصامدة بعد غزوة نفزة) •

(١٢٣) انظر القرطاس (ص ٢٩) وتلخيصه في زهرة الآس ، ص ٢٢ (الذى ينقل رواية عبد الملك الوراقى الذى يقول • « دخلت محمد تلمسان سنة ٢٥٥ هـ/ ٨٦٩ م ، فرأيت في =

والحقيقة أن إقامة ادريس مدة ثلاث سنوات في تلمسان وتواجيها كان القصد منها تأمين حدود دولته الشرقية إزاء خطر الخوارج بالمغرب الأوسط ، وكانت قبائل نفزة التي هزمها - بمعاونة ابن عمه داود بن القاسم بن إسحق ابن عبد الله بن جعفر (١٢٤) - من أقوى عصابات إمارة تاهرت ، كما رأينا . وهذا ما يشير إليه ابن خلدون عندما يقول أنه بعد أن أخضع البربر وزناتة ، قوى أمره ، وتمكن من القضاء على الخوارج منهم ، واقتطع المغربين عن دعوة العباسيين من لدن السوس الأقصى إلى شلف « (١٢٥) » . وهذا ما يصر عليه جوتيه ، عندما يقول : أن قضاء ادريس الثاني على الخوارج يعز عن خوف أهل الحضارة والمدنية (رعية الدولة الإدريسية) من تخريب الخوارج (الزناتية البدو) . وهذا يمثل النتيجة التي وصل إليها ، والتي تلخص في أن الحركة الخارجية التي بدأت في المغرب الأقصى سنة ١٢٢ هـ ، على يد ميسرة ، انقلبت إلى ضدها : إلى حكومة نظامية ، هي السدولة الإدريسية (١٢٦) .

وفاة ادريس الأصغر وبداية سعات تصدع الدولة الإدريسية :

ويقول صاحب القرطاس أن ادريس لم يزل يفاس إلى أن توفي في

= رأس مبرها لوحا من بقية منبر قديم ، قد سحر عليه هناك ، مكتوب فيه : « هذا ما أمر به الامام ادريس بن ادريس بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي - رضي الله عنهم - في شهر المحرم سنة ١٩٩ هـ /المحيط ٨١٤ م . » وبناء على هذا التاويل رأينا كمدل خروجه من فاس نحو تلمسان إلى أواخر سنة ١٩٨ هـ /يونية ٨١٤ م ، بدلا من سنة ١٩٩ هـ كما يقول البكري (ص ١٢٢) وصاحب القرطاس (ص ٢٩) وإبن خلدون (انظر فقط الترجمة ج ٢ ص ٥٦٢) : لا نجد هذا التاريخ في النص ولا اسم ابن خرد كذلك . وتلاحظ هنا أن ابن خلدون (ص ١٢) يذكر أن الامام أصلح المنبر ولم يصنع منبرا جديدا حسب رواية القرطاس . وفيما يتعلق بدخول الرواق إلى تلمسان في سنة ٢٥٥ هـ نلاحظ أن الرواق هذا يكتب في أواخر القرن السادس الهجري . ولهذا السبب وجد هذا التاريخ في بعض النسخ للقرطاس سنة ٥٥٥ هـ /١١٦٠ م (انظر بوفيسال ، تأسيس فاس ، النص ص ٢٦ والهامش ٣٨) . ولقد رجحنا نحن أن تكون سنة ٢٥٥ هـ خاصة بالزوجة ابن غالب الذي نسخ الرواق كتابه (انظر التعريف بكتاب روض القرطاس في دراسة المصادر السابقة ، ج ١ ص ٤٤) م .. (١٢٤) انظر البكري (ص ١٢٢) حيث يقول أن داود بن القاسم خرج لقتال الخوارج مع ادريس بن ادريس فاجبه منه (أي من ادريس) ثلاث خصال : اجتياح قلبه ، ومعتقه . وحركته وقلة قراره إلى معنى الزعم إلى القتال وليسو العرب . (١٢٥) ابن خلدون ، ج ١ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٢٦٢ (حيث قرأه السوس . في شكل « السوس ») . (١٢٦) انظر جوتيه ، ماضي شمال إفريقيا . (بالفرنسية) ، ص ٢١٥ - ٢١٦ .

سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م ، وهو ابن ست وثلاثين سنة ، وانه دفن بمسجده
(جامع الشرفاء) بازاء الحائط الشرقي ، أو الحائط القبلي . هذا ولو أن
رواية البرنسي - التي يوردها بعد ذلك - ربما كانت أقرب الى الحقيقة من
حيث التاريخ ، إذ تحدد وفاة ادريس الثاني بليلة ١٢ جمادى الثاني من سنة
٢١٣ هـ / ٢٨ أغسطس ٨٢٨ م ، وسنه يومئذ ثمانية وثلاثون عاما ، وهذه
الرواية تتفق مع رواية البكري التي لا تجعل وفاة ادريس في فاس بل بمدينة
وليلي ، في بلاد زرهون ، وتقول انه دفن الى جانب قبة ابيه هناك (١٣٧) .
وتحيط بوفاة ادريس الثاني الشاب ، مثله مثل والده ، قصة روائية تقول
انه تولى بسبب آكله عنب ، شرق أو غص بحبة منها (١٣٨) ، أو انه مات
مسموما في حبة العنب تلك (١٣٩) . هذا ، كما يمكن أن يفهم انه كان للغالبة ،
وبالتالي خلافة بغداد ، يد في هذا الأمر . يستشعر ذلك من الشعر الذي
ينسب قوله الى ابراهيم بن الأغلب والذي ينص على أن الأغلب هو الذي
دير اغتيال راشد ، الذي كان قد استفعل أمره وعلا حتى انه هم بفزو
أفريقية ، وانه كان يتربص بادريس ليتخلص منه هو الآخر (١٤٠) . ولا
يمنع من ذلك ما تقوله بعض الروايات من أن ابراهيم بن الأغلب كان قد
ألب الزعيم المدفري « البهلول بن عبد الواحد » على ادريس بن ادريس ،
وان هذا الأخير كتب الى بهلول يطلب وده ، ويدعوه الى الرجوع الى طاعته ،
ويحذره من مكر ابن الأغلب (١٤١) . وما تضيفه الرواية بعد ذلك عندما تقول

(١٣٧) البكري ، ص ١٢٣ . والنص يقول ان ادريس بن ادريس بومي وعمره ٣٣ سنة ،
وهذا خطأ من النسخ إذ ينبغي أن يكون ٣٨ سنة بما انه ولد سنة ١٧٥ هـ / ٧٩١ م وتولى
سنة ٢١٣ هـ / ٨٢٨ م ، وقارن الحلة السيرة لابن الأبار ، ج ١ ص ٥٤ ، حيث تطرق نفس
الملاحظة .

(١٣٨) البكري ، ص ١٢٣ ، القرطاس ، ص ٣٠ (زهرة الأس ، ص ٢٣)
(١٣٩) الحلة السيرة ، ترجمة القاسم بن ادريس رقم ٤٩ ، ج ١ ص ١٣١ .
(١٤٠) انظر الحلة السيرة لابن الأبار ، ج ١ ص ٩٨ حيث يقول ابراهيم بن الأغلب .
الم ترمي لوديت بالكيد راشدا واني بأخري لابن ادريس راصدا
تساولة عزمي على ناي داره يستخومة في طيهن المكائد
(١٤١) انظر الحلة السيرة لابن الأبار ، ج ١ ص ٥٥ ، حيث ينسب الى ادريس شعرا
في هذا الأمر ، يقول فيه .

كانك لم تسبح بكر ابن الأغلب وما قد رمى بالكيد كل بلاد
ومن دونك ما عتتك نفسك خاليا ومناك ابراهيم شرف قتصاد
وانظر في المصدر ، ترجمة بهلول من عهد الواحد المدفري رقم ٤٠ ص ١١١ حيث
النص على انه بعد أن أقصد ابراهيم بن الأغلب بن بهلول وبين صاحبه ادريس بن ادريس =

أن إدريس بن إدريس كتب إلى إبراهيم بن الأغلب يدعو إلى طاعته ، ويطلب منه الكف عن ناحيته ، ويذكره بقربته من النبي (١٤٢) - أو أنه صالح ابن الأغلب ، وسكن من غربة ، مما كان سببا في اشتداد ساعد الدولة الإدريسية التي عجز الاعالبة عن مداومتها بعد ذلك (١٤٣) .

والغريب في أمر الدولة الإدريسية الفتية أنها لم تكد تبلغ العقد الرابع من عمرها حتى بدأت نصيبها عوارض الشيخوخة والاضمحلال . وكانت العملة هي التفتت والتقسيم - آفة ذلك العصر - الذي ترتب على الصراع بين المراد الأسرة ، من أجل الطمع في عرش المملكة . فلقد حرص العلوي المحروم من الأخوة ، الوحيد في أقصى المغرب ، على أن يترك - وله الحق في ذلك - عندا كبيرا من الذرية ، فخلف ١٢ (اثنى عشر) ولدا ، ما بين راشد وقاصر (١٤٤) .

٣- محمد بن إدريس بن إدريس :

وآلت الإمامة إلى أكبر ولد إدريس بن إدريس ، وهو محمد . وتتفق الروايات على أن كثرة والده إدريس الأصغر وجدة محمد وإخوته ، كان لها

= جرت مكاتبات بين الأغلب والمغرب . فكان ما كتبه الأسر إلى ابن الأغلب :
لن كنت ندعوك إلى الحق باسمي لتكشف عن قلبي صبر خلاف
لقدما هكذا أنك باسمي لن قال بالصلح الغلاة كان
(١٤٢) الحلة السرية . ج ١ ص ٥٥ . حيث تقول الرواية أن إدريس كتب في هذا
الحسن شعرا جعله في أسفل الكتاب ، ومنه :
أذكر إبراهيم حق محبته وعترته والحق خيم طوق
وأدعوه للأمر الذي فيه وشده وما هو لولا رايه يجهول
فإن أقر الدينا فإن أمامه ذلزل يوم للتقارب طويل
(١٤٣) انظر ابن خلدون ، ج ٤ ، ص ١٤ (حيث يضيف إلى ذلك أن الأغلب لم
يستطيعوا الاعتذار لخلفاء بغداد عن هزمهم أمام الإدارة إلا « ما مضى من إدريس والفتح في
منسبه إلى أبيه إدريس بما هو أوهى من خيوط المنالك ») .
(١٤٤) أبناء إدريس بن إدريس ، كما يوردهم الكتاب دون ترتيب منهجي ، هم : محمد
والقاسم وعمر ودود وعيسى ويحيى وعبد الله وحسنة وأحمد وعمل وإدريس وجعفر . انظر
ابن عذاري (ج ١ ص ٢١١) الذي يكرر حديثه بلا من ذكره على . وقارن القرطبي
(ص ٣٠) . والظاهر أنه ينقل نفس رواية المبكر (ص ١٢٤) الذي يذكر عبيد الله بدلا
من « عمل » وكذلك الأمر في الحلة السرية (ج ١ ص ١٣١) . وانظر زمرة الأس (ص ٢٣)
التي لا يذكر عليها ويضيف « الحسن » و « الحسين » .

تفوذها في سبيل أمور الدولة ، أو أنها كانت أشبه ما تكون بالوصية على محمد - فلهذا أشارت على حفيدها الامام بأن يجعل اخوته على رأس أقاليم الدولة وولايتها المختلفة - ومع أن الكتاب يذكر صراحة أن هذا الأمر كان

تقسيمًا لدولة ، أو توزيعها لها على اخوة محمد (١٤٥) ، إلا أن الهداية منه كان - بطبيعة الحال - هو العمل على تقوية الأسرة ، بأن تكون الولايات والقيادات العسكرية بين أيدي أفرادها ، ولنا في قيام الدولة العباسية خير مثل لذلك ، عندما بنى أبو العباس السفاح كبار قواده ورجال دولته من الدعاة ، وعهد بولاياتهم إلى اخوته وعمومته وقراته من بني العباس واستجلب محمد بن ادريس إلى بصيحة حدثه ، كما تقول الرواية ، فجعل البالغين من اخوته وهم ثمانية على رأس الولايات المحتلة ، وأبقى القصر الثلاثة في كفالة حديقهم ، معه في مدينة فاس - وكان تقسيم البلاد على الاحوة كالتالي (١٤٦) .

١ - القاسم وله ولاية طنجة ، وتشمل سبته وتطوان وقلمة حجر النسر وبلاد مصمودة وما إلى ذلك من البلاد والقبائل (١٤٧) .

٢ - داود : وله بلاد هوازة وبلاد تسول وتارا ومكناسة وبيجال شياتة وتامليت (١٤٨) .

٣ - عيسى : وله مدينة شالة وسلا وأزمور وبلاد تامسنا . وما إلى ذلك من القبائل (١٤٩) .

(١٤٩) اعطى القرطاس ، ص ٣٠ (قسم المغرب بين اخوته) ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤٤ والترجمة ج ٢ ص ٦٣ (قسم البلاد بين اخوته) ، ابن خلدون ، ج ١ ص ٢١١ : فرق البلاد على اخوته) ، البكري ، ص ١٢٤ ، والاستبصار ، ص ١٦٦ (فرق البلاد على اخوته) . (١٤٦) اتخذوا توزيع القرطاس (ص ٣٠) أساسا ، واشاروا إلى الاختلافات بينه وبين ابن خلدون وابن خلدون والبكري ، كما استمنا بهم في تعديل قائمة الولايات التي بنى المواضع .

(١٤٧) يزيد البكري (ص ١٢٤) ، والحلة للسياسة ، ج ١ ص ٣١ ، وابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ١ ص ٦٣ (على ذلك مدينة البصرة التي جعلها القرطاس في ولاية يحيى) .

(١٤٨) لا يذكر القرطاس (ص ٣٠) تارا ، ويضيف ابن خلدون (ج ١ ص ٢١١)

تامليت ، وكذلك البكري ، ص ١٢٤ (تاملت) .

(١٤٩) قانون البكري ، ص ١٢٤ (وأزود ولسي) ، وابن خلدون (ج ١ ص ٢١١) الذي لا يذكر اسم البلاد التي كانت لعيسى .

— ٤٥٩ —

- ٤ - يحيى : وله مدينة البصرة. وأصيلا ومدينة المرائش وأعمالها ،
وبلاد وروغة (١٥٠) .
- ٥ - عمر : وله مدينة تيجساس (تيكساس) وترغة ، وقبالسل
صنهاجة الهبط وغمارة ، فيما بينهما (١٥١) .
- ٦ - أحمد : وله مدينة مكناسة وبلاد فازاز ومدينة تادلا (١٥٢) .
- ٧ - عبد الله : وله مدينة اغمات وبلاد نفيس وبلاد المصامدة والسوس
الأقصى وبلاد لمطة (١٥٣) .
- ٨ - حمزة : وله مدينة ويلي وأعمالها ، ومدينة تلمسان وأعمالها (١٥٤) .

خلاف عيسى في سلا وتامسنا وعصيان القاسم في طنجة :

هزيمة عيسى وتجريده من أملاكه :

ولقد كانت النتيجة الطبيعية لمثل هذا التفتيت أن دب الخلاف بين
الأخوة ، فمنهم من استجاب لأغراء الأطماع الأنانية ، فخرج علي سلطان الأخ

(١٥٠) لا يذكر ابن خلدون (ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٣) البصرة ضمن بلاد
يحيى بل يضعها في بلاد القاسم .

(١٥١) يذكر القرطاس مكناسة بدلا من تيجساس التي يسجلها في السامش
(ص ٣٠) ، وهو لا يذكر مدينة ترغة ، أما ابن عذارى (ج ١ ص ٢١١) وكذلك البكري
(ص ١٢٤) وابن الأبار في الحلة السيرة (ج ١ ص ١٣٣) فلا يذكر سوى صنهاجة الهبط
وغمارة .

(١٥٢) لا يذكر ابن خلدون ولا ابن عذارى ولا البكري ولاية أحمد - وهذا مما يشكك
في رواية للقرطاس ، خاصة وإن مدينة مكناسة مذكورة ، كما رأينا ، في البلاد التي أعطيت
للأمير داود . وللتوفيق بين الروايات المختلفة هذه لا بأس في أن يكون أحمد قد ولي مكناسة
، وفيرها حين الإقليم يعهد إليه داود وتمت امرته .

(١٥٣) أنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٣ ، وقارن القرطاس ،
الذي يجعل بلاد مصودة مع القاسم ، كما نرى .

(١٥٤) أنظر القرطاس ، ص ٣٠ ، الذي يقول إن تلمسان فقط كانت له ، وابن خلدون
(ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢ ص ٥٦٣) الذي يقول إنه كانت له مدينة ويلي وأعمالها فقط ،
كما في البكري (ص ١٢٤) . أما ابن عذارى فلا يجعل حمزة بين الولاة أي أنه جعله بين
القصر . وبالنظر إلى حمزة كانت له الولاية الشرقية فقط ، لأن تلمسان كانت إقطاعا لابن
، سليمان بن عبد الله ٧ وسليمان هذا كان أخا لادريس الأول ، كما سبق أن أشرنا . أنظر
، فيما سبق ص ٤٤٧ و ٨٢ ، وهذا ما يقوله ابن خلدون (ج ٤ ص ١٤ - والترجمة ج ٢
ص ٥٦٤) .

الأكبر ، ومنهم من رأى التمسك بأهداب الطاعة ، وانتهى الأمر بسلسلة من المنازعات والحروب بين الاخوة . افتتح ذلك عيسى بالتمرد في سلا وتامسنا ، وهو أمر مقبول بالنسبة لتلك الأقاليم التي عرفت باتحاضاتها الانفصالية ، وحركاتها الاستقلالية التي تمثلت فيما عرفت عنه الكتاب باسم زندقة برغواطة تحت قيادة بنى طريف الذين كونوا مملكة لهم عاشت منذ ثورة ميسرة (قرن ٨/هـ م) ، وحتى قيام دولتي المرابطين والموحدين (قرن ٥ ، ٦ هـ / ١١ ، ١٢ م) . وأمر الامام محمد أخاه القاسم ، صاحب طنجة ، بمحاربة عيسى بسبب مجاورة بلاده لبلاد عيسى ، لكنه امتنع . وفي ذلك تقول رواية الحلة السيرة ان القاسم كتب الى أخيه الامام محمد معتذرا عن توقفه عما أمره به ، في أبيات شعر يفهم منها أن القاسم كان زاهدا في أرض المغرب رغم ما كان له بها من مركز مرموق ، وادبا في العودة الى المشرق ، وهو الأمر الذي يسترعى الانتباه ، بعد أكثر من أربعين سنة من استقرار الادارة في المغرب (١٥٥) . واستجاب عمر ، صاحب بلاد غمارة ، لأمر أخيه الامام ، وجمع بربر غمارة - من ريف طنجة - وأوربة وصنهاجة ، كما أمده محمد بألف فارس من زناتة ، عندما اقترب من أحواز فاس ، فهزم عيسى وأخرجه من سلا وغيرها مما كان بيده من البلاد ، وذلك قبل وصول البلد ، وضمها الى أملاكه بأمر محمد (١٥٦) .

ناديب القاسم واعتزاله الولاية :

ثم صار عمر - حسب أوامر الامام - لمحاربة القاسم ، ونجح في هزيمته بعد مواقع عديدة ، وانتهى أمر القاسم الى اعتزاله الحياة العامة ، وأقبله على الزهد والتعبد - في رباط بناء لنفسه على ساحل البحر ، مما يلي مدينة أصيلا (١٥٧) .

(١٥٥) انظر ج ١ ص ١٢١ - ١٢٢ حيث يقول القاسم في بيتين من الشعر :

سأترك للرهب الغرب نهبا وإن كنت في الغرب قتيلا ولدا
واسمو الى الشرق في صفة يعز بها ركبنا من احبا

(١٥٦) الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٢٢ .

(١٥٧) القرطاس ، ص ٣٠ ، البكري ، ١٢٤ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ والترجمة ج ٢

ص ٥٦٤ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١١ ، الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٢٣ ، (رباط القاسم 'أصيلا' بوضع يعرف بجامدوت ، حيث قام بتعبد فيه الى أن مات - القرطاس ص ٢١ - لم ملك أصيلا عقبه الى أن صار أمرا الى حسن العجام ثم ابن أبي العافية - البكري ص ١١٢)

عمر يفسم الى املاكه اقاليم سلا وتامسنا وطنجة :

وهكذا ضم عمر بلاد اخويه القاسم وعيسى الى املاكه فاصبحت مملكته تمتد من طنجة شمالا الى سلا وبلاد تامسنا وأزمور ، نحو الجنوب الغربي ، حيث مصب وادي أم الربيع ، كما امتدت شرقا من سبتة الى منطقة قبائل غمارة نحو مليلة ، فكانت مملكة عمر امتدت على طول سواحل المغرب الأقصى الشمالية على البحر المتوسط وعلى معظم سواحل المحيطة الشمالية الغربية . واستمر عمر في خدمة اخيه محمد الى أن مات في سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م ، في بلاد صنهاجة في موضع يعرف بفج الفارس ، شمال مدينة فاس في أرض غمارة ، وحمل الى مدينة فاس حيث دفن الى جانب أبيه ، وصلي عليه اخوه محمد الامام (١٥٨) . وسيكون لابناء عمر بن ادريس هذا شأن ، اذ أنهم سيرثون املاك والدهم بموافقة الامام ، فقد خلف على بن عمر والده (١٥٩) بمعنى تأكيد انقسام الدولة . وعلى بن عمر هو جد الحموديين من الادارسة الذين سينخلون الأندلس بعد سنة ٤٠٠ هـ / ١٠٠٩ م ، عند انهيار الدولة الأموية (١٦٠) .

أما عن الامام محمد الذي تقول عنه رواية للرازي انه « اخلد الى اللهو والشراب والنساء » ، وان ذلك كان كان السبب في أن خلعه اخوته (١٦١) ، فلم يقدر له ان يعيش بعد اخيه عمر الا سبعة أشهر فقط ، اذ توفي بمدينة فاس ، ودفن بشرقي جامعها مع أبيه واخيه ، وذلك في شهر ربيع الثاني من سنة ٢٢١ هـ / مارس سنة ٨٣٦ م ، بعد ٨ (ثمانية) أعوام من الحكم (١٦٢) ، وخلفه أبته على .

٤ - علي بن محمد بن ادريس (٢٢١ هـ / ٨٣٦ م - ٢٣٤ هـ / ٨٤٩ م) :

اعتلى علي بن محمد عرش المملكة الادريسية بعد وفاة والده وبمعهده .

-
- (١٥٨) القرطاس ، ص ٣١ ، ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٤ (حيث الموضع : « فج الفرس »)
 ابن طازي ، ج ١ ص ٢١١ .
 (١٥٩) ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٤ ، والترجمة ، ج ٢ ص ٥٦٤ .
 (١٦٠) القرطاس ، ص ٣١ ، ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٤ ، ابن طازي ، ج ١ ص ٢١١ .
 « المبكرى » ص ١٢٥ ، الاستبصار ، ص ١٩٦ .
 (١٦١) الحلة السبابة ، ج ١ ص ١٣٣ . ولو ان تلك الرواية تحول شيئا انه لم يقب
 حاله ولي بعده اخوه القاسم .
 (١٦٢) القرطاس ، ص ٣١ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٤ .

وبذلك سار اماما للحسينيين في المغرب ، وهو بعد غلام لم يجاوز السننة التاسعة من عمره الا بعدة أشهر (١١٢) . والظاهر أن صغر سن الأمير ، مما يجعله من وجهة النظر القانونية غير مؤهل لولاية أمور المسلمين ، هي التي جعلت الكبرى يقتصب الكلام في عهده اقتضابا ، فيكتفى بالإشارة إلى ولايته ثم إلى وفاته (١١٤) ، بينما أسقط ابن عذارى عهده كلية فلم يذكر امامته (١١٥) .

أما المعلومات التي جمعها عنه صاحب روض القلط فتشير إلى أن أم علي هي رقية بنت اسماعيل بن عمير بن مصعب الأزدي ، وأن الأمير الصغير كان له من العمر عندما ولي ٩ (تسع سنوات) و ٤ (أربعة) أشهر فقط (١١٦) . وتقرير أن والده الإمام الجديد عربية خالصة من أزد اليمن يعني أن مسألة تعريب المغرب الأقصى والدولة الإدريسية ، وهو الأمر الذي كان من أهدافه الإدريسيين الأولين ، كان يسير نحو تحقيق أغراضه بخطى حثيثة . ومن الناحية الأخرى فإن وصوله الصبي الصغير إلى منصب الإمامة ، دون وصاية راشد جديد أو أبي خالده ، تعني أن الإمامة الإدريسية كانت قد مدت جذورها قوية في أرض فاس ، وانها كانت تستطيع الوقوف وحدها بعد نصف قرن من قيامها بين قبائل أوربة ، رغم الصراعات التي قامت بين أمراء الأدرسة أنفسهم ، ورغم ما أخذ على الأمير محمد ، والد علي ، من الانصراف إلى الشراب واللهو ، وانشغاله بالنساء نتيجة لذلك .

وفي تقييم عهد الأمير علي بن محمد ، الذي توفي وهو في ريعان الشباب ، في الثانية والعشرين من عمره ، بعد ملك استمر ١٣ (ثلاثة عشر) عاما فقط ، نعتقد أنه لم يمارس ، حقيقة ، السلطان إلا في أخرياتهما ، لقول الرواية : أنه « ظهر منه من الذكاء والتبل والعصل ما يقتضيه شرفه ونسبه الصحيح » (١١٧) . وفي تفسير ذلك لا يتعدى الأمر الإشارة إلى أنه : « سار بسيرة

(١١٢) انظر القلط ، ص ٣٢ ، ولارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٤ ، والاستقصا (ط ، الدار البيضاء) ، ج ١ ص ١٧٤ (حيث يقول انه لقب بحيدرة على لقب علي بن أبي طالب) .
(١١٣) الكبرى ، ص ١٢٤ .
(١١٤) ابن عذارى ج ١ ص ٢١١ : حيث يجعل الذي يلي بعد محمد بن إدريس هو ابنه حبي من محمد أمر على ووريثه في الملك .
(١١٥) القلط ، ص ٣٢ .
(١١٦) القلط ، ص ٣٢ .

أبيه وجده ، في : العدل والفضل ، والدين ، والحزم واقامة الحق ، وتأسيس البلاد ، وتمع الأعداء ، وضبط البلدة والثغور ، (١٦٨) . والمقصود بتأسيس البلاد هو عمرانها وزيادة تحضرها . أما عن ضبط البلدة فالمقصود بها مدينة فاس قاعدة الدولة ، وما كان إليها من الأعمال ، مما يقع تحت الحكم المباشر للامام . بينما يقصد بالثغور أقاليم الدولة الادريسية المحيطة بأعمال فاس مما كان يقع عبء ادارتها ، وأقرار الامور فيها ، وحمايتها ، على من كان في حكمها من عمومة على وأبناء عمومته من أمراء الادارسة ، الذين اطلق عليهم اسم « الحسنيين » ، كما عرفتوا أيضا « بالقرشيين » (١٦٩) .

وهكذا عرفت البلاد في عهد على نوعا من الاستقرار لم تعرفه من قبل ، وتمتع الناس بالأمن والدعة ، الى أن وافته منيته في شهر رجب من سنة ٢٣٤هـ / يناير ٨٤٩ م ، وولى أخوه يحيى بن محمد بعد ملك دام ١٣ (ثلاثة عشر) عاما (١٧٠) .

٥ - يحيى بن محمد بن ادريس (٢٣٤ هـ / ٨٤٩ م - بعد ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م) :

رغم أهمية رواية البكري بالنسبة لتاريخ الدولة الادريسية ، فمن الواضح أن البكري يخطئ عندما يقول ان الذي خلف على بن محمد ، في ملك فاس هو ابن أخيه يحيى بن يحيى بن محمد (١٧١) ، اذ المعروف أن الذي خلف عليا هو أخوه يحيى بن محمد ، وأن ابن هذا الأخير ، وهو يحيى بن يحيى بن محمد ، خلف والده فكان سادس الادارسة ، وهذا ما يتضح من رواية القرطاس الذي يلخصه ابن خلدون (١٧٢) . أما ابن عذارى فانه الى جانب اسقاطه على ابن محمد ووضعه بدلا منه يحيى بن محمد ، فانه يضع أحداث ابن هذا الأخير وهو يحيى بن يحيى بن محمد ، في موضع والده ، فكانه أسقط أيضا عهد

(١٦٨) القرطاس ، ص ٣٢ .

(١٦٩) من تسمية الادارسة بالقرشيين ، انظر البكري ، ص ١٢٢ .

(١٧٠) القرطاس ، ص ٣٢ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ الذي يلخص القرطاس طبعاً يتعلق بتاريخ الادارسة فيقول في عهد على بن محمد : « قام بآمره الأولياء ، والحاشية من العرب ، وأوروية ، وسائر البربر ، وصنائع الدولة وبأمره غلاما متبرعا ، قتلوا بأمره ، واحتسوا كفايته وطاعته فكانت أيامه خير أيام » .

(١٧١) البكري ، ص ١٢٤ .

(١٧٢) القرطاس ، ص ٣٢ (العبر ، ج ٤ ص ١٥) .

يحيى بن محمد ، وهذا ما سنشير إليه في موضعه (١٧٣) .

وهكذا عهد علي بن محمد لأخيه يحيى بن محمد بن إدريس الذي صار الإمام الخامس . وفي عهده تقول رواية القرطاس انه صار بسيرة أخيه وأبيه وجده (١٧٤) بمعنى انتهاز طريق العدل والفضل والدين وإقامة الحق ، الى جانب الحزم في إدارة البلاد وحماية الثغور . أما أكثر ما يستقطب اهتمام ابن أبي زرع في أيام يحيى بن محمد ، فهو ازدياد تحضر فاس ، وكثرة عمارتها ، وبناء ضواحيها الجديدة . فقد « قصد إليها الناس ، من : الأندلس ، وإفريقية ، وجميع بلاد المغرب ، فضاحت بسكانها ، فبنى الناس الأرباض بخارجها » (١٧٥) . ولقد اهتم الأمير يحيى بتزويد عاصمته بالمباني ذات المنافع العامة ، وخاصة الحمامات التي زهت بها مدينة فاس ، وكذلك الفنادق التي أقيمت لخدمة الوافدين على المدينة من التجار وغيرهم (١٧٦) .

بناء جامع القرويين (٢٤٥ هـ / ٨٦٠ م) :

أما أشهر المباني التي أقيمت في فاس على عهد الأمير يحيى بن محمد ! بن إدريس ، والتي ظلت مفخرة العاصمة الإدريسية حتى أيامنا هذه ، فهو جامع القرويين . والحقيقة أنه مع اتساع المدينة المزدوجة بعدوتيهما ، ونشأة الأرباض الجديدة حولها ، كان من الطبيعي أن يزداد اتساع كل من جامعيها العتيقين ، وهما جامع عدوة القرويين المعروف بجامع الشرفاء ، وجامع عدوة الأندلسيين المعروف بجامع الأشياخ . بل وإن تظهر الحاجة الى إنشاء مساجد محلية جديدة تلبى حاجة المصلين الذين كانت أعدادهم تزداد مع ازدياد حجم المدينة وكثرة الوافدين على أحيائها من كل أنحاء المغرب ، ومن الأندلس . وهكذا تم بناء جامع القرويين في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٦٠ م على عهد يحيى بن محمد ، ولكن على أنه جامع « محلي » صغير (١٧٧) .

صاحبة البناء : فاطمة القروائية :

وفي بناء الجامع يقول ابن زرع صاحب كتاب القرطاس ان موضعه ، حين بنيت مدينة فاس ، كان « فضاء » يعمل بها أصناف الجبى ، وبها

(١٧٣) أنظر فيها بعد ص ٤٦٨ (عن يحيى بن يحيى) .

(١٧٤) القرطاس ، ص ٣٢ .

(١٧٥) القرطاس ، ص ٣٢ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ .

(١٧٦) القرطاس ، ص ٣٢ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ .

(١٧٧) نفس المصدر . وقارن زهرة الأس ، ص ٣٤ - ٣٥ .

أيضا أصناف من الشجر ، لرحل من هواره عن رائه ، وعندما أتى وده
أهل القبروان الى الامام ادريس بن ادريس ، بعيالهم وأولادهم ، أنزلهم حول ذلك
الموضع من عدوة القرويين (١٧٨) ، ألتى نسبت اليهم . ويسب بناء الجامع
الى سيده قراوية من هؤلاء الوافدين ، توصف بالبركة والصلاح ، هي أم
القاسم فاطمة بنت محمد العبرى القبروانى . وكانت السيدة فاطمة قد
استقرت فى ذلك الموضع من عدوة القرويين بصحة زوجها وأخت كانت لها .
وراضح من النص أن العائلة القرشية الأصل كانت موسرة ، وأنها كانت
قد حملت معها ثروتها من القبروان . فعندما توفى زوج السيدة فاطمة ، وكذلك
أختها « ورثت منهما مالا جسيما ، حلالا طيبا ، ليس فيه شبهة ، لم يتغير
ببيع ولا شراء ، فأرادت أن تصرفه فى وجوه البر وأعمال الخير ، فعمرت على
بناء مسجد ، (١٧٩) .

المال الحلال المبرور :

ونلاحظ أن اصرار النص هنا على أن المال الذى استخدم فى بناءجامع
القرويين كان حلالا طيبا ، لا تشوبه شائبة حتى من بيع أو شراء ، مما يسترعى
الانتباه فعلا . اذ الحقيقة أن أهل المغرب ، وكذلك الأندلس ، كانوا متشددين
فى أمر سلامة الأموال التى تخصص لبناء المساجد عندهم ، بشكل لا نجد
له نظيرا فى المشرق . وكانت أحسن الأموال التى تبني بها المساجد عندهم هى
أموال المغانم المأخوذة فى الجهاد ، مما طهرته سيوف الشجعان وزكته دماء
الشهداء فى ميادين القتال . وهذا ما سيحدث عندما شرع فى توسيع نفس
الجامع ، عند ما غلب عبد الرحمن الناصر على بلاد العدو (المغرب) ، فبعث
« بمال كثير من أخماس غنائم الروم » لهذا الغرض (١٨٠) .

(١٧٨) القرطاس ص ٣٢ - حيث يفرد ابن أبى ذرع فصلا كاملا عن تاريخ جامع القرويين
منذ بنائه سنة ٢٤٥ هـ/ ٨٦٠ م ، الى أيام تأليفه لكتابه سنة ٧٢٦ هـ/ ١٣٣٦ م ، ينتهى فى
ص ٤٦ ، وقلوب تلخيص ابن خلدون ، ط٠ بيروت ، ج ٤ ص ٢٩ - ٣٠ .
(١٧٩) القرطاس ، ص ٣٢ - ٣٣ . ويضيف صاحب القرطاس رواية أخرى ، تقول ان
أخت السيدة فاطمة - التى عرفت أيضا بأم البقي - كانت تسمى مريم ، وانه كان لها فضل
بناء « جامع الأندلس » ، هو الآخر ، « من مال حلال طيب موروث عن والدعما ولختيهما (نفس
الصفحة) ، مما يجعلنا نظن أن تلك الرواية الأخيرة ، ما هى فى حقيقة الامر إلا تحوير
للوأية الأولى ، قصد بها تكريم جامع الأندلس أيضا ، ولا نريد أن نقص الى أنها ربما
شكلت فى نسخة الرواية الأولى الخاصة بالسيدة فاطمة وجامع القرويين .
(١٨٠) القرطاس ، ص ٣٤ . وفى التتبع والتدقيق فى طهارة الاموال اللازمة لأعمال
التجديد والزيادة فى المسجد ، ما تذكره الرواية من رفض قاضى قاس الفقيه أبى هيد الله =

والمهم ان السيدة قنطرة اشترت موضع الجامع بذلك المال الموروث خلافا
حليبا ، وشرعت في حفر الأساس والبناء في يوم السبت مستهل رمضان
المعظم سنة ٢٤٥ هـ / ٣٠ نوفمبر ٨٥٩ (١٨١) ، أي في السنة الثانية عشرة من
إمامة يحيى بن محمد بن إدريس .

مواد البناء الحلال الصرفة :

وفي نطاق فكرة استخدام المال الحلال الطيب ، الذي لا تشويه شائبة ،
ويلا قناله شبهة ، تقول الرواية ان حجارة الكدان التي استخدمت في البناء ،
وكذلك الطابية (للملاط) أتت من نفس أرض الجامع ، حيث « حفرت
» (السيدة) في وسطه فصنعت كهوا ، واقتطعت منها الكدان ، وأخرجت
مها التراب والحجر والرمل الأصفر الطيب ، فبنت به الجامع المذكور كله
حتى تم ، ولم تدخل فيه من تراب غيره « (١٨٢) . والأمر كذلك بالنسبة للماء
الذي استخدم في البناء فقد حفرت السيدة الصالحة في أرض الجامع بئرا ،
هي الموجودة حاليا في الصحن ، « فكان البناؤون يسقون منها الماء لبناء
الجامع المكرم ... لم تصرف فيه سواء ، احتياطا منها ، وتحريا من الشبهة » .
« وظلت فاطمة القروية صائمة الى أن تم تشييد الجامع (١٨٢) » .

حجم الجامع الأول وأقسامه :

وبطبيعة الحال كان الجامع الذي بنته فاطمة القروية صغيرا ، اذ احتوى
على أربع بلاطات أي أروقة عرضية موازية لحائط القبلة وصحن صغير .
وذلك حسب رواية أبي القاسم بن جنون في تفسيره في تاريخ مدينة فاس (١٨٤) .
أما عن درع الجامع فيورد صاحب القرطاس رواية تقول ان طول حائط القبلة ،
وهو طول البلاطات ، ما بين الحائط الغربي والحائط الشرقي للجامع ، كان
يبلغ ١٥٠ (مائة وخمسين) شبرا ، وأن محراب الجامع كان في الموضع

« محمد بن داود ما عرضه عليه أمير المسلمين علي بن يوسف بن تاشفين من أن تكون النفقة
من بيت المال ، اذ قال القاضي : « سأل الله أن يفيها عنه من مالها الذي يجع من أحبابها
» (أوقالها) بأیدی الوکلاء - القرطاس ، ص ٣٦ .

(١٨١) القرطاس : ص ٣٣ (زمرة الآس : ص ٣٥) .

(١٨٢) القرطاس : ص ٣٣ (زمرة الآس : ص ٣٥) .

(١٨٣) البليانتي : ص ٣٣ .

(١٨٤) القرطاس : ص ٣٣ .

الذي تظل عاياه الثريا ، على أيام المؤلف (١٨٥) ، في أوائل القرن الثامن الهجري (١٤١ م) ، بمعنى أنه كان في موضع منتصف بين الصلاة حينئذ - وتضيف نفس الرواية أن السيدة فاطمة بنت في الجامع صومعة غير مرتفعة ، أي مناسبة لحجم البناء ، وذلك في الموضع الذي كانت توجد فيه القبلة ، التي على رأس العنزة ، ، على عهد صاحب روض القرطاس (١٨٦) .

الزيادة في الجامع على عهد زفانة :

وبقى جامع فاطمة محليا الى أن انقضى ملك الإدارة في فاس . وعندما آل حكم المدينة الى زفانة تحت رعاية الأمويين في الأندلس ، وضاق مسجد الشرفاء الجامع بالمصلين زيد في جامع القرويين زيادة كبيرة ونقلت اليه الخطبة ، بعد أن « صنعوا به منبرا من خشب الصنوبر ، وذلك في سنة ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م (١٨٧) ، وهذا ما سنعود اليه في موضعه (من الجزء الثالث) ، انشاء الله .

وبعد بناء القرويين لا نجد ذكرا للأمير يحيى بن محمد الذي يمكن تلخيص عهده ، في حسن السيرة ، وانتشار الأمن والسعة بين الناس ، مما أدى الى نهضة عمرانية طيبة شهدتها فاس التي زهت بمساحدها ، وفنادقها ، وحماماتها . وكان للأمير نصيبه في هذه النهضة . وكذلك أرباب الدولة والمتيسرين من الناس . وعندما توفي يحيى بن يحيى بن محمد بن إدريس خلفه في الإمامة ابنه وسميه : يحيى بن يحيى في تاريخ لا تحدده لنا المصادر الأساسية .

(١٨٥) القرطاس ، ص ٣٣ (ورة الأس ، ص ٢٥) - ونلاحظ هنا ان الرواية اعتمدت بقياس بلاطات الجامع التي تماثل طول صفوف المصلين ، واصلت ذراع حتى بيت الصلاة الذي يماثل بقياس عرض البلاطات الأربعة ، مما كان يسمح بمعرفة عدد المصلين الذين كان يمكن للمسجد احتوائهم في ذلك الوقت من طريق حساب عدد صفوفهم .

(١٨٦) ابن أبي زرع ، ص ٣٣ .

(١٨٧) القرطاس ، ص ٣٣ - وقول نفس الرواية ان الزفانية زادوا أيضا في جامع الأندلس زيادة كبيرة ، « حدودها ظاهرة باقية الى الآن » وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥٠ (حيث النص على بناء الصرمة في سنة ٣٤٥ هـ ، بعد مائة سنة من اختطاط الجامع . وذلك « حسبما هو متفق في الحجرة في الركن الشرقي منها » - أما عن نقل الخطبة فتجد رواية أخرى . تقول أن ذلك تم في سنة ٣٢١ هـ / ٩٣٣ م . على عهد حاتم بن يحيى الهمداني ، عامل عميد الله . الشيبني على المغرب ، الذي نقل الخطبة أيضا من جامع الأنشايخ سدوة الأندلس الى جامع ابن الأندلس الذي نسبته بعض الروايات الى السيدة مريم القروية أخت السيدة فاطمة - كيسة - سجلت الإشارة . هـ ١٧٩ ص ٤٦٥ -

٦ - يحيى بن يحيى بن محمد بن اندريس :

نظرة فاحصة في المصادر :

والحقيقة انه مما يسترعى الانتباه اننا لا نفتقد - منذ الآن - التوقيت الدقيق ، الخاص بولاية الأئمة وبوفاتهم ، وبتحديد عهد كل أمير بالسنوات والأشهر والأيام ، وهو الأمر الذي اهتم به المؤرخون كثيراً ، بل اننا نفتقد أية اشارة الى التوقيت أو التاريخ فيما يتعلق ب وفاة يحيى بن محمد ثم بولاية ابنه يحيى بن يحيى ، وهو الأمير الادريسي السادس وكذلك من أتى بعدهم من الأمراء . وغياب التحديد التاريخي هذا يدعو ، في أغلب الظن ، الى الشك في صحة ترتيب أمراء الإدارة الذين يلون على بن محمد ، وهو الأمر الذي يؤيده اختلاف كل من البكري وابن عذارى وابن زرع فيمن أتى بعد على بن محمد ، كما سبقت الاشارة . ونحن نظن أن الأمر اختلط على البكري عندما ذكر ولاية يحيى بن يحيى بن محمد بعد ولاية على بن محمد ، بدلا من وضعها في موضعها الصحيح هنا ، ولهذا حاول تبرير هذا اللبس ، فقال : ان يحيى بن يحيى بن محمد الذي قصده هو ابن احمى على ابن محمد ، والصحيح انه أخوه يحيى بن محمد ، كما رأينا .

ولقد سرى اللبس الى ابن عذارى عندما أسقط عهد على بن محمد ، ووضع مكانه أخاه يحيى بن محمد ، ولكن الأمر اختلط عليه ، مرة أخرى ، عندما سجل أحداث المملكة الادريسية في عهد يحيى بن يحيى بن محمد ، على أنها جرت في عهد والده يحيى بن محمد (١٨٨) ، وهذا ما يتضح من المقارنة مع البكري وصاحب روض القرطاس الذي يأخذ عنه ابن خلدون .

تقسيم المملكة :

والذي يسترعى انتباه كل من البكري وصاحب القرطاس هو النهاية القصصية التي ختم بها يحيى بن يحيى حياته السياسية في بعض حمائم غاس . وهكذا لا نجد اشارات الى الحياة السياسية في عهد الأمير الا في ابن عذارى . فغن بداية إمارة يحيى بن يحيى ، قسم المملكة الفاسية الى ثلاثة أقسام إدارية عهد بها الى أعمامه وأخواله على الوجه التالي :

١ - القبلة من مدينة فاس الى اغمات ، وعهد بها الى حسين ، منهم .

٢ - المشرق من مدينة فاس الى مكاسة وهوارة وصريته ، وولى عليها داود .

٣ - المغرب من مدينة فاس الى لهانة وكتامة ، وعهد بها الى القاسم (١٨٩) .

٤ - وبذلك تبقى المنطقة الرابعة الى الجوف اى الشمال من قصبة الديار الادريسية فاس ، ونظن انها كانت تابعة لادارة يحيى بن يحيى ، اى لحكم الحكومة المركزية مباشرة .

وتضيف رواية ابن عذارى الى ذلك ان يحيى بن يحيى : « تشاغل عما كان يحق عليه من سياسة امره » ، وان اخوته انتهزوا الفرصة ، فملكوا انفسهم واستأثروا بحكم ولاياتهم ، واستمالوا القبائل ، وقالوا لهم : انما نحن ابناء اب واحد » . وانتهى الامر فعلا باستقلالهم عن فاس ، اذ « قدمهم البربر على انفسهم ، تقديمًا كليًا » ، كما تقول الرواية (١٩٠) .

نهاية يحيى بن يحيى فى مغامرة نسائية فى بعض حمامات فاس :

وواضح من النصوص ان حياة اللهو التى اخذت تعرفها فاس ، نقلت عن عاصمة الخلافة بغداد فى المشرق ، او عن طريق قرطبة عاصمة الأندلس ، استبدت بالأمير يحيى بن يحيى ، فانصرف الى التمتع ببهاج الحياة ، من الانهماك فى الشراب ، والهيام بالنساء (١٩١) . والظاهر ان الحمامات فى فاس ، مثلها مثل الحمامات فى العواصم العربية الأخرى ، كانت قد أصبحت من المؤسسات الهامة فى حياة المدينة . فقد كانت تقوم بدور رئيسى فى نظافة أهل المدينة والمحافظة على صحتهم ، كما كان لها دورها كمراكز اجتماعية وثقافية يستفيد منها الجميع رجالا ونساء من مسلمين وأهل ذمة . وهكذا كانت هناك أوقات معينة تخصص فيها الحمامات لاستقبال النساء ، وكانت تلك فرصة يحاول فيها العابثون من الشباب ، ممن تستهويهم المغامرات النسائية ، تحقيق بعض مآربهم الخبيثة ، وكان بعضهم لا يتورع

(١٨٩) انظر ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١١ .

(١٩٠) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١١ .

(١٩١) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١١ - ٢١٢ . وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٤ (حيث

قاسم السيرة وكثر عنه فى الحرم) .

عن استخدام أساليب عريية من التمثويه كالتخفى فى زى النساء مثلا - رهو
الامر المعروف .

والظاهر أن أميرنا يحيى بن يحيى بن محمد تشاغل عن سياسة دوله
بالاستغراق فى اللهو والشراب والغرام بالنساء الى حد العبث فبعلا ، والخروج
عن المألوف - فلقد أساء السيرة ، كما تقول رواية القرطاس ، وهام بفتاة
من بنات اليهود ، أسماها حقة ، توصف بأنها كانت من أجمل نساء عصرها .
وتهور يحيى فى هيامه بالفتاة حتى دخل عليها الحمام ، فى غفلة من المشرئين
عليه . وفشلت المحاولة الحمقاء فى الوصول الى جمال اليهودية الفاتنة ،
اذ استغاثت فبادر اليها الناس ، ولم يقلت الأمير العايت الا بشق الانفس ،
بعد أن انكر الجميع هذا الفعل الفاضح ، وتغير عليه أهل مدينة فاس (١٩٢) .

تحرك أهل فاس :

ما بين الثورة والامر بالمعروف :

وكانت المغامرة النسائية المشتمومة سببا فى هلاك يحيى بن يحيى .
فلقد استغل موجة السخط الشعبى فى فاس أحد زعماء العرب ، وهو
عبد الرحمن بن أبى سهل الجذامى ، الذى سار على رأس العامة نحو القصر
الأميرى ، وهم يزعمون التخلص من أميرهم الفاسق - والظاهر أن يحيى الذى
جلله العار ، لم يجد من يدافع عنه من جنده أو أصحابه ، حتى أن زوجته
التي غرر بها وهى قرييته : عاتكة بنت على بن عمر بن إدريس ، اشفتت
عليه من القتل ، ونصحته بالفرار الى عدوة الأندلس (١٩٣) .

واذا كانت الروايات تجمع على أن يحيى بن يحيى مات فى عدوة
أندلس فى نفس الليلة التي فر فيها ، مما يمكن أن يفهم منه أنه مات أسى
امة ، كما يظن صاحب روض القرطاس (١٩٤) ، فأغلب الظن أنه مات متأثرا

(١٩٢) القرطاس ، ص ٥١ ، البكرى ، ص ١٢٤ (حيث نجد اسم اليهودية « حقة ») ،
عذارى ، ج ١ ص ٢١٢ (حيث ينسب الرواية خطأ ، كما أشرنا ، الى يحيى بن محمد) .
(١٩٣) القرطاس ، ص ٥١ ، البكرى ، ص ١٢٤ - ١٢٥ : حيث تقول الرواية انه لم
تخرج منه زوجته عاتكة . ومارب ابن خلدون (ج ٤ ص ١٥) الذى يتورع عن التفصيل
نلا : « ولارت به العامة لمركب شنيع آتاه » .
(١٩٤) انظر القرطاس ، ص ٥١ ، البكرى ، ص ١٢٥ ، ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١٢ .
ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ (حيث نجد اضطرابا الى النص اذ يقول : « فتواوى ليلتين ، وماء
أسما ليلته ») .

بحراة ، وهو يفر أمام مطارديه من أهل عدوة القرويين .

عبد الرحمن بن أبي سهل يتغلب على فاس :

وبحوت يحيى بن يحيى في عدوة الأندلس سقطت فاس ، ثمرة ناضجه ، بين يدي عبد الرحمن بن أبي سهل ، الذي بدأ أمرا بالمعروف وصار ما بين ليلة وضحاها متغلبا على عاصمة الحسينيين في المغرب . ولكن عاتكة زوجة يحيى بن يحيى لم تقف مكتوفة الأيدي ، بعد أن فشلت تصيحتها لزوجها بالفرار أمام خصومه ، فكتبت إلى أبيها علي بن عمر بن إدريس ، وإلى بلاد صنهاجة وغمارة في إقليم الريف ، تخبره بما حدث في فاس : من الثورة على زوجها ، وتغلب عبد الرحمن بن أبي سهل على المدينة .

انتقال الملك إلى بيت عمر بن إدريس :

٧ - علي بن عمر بن إدريس أماما :

وكانت فرصة استغلها علي بن عمر ، فجمع جيوشه وحشمه ، وقصد إلى مدينة فاس . والظاهر أن عبد الرحمن بن أبي سهل اكتفى بتسليم العاصمة للامير الإدريسي دون مقاومة ، إذ لا تشير النصوص إلى أعمال حربية بين الطرفين ، مما يعني أن التأثير الجذامي لم يعدل في مطالبه ، إلى أكثر من : إقامة العدل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وهكذا فتحت عدوة القرويين أبوابها إلى علي بن عمر ، كما رحبت به عدوة الأندلس بعد ذلك ، فأصبح سييدا لمدينة فاس شقيها على ضفتي النهر (١٩٥) . وباستقرار علي بن عمر في فاس دانت له كل بلاد المغرب ، وخطب له على جميع منابرها ، وبذلك انتقلت إمارة الإدارة من بني محمد بن إدريس إلى بني عمهم عمر ابن إدريس (١٩٦) .

وللاسف تفعل مصادرنا الرئيسية كالبكري وابن عذاري الإشارة إلى

(١٩٥) انظر البكري ، ص ١٢٥ . ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١٢ (حيث يقول النص انه دخل عدوة القرويين) ، وقانون القرباس ، ص ٥١ ، (حيث ينص على دخول عمر عدوة القرويين) .

(١٩٦) القرباس ، ص ٥١ ، البكري ، ص ١٢٥ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١٢ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ (حيث يقول ان الذي استدعى علي بن عمر هم أهم الدولة من العرب والبربر والموالي) .

تواريخ تلك الأحداث ، كما لم يستطع صاحب روض القرطاس ، عندما حاول تحديد ولاية علي بن عمر ، إلا القول : انه يبيع بعد وفاة يحيى بن يحيى ابن محمد ، مع أنه كانت قد حدثت أحداث مهمة فيما بين وفاة يحيى وقدم علي الى فاس . بينما نجد بياضا في موضع التاريخ في عمر ابن خلدون . مما يعني أن المؤرخ كان يرجو أن تمنح له الفرصة ، فيما بعد ، لمعرفة التاريخ وتسجيله . وسيظل الحال على هذا الموال من افتقاد النوايرج والتحديثات الزمنية الى سنة ٢٩٢ هـ / ٤ - ٩٠٥ م ، وهي السنة التي هلك فيها يحيى بن القاسم ، المشهور بالموام ، الذي خلف علي بن عمر في أمانة فاس ، أثر الثورة الخارجية الجامعة التي عصفت بملكه .

الأندلس والفكر الخارجي :

عبد الرزاق الفهرى الصفرى ، واستمرار هبوب رياح الخارجية من الأندلس الى المغرب ،

فاذا كان علي بن عمر قد وصل الى الملك عبر الثورة الشعبية التي ترعها أحد رؤساء العرب من الحذاميين ، وهو عبد الرحمن بن أبى سهل ، احتجاجا على سوء سلوك يحيى بن يحيى بن محمد ، فإن ملكه هذا قد ضاع في ثورة عامرة أخرى ، قام بها الربير من الخوارج بقيادة أحد رعاء العرب من الفهرين ، هو عبد الرزاق المشهور بالخارجي . والذي يلفت النظر في تلك الثورة ، هو ما يقوله الكتاب ، من : أن صاحبها عبد الرزاق أصله من بلاد الأندلس ، من مدينة وشقة (١٦٧) ، في إقليم الثغر الأعلى ، فيما وراء سرقسطة وحوض الأبره . فذلك يعني أن بلاد الأندلس اذا لم تكن أرضا صالحة لنمو مذاهب الخوارج ، تماما كما كان حالها بالنسبة للمذاهب الشيعة ، فانها نجحت منذ وقت مبكر في بذور بذور الخارجية في أرض المغرب ، بل وكذلك المذاهب للحرقة التي سميت بالزندقة والكفر .

هكذا يشير الكتاب الى علاقة وثيقة بين طريف ، أول فاتحي الأندلس بن ميسرة المدغرى الصفرى ، أول كبار ثوار الخوارج في المغرب ، ثم الى لاقة بين زندقة برغواطة في السيم تامسنا وبين رجل برباطى أى من وادى باط بجنوب الأنديس ، وذلك قبل مجيء ثائرا عبد الرزاق الرشقى الأنديسى . والذي نريد أن نرج به من ذلك هو أنه ، اذا كان التشيع لآل

- ٤٧٣ -

البيت من الدسنيين قد حل بين بربر المغرب الأقصى محل الفكر الخارجى الصفرى ، بفضل هجرة أدريس الأول ، وما تلاها من استمرار هجرة العلويين من أناربه ، ومن شيعتهم ، فان ذلك لم يعن اندثار الحركة الخارجية والفكر الصفرى تماما من بلاد فاس . فقد كانت الحياة تدب فيه خفية كالجمر تحت الرماد ، وكانت هبة نسيم من هنا أو من هناك تكفى لاشعال جذوته من جديد ، وكانت بلاد الاندلس ، وهى المالكية المتعصبة للمذهبها ، تشارك فى اشعال نار الخارجية فى المغرب ، كما نرى .

دعوة عبد الرزاق فى جبال فاس :

وإذا كنا لا نعرف الظروف التى أدت الى هجر عبد الرزاق بلاده فى ثغر الأندلس الأعلى فى النصف الثانى من القرن الثالث الهجرى (٩م) ، فمن المعروف أنه استقر فى الاقليم الجبلى الواقع فى قبلى مدينة فاس حيث كانت قبائل مديونة (١٩٨) ، وهو الاقليم الذى كان تابعا للعاصمة الادريسية ، على مسيرة يوم ونصف يوم منها ، ويسميه صاحب القرطاس بجبال وبلاد (١٩٩) . واغلب الظن أن عبد الرزاق بدأ دعوته بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، كما جرت العادة عند الخوارج ، بل وعند غيرهم من دعاة الإصلاح ، ومن المرجح أن تكون سيرة أمراء الادارسة فى فاس وفى غيرها من البلاد ، تسمح بالاصفاء لمثل تلك الدعوة ، بعدما استهوتهم عيشة الترف وانصهروا للتمتع كلية بمباهج الحياة .

دار هجرة أو ثغر أندلسى فى بلاد الادارسة ، وشقة الجديدة :

والهم أن دعوة عبد الرزاق لقيت نجاحا فى جبال مديونة ، كما تب خلق كثير من بربر غيابة ، وغيرهم من القبائل . وعندئذ بنى قلعة منيفة كما يقول صاحب القرطاس بجبل سل بجوار بلاد مديونة ، وسمّاها وشقة (٢٠٠) ، تعبيرا عن حنينه الى بلاده ، ومسقط رأسه فى الثغر الأندلسى ، وأعلنا عن أن جهاد الفساق من المسلمين لا يقل قدرا عن الأعداء من المسيحيين .

(١٩٨) الكرى ، ص ١٢٥ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ : ص ١٥ : حيث قرر « عبد الرزاق » بالثغر اندلسى ، بعد ما بدلا من « عبد الرزاق » ، وفى ط - بيروت : ١٩٦٨ ، ص ٣٠ .

« بجبال لنتونة » خطأ ، بدلا من جبال مديونة .

(١٩٩) القرطاس ، ص ٥١ .

(٢٠٠) أنظر القرطاس ، ص ٥١ . - حيث يقول ابن ابي - ذرع لها كانت باقية بتلك

الساحية على أيامه ، فى أوائل القرن ٨ هـ / ١٤ م .

الزحف من وشقة على فاس :

وعندما اشتد ساعد عبد الرزاق وكثر اتباعه راودته فكرة القضاء على دولة الحسينيين الادريسية ، فسار بقواته نحو الشمال في اتجاه قاعدة الديار ، مدينة فاس . ونجح عبد الرزاق في دخول مدينة صفروا ، على بعد حوالي ٣٠ كم من فاس ، دون صعوبة ، مما شجعه على مواصلة المسيرة . وعندما استشعر على بن عمر بخطورة الثورة الصفرية المقبلة من الجنوب كالعاصفة ، قرر الخروج للقاء عبد الرزاق ، بعد أن حشد له عسكرا عظيما . ودارت الحرب سجالا ، بين الجيوش الادريسية وبين حشود الثوار الصفرية ، في عدة لقاءات عظيمة . وانتهت المعارك الدامية بخسائر جسيمة في صفوف القوات الفاسية ، وبهزيمة شائنة لعل بن عمر الذي فر ماجيا بحياته الى بلاد أوربة (٢٠١) ، مهد الدولة الادريسية الاول ومادة وجودها .

الصفريه يدخلون عدوة الأندلس ، وعدوة القرويين تستنجد يحيى العوام :

والحقيقة انه اذا كان دخول عبد الرزاق الصفري مدينة فاس ، بعد انتصاره على الأمير علي بن عمر ، يبرر عدم التجاء هذا الأخير إلى عاصمته ، وهروبه الى بلاد أوربة ، فان امتناع القسم الملكي من فاس وهو عدوة القرويين على الثائر الخارجي الذي لم يتمكن الا من دخول عدوة الأندلس حيث خطب له ، يبرر النظر في أن علي بن عمر لم يكن موفقا في قراره بعيدا عن قاعدة ملكه . فلقد أصبح تقاعسه عن مواصلة النضال في فاس بمثابة تسلل أمام خصمه ، وتسليم بالمعجز أمام رعيته . وذلك أن أهل عدوة قرويين ، عندما نجحوا في رد الخارجي عن مدينتهم لم يفكروا في عودة رهم الهارب ، بل راسلوا أميرا ادريسيا آخر ، هو يحيى بن القاسم بن يس ، المعروف بالعوام ، ودعوه الى تسلم مقاليد أمورهم . ووصل يحيى ، القاسم الى فاس ، ودخل عدوة القرويين حيث تمت له البيعة بالامامة ، رقع على عاتقه اطفاء نار الفتنة الحارجية (٢٠٢) .

(٢٠١) انظر القوطاس . ص ٥١ . البكري . ص ١٢٥ . ابن عذاري . ج ١ . ص ٢١٢ .

(٢٠٢) انظر القوطاس . ص ٥٢ . البكري . ص ١٢٥ . ابن عذاري . ج ١ . ص ٢١٢ .

ابن حلدون . ج ٤ ص ١٥ (حيث القراءة « الصرام » خطأ بدلا من « الصرام ») .

٨ - يحيى العوام بن القاسم بن اندريس :

استعادة عدوة الأندلس ، والقضاء على ثورة مديونة وعبد الرزاق :

كانت مبايعة يحيى بن القاسم في عدوة القرويين ، وبقاء عدوة الأندلس موالية لعبد الرزاق الخارجي ، تعنى نوعا من تكريس الانفصال بين كل من الحين الكبيرين اللذين يكونان مدينة فاس . ويمكن تفسير وقوف عدوة الأندلس الى جانب عبد الرزاق على أنه نوع من تعاطف أهلها الأندلسيين ، أصلا ، مع ابن بلدهم ثائر وشقة ، فكان قسما مدينة فاس طلا ، بعد حوالى قرن من بنائها متشبهين بعصبيتها الاقليمية ، من : أندلسية وقبرانية . ومن الواضح أن العصبية الأندلسية كانت تمثل المزاج الثورى العاد ، بينما مثلت العصبية القبرانية المزاج الهادى الذى يعيل الى الدعة ويركن الى الاستقرار .

وهكذا قاد يحيى العوام أنصاره من أهل عدوة القيروان فى صراع مرير ضد جيرانهم أهل عدوة الأندلس ومن معهم من خوارج مديونة ، ونجح فى هزيمة عبد الرزاق الصغرى وإخراجه من المدينة ، وذلك « فى خبر طويل » رأى ابن عذارى - للأسف - أن يعفينا من سرده (٢٠٢) .

بيعة أهل عدوة الأندلس ، وتركيبهم العنصرى :

وتقول رواية ابن أبى زرع انه عندما دخل يحيى العوام عدوة الأندلس بايعة أهلها وجميع من بها من الأندلس الذين نزلوا بها «من الرقبين» . مما يفهم منه أن أهل عدوة الأندلس لم يكونوا جميعا أندلسيين أصلا . ظلت جمهورتهم من المغاربة البربر ، مما يزيد فى تفسير استجابتهم لعبد الرزاق ومن كان معه من بربر مديونة وغياته وغيرهم . ولكنه رغم وجود المغاربة

(٢٠٢) البيان ، ج ١ ص ٢١٢ ، البكرى ، ص ١٢٥ ، وأنظر القرطاس ص ١٤٠ .

(٢٠٤) القرطاس ، ص ٥٢ - حيث القراءة القرطاسية « بدلا من الرقبين » .

فقد كان التفوق في العدو للأندلسيين من غير شك - يؤيد ذلك ما تقوله الرواية من أن يحيى بن القاسم استعمل على عدو الأندلس ثعلبة بن محارب أبو عبد الله ، الذي تصفه بأنه : « من أهل الرض من شلونة » (٢٠٥) .

ولما كان المعروف أن أهل الرض الذي استقروا في فاس عند انشائها ، هم قرطبيون ، فإن ذلك يعنى أن ثعلبة بن محارب كان أندلسيا ، وفد على فاس من شلونة في فترة لاحقة وهو الأمر المقبول ، إذ كان نشاط الوافدين من الأندلسيين في المغرب وخاصة في سواحله وفي جزر البحر ، مستمرا منذ مطلع القرن الثالث الهجرى (٩م) ، كما يتضح من النصوص وخاصة في كتاب البكرى .

أسرة أميرة أندلسية ، مهلبية الأصل ، لعدو الأندلس :

والهم أن يحيى بن القاسم عندما اطمأن إلى استقرار الأمور في عدو الأندلس بفضل ثعلبة بن محارب ، خرج من فاس متتبعا أثر عبد الرزاق الخارجي ، إلى أن قضى عليه في حروب عظيمة ووقائع كثيرة ، كما يظهر من رواية ابن أبي زرع (٢٠٦) . ولم يزل ثعلبة بن محارب واليا على عدو الأندلس في فاس إلى أن توفي في تاريخ لا نعرفه ، وعندئذ عهد الأمير يحيى ابن العوام بحكم العدو إلى ابنه عبد الله بن ثعلبة ، الذي خلفه في الولاية ولده محارب بن عبود بن ثعلبة (٢٠٧) ، مما يعنى أن عبد الله بن ثعلبة كان يعرف بعبود (٢٠٨) ، حسب الطريقة المخربية في تحوير الأسماء .

ولما كان ولاية عدو الأندلس هؤلاء من عرب الأزد الذين يتحدرون من صلب المهلب بن أبي صفرة ، كما ينص على ذلك الكتاب ، فإن هذا الأمر يعنى أن يحيى العوام كان يدبر لاقرار الأمور في عدو الأندلس عن طريق

(٢٠٥) القرطاس ، ص ٥٢ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ ، الذي ينص على أن ثعلبة كان من أهل الرض بقرطبة .
 (٢٠٦) القرطاس ، ص ٥٢ .
 (٢٠٧) القرطاس ، ص ٥٢ .
 (٢٠٨) انظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ .

صسطها بأيدي أفراد من الأسرة العربية الشهيرة التي كان لها شأنها في
محا ، الخوارج في المشرق وفي المغرب . فقد توالى هؤلاء في تسلسل يمكن
أن يشبه بأسرة أميرية أشبه بتلك التي كونوها في إفريقية ، على أوائل أيام
العباسيين والتي كان من أبرز أمرائها : عمر بن حفص المعروف بهزار مرد.
١ (الالف ، جل) ، ويزيد بن حاتم الذي ضرب به المثل في الكرم (٢٠٩) .

وطالت أيام يحيى بن القاسم في إمارة فاس ، وما والاها من البلاد
والإقطار والقلاع ، الى سنة ٢٩٢ هـ / ٤ - ٩٠٥ م (٢١٠) ، حيث مات في الحرب .
التي شنها عليه ربيع بن سليمان ، والتي لا يمدنا الكتاب بشيء مسند
تفصيلاتها (٢١١) ، وخلفه في الإمامة قريبه يحيى بن ادريس بن عمر بن
ادريس الامام ، حفيد عمه .

عودة الإمامة الى بني عمر بن ادريس ، ودخول فاس في طاعة الفاطميين :

٩ - يحيى بن ادريس بن عمر بن ادريس (٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م - ٣٠٩ هـ /
٩٢١ م :

ويمر الكتاب سريعا على تلك الفترة الأخيرة من تاريخ الدولة الإدريسية ،
فلا نعرف عن الظروف التي ولى فيها يحيى الرابع بن ادريس الا أنه تقدم ،
بعد مقتل بن عمه العوام ، من مدينة الزيتون (مكناسة) التي كانت قاعدة
ملكه (٢١٢) ، الى فاس حيث بايعه أهل المدينة بشاطئها : عدوة القرويين
وعدوة الأندلس ، وتمت له الخطبة على منبريهما . وعن هذا الطريق أصب
يحيى الامام الإدريسي التاسع ، ودانت له أعمال المغرب بالطاعة (٢١٣) .

(٢٠٩) انظر فيما سبق ، ج ١ ص ٢٥١ .

(٢١٠) انظر ابن عذاري ، ج ١ ص ٢١٢ ، البكري ، ص ١٢٥ ، ابن خلدون ، ج

ص ١٥ ، وقارن القرطاس ، ص ٥٢ ، الذي أخطأ في نسخ هذا التاريخ فجعله في سنة ٢٧٢

٨٥ - ٨٨٦ م .

(٢١١) نفس المصادر .

(٢١٢) البكري ، ص ١٢٥ ، وقارن ابن خلدون ، ج ١ ص ١٥٠ .

(٢١٣) انظر القرطاس ، ص ٥٣ .

١٠- تقييم يحيى بن إدريس

وإذا كان البكري موافقاً لعددي يمران مرورا خاطفا على عهد يحيى ابن إدريس فيكتفيان بالإشارة إلى بدء ملكه سنة ٢٩٢ هـ/٩٠٥ م ، ثم إلى زوال سلطانه بقدم مصالة بين حيوس قائد عبيد الله المهدي إلى فاس سنة ٣٠٥ هـ/٩١٧ م ، فإن الفصل يرجع إلى ابن أبي ررع صاحب كتاب روض القرطاس ، في جمع بعض المعلومات ، التي لخصها ابن خلدون ، عن شخصية يحيى بن إدريس . وتصور تلك المعلومات يحيى الرابع على أنه أعظم ملوك الأدارسة ، فقد جمع بين : علو القدر ، وبعد الصيت وطيب الذكر ، وقوة السلطان ، كما جمع بين : البطولة والشجاعة والحزم ، والصلاح ، والدين ، والورع ، بشكل : « لم يبلغ أحد من الأدارسة مبلغه » . وفوق هذا وذاك : « كان فقيها حافظا للحديث ذا فصاحة وبيان ولسان (٢١٤) » .

١١- وصول الفاطميين إلى المغرب الأقصى :

وإذا صح ذلك فلا شك أن بلاد الأدارسة لم تكن حسنة الحظ إذ قدر لها مثل هذا الامام المتألي في تلك الفترة الحرجة من تاريخ المغرب ، حيث كان الفاطميون على وشك القضاء على دول المغرب القائمة وقتذاك ، ابتداء من دولة الأغالبة ، واختاما بدولة الأدارسة ، وتوحيدها تحت راياتهم المظفرة ، وفي ظل آل البيت من « الحسينيين » ، هذه المرة .

هكذا حكم يحيى بن إدريس في فاس من سنة ٢٩٢ هـ/٩٠٥ م إلى سنة ٣٠٥ هـ/٩١٧ م ، حينما قدم مصالة بن حبوس المكناسي إلى بلاد الأدارسة ، خاضع له بعض الطامعين في ملك الأدارسة من زعماء زناتة ، مثل : موسى بن أبي العافية الذي قدم له المعوفة وحارب إلى جانبه (٢١٥) ، وضعف أمامه البعض ، مثل : بني صالح الذين جلوا عن ديارهم في بلد فكور (٢١٦) ، ودافعه البعض بدون جدوى ، مثل : يحيى بن إدريس الذي أنهزم أمامه واضطر إلى الاعتراف

(٢١٤) القرطاس ، ص ٥٣ . - طقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ١٥ .

(٢١٥) القرطاس ، ص ٥٣ .

(٢١٦) البكري ، ص ١٣٥ .

بإمامة عبيد الله (٢١٧) ، فلم تقم له قائمة بعد ذلك ٢٠ ، وإن كان قد استمر في الحكم إلى سنة ٣٠٩ هـ / ٩٢١ م . وهي الأمر التي ستعود إليها عندما نعالج تاريخ الدولة الفاطمية .

أما عن قيام الفاطميين فنرى أن يكون المدخل الطبيعي له هو رسم صورة لبلاد المغرب قبيل مطلع القرن الرابع الهجري (٨٠٠م) ، تبين فيها الدروس المستفادة من البحث في تاريخ الأغالبة والرسامين والمدارين والأدارسة على المستويين السياسي والحضاري ، مما يمكن أن يوضح الظروف التي أدت إلى سقوط دول عصور الاستقلال الأولى ، وتوحيد المغرب تحت رايات الفاطميين . وفوق أسنة رماح الكتامين . وهي الدروس التي يمكن أن تكون مفيدة أيضا بالنسبة لمرحلة ما بعد الفاطميين من عصور الدول المغربية حقا والمستقلة تماما .

(٢١٧) الفطاس ، ص ٥٣ (ابن خلدون ، ج ٢ ص ١٦) .

(٢١٨) البكري ، ص ١٢٥ .

الفصل السادس

الخريطة السياسية الحضارية لبلاد المغرب
في أواخر القرن الـ ٣ هـ / ٩ م

من ذلك المرض الذي قدمناه لتاريخ بلاد المغرب خلال القرن الثالث
الهجرى / ٩ م يتضح لنا ما يأتى :

٩ - الواقع السياسى :

كانت خريطة البلاد السياسية تشتمل ، أساسا ، على أربع دول
هى :

من المشرق الى المغرب - دولة الأغالبة فى افريقية (أى البلاد التونسية) ،
ودولة الرستميين فى المغرب الأوسط أو اقليم تاهرت (من البلاد الجزائرية) ،
وامارة المذاريين فى سجلماسة (تفللت) ووادى درعة (فى صحراء المغرب
الجنوبية) ، ودولة الادارسة فى المغرب الاقصى فى منطقة فاس ووادى سبو .
والى جانب هذه الدول الأربعة لا ينبغي أن ننفل كلا من مصر الطولونية - فى
المشرق ، والأندلس الأموية فى أقصى المغرب . فقد كانت لمصر حدودها المشتركة
مع مملكة الأغالبة فيما بين برقة وطرابلس ، وكان للأندلس حدودا بحرية
مشتركة مع الادارسة عبر بحر الزقاق (مضيق جبل طارق) الذى كان
يربط بين العدوتين (البساطين) : الافريقية والأوربية . والمضى يمكن ملاحظته
هو أنه رغم استقلال كل من دول المغرب الأربعة فإن الاوضاع السياسية فى
كل منها كانت رهنا بأوضاع البلاد الأخرى ، إذ كانت لأحداث كل اقليم
آثارها المباشرة فى الاقليم المجاور : كرد فعل طبيعى لتلك الأحداث . هذا
كما كان لتدخل خلافة بغداد ، بصفتها صاحبة السلطة الشرعية فى كل
ولايات الدولة المطيعة ، منها على العاصية التى أنشأها التى لا تنكر فى مسار
الأحداث السياسية التى عرفتها البلاد بشكل ملموس أو بطريقة خفية ،

سبب مقتضى الظروف والأحوال . وهذا ما نحاول الإشارة إليه ، فى كل من تلك الدول .

١ - دولة الأغالية :

فقد كانت دولة الأغاللة في افريقية امارة شرعية تابعة لدولة الخلافة .
وعن هذا الطريق كان لها السلطان المطلق على كل بلاد المغرب ، ابتداء من طرابلس التي كانت تبدأ بها الحدود الادارية الفاصلة بين ولاية مصر الطولونية وبين ولاية المغرب الاغلبية التي كانت تمتد الى آخر الشمال الافريقي ، بل وإلى بلاد الأندلس أيضا من الوجهة الشرعية أو النظرية . أما عن مظاهر تبعية الدولة الاغلبية للخلافة وارتباطها بالحكومة المركزية في بغداد فقد تمثلت ، كما حرت العادة في الرابطين التقليديتين وهما : رابطة الولاء الروحية للخليفة أمير المؤمنين ، والتعبير المادي عن ذلك الولاء بدفع أموال الخراج السنوية الى ديوان الخلافة في بغداد . وكانت تلك الرابطة المزدوجة في طبيعتها الروحية والمادية بين الخلافة وأمير القيروان تقوى وقضف تبعا لاحوال كل من خلافة بغداد وامارة القيروان .

فعند تعيين إبراهيم بن الأغلب واليا على افريقية تعهد الأغلب للخليفة الرشيد بأن يعدل عن تلقى المساعدة التي كانت ترسلها مصر سنويا وقدرها مئة ألف دينار ، كمعونة لافريقية ، بل وتعهد - على العكس من ذلك - بأن يدفع أربعين ألف دينار سنويا الى بيت المال ببغداد (١) ، مما يعنى تبعية الواضحة للخلافة ، بصرف النظر عن كون ذلك نوعا من الاغراء من جانب ابن الأغلب للرشيد حتى يعهد اليه بأمرة البلاد أو الاستقلال بها . ولقب « الأمير » الذي حمله الاعبالية يؤيد تلك التبعية للخلافة : فالامارة كما عرفها الفقهاء الذين كتبوا في نظم الحكم ، مثل الماوردي صاحب الاحكام السلطانية ، تعنى السلطة الدنيوية التي تشمل اختصاصات عسكرية وقضائية ومالية وإدارية. يعهد بها والخليفة لثائب عنه في الاقليم الذي يجعله أميرا عليه (٢) . كما كان الخليفة يمارس بعض تلك الاختصاصات بنفسه مثلما فعل الرشيد عندما ولي ابن غانم ، مباشرة من قبله ، قضاء افريقية فجعله ندا لابن الأغلب (٣) .

(٦) انظر فيما سبق ، ص ٢٩ - ٣٠ وم ١٢ .

هذا إنظر الأحكام السلطانية مع الباب الثالث من عقائد الإمامة على البلاد

(۳) انظر ما سبق ، ج ۱ ص ۲۷۵ وم ۱-۷ .

وبذلك كان الأمير الأغلب يستمد سلطانه مباشرة من الخليفة ، فكان كل خليفة جديد يجدد العهد للأمير ، كما كان على الأمير ، بدوره ، أن يجدد البيعة للخليفة : فيحلف له يمين انولاء والاحلاص . وتجديد البيعة هو الذى كان يعطى طابع الشرعية لحكم الأمير الذى يستمد سلطانه ، بطبيعة الحال ، من أمير المؤمنين .

هكذا كان شعار أمراء القيروان الرسمى هو اللون الأسود ، شعار العباسيين : لون الولاية أو الرايات والبنود ، ولون الخلع أى الملابس الرسمية للأمير ول كبار موظفى دولته ، من : الوزراء والقضاة وكبار القواد . ولهذا السبب كان أول ما يفعله الثوار حتى افريقية هو التخلص من لبس السواد ، كما فعل خريش الكندى الذى تار على إبراهيم بن الأغلب (٤) ، تماما كما فعل المعارضون للخلافة فى المشرق ، اذ كانوا يلبسون البياض ويسمون بالمبيضة - على عكس العباسيين الذين لبسوا السواد وسموا بالسودة (٥) .

أما عن الأموال السنوية التى تعهد بها إبراهيم بن الأغلب ، وهذا ما يمثل الرابطة المادية الأقوى ، فمن الواضح أنها لم تكن تدفع بانتظام . فإبراهيم بن الأغلب نفسه كان ينتظر من الخليفة أن يدفع أرزاق (مرتبات) الجند العربى ، كما حدث عندما قامت الثورة ضده فبعث اليه الرشيد بالأموال التى فرقها فى الجند وهزم الثوار (٦) . هذا ولا بأس من الإشارة هنا الى أن إبراهيم بن الأغلب كان يضرب - بعد ذلك - تقود الخراج هذه خصيصا باسم الخلافة . فهذا ما يفهم من الدينار الذى عثر عليه باسم إبراهيم ابن الأغلب ، والذى ضرب فى سنة ١٩٦ هـ ، ونقش على أحد وجهيه « للخليفة الإمام » (٧) .

والحقيقة أنه فيما عدا رابطة الولاء ودفع الأموال المقررة سنويا ء افريقية ، تم يكن للخلافة أشراف فعلى على أمراء الاغالبة . وهكذا تمت

(٤) انظر فيما سبق ، ص ٣٥ و ص ٣٧ .

(٥) انظر مليونز ، تاريخ الدولة العربية واضعلاها ، ترجمة محمد عبد الهب أبو ريدة ، القاهرة ١٩٥٨ ، ص ٥٠٣ - ٥٠٤ . وعاشق ، إلى المصحات - وكما فى الأموال فى الاندلس أيضا اذا اتخذوا اللون الأبيض شهيدا لهم . (انظر ليفى بروفنسال ، تار اسبانيا الاسلامية) بالفرنسية (ج ٣ ص ٢٢٦ - ٢٢٧ .

(٦) انظر فيما سبق ، ص ٢٨ .

(٧) انظر حسن حسنى عبد الوهاب ، الوقات ، قسم ١ ص ٤٢٨ .

أفريقية بإدارة مالية مستقلة ، كما حدث في مصر على أيام الطولونيين ، فلم تتدخل الخلافة في أمورهم الإدارية ، ولا في نظام توريث الامارة ، الا في بعض الظروف الاستثنائية - فلقد توارث أمراء الأغلبية ملك أفريقيا ، كما رأينا ، بطريقة تلقائية دون انتظار أوامر بغداد التي كانت تجعل ديوان أفريقية والمغرب لولا العهد بها ، وقام بعضهم بإصلاحات مالية وأعمال تاديبية ، دون انتظار موافقة الخلافة ، رغم مآثرته من السخط بين الناس (٨) .

ولكن هذا الاستقلال الذي تمتع به الأغلبية لم يمنع الخلافة من التدخل في شئونهم في بعض الأحيان ، كما حدث على عهد إبراهيم الثاني بن أحمد عندما استبد بالرعية وأنزل بالشوار من أهل تونس عقوبات غاشمة سسنة ٢٨٣ هـ / ٨٩٦ م . فلقد تدخل الخليفة المعتضد في الأمر ، وعنف إبراهيم بن أحمد ، بل وهدده بالخلع (٩) .

وهكذا ، رغم استقلال الأغلبية فإنهم لم ينسوا اظهار ولائهم لبغداد وارتباطهم بالخلافة حتى آخر أيامهم . فقد كانت الانتصارات الكبيرة للجيوش الأغلبية تبلغ أولا بأول الى بغداد ، كما كان للخليفة نصيبه من المغنم والسبي في بعض الأحيان . وذلك كما حدث عند الاستيلاء على قصر يانة (كاستروجيوفاني) ، اذ بعث الأمير أحمد بالنبا الى الخليفة ، كما أهدى اليه بعض الجاريات الصقليات (١٠) . وكذلك ظهر الامتثال لطاعة الخلافة في وقت الشدة ، عندما أحس آخر أمراء الأغلبية زيادة الله الثالث ، يخطر الفاطميين فأرسل هدية للخليفة العباسي فيها عشرة آلاف من المشاغل الكبار التي تحمل أبياتا من الشعر تعلن الولاء والطاعة للأمير المؤمنين (١١) . هذا كما استخدمت الخلافة الإدارة ، بدورها ، والحذر في اعلان سلطانها . على الملكة الأغلبية . والمثل لذلك أنه عندما تعرضت أفريقية في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م ، الى زلزلة أرضية هدمت الكثير من الحصون والقرى أمر الخليفة المتوكل بتوزيع ثلاثة ملايين درهم على المنكوبين (١٢) . ولقد أدت التنقييات

(٨) انظر فيما سبق ، ص ٤٠ (عن عبد الله بن إبراهيم بن الأغلب) ، ص ١٢٧ (عن إبراهيم

بن) .

(٩) انظر فيما سبق ، ص ١٤٥ ، ص ٤٧٠ .

(١٠) انظر فيما سبق ، ص ٨٠٠ ، ص ٣٥١ .

(١١) انظر فيما سبق ، ص ١٦٦ .

(١٢) ابن الأثير سنة ٢٤٥ ج ٧ ص ٣٣ ، ج مارسيه ، ص ٦٣ ، وقارن الطبري (ذخائر

لأرب) ، سنة ٢٤٥ ج ٩ ص ١١٢ حيث القراءة « ثلاثة آلاف درهم » خطأ .

الأثرية الى اكتشاف نقش في داخل قبة جامع الزيتونة بمدينة تونس يسجل ان ذلك الجزء من المسجد الجامع بنى سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م بأمر الخليفة المستعين * ولما لم يكن هناك ذكر للأمير الأغلبى زيادة الله الثانى أو أبى الفرائق فى هذا النقش ، الأمر الذى ربما كان نتيجة طبيعية لعداء أهل تونس لأمراء القيروان ، فإن جورج مارسيه يرجح أن ذلك يعنى أن البناء تم على نفقة الخليفة كإعلان عن سيادة بغداد على المغرب * واهتمام الخلافة بمصالح الاسلام فى تلك البلاد (١٢) *

هكذا تمتعت الدولة الأغلبية بالاستقلال مع استمرار ارتباطها بالخلافة بعلاقات معنوية قوية ، الى جانب روابط مادية لا بأس بها. وإن كانت محدودة. ويرى جورج مارسيه أن نظام استقلال الولايات فى ظل دولة الخلافة ، الذى كانت الدولة الأغلبية أول نماذجه فى تاريخ الدولة الإسلامية يمكن أن يشبه بنظام « الدومينيون » (أو « الكومان ولث ») الذى طبق حديثا (فى الإمبراطورية البريطانية) ، بل ويرى مارسيه أن الإمارة الأغلبية ، فى إطار دولة الخلافة هذا - الذى كان يشبهه استاذنا الدكتور محمد عبد الهادى شعيرة بالنظام الاتحادى « أو الفيدرالى » كانت تتمتع بوضع أحسن حالا من وضع بلاد الدومينيون الحديثة (١٤) *

والحقيقة ان هذا « النظام الاتحادى » كان حلا سعيدا لمشاكل كل من دولة الخلافة وإمارة إفريقية الأغلبية * فمن ناحية انزاح عن كاهل الخلافة ما كانت تعانيه من المتاعب فى بلاد المغرب مما وقع على عاتق أمير القيروان ، ومن ناحية أخرى كان استقلال الأغلبية دافعا للولاية المغربية على التقدم العسكرى والسياسى الذى أدى بدوره الى ازدهار الفكرى والحضارى *

ولكنه اذا كان فتح صقلية وجنوب إيطاليا وضمهما الى أملاك الولاية الإفريقية يمثل ذروة ما بلغت دولة الأغلبية من القوة السياسية والعسكرية ، فمن الواضح أن الأغلبية لم ينجحوا تماما فى اقرار الامور فى داخل حدود

(١٢) انظر له : بلاد البربر (المغرب) والشرق الاسلامى فى العصر الوسيط (بالفرنسية) ، ص ٦٣ - وعن نقش قبة الزيتونة انظر له : حاشى ٢٤ من 'المجلد الثانى الاسلامى' (بالفرنسية) ، باريس ١٩٦٦ ، ج ١ ص ١٣ ، وكروسل ، الحداثة الإسلامية بالبحر (بالإنجليزية) ، ج ٢ ص ٣٢٣ *

(١٤) ج مارسيه ، بلاد البربر (المغرب) والشرق الاسلامى فى العصر الوسيط (بالفرنسية) ص ٥٩ *

مملكتهم ، بصرف النظر عما كانوا يواجهونه من أخطار منافسيهم في شرق البلاد أو في غربيها - إذ الحقيقة أن الحرب فيما وراء البحار في أرض الروم لم تستوعب ، بشكل كامل ، كل الحماس العسكري الذي كان يضطرم في نفوس أهل القبائل من العرب والبربر . وذلك أنه إذا كان الجهاد في صقلية فرصة للأمراء لكي يتخلصوا من العناصر المضطربة والثائرة في البلاد ، فإن ذلك لم يمنع الاضطرابات الخطيرة التي كادت تؤدي بالأسرة الأغلبية ، كما حدث في ثورة الطنبدني التي شملت البلاد جميعا ، فلم يبق بين أيدي الأغلبية إلا الشريط الساحلي الممتد من سوسة إلى طرابلس (١٥) . هذا ، وإذا كانت صقلية وجنوب إيطاليا قد ظهرت وكأنها أرض المغامر والسبي ، أو كأنها مورد لا ينضب بما كانت تمد به بيت المال للأغلبى من خراج المدن والأقاليم الجديدة ، فلما لا شك فيه أن الحرب المكلفة فيما وراء البحر طوال العصر الأغلبى أرهقت البلاد والعباد الذين كانت تضربهم المجاعة والقحط في كثير من الأحيان ، مما شكل أسبابا إضافية لاثارة السخط والثورة . ولا شك أن توالي الاضطرابات من جانب الجند ، وتتابع العصيان من جانب القبائل ، كان وراء الاستبداد الذي ظهر من جانب عدد من الأمراء ، وهو الذي يسر سياسة العنف والقسوة التي لجأ إليها عدد كبير منهم والتي خرجت عن حدود المعتاد ، فشوهت تاريخ الأغلبية في كثير من الأحيان ، وكانت السبب فيما ظهر منهم من المعجز في مدافعة ثورة قبائل كتامة الفاطمية . وهكذا يمكن القول إن عوامل القوة والضعف تشابكت فيما بينها ، وكانت من أسباب ضعف الدولة الأغلبية - سنة الحياة ، وقانون الطبيعة الثنائي الذي يجعل الوجود السوى رهنا بذلك التوازن العجيب : القائم بين الموجب والسالب ، أي بين القوة والضعف ، أو ما يسمى بالخير والشر .

٢ - دولة الرستميين :

إذا كانت دولة الأغلبية ، بفضل روابطها الروحية والمادية بالخلافة ، هي صاحبة السيادة الشرعية على كل ولاية المغرب من الناحية النظرية على الأقل ، وإذا كانت قد وسعت أملاكها فيما وراء البحر في صقلية وجنوب إيطاليا ، فمن الغريب حقا أنها رضيت بأن تزاخمها في قلب بلادها ، إفريقية وما يتبعها من أعمال طرابلس ، دولة منافسة هي دولة الرستميين . ولكن الحقيقة هي إن دولة الرستميين الإياضية في تاهرت كانت أقدم من الدولة الأغلبية ، بل ولا شك أن قيامها نتيجة لثورات الخوارج في المغرب هو الذي

أدى إلى قيام الأغالبة . وهكذا كانت الدولة الرسنية الاضية امامة خارجية أو جمهورية شعبية مستقلة ، ذات نظام وراثي كالخلافة ، يقرر وجودها الأمر الواقع - من قبل قيام الأغالبة - المعروف عند الفقهاء « بامسادة الاستيلاء » (١٦) ، ويحدده قانونيا علاقة التعايش السلمى مع الامارة الاغلبية الشرعية .

والغريب فى أمر الدولة الرسنية أنها كانت دولة بدوية صحراوية شبيهة هلامية لا تعرف الحدود الواضحة . فمع أن قلب الدولة كان فى إقليم ناهرت ، فإنها ظلت محتفظة بعلاقات وثيقة بمنطقة جبل نفوسة وإقليم طرابلس فى شرق المملكة الاغلبية ، وبإقليم الصحراوات الجنوبي-الغربي-فى منطقة سجلماسة (تأقلت الحالية) ، جنوب المملكة الادريسية ، حيث المدرارين الصفرية الذين ارتبطت بهم بعلاقات قري وشيعة . وبذلك تكون الدولة الرسنية قد فرضت وجودها خلال كيان كل من دولتى المغرب الكبيرتين : الاغلبية والادريسية ، وهذا ما دعانا إلى وصفها بدولة هلامية أى متباعدة الحدود .

ولقد استقر واقعها القانونى فى منطقة طرابلس بالاتفاق الذى تم سنة ١٩٦ هـ / ٨١٢ م بين عبد الله بن ابراهيم بن الاغلب وبين عبد الوهاب ابن عبدالرحمن رستم (١٧) ، وتؤكد هذا الواقع بالمجهودات المشتركة التى قام بها الاضية والاغلبة ضد غزوة العباس بن أحمد بن طولون للمنطقة سنة ٢٦٥ هـ / ٨٧٨ م (١٨) .

ولا شك أن قيام علاقات وثيقة بين الرستميين وبين الامويين فى الأندلس - بعد فترة من الترقب (١٩) ، حتى أنه عندما قام ثلاثة من أبناء عبد الوهاب ابن رستم بزيارة قرطبة فى سنة ٢٠٦ هـ / ٨٢٢ م لتنهضة الأمير الاموى عبدالرحمن الثانى عن الحكم بالامارة ، تكلف الأمير ، من أجل استقباليهما وتقديم المال

(١٦) انظر الشاذلى ، الأحكام السلطانية ، باب ٢ : تقليد الامارة على البلاد ، فصل امارة الاستيلاء .

(١٧) انظر فيما سبق ، ص ٣١٢ .

(١٨) انظر فيما سبق ، ص ١٢٤ .

(١٩) يقصد بفترة الترقب عهد عبد الرحمن الداخل حيث كانت كل من الامويين-المجتهدين فى تثبيت قدميهما فى بلادهم - فعقب وفاة عبد الرحمن الداخل وغزوة ابنه-حبيب بن عبد الله على-أحدهما الأمير هشام ، لجأ سليمان إلى طنجة بينما-ساح عبد الله-فى المغرب-غزاهم-طريقية ثم نزل على-عبد الوهاب بن رستم-إلى ناهرت قبل عودته إلى بلنسية لا-يوغونيس-البحر-لأربع أسبابها الاسلامية ، ج ١ ص ١٥٢ ، وانظر-«مقتبس لابن حيان»-«مخطوط كلية-الإدابة»-المسوق بجامعة الاسكندرية ، ص ٢ ، ٣ ، ٤) .

- ٤٩ -

والهدايا والمطايا اليهما - حوالي مليون دينار (٢٠) ، لما كان يجب قواعده المملكة الدستورية ، ويزيد في تأكيد واقعها القانوني في نظرية الأغلبية - .

هذا ، وإذا كانت قد قامت بين الأغلبية والمرتسمين صراعات خفية ، مثل : ما يمكن أن يكون قد ساهم به الأباضية في الثورات التي عرفتها الدولة الأغلبية وخاصة في أقاليمها الصحراوية ، أو علنية ، مثل : اللقاء الدامي في وقعة مائوس سنة ٢٨٣هـ / ٨٩٦ م التي انتهت بكارثة القتل نفوس (٢٦) . فإن تلك الصراعات لم تؤثر بشكل حاسم على ميزان القوى بين العولتين أو

(٢٠) أنظر برونسفال ، تاريخ أمية الإسلامية ، ج ١ ص ٢٤٤ - حيث المراد (عن) حفص بن حنبل وعفري بن سعيد) على أن أبناء عبد الوهاب بن رستم الثلاثة كانوا : عبد المكي ودحيون وبهرام . وأن الأئمة الآخرين عرقا وحدا في طريق العودة إلى المغرب بينما وصل عبد المكي إلى تاهرت بعد وفاة والده بسنة أشهر ولاية أخيه ألقم للأمامة . (أنظر من المرجع ، ج ٣ ص ٢٧٢) . وأنظر الحفص لابن حيان ، مخطوط كلية الآداب للمسور بجامعة الاسكندرية ، ص ١٧٢ . وكانت العلاقات دائما حسنة بين أمراء قرطبة وبين أمية تاهرت الأماضية وبمحلماسة الصغرية بفضل العداوة المشتركة للمبشرين أو عظمهم الإغالية في الرقية . وفي ذلك يقول ابن حيان . أن رسل الأمير محمد بن عبد الرحمن (الأوسط) كانت « وكنت تتحدث إلى هذه الطوائف في البحث عن أخبار بني العباس يدار ملكهم وأخبار دولتهم وعالمهم والشام ومصر وإفريقية » فلا تكاد تيب عليه شيء من حالها . « وهكذا ظلت علاقة الحذر والتحوص بين لوطيه والقبويان إلى أن تحسنت العلاقة بين محمد بن عبد الرحمن و إبراھيم الثاني الأعلى ثمادلا الهدايا والطرف بفضل وساطة محمد بن موسى الرازي : والده أحمد وجد عيسى ، المؤرخين الأندلسيين (أنظر المكتبي ، تحقيق محمود مكي ، ط - دار الكتاب العربي ، بيروت ١٩٧٣ ، النص . ص ٢٦٥ وما بعدها والهوامش) . وسيظل الرستميون يصلون على توثيق علاقاتهم بالأمويين في الأندلس الذين كانوا يبتغونهم بانصاراتهم على الجوس النورمانيين . في الرازي الكبير سنة ٣٢٩ هـ / ٨٥٣ م ، كما كانوا يقدمون لهم الهدايا في المناسبات مثلما حدث بعد ولاية الأمير محمد الأول حيث تلقى الإمام أبلح هدية كبيرة من المال . هذا ، وظلت العلاقات الوثيقة على عهد أبي اليقظان حليفه ثم ألقم ، كما لوحظ وجود فواد من الرستميين في خدمة أمراء قرطبة ، مثل - محمد بن سعيد من عبد الرحمن بن رستم . وأخيه عبد الرحمن أو ابنه الذي كان من وزراء عبد الرحمن الأوسط (الثاني) - أنظر نفس المرجع ، ج ١ ص ٢٤٥ - ٢٤٦ .

ولا شك أن العلاقات الوثيقة بين الأندلس والأمامة الرستمية سواء على المستوى السياسي أم التجاري كانت تسمح لأهل كل من البلدين بالتنقل في البلد الآخر ، وهذا ما يظهر كيف قيل : « فلزبلا للأندلس المشهور بغير بن حصون - سلا - في حفاية المرأة التي تاهرت حيث عمل في خدمة أحمد الملقب بالأمير - هناك - وأبو واحد من مواطنيه هناك الذي تصحب بالعودة إلى بلده ، ورجع عمر بن حصون إلى الوطن في سنة ٢٦٧ هـ / ٨٥٥ م . حيث بدأ عمله كرئيس مصلحة من قطاع الطرق » . أنظر نفس المرجع ج ٢ ص ٢٠٢ - ٢٠٣ - ٢٠٤ .

(٢١) أنظر فيما سبق ، ص ١٤١ .

• تحاشيس الاجبارى الذى فرضه الواقع على كل منهما • والحقيقة ان
• كى الداخلية التى عانت منها كل من دولتى الاعالبة والرسامين، والتى
• ست فى النورات المبيلة والنزاعات المذهبية ، شغلت كلا منهما عن التدخل
• فى شئون الاحرى ، وقادتهما معا الى نفس المصير المحتوم ، من التفكك والوهن،
• سم كى الواحدة منهما بحير من الاخرى فى مواجهة الخطر الفاطمى •

• حولة المدرارين :

واذا كان الامر كذلك بالنسبة لامامة الاباضية فى تاهرت ، كان من
• صعبى الا يكون مصير امامة الصغرية الصغيرة فى سجلماسة روادى درعة ،
• من امارة الاستيلاء الصحراوية التى ارتبطت بتاهرت بصلات من القربى
• حمية وعلاقات من المصاهرة العائلية ، بأحسن حالا •
• وهذا ما يفسر كيف ان امارة سجلماسة حاولت ان تقف موقفا وسطا
• من القوى المتصارعة فى المغرب • فرغم العلاقات الوثيقة مع تاهرت اعترف
• • ازيون بسطان الخلافة • فعملوا على مداراة الاغالبية حتى قيل ان صاحب
• سجلماسة عندما تلقى القبض على عبيد الله المهدي ، وهو لاجئ فى بلده ،
• كى ذلك استجابة لاوامر القيروان او بغداد (٢٢) • ورغم ذلك فقد كانت
• حدة واحدة ، من • الانقسامات المذهبية والصراعات القبلية • ولكل ذلك
• • سجع سجلماسة رغم اعتصامها بصحراء المغرب الجنوبية فى طريق السودان،
• • مؤازرة سياسيا مع كل من تاهرت والقيروان ، من ملاقة نفس مصير
• • مسجيين على ايدي الفاطميين •

• حولة الادارة :

ما عن دولة الادارة الحسنية فى فاس والمغرب الأقصى • فقد كانت
• • حاشمية (علوية) • يقرر وجودها الامر الواقع - اى نفس نظام الاستيلاء
• • • قامت على أساسه كل من دولتى تاهرت وسجلماسة • اما الذى كان
• • • وجودها القانونى فكانت العلاقات المثلثة مع كل من دولتى الاستيلاء
• • • • تاهرت بالمغرب الاوسط ، وقرطبة فيما وراء البحر بالاندلس
• • • الامارة الاموية المروانية ، الى جانب العلاقة مع دولة الاغالبية الشرعية
• • • القيروان •

لقد كتمت قوة الدولة الادريسية فى المغرب فيما كان يتمتع به الامام
• من الاجلال والشرف بصفته سليل بيت النبوة ، مما جعل قبائل اوزية ثم
• قبائل المغرب الأقصى تلتف حوله وتكون جميعا عصبية دولته ، التى تراءت
• • • • تلمسان • ومبواحل المغرب الاوسط • حتى بلاد السيوس • الأقصى

- ٤٩٢ -

ووادى نفيس ، ممرورا بسبواحصل بلاد الريف حيث اماره الصالحين قتي
نكور (٢٣) والبحر المحيط حيث مملكة البرغواطيين (٢٤) ، وانتشارا فوق
الجبال والصحراوات الى تخوم سجلماسة ووادي درعة ، ولكن الالتفاف
حول شخص الامام وحده لم يكن كافيا للحفاظ على وحدة الدولة وحفظ
الاستقرار فيها .

حقيقة ان وجود امام علوى فى المغرب أزعج الخلافة وامر افريقيه حتى
صار التخلص منه ، بطريقة أو بأخرى ، من أعز الامانى فى قلوب المسئولين
فى بغداد ، ولكن الأمر انتهى باستقرار الادارة فى البلاد ، كما سبق أن
استقر الرستميون فى تاهرت ، ومن قبلهم الأمويون فى الأندلس الذين
أنزعجوا بدورهم من قيام امامة علوية مجاورة ، وهذا ما يفسر ظهور تلك
الرواية المصطنعة التى تقول بقيام تحالف هجومي بين شرلمان (شارل الأصلى)
وبين الأمير الحكم الأول لمواجهة احتمال توسع العلويين نحو أوروبا الغربية (٢٥) .
وهو ما يعلل أيضا سعى امراء قرطبة للدائب فى سبيل توثيق علاقات الصداقة
مع امارات الخوارج المتاخمة للادارة فى المغرب ، سواء فى تاهرت أو نكور
وغيرهما . ومع مرور الوقت استتببت الأمور واستقرت الحدود فى الشمال
الشرقى بين امامة الرستميين وامامة الادارة عند تلمسان التى تعتبر الحد
الفاصل بين المغرب الاوسط والمغرب الاقصى ، ولو أن الحدود مع صغرىه
سجلماسة لم تكن واضحة فى صحراوات الجنوب . ولم تدم فترة الاستقرار
طويلا اذ سرعان ما هبت رياح الفتن المذهبية والعصبية وعصفت بالدولة
العلوية ففتنتها بين افراد الأسرة الادريسية الى عدد عديد من الولايات ،
ما بين مطيعة لفاس وعاصية لها . وهكذا انتهى الأمر فى أواخر القرن الثالث
الهجرى بتمزق الامامة الادريسية بين افراد الأسرة المالكة ، وكان على صاحب

(٢٣) عن اماره بنى صالح بن منصور فى مدينة نكور التى اقيمت سنة ١٤٢ هـ / ٧٦١ م
بشركة سعيد بن ادريس أحد حلفاء صالح واشهر امراء نكور على عهد الادارة هو صالح
ابن سعيد بن ادريس الذى ولد سنة ١٨٨ هـ / ٨٠٤ م وعمر طويلا حتى سنة ٢٥٠ هـ / ٨٦٤ م .
وخلال ولايته الطويلة كان على علاقة طيبة بامراء الأندلس ، فشارك فى الجهاد على عهد الامير
عبد الله الثانى ، وكان من الاحداث الثمينة التى عاصرها فى اواخر ايامه : نزول البيروميين
المجوس فى سنة ٢٤٤ هـ / ٨٥٨ م على نكور ونهبها ونهبى عدد من الاميرات الصالحيات ممن
اقتداهن امير الأندلس محمد الاول بن عبد الرحمن الثانى ، مما يضى علاقات وثيقة وتبعية
مغلصة للأندلس من جانب امراء نكورة ، كما يقول يروفسال : تاريخ اسبانيا الاسلامية ،
ج ٦ ص ٢٤٧ - ٢٤٨ .

(٢٤) انظر فيثا جده ض ٤٣٠ - ٤٣٣ ص ١٠٥ - ١٧٠ هـ .

(٢٥) انظر يروفسال تاريخ اسبانيا الاسلامية ، ج ١ ص ٢٤٩ ، ٢٨٢ - ٢٨٣ .

وانظر القنص ، مخطوط كلية الآداب المنصور بحامدة الاسكندرية ، ص ٢٥ .

حاس ان يواجه وحده ثورات الخوارج التي هددت العاصمة نفسها ، مثلما حدث في ثورة عبد الرزاق الوشقى (٢٦) ، كما نجحت قبائل زناتة بقيادة ابن أبي العافية ، في اقتطاع مملكة لها ، كانت منافسة لامامة فاس وحليفة للأمويين في الأندلس ، ثم ظهروا للفاطميين عندما تقدموا الى المغرب الأقصى (٢٧) ، قبل أن تعود الى التحالف ضدهم مع الامويين ، فيما بعد .

خلاصة الموقف السياسى :

مكذ كانت دول المغرب الأربعة تعاني في أواخر القرن الثالث الهجرى / ٩ م . ، بشكل عام ، من نفس الآفات التي عانت منها دولة الخلافة ، والتي تمثلت فى الصراعات المذهبية والعصبية ، والانقسام بين أفراد الأسرة الحاكمة . حدث ذلك رغم أوجه التباين فيما بينها :

١ - من حيث شرعية الحكم الذى تمتع به الاغالبية ، أو واقع التغلب والاستيلاء الذى أقام عليه الرستميون والمدرايون ولادارسة ملكهم .

٢ - ومن حيث المذاهب الدينية التي اعتنقتها والتي تراوحت ما بين السنة على مذهب مالك وأبى حنيفة ، والتشيع المعتدل على المذهب الزيدى ، والخاريجية ، من : إباضية مقبولة وصغرية متعصبة .

٣ - وأخيرا من حيث التركيب الاجتماعى الذى كان يضطرد فيه ظهور العصبية المغربية (البربرية) كلما اتجهنا من الشرق الى الغرب ، من مملكة القيروان الى مملكة فاس .

ولكنه رغم ذلك التباين فى التركيب العرقى لدول المغرب هذه ، مما كان له أثره فى مسار الأحداث التاريخية فى ذلك القرن الثالث الهجرى (٩ م) ، بل وفى كل تاريخ المغرب العربى ، فقد جئنا الى الدول الثلاث الكبرى ، فى : القيروان ، وتاهرت ، وفاس ، أوجه شبه أساسية تمثلت ، بشكل خاص ، فى كون أسرها المملكة مشرقية الأصل - وهذا ما شاركتها فيه بلاد الأندلس الأموية .

(٢٦) انظر فيما سبق ، ص ٤٧٢ .

(٢٧) انظر فيما سبق ، ص ٤٧٩ .

والحقيقة ان وجود أسر حاكمة مشرقية الأصل ، في : القبروان ،
وتاهرت ، وفاس ، كما كان الحال في قرطبة ، كان له أهمية خاصة في تاريخ
المغرب في ذلك الحين . فقد كان هؤلاء الحكام المشاكلة عاملاً من عوامل
الربط بين بلاد المغرب المتطرفة وبين قلب العروبة والاسلام في المشرق .
فكانت كل أسرة حاكمة بمثابة عامل جذب تشد الأعوان والأتباع من المشرق
على المستويين العرقي والفكري ، نحو موطنها الجديد في المغرب . وهكذا
سار العرب من بني تميم نحو افريقية حيث بنو عموميتهم الأغالية ، وبني
الفرس أو العجم ، من : عرب ومستعربة ، من افريقية ومن العراق نحو بني
جلدتهم الرستميين ، كما شد العلويون والحسيون رجالهم الى قازس والمغرب
الأوسط حيث اخوتهم من الأدارسة ، وكذلك فعل محبوبهم من الشيعة
الزيدية . وبذلك كان تيار الهجرة من المشرق الى المغرب عاملاً على اقامة
نوع من التوازن الذي عدل من خطورة القطيعة السياسية بين الخلافة ودول
المتعلين ، ، حفظ الوحدة بين جناحي دولة العروبة والاسلام ، على المستويين :
العرقي ، باستمرار عملية التعريب ، والفكري ، بانتشار ثقافة المشرق العربي
وحضارته على وجه العموم - وهو الأمر الذي يتطلب شيئاً من التفصيل -

ب - الواقع الحضاري :

أدت الأوضاع السياسية في بلاد المغرب ، خلال القرن الثالث الهجري /
٩ م اذن ، الى نوع من القطيعة مع المشرق العربي ودولة الخلافة ، ولكن تلك
القطيعة كانت محدودة على المستوى الرسمي . وذلك أن العلاقات ظلت ،
على المستوى الشعبي ، وطيدة بين جناحي دولة الخلافة والاسلام بفضل
تيار الهجرة المتصل من المشرق الى المغرب ، بوجه عام ، وبفضل قوافل الحجاج
السائرة من المغرب الى المشرق ، وما كان يصحبها من قوافل التجار في طريق
الذهاب والعودة . وكل ذلك ساعد على سرعة نقل الأفكار والعلم والثقافة
بين عواصم المشرق وعواصم المغرب ، مما هيا وحدة حضارية كانت أواصرها
تقوى ، مع مرور الوقت وتشتد ، على طول الطريق ما بين بغداد وقرطبة .

هذا ، ولا شك في أن تشجيع أمراء دول المغرب لذلك التبادل الاقتصادي
والثقافي مع المشرق وعاصمة الخلافة ، عمل على دفع عجلة التقدم في بلادهم ،
وعجل بالازدهار الحضاري في أمهات مدنها ، فكانهم عملوا ، من حيث
لا يدرون ، على تأكيد الروابط المادية والمعنوية بين شعوب بلادهم وشعوب
دولة الخلافة ، وبالتالي الحفاظ على وحدة تلك الشعوب وتقوية أواصرها .
فمن الناحية الاقتصادية أي المادية عرفت الدول الأربعة ، بعد أن تمتعت

الاستقلال عصر نهضة وازدهار ، تمثل في : العناية بالزراعة وتنظيم وسائل الري ، وتشجيع التجارة والعناية بتأمين طرق القوافل ، مما تروى عليه : زيادة الدخل ، ونمو المدن ، واتساع الأسواق ، وانتعاش الحرف والصناعات .

الفريقية الأغلبية :

ازدهار الزراعة :

ففيما يتعلق بأفريقية (٢٨) يقرر اليعقوبى ، الذى سباح فى المغرب وأفريقية على عهد إبراهيم الثانى بن أحمد ، أن المنطقة الممتدة بين قمودة (سيدى بوزيد) والساحل كانت تزدهر بخضرتها وأشجارها . ويعلق جورج مارسيه على ذلك قائلا : وهى المنطقة التى تمتد لمسافة ١٥٠ كم. والتى ما زالت إلى اليوم ، رغم التقدم العظيم الذى تحقق فى غراسة الأشجار فى منطقة صفاقس ، صحراوية إلى حد ما (٢٩) . فقد انتشرت فى تلك المنطقة المعروفة بسهولها الرملية أشجار الزيتون ، وكذلك فى كل إقليم الساحل ، كما انتشرت البساتين والقرى التى كادت تلامس بعضها البعض من كثرة إزدحامها ، وكان لكل منها معصرة (طاحونة) الزيت الخاصة بها (٣٠) . وفى جانب الزينون عرفت المنطقة أشجار الفاكهة المختلفة والكروم التى كان عنها يؤكل طازجا أو يجفف لعمل الزبيب أو صنع النبيذ الذى كان شربه مباحا فى القيروان على أيام اليعقوبى والأمير إبراهيم بن أحمد ، كما سبق أن رأينا فى شعر بعض الظرفاء (٣١) .

(٢٨) انظر الدراسة المتأخرة التي قام بها جورج مارسيه في كتابه عن بلاد البربر الإسلامية (الغرب) والشرق في العصور الوسطى (بالفرنسية) ، فصل - الحياة الاقتصادية
 ص ٧٦ - ٨٧ ؛

(٢٩) بلاد المغرب والمشرق الإسلامي في العصر الوسيط ، ص ٧٧ - ٧٨ .

(٣١) ح مارسية ، بلاد البربر ... ، ص ٧٨ (عن المالكي في رياض النفوس) .

(٣١) أظهر فيما سبق ، ص ١١٧ • وفي ذلك يقال ان كثيرا من مشايير لفظاء القبروا
كانوا يحلون القيد ويشربونه ، مثل عبد الله بن فروخ الذي قال فيه مالك بن انس « هذا
فقيه المغرب » (الرقيق ، ص ١٨٥) ، وابى محرز القاضى ، واصلد جريد الفرائد القاضى ومصر
بن منصور العتيقة ، الذى الف كتابا فى تحليل النبيذ يسمى الرقيق بله كتابا حسنة ، كما
يقول ان مضطرا عن منصور بن عديده تحليل النبيذ من عهد ابن فروخ ، والمطر قطبه السروى الى
درة الخور ، ص ٤٨٦ - ٤٨٩) .

- ٤٩٦ -

وفي جنوبه قعدة كانت احوار مدينة بقصة تزهر ببساتينها المثمرة .
وكايت شجرة الكرم معروفة أيضا في بلاد الجريد التي اشتهرت بكثرة ثمرها
ونخيلها الذي اخذت منه اسمها ، فهي بلاد الجريد وبلاد التمر وبلاد النخل .
وفي شمال قمودة امتدت بلاد الحبوب فكانت القيروان تفخر بمحاصيلها
الوفيرة .

رقى الصناعة والتعدين :

وفي ميدان التعدين اشتهرت مدينة مجانة ، على أربع مراحل من
القيروان ، على الحدود التونسية الجزائرية الحالية ، بأنها مدينة المعادن
(المناجم) دون منازع ، حتى سميت بمجانة المعدن ، فمن مناجمها كانت
تستخرج الفضة والكحل والحديد والمرتك والرصاص وغيرها (٢٢) . ولم
يكن من الغريب ، اذن أن تتقدم الصناعات المعدنية في المملكة الاغلبية بشكر
لم تعرفه البلاد في العصور السابقة على الاسلام . كما يقرر ذلك حوزج
مارسية (٢٣) .

هكذا ازدهرت المصنوعات المعدنية المختلفة ، من حديدية كانت نمد
الجيش والأسطول بما يلزمه من السلاح الثقيل والخفيف وفصية نانت
تمد أسواق الصياغ بالحلى الرقيقة وقصور الأمراء بالآنية الثمينة . كمد
ازدهرت المصنوعات الزجاجية الدقيقة والمخارية الرقيقة من اواني الشرب ،
وصنح الموازين ، وبلاطات الخزف التي كانت تكسو الحيطان وتزين الأرض
وتضفي الكثير من البهاء على النافورات ومواجه الماء (٢٤) .

تقدم النسيج :

ولقد اشتهرت افريقية كذلك بصناعة البسط التي كان لها قدرها
الجليل في المشرق حتى انه كان على أمير القيروان أن يقدم منها - مع ما كان
مرسوما عليه من المال السنوي - ١٢٠ (مائة وعشرين) بساطا إلى بغداد ،

(٢٢) البلدان الملقبة ، ص ٢٤٩ .

(٢٣) بلاد المغرب والشرق الاسلامي ، ص ٧٩ ، والهاشمي .

(٢٤) حلا. ولز أن البخور على صنعة زجاجية من أواخر أيام الأيوبيين. تعني، أن ولاية المغرب

لم ينتهم العناية باستغلال ثروات البلاد الطبيعية. قبل الأغالبة. ج. مارسية ، بلاد المغرب ، ص ٥٠ ،

جس ٧٩ والهاشمي .

كما يذكر ابن خلدون (٢٥) ، فكان بلاد الأغالبة كانت منافسا اشد منه للمشرق. الايراني العريق في تلك الصناعة العتيقة . ومارالت البلاد انونسي معتدة بحمراتها القايمة في صناعة البسط ، ولكل اقليم ما بين القيروان والساحل. ومدن الجنوب اساليبه الفنية الخاصة به من حيث طريقة النسيج ، وشكل. التقطع ، ونوع الزخرفة ، وتحديد الألوان وتوزيعها .

واذا كانت افريقية الأغلبية قد اشتهرت بصناعة البسط ، فغالط. الظن أن ذلك ينطبق على صناعة النسيج أيضا التي سينوه بها الكتاب. والجغرافيون فيما بعد العهد الأغلبي ، حيث كانت الطرز التي تنسج أنوعا من الثياب الفاخرة منتشرة في كثير من المدن . مثل : قابس وسوسة (٢٦) واذا صح ما يسجله رفون جست (R. Guest) من أنه عثر على قطعة من النسيج المصنوعة في طراز افريقية والتي تحمل اسم الخليفة الاموي مروان (بن محمد ؟) (٢٧) ، فإن ذلك يعني اهتمام العرب بصناعة النسيج في افريقية منذ وقت مبكر . ويفسر ازدهار تلك الصناعة المستمر مع مرور الوقت . واكتساب الخبرة على عهد الأغالبة ثم على عهد الفاطميين والصنهاجيين .

وبذلك أرسى الأغالبة قواعد تلك الفنون الحرفية - وخاصة الزجاج والخزف - التي أمنت في القرنين التاليين (٤ ، ٥ ، ١٠ / ١١ م) ، على عهد الفاطميين - صوبجيين وهي مائنة مؤثرات مشرقية مستجلبة من العراق ومن مصر (٢٨) .

الازدهار الاقتصادي :

وبفضل نشاط أمراء الأغالبة ، وعملهم على استقرار ذلك الازدهار

(٢٥) المقدمة . ج ٢ ص ٦٧٤ (فصل في أن آثار الدولة كلها على نسبة قوتها في أم حيث الإشارة الى ما وجد بخط أحمد بن محمد بن عبد الحميد عما كان يدخل إلى بيتك ببغداد أيام الامون من جميع النواحي . فقد كان القدر على افريقية . هو : ثلاثة عشر ألف درهم مرتين (١٢ مليون درهم) ، ومن البسط مائة وعشرون (١٢٠ بساطا) ، ج مان بلاد البربر . ص ٨١ .

(٢٦) أنظر كتاب الاستبصار . ص ١١٣ ، ١١٩ .

(٢٧) أنظر ج. ج. بارسية . بلاد البربر . ص ٨١ .

(٢٨) أنظر بارسية . بلاد البربر . ص ٨٠ . وعن المؤثرات الشرقية والأناض

في سيجاد (بسط) شمال افريقية البدوي مما يشبه المتوافق بين البدوي والمصري ، ا بوركارت . الفن الاسلامي . لغته ومعناه (بالانجليزية) ، ص ١٠٨ .

الاقتصادي الذي ظهر أيضا فيما قاموا به من اصلاحات مالية ، مثل تحسب العملة ورفع مستوى سبيكتها الذهبية ، وتحديد الضرائب المنظمة التي تدخل الخزنة العامة سنويا بصرف النظر عن حالة المحصول ، وتأمين شبكة الطرق التي كانت تمر مالتيروان . أصبحت التيروان أهم مركز تجاري في الشمال الأندلس على المستويين الداخلي والخارجي . فلقد زاد نشاط أسواقها ، واتسعت حوارها ، وعمرت بمختلف السلع الواردة والصادرة . فكان تجارها يجسرون الريف من منطقة الساحل (صفاقس) ومن طرابلس ويبيعونه في الأسواق المختلفة ، وكانوا يصدرون القمح إلى الاسكندرية ، كما كانت تأتيهم خيرات بلاد السودان ، من الذهب والعاج والرقيق . هذا ولقد شاركت التيروان ، في هذا الازدهار الاقتصادي ، كثير من المدن ، مثل قابس وصفاقس وسوسة كما انتعشت عواصم الاقاليم ، مثل قفصة وطبنة والأربس وغيرها .

ولا شك في أن ما عثر عليه من العملات الأغلبية الموجودة في المتاحف الخمسة ، من الدنانير الذهبية التي حافظت على جودة سبيكتها ، وعلى سلامه ورنها (٤٢٠ حرام) طوال عهد الاعالبة - باستثناء عهد الاحيرمنهم - زيادة الله الثالث - هو خير دليل على تأكيد ذلك الرخاء الذي عرفه افريقية الاثنينية رغم الازمات السياسية وبعض الموارل الطبيعية التي مرت بالبلاد ما بين وقت وآخر (٢٩) ، مما سبق ذكره .

تأهت الرستمية :

العناية بالزراعة :

وفيما يتعلق بتأهت والمغرب الأوسط فقد عرفا ، هما أيضا ، عهد ازدهار اقتصادي بفضل نشاط الاثمة الرستميين ، ومن لاذ بهم من بني جلدتهم من الفرس الذين كونوا جماعة مرموقة كان لها كيانها الخاص ، كما كان لها نشاطها في كل من ميداني السياسة والاقتصاد ، في منطقة العاصمة

(٢٩) انظر ج- مازسيه ، بلاد البربر ، ص ٨٢ .

(٤٠) وفي زراعة تأهت يقول اليعقوبي انه لم يكذب زرع البلد قط الا ان يصيبه

جوع أو برد (البلدان ، ص ٣٥٨) . هذا ، كما ان السهل الواقع جنوب تأهت وشرقها ، وهو الذي ما زال تليها بفخراث القرى التي يرجح أن يكون كثير منها من العهد الرستمى ، يشهد على ازدهار المنطقة وقتئذ . انظر ج- مازسيه ، بلاد البربر الاسلامية ، ص ١١٠ .

تاهرت . وإذ كانت إمامة تاهرت قد عانت من الانقسامات المذهبية التي انتهت بالصراعات السياسية والعسكرية التي رأيناها ، فإن الجماعات الخارجية التي شقت عصا الطاعة على إئمة تاهرت كان لها دورها الحضاري في الأقاليم البعيدة حيث نشطت في أعمار البلاد ، وقيامت مع الأئمة في الاهتمام بالتجارة والثقافة ، فكان الجميع عملوا جنبا إلى جنب ، وإن عمل كل طرف لحسابه الخاص ، على نشر الحضارة والعمران .

فبفضل نشاط عبد الرحمن بن رستم وخلفائه الذين اعتنوا بأقليم تاهرت ذي المناخ القاسي فأحسنوا استخدام الأمطار ، ونظموا أعمال الري فأجروا الأنهار ، عمروا المنطقة وعرفت الزراعة وغراسة الأشجار بعد أن كانت منطقة رعوية فقط (٤٠) . كذلك ازداد عمران مدينة تاهرت نفسها وأصبحت تسمى عراق المغرب ، كما يقول اليعقوبي (٤١) ، بفضل المهاجرين إليها من المشرق وخاصة من العراق ، من : الكوفة والبصرة ، ممن اعتنوا وبنوا الدور والمساجد والقصور ، كما يذكر ابن الصغير (٤٢) .

الاهتمام بالتجارة :

والحقيقة أن ازدهار تاهرت هذا لا يرجع إلى عملية الأحياء الزراعية وحدها ، وذلك أن أهمية تاهرت الرسمية تمثلت بشكل خاص في أنها كانت الوسيط في تبادل السلع بين الأقاليم الزراعية في شمال المغرب الأوسط حتى الأقاليم الساحلية حيث كان مرسى فروخ معروفًا بأنه مرسى مراكب تاهرت ، كما يقول اليعقوبي (٤٣) ، وبين أقاليم الرعي الجنوبية وما يليها من الأقاليم الصحراوية وبلاد السودان .

وبلغ اهتمام الأئمة بتجارة السودان حتى قيل أن أفلح بن عبد الوهاب كاد يسافر إلى جوجو (كوكو) للتجارة أيام إمامة والده ، ولم يمنعه من ذلك إلا توقفه في مسألة من مسائل الربا التي امتحن بها والده ، رغم ما عرف به من العلم (٤٤) .

(٤١) اليعقوبي ، البلدان ، ص ٣٥٢ .

(٤٢) انظر فيما سبق ، ص ٣٠٩ - ٣١٠ .

(٤٣) اليعقوبي ، البلدان ، ص ٣٥٣ .

(٤٤) انظر الوسياني ، كتاب السير ، مخطوط ، دار الكتب المصرية ، ورقة ٢٥ وجه ٣ .

ومكدا كانت تاهرت ، مثلها مثل القيروان من أعظم أسواق المغرب .
ولا شبه في أن الثروات التي جمعها الكوفيون والبصريون والقيروانيون ،
وغيرهم من أصحاب الدور والقصور في تاهرت ، كانت ثمرة عملهم في التجارة ،
وخاصة مع بلاد السودان التي كانت بحق في ذلك الرمان بلاد الذهب (٤٥) .

والى جانب هؤلاء التجار من المشاركة ، من عرب وقرس كان للمغازبة
(البربر) من أهل البلاد جهودهم في تنشيط تجارة تاهرت ، مثل : المراتيين
الذين سكنوها وأصبحت أموالهم إحدى دعائم الدولة الرستمية الى جانب
جند نفوسة (٤٦) ، والهواريين الذين أتوا من افريقية وسكنوا في أحد
الأودية غربى المدينة ، وغيرهم من : اللواتيين والمطمطين والزواغيين ، أو من
الصنهاجيين والزناطية ممن سكنوا تاهرت (٤٧) .

حراسة القوافل :

وإذا كانت بعض القبائل المغربية المناوئة لائمة تاهرت ، كانت تحاول
العيش السهل عن طريق اعتراض قوافل التجار ، كما فعلت زناتة على عهد
أبى يعقظان الذى ارسل ابنه أبا حاتم لحماية بعض القوافل الآتية من
الشرق ، فإن كثيرا من القبائل التى سبت بالطاعة ، بل ومن التى رفعت راية
العصيان ، عملت على تقديم العمران لى بلادها .

العمران خارج تاهرت :

فعلى مسافة أيام قليلة شرق تاهرت كانت بلاد بنى دمر وهم من بربر
ناتة ، تليها بلاد أقاربهم من بنى برزال ، وكانوا كلهم خوارج أو شراة ،
ما يسميهم اليعقوبى ، وكانت بلادهم : « بلد زروع ومواشى » (٤٨) . أما عن
الزباب التى كانت فى حكم الأغلبة وقتئذ ، فلا شك أن الجماعات الخارجية
مت منتشرة فيها ، رغم عدم إشارة اليعقوبى الى ذلك (٤٩) . وهذا ما يفسر
أن صارت بلاد الزباب أهم معقل الإباضية بعد العهد الرستمي . كمنا

(٤٥) انظر فيما سبق ، ص ٤٠٦ .

(٤٦) انظر فيما سبق ، ص ٣٨٧ .

(٤٧) انظر مارسيه ، بلاد البربر ، ص ١١٢ - ١١٣ .

(٤٨) البلدان ، ص ٣٥٢ .

(٤٩) انظر البلدان ، ص ٣٥٠ .

كانت جماعات الخوارج مزدهرة في قلب الصحراء في اقليم ورجله حيث قبائل
مدراتة : انصار الرستميين الاوائل منذ عهد عبد الرحمن بن رستم (٥٠) .
ومثل هذا يقال عن جماعات الخوارج في جبل أوراس ، جنوب هضبة قسطينة
حيث أقامت جماعات من هواة كانت تحيط بمدينة باغاية (٥١) .

ومن جماعات الاباضية المخالفين لامامة تاهرت الذين يذكرهم اليعقوبي ،
تلك الجماعة التي كان يرأسها ابن مسالة الهواري الذي كان يسكن مدينة
تسمى الجبل غير بعيد من البحر ، وكان لها مزارع وقرى وعمارات وأشجار .
وكانت مملكة ابن مسالة هذه تتاخم مملكة محمد بن سليمان العلوي ، كما يقول
اليعقوبي (٥٢) .

عمران جبل نفوسة :

أما أكثر مواطن الخوارج ازدهارا واستقرارا خارج تاهرت فكان ، من
غير شك ، جبل نفوسة ، معقل الاباضية دون منازع . فعلى عهد امامة تاهرت
عرف جبل نفوسة عصر ازدهار حقيقي . فقد زها بضياعه وقراه ومزارعه
وعماراته الكثيرة (٥٣) ، وأثرى تجاره الذين نافسوا تجار تاهرت في نشاطهم
الى قلب الصحراء وحتى بلاد السودان (٥٤) .

وحول جبل نفوسة ، شرقا في منطقة سرت الداخلة في نطاق اقليم
برقة ، وجنوبا في اقليم ودان ، انتشرت قبائل مزاتة الذين عرفوا بأنهم كلهم
اباضية ، وان كان اليعقوبي يعلق على ذلك قائلا : « على أنهم لا يفقهون ولا لهم
دين » . وفيما وراء ودان جنوبا كان أهل زويلة أيضا كلهم من الاباضية ،
وكانت لهم تجارتهم مع السودان ، وان كانوا قد تخصصوا في تجارة الرقيق
حيث كانوا يأتون بأنصافهم المختلفة ، من : المزيين ، والزوغاوين ، والمرويين ،
وغيرهم من أجناس السودان (٥٥) .

(٥٠) انظر ج . مارسيه ، بلاد البربر الاسلامية ، ص ٢٠٣ .

(٥١) انظر اليعقوبي ، ص ٢٥٠ .

(٥٢) البلدان ، ص ٢٥٦ .

(٥٣) اليعقوبي ، ص ٢٤٦ .

(٥٤) انظر فيثا سبقي ، ص ٤٠٥ .

(٥٥) انظر اليعقوبي ، البلدان ، ص ٢٤٤ - ٢٤٥ .

سجللماسة المذرية :

وهكذا كانت الجماعات الاباضية في اواخر القرن الثالث الهجري مزدهرة في صحاروات المغرب ما بين تاهرت وبرقة بفضل اشغالها في الرراعة باحياء الأرض ، وفي التجارة ما بين الشمال وبلاد السودان . ومثل هذا يقال عن جماعات الصفرية في سجللماسة الذين كانوا مرتبطين بتاهرت بطريق بحاري يصفه اليعقوبي : بأنه يخرج من تاهرت في اتجاه بين القبلة والغرب ، ويمر بعد ٣ (ثلاث) مراحل بمدينة أوركا التي كانت لبعض قبائل زناتة المعروفين ببسى مسرة ، ثم يحرف غربا إلى أرض زناتة ، قبل أن يصير إلى مدينة سجللماسة بعد ٧ (سبع) مراحل تقريبا . وإذا وصب اليعقوبي بعض الطريق بأنسه مقارنة أي صحراء فاحلة ، فإن معظم مسيرته كانت في قري ، وإن وصفت بأنها عر أهلة .

أما مدينة سجللماسة نفسها ، فكان لها نهر يقال له زيز وكانت زراعة أهلها ، وأكثرهم من صنهاجة ، اندخ والدرة . وإذا كان اليعقوبي يعرف أن وادي درعة يدخل في قري سجللماسة ، فإنه يشير إلى أن إحدى مدن درعة ، وهي تامدلت ، كانت تابعة لأحد الإدارسة وهو يحيى بن ادريس العلوي . وإذا وصفت تامدلت بأنها لم تكن بالمدينة الكبيرة ، فمن المهم أنه كان « حولها معادن ذهب وفضة . يوحد كالكسات ويقال أن الرياح تسفيهه » (٥٦١) . ولا بأس أن يكون استقرار الإدارسة بعيدا في وادي درعة من أجل سغلال تلك المعادن الثمينة .

والذي يلفت النظر هنا هو أن العلويين من الإدارسة كانوا يراحمون الخوارج الصفرية في العمل الحضاري في صحاروات سجللماسة الجنوبية ، كما زاحموا اباضية تاهرت في تلمسان وسواحل المغرب الاوسط ، فكان الرستميين ولأدارسة عملوا جنبا إلى جنب في النهضة المدنية لبلاد المغرب ، في لقرن الثالث الهجري/٩م ، وإن كان عن غير قصد .

باسى الادريسية :

وكما كان للأغاللة والرستميين دورهم في الأخذ بيد النهضة الاقتصادية التي عرفتها افريقية والمغرب الاوسط ، كان للأدارسة نصيبهم في أنعاش

(٥٦١) اليعقوبي البلدان ، ص ٣٥٩ ، وأطر فيما بعد ، هـ ٢٢٩-٢٣٦ ، ص ٥٩٧ (عن

احمال ، خبر التي خرج بها عبيد الله من سجللماسة) .

كل من المغربين : الأقصى ، والأوسط . فقد كان وجود امام علوى فى منطقة فاس سببا فى وصول قبض من المهاجرين العرب ، من : الأقارب العلويين الوافدين من المشرق ، والقيروانيين القادمين من مملكة الأغالبة ، والاندلسيين الباحثين لهم عن موطن جديد . ووجد كل هؤلاء بفتيتهم المنشودة فى عاصمة الأدارسة التى تضخمت عدوتها ، حتى أصبحت فى أواخر القرن الثالث الهجرى ، على أيام اليعقوبى وعلى عهد يحيى بن يحيى بن إدريس : « المدينة العظمى » التى يقال لها مدينة إفريقية ، على النهر العظيم الذى يقال له فاس « (٥٧) » .

وحق لليعقوبى أن يخطئ ويُسَمَّى مدينة فاس « بمدينة إفريقية » ، فكانها صارت اختا « لمدينة القيروان العظمى (٥٨) » ، وهو الأمر المقبول من حيث العمل الحضارى ، كما نرى . فمدينة فاس ، كما وصفها اليعقوبى فى أواخر القرن ٣ هـ / ٩ م : « جليلة ، كثيرة العمارة والمنازل » . وهو يعد فى الجانب الغربى من نهر فاس ، أى فى « مدينة أهل الأندلس » ثلاثة آلاف رجا تطحن بماء النهر الجارى (٥٩) . فكان مدينة فاس الأدرسية كانت فى أقصى المغرب ممثلة حقيقية لحضارة العرب الناهضة فى ذلك الوقت المبكر ، ومنافسة حقيقية لمواصم المشرق التى لم تال جهدا فى استخدام القوى المائية والهوائية لإدارة الطواحين بدلا من الدواب والماشية . وإلى جانب الطواحين كان على نهر فاس : « عمارات جليلة ، وقرى وضياع ومزارع من حافته » ، منذ منابه من العيون القبلية إلى أن يفيض فى نهر سبو (٦٠) .

شمال فاس ، وبلاد الريف :

أما عن بقية مملكة فاس التى قسمت منذ عهد محمد بن إدريس ، فكان نهر سبو على أيام اليعقوبى ، إقطاعا لحمزة بن داود بن إدريس . وإلى الشمال منه كانت « حصون وعمارات وبلد واسعة » ، لواحدة من ولد داود بن إدريس ، يلى ذلك قلعة صدينة التى كانت لمحمد بن عمر بن إدريس . وكان آخر حدود مملكة بني إدريس بن إدريس ، فى بلاد الريف شمالا ، بلد يسميه اليعقوبى « منحاص لخانة » حيث يجتمع حاج السوس الأقصى وطنجة ، وكان لقل

(٥٧) البلدان ، ص ٢٥٨ .

(٥٨) البلدان ، ص ٢٤٧ .

(٥٩) البلدان ، ص ٢٥٨ .

(٦٠) البلدان ، ص ٢٥٨ .

ابن عمر بن ادريس ، ثم بـلـديـغـمـيرة ، الذى نظن أنه غمارة ، وكان نـعـبـد الله
ابن عمر بن ادريس (٦١) .

تلمسان وأحوالها :

بلاد بنى محمد بن سليمان :

وتأتى بعد فاس مدينة تلمسان ، المدينة العظمى المشهورة بالمغرب ، كما
سميها اليعقوبى بمعنى العاصمة ، وكانت أول معاقل العلويين من بنى محمد بن
سليمان ، من حيث انتشروا فى سواحل المغرب الأوسط وبواديه . فتلمسان
الـى يـصـفـها الـيـعـقـوبـى كانت مدينة حصينة عليها سوران من حجارة ، مثل
بغداد ، وبها خلق عظيم وقصور ومنازل مشيدة ، وحولها قبائل من بربر
مكناسة . أما صاحبنا فى ذلك الوقت ، فكان محمد بن القاسم بن محمد بن
سليمان (٦٢) .

ما بين بنى محمد بن سليمان والاباضية :

وفى شرق تلمسان كانت هناك مملكتان لبنى محمد بن سليمان ،
أزاهما متاخمة لمملكة ابن مسالة الهوارى الاباضى ، وعاصمها مدينة تمطلاص ،
وأكثر أهلها من بربر مطاطة (٦٣) ، وثانيتها عاصمتها مدينة مذكرة ، المتاخمة
من جهة الشرق لبلد متيجة . وكانت للحسنين من بنى محمد بن جعفر .
ومملكة متيجة هذه كانت بلدا واسعا ، فيه عدة مدن وحصون ، وهو بلد
زرع وعامرة (٦٤) . وإلى الغرب من مدينة مذكرة ، اتصل ملك بنى محمد بن
سليمان فى مدينة الخضراء بما كان يتبعها من مدن كثيرة وحصون وقرى
ومزارع . وينسب اليعقوبى على أن كل رجل من بنى محمد بن سليمان
كان مقيما متحصنا فى مدينة وناحية ، وعددهم كثير حتى أن البلد يعرف
بهم ، وينسب إليهم . وآخر المدن التى فى أيديهم ، قرب ساحل البحر ، يقال
لها سوق إبراهيم وهى : المدينة المشهورة ، وكان صاحبها هو عيسى بن إبراهيم
ابن محمد بن سليمان (٦٥) .

(٦١) البلدان لليعقوبى ، ص ٣٥٧ .

(٦٢) البلدان ، ص ٣٥٦ .

(٦٣) البلدان ، ص ٣٥٦ .

(٦٤) البلدان ، ص ٣٥٢ .

(٦٥) البلدان ، ص ٣٥٣ .

ما بين بنى محمد بن سليمان وزفانة :

إذا كان بنو عمومة الأدارسة قد اعتصموا بالأقاليم الواقعة في شرق تلمسان حتى صارت تعرف ببلاد بنى محمد بن سليمان ، فانهم فقدوا في غرب تلمسان مدينة هامة حملت اسمهم ، هي « مدينة العلويين » التي تركوها لجماعة من زفانة ، بقيادة رجل يقال له علي بن حامد بن مرحوم الزناتي (١٦) .
ونبما وراء مدينة العلويين من جهة الغرب كان لبني محمد بن سليمان مدينة ثالثة ، وفي غربها كانت تنتهي ملكتهم بمدينة فالوس المتاخمة لمدينة نكور ، قاعدة ملك صالح بن سعيد النفزي . ويصف اليعقوبي فالوس بأنها « مدينة عظيمة أهلها من البربر من مطماطة وترجة وجزولة وصنهاجة » .
أما ملكة صالح بن سعيد ، وهي نكور ، فهي : « مسيرة عشرة أيام في عمارات وحسون وقرى ومنارل وزرع وضرع وخصب » ، وذلك الى حدود ملكة بنى ادريس بن ادريس (١٧) .

الأدارسة في وادي درعة والسوس الأقصى :

والى جانب ملكة فاس وملكة بنى محمد بن سليمان كان للأدارسة اماراتهم في وادي درعة في منطقة سجلماسة ، كما كانت لهم ممالكهم في السوس الأقصى حيث نزل ابو عبد الله بن ادريس بن ادريس ، وكذلك في البلاد الممتدة ما بين السوس الأقصى وأغمات ، التي يصفها اليعقوبي بأنها : « بلد خصب فيه مرعى وزروع وسهل وجبل ، وأهله قوم من صنهاجة (١٨) » .

وهكذا انتشر الادارسة فيما بين المغرب الاوسط وأقصى المغرب الأقصى الى صحراء سجلماسة وبلاد السوس . وعملوا على تمدين البلاد وبنوا المدن والأسواق ، مثل : مدينة العلويين وسوق ابراهيم في المغرب الأوسط ، واستغلوا مناجم الذهب والفضة ، كما فعلوا في تامدلت بوادي درعة ، قنصلا عما قاموا به في سبيل اعمار منطقة وادي فاس ومدينة فاس بمدينة افريقيا العظمى ، كما يسميها اليعقوبي ~

خلاصة الموقف العمراني :

وهكذا تكون بلاد المغرب قد عرفت نوعاً من الازدهار الاقتصادي والمادى

(١٦) البلدان لليعقوبي ، ص ٣٥٦ .

(١٧) البلدان لليعقوبي ، ص ٣٥٦ - ٣٥٣ .

(١٨) البلدان ، ص ٣٦٠ .

فى القرن الثالث الهجرى/٩م بفضل مجهودات كل من الاعالية والروستيين والادارسة ، وذب بعد فترة الاضطراب التى شهدتها البلاد على عهد ولاة دمشق والعباسيين الأوائل - فقد كان استقلال كل أسرة بمملكته حافظا لها على تنمية مواردها المالية ، فانفقت دخلها فى العناية بالزراعة وأعمال الرى ومد المدن بالمياه ، ودامن طرق المواصلات اللازمة للتجارة ، مما عاد على أهل البلاد بالرخاء ، وعلى الحكام بالتسكن من الأمر واستفحال الملك .

ولقد اضطردت هذه القاعدة عندما دب ديبب الفتنة فى كل من الدول الثلاث فاختلف أمراء الأسر الحاكمة فيما بينهم ، وقام المتغلبون فى المدن والأقاليم ، اذ نشط كل متغلب منهم فى تنمية موارد اقليته ، وعمل على أن تكون مدينته منافسة للمدينة العظمى أى العاصمة ، وهذا ما يفسر انتشار المدن العظمى ، فى وصف اليعقوبى للبلاد على طول الطريق من الفريقية الى أقصى المغرب . والمدن التى توصف بالعظمى ١٢ (اثنتا عشرة) مدينة هى : القيروان ، وتونس (٦٩) ، وسببلة (٧٠) ، وتوزر (عاصمة قسطنطينية) ، وبشرة (عاصمة نفزاوة) ، وطبنة (عاصمة الزاب) (٧١) ، وميلة (٧٢) ، وناهرت (٧٣) ، ومطلاس (٧٤) ، وتلسان (٧٥) ، وفالوس (٧٦) ، وأخيرا فاس (٧٧) .

هذه المدن - دون ذكر غيرها من العواصم المحلية التى كان يترلها الولاية ، والمتغلبون من القواد ورؤساء القبائل - التى زهت بأسواقها ، ومتاجرها وحرفيها ، وحماماتها ، وقصورها ، ومساجدها الجامعة والمحلية ، والتى جمعت أخلاطا من الناس ، من عرب المشرق : الصرحاء والموسمين بالفرس وبالأخراسانية ، عرب المغرب : الوافدين من افريقية والأندلس ومن المغاربة

-
- (٦٩) مدينة عطية . البلدان ، ص ٣٤٨ .
 - (٧٠) المدينة القديمة العظمى . البلدان ، ص ٣٤٩ .
 - (٧١) البلدان ، ص ٣٥٠ ، ٣٥١ .
 - (٧٢) مدينة عطية حليمة : البلدان ، ص ٣٥١ .
 - (٧٣) البلدان ، ص ٣٥١ ، المدينة العظمى . عراق المغرب .
 - (٧٤) من عواصم بلاد بني محمد بن سليمان المتاخمة لمملكة تاهرت غربا : البلدان .
 - ص ٣٥٦ .
 - (٧٥) البلدان ، ص ٣٥٦ .
 - (٧٦) من عواصم بني محمد بن سليمان غرب تلسان . البلدان ، ص ٣٥٧ .
 - (٧٧) المدينة العظمى التى يقال لها مدينة الفريقا . البلدان ، ص ٣٥٧ .

(البربر) على اختلاف قبائلهم : الصرحاء منهم والمتنسيين الى عرب اليمنية والقيسية ، عرفت أيضا ازدهارا ثقافيا وروحيا ، مما كان نتيجة طبيعية لهذا الازدهار المادى ، وذاك التنوع فى الاجتماع البشرى .

الازدهار الثقافي والحياة الروحية :

الاطار المادى :

والحقيقة أن كل عاصمة سياسية كانت على قدر أهميتها - كبرت أم صغرت - سوقا تجارية ومركزا علميا فى نفس الوقت - وهنا نجد ازدهار التجارة وثيق الصلة بتقدم العلوم والثقافة - فعلى قدر تراكم المال والثروة يكون الاهتمام بالمدينة والحضارة - فتكسب الثروات فى كل من العواصم أو (المدن العظمى) هى التى تفسر بناء الدور والقصور ، وتشيد المجموع والمساجد التى صارت معارض للفنون التشكيلية ومراكز للعلوم والثقافة ، من : دنيوية ودينية -

فى الفريقية :

متحف جامع القيروان :

فى الفريقية الأغلبية كان جامع عقبة - مفخرة مدينة القيروان ومتبع زهوها الى اليوم ، الذى كان أعيد بناؤه أكثر من مرة بمعرفة ولاية الأمويين والعباسيين ، قبل أن يجدده بالشكل الذى وصل إلينا الآن زيادة الله الأول ومن أتى بعده من أمراء الأغلبية - متحفا للفن الإسلامى فى افريقية ، كما كان مركزا للعلوم الدينية - فهو ، بفضل اتساع مقاييسه ، وبساطة خطوطه ، وزخرفته الضخمة القديمة ، وتخطيطه المعمارى العربى الأصيل ، المستوحى من تخطيط مسجد النبى فى المدينة ، يعتبر آية من آيات الفن الإسلامى المبكر - وأول ما يشد النظر عند الدخول الى المسجد الجامع هو الصحن الفسنيح ، الذى يوحى للزائر بأنه فى سيدان رئيسى لبعض المدن الفخمة ، بفضل مخيموعات السقائف البديعة المحيطة به ، التى ترفعها الأقواس نصف الدائرية الجميلة ، المحملة على رؤوس الأعمدة الرشيقة ذات النقوش المختلفة والأصول المتنوعة - مما ثم صنعه بأيدي الفنانين المعاصرين من أهل البلاد ومن الوافدين ، ومما يرجع الى ما قبل للإسلام حلاله الذى يجعل من عناصر الجامع متحفا حقيقيا -

وينفتح على الصحن الواسع بيت الصلاة الذى تقسمه صفوف من الأعمدة

الرئفة ، دوات التيجان الثمينة المأخوذة من العماائر القديمة ، الى : ٦٧ (سبعة عشر) رواقا عمودية على حائط القبلة ، و ١٠ (عشرة) أروقة عرضية موازية لحائط القبلة * مغطاة بسطح مستقف تحمله حوائز خشبية مزخرفة بأنواع الزوايا . والرواق الأوسط ، كما هي العادة في المساجد العربية الطراز ، أكثر اتساعا وأعلى ارتفاعا من بقية الأروقة على الجانبين (٧٨) ، وعلى كل من طرفيه تقوم قبتان رشيقتا الأضلاع . وفي معابد الرواق الأوسط . وعلى سمت قبتيه المضلعين ، تقوم - في طرف الصحن - مائة الجامع العريفة ، بشكلها المربع وهيكلها المهيّب .

ويكاد الأثريون يتفقون على أن الأثر الشامي يظهر في تخطيط هذه المنارة وفي موقعها من الجامع ، بينما تدل هيئة السورى وكذلك شكل الأقواس على أنها منقولة من مصر . وإلى جانب ذلك فابهم يجنون في بعض تفصيلات العباب تقليد للعمائر العراقية المعاصرة . أما عن الزخارف المنحوتة في الحجر أو في الرخام فهم يرون أنها تتفق مع تقاليد المصانع المحلية .

والهم في كل ذلك هو أن اختلاف المؤثرات ، هذا ، لا ينفي تناسق المجموع : فالعناصر الوافدة من العراق ، والمستجلبية من مصر ، وكذلك العناصر الأفريقية المحلية القديمة وهي تلك تمثل أخلاط الناس من سكان المدن ، من : العرب وأخراسانية والمعاربة أو السري ، اشتركت جميعا في التعبير الكلى الجميل ، وهو ما يمثل عبقرية الفن العربي الاسلامى .

وأخيرا فإن ما قيل عن مسجد عقبة الجامع يمكن أن يقال عن جامع الزيتونة بتونس ، وعن رباطات سوسة والساحل ، التي جمعت في مبانيها

(٧٨) وهذا الأمر جعل الأثريين الأوربيين يشبهونه بالرواق الرئيسى فى البازيليكية (الكنيسة) المسيحية ويقولون انه مستوحى منها - انظر ح - مارسيه ، الفن الاسلامى . ط - لاروس (بالفرنسية) ، ص ٥ ، وقارن كرسويل ، الفن الاسلامى المبكر ، ط - بليكان (بالانجليزية) ، ص ٢٥٦ - ٢٥٨ (حيث يقرر فقط أن الرواق الأوسط كان لهى البداية اوسع مما هو عليه الآن بأربعة أقدام) ، وانظر أحمد فكرى ، المسجد الجامع بالقيروان ، ص ٢٥ - حيث يفسر استيعاب الرواق الأوسط بالحاجة الوطنية لهذا الرواق الذى يقابل المحارب والمبهرستن ويسمح لأكثر عدد من المصلين المتجمعين فيه ، من رؤية الامام وهو يخطب أو يوعظ ويؤمهم في لفافات مع هذا ولقد طور الدكتور أحمد فكرى نظريته فى الاهمية الوظيفية لاتساع الرواق الأوسط فى المساجد الاسلامية فى كتابه « المداخل الى مساجد القاهرة ومدنها » انظر ص ٣٠٠ - ٣١٢ .

...٥٠٩...

ما بين الحصن والجانب ، كما يظهر في رباط المستعمر الشهير والحقيقة ان هذه الآثار ، إلى جانب ما يقى للمسلمين من المناظر والمزاجل وبعض الفسوة الصغرى ، يؤكد مولد فن حسن التنايق - قوى التعبير ، ويثبت تحجاس مدينة حسنة ، وهى فى سبيلها الى مزيد من التقدم والازدهار ، مع ازدياد انصهار ذلك الخليط المبرقش من أخلاط الناس ، الذين عبر ذلك الفن عن شخصيتهم المركبة فى ذلك العصر .

فى قاهرته :

خصائص ذاتية : حياة البساطة وانعكاساتها فى المجتمع :

وإذا كانت بقايا الآثار الأغنية - وهى قليلة - تسمح باعطاء فكرة عما كانت عليه العمارات الدينية ، وخاصة المساجد ، ومسجد عقبة على وجه الخصوص ، فان الأمر ليس كذلك بالنسبة لتأهت الرسمية . فمن الأمور المتفق عليها ، أنه رغم ازدهار قاهرته المادى بفضل تنوع عناصر سكانها ، من : العرب ، والفرس ، والبربر ، الذين كان لهم أثرهم من غير شك لحياتهم . هناك من المباني ، فان امامة تأهت ظلت محافظة على تقاليد الخوارج التى تمثل فى حياة التقشف والاقبال من التمتع بامام الحياة . حقيقة ان التجارة ونحية الاقتصادية كانت مزدهرة فى قاهرته التى تكسدت فيها الثروات وبنيت فيها الدور والقصور ، ولكن مسار الحياة المادية هناك كان ينساب بايقاع رتيب ، يختلف عن ذلك الذى عرفته افريقية . فللسالة هنا لا تتعلق فقط بتكدس الثروات ، بحسب الحضارة - وهذا قانون عام سرى فى القديم ، كما سرى فى عصرنا الحديث - بل هو وثيق الصلة بما تقتضيه أحوال البيئة : والبيئة الرعوية أو البدوية ، المختلفة اذا لم نقل المتخلفة عن بيئة افريقية المدنية ، كانت السائدة فى بلاد قاهرته .

امتداد حضارى القى :

وإذا لم يكن هناك مجال للمقارنة بين أئمة قاهرته المتشفتين ، المتسكين بأهداب الدين ، وبين ملوك رقادة المتحررين ، المتفسيين فى مياهم الحياة ، كذلك يمكن القول ان المسافة ظلت بعيدة بين ما كان عليه جامع القيروان الأغلبى وجامع قاهرته الرسمى . أو غيره من مجامع الاباضية المعاصرة التى لم يبق لنا من آثارها ما يسمح بمثل هذه المقارنة . وكذلك كان الحال بالنسبة لغير المساجد من المباني المدنية أو الحربية : حقيقة ان كتب السير الاباضية تتحدث عن كثير من المساجد والزوايا والمصليات التى بناها شيوخ المذهب

فى كل من ترى جبل نفوسة ، أو اقليم نفزاوة ، أو بلاد الزاب ، أو اقليم تاهرت ، ولكنه من الواضح ان تلك المساجد كانت متواضعة تمثل تواضع المجتمعات الاباضية القاطنة فى تلك البلاد وبساطتها :-

هذا ما يمكن أن نفهمه عندما ندقق النظر فى كتب الاباضية مثل : كتاب السير لأبى الربيع الوسيانى (٧٩) ، حيث نجد أنه كان لمدينة قنطرة ، المتاخمة لجبل نفوسة ، مسجدا جامعاً كانت تقام فيه صلاة الجمعة على أيام الإمام عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن رستم ، وهو الأمر الذى لم يكن معمولاً به فى الجبل من قبل : لأن أهل الجبل « قرى متباينة » يصعب تجمعهم كما يقول المؤلف . أما بقية قرى الجبل فكانت لها مساجدها المحلية ، غير الجامعة مثل : أو سلم التى تعتبر أول موضع أذن فيه المؤذنون فى جبل نفوسة (٨٠) ، وارجلان الذى يعتبر موضع منبر جامعها أول موضع مسجد فيه لله فى وارجلان (٨١) ، وآجلو التى كان لها مسجد كبير ، يحتوى على حصلى للنساء (٨٢) ، وجغراف : من قرى الزاب (٨٣) ، وقابس التى عرف مسجدها بمسجد الرهبة (٨٤) ، الى غير ذلك من المساجد التى عمرت بها قرى جبل نفوسة والأقاليم المجاورة ، بعد انعهد الرستمي - دون اشارة الى ما ما كانت عليه تلك المساجد من مظاهر الصران أو الزخرف .

هذا ، وإذا كانت بقايا مدينة سدراة ، فى اقليم ورجلة ، التى صارت عاصمة للخارجية بعد سقوط تاهرت ، قبل انتقال الاباضية الى الزاب ، قد كشفت عن وجود أصداء لفخامة المباني العباسية فى المدينة الصحراوية . فان أثر تلك الفخامة العباسية كان ضعيفا على كل حال (٨٥) . فكان أخذ امامة تاهرت من حضارة المشرق العباسى كانت بقدر يتناسب مع بساطة مجتمعها الاباضى ، وهذه البساطة هى ما يميز حضارة الرستميين عن حضارة كل من الأغالبة والأدارسة .

(٧٩) مخطوط دار الكتب المصرية ، رقم ح/٩١١٣ .

(٨٠) الوسيانى . كتاب السير ، المخطوط : ص ١٢ - ١٠٠ .

(٨١) الوسيانى . السير ، المخطوط ، ص ١٢ - ١٠٠ .

(٨٢) الوسيانى . المخطوط ، ص ٢٥ - ١٠٠ ، ب .

(٨٣) الوسيانى . المخطوط ، ص ٩٠ - ١٠٠ .

(٨٤) الوسيانى . المخطوط ، ص ٩٨ - ١٠٠ .

(٨٥) أنظر ح . مولى ، بلاد المرير الاسلامة . . . ، ص ١١٥ - ١١٦ .

في فاس :

حضارة وسط بين القيروان وتاهرت :

أما عن تراث الأدارسة الذي لم يبق لنا منه الشيء الكثير ، من : الآثار المادية أو الشواهد الكتابية ، سواء في تلمسان والمغرب الأوسط أو في فاس والمغرب الأقصى ، فأغلب الظن أن حضارتهم المادية كانت وسطا ، بين حضارة القيروان التي تكاد تمثل حضارة بغداد بكل مظاهرها ، وبين حضارة تاهرت التي لم تأخذ من العباسيين إلا بقدر . فمدينة فاس عند بدء بنائها في أواخر القرن الثاني الهجري / ٨م كانت أشبه بقيروان عقبة الأول قبل ذلك بأكثر من مائة عام ، كما أن كلا من حامعي عدوتيهما : الأشياخ في عدوة الأندلس الشرقية ، وانشرفاء في العدو الغربية ، كان يذكر ببساطته وصغر حجمه جامع عبد الرحمن بن رستم في تاهرت الذي بنى قبلهما بحوالي نصف قرن .

حقيقة الله بمشاركة المهاجرين ، من الأندلس ومن بلاد القيروان في بناء مدينة ادريس بن ادريس ، تمدنت عدوتي فاس بفضل ما حمله معهم هؤلاء . من تراث أهل الأندلس الشامي الأصل ، الذي كان قد بدأ يتأثر بحضارة بغداد ، ومن تراث أهل إفريقية الذي ظهرت فيه مؤثرات بلاد مصر والشام ولعراق ، ولكن تمدن العاصمة الإدريسية الجديدة ، كان محدودا في ذلك الوقت . على كل حال .

جامع القرويين الإدريسي :

فحتى جامع القرويين الذي ما زالت تعتز به مدينة فاس الى اليوم ، كما اعتزت به على طول العصور ، على زعم أنه من بناء الأئمة الشرفاء ، رغم ما هو معروف من أنه من بناء الوافدين على فاس من أهل القيروان ، كآته عندها . بنى في سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م كان صغير الحجم بمقواضع البناء - على ما يظهر - هذا ما يفهم من قصة بنائه التي تنص باصرار شديد على أن المال الذي أنفق على البناء كان ما حللا لم تدخله شبهة ربح غير حلال من تجارة أو غيرها - بل ومن الإصرار أيضا على أن مواد البناء ، من : حجر ورمل وماء ، آتت حللا صافيا من نقسن أرض الجامع وليس من غيرها ، مما يترتب عليه بحكم الضرورة ، أنه يكون البناء بسيطا بما يتناسب مع تلك اللوحة المحدودة .

ومثل هذا يمكن أن يقال أيضا عن جامع الأندلس الذي ينسب بناؤه إلى

تفسر الأسرة القروية (٨٦) التي يظهر أنها كانت مالكية متشددة .

وهذا ما يذكرنا بتشدد إباحية تاهرت وبساطتهم ، وهو الأمر المقبول؛ إذا ما تذكرنا أن المنطقة كانت منطقة خوارج المغرب الأوائل ، وأن الإمام إدريس ابن عبد الله عندما نزل على أوربة كان زعيمهم من الواسلية أو المعتزلة ، وهم يعنى فرق الإباحية هناك . ولا بأس أن يكون ذلك الإصرار فى مسألة الحلال وطهارة المسان قد أتى من جانب البنائين القيروانيين المالكية كما قلنا . وهنا قد لا يفسر تزميتهم الدينى هذا إلا ما عرفوه من تساهل أمرائهم السابقين فى إفريقية . فكان تعصب أهل القيروان فى فاس كان رد فعل مقبول لتحرر الأغلبية فى القيروان ، وهذا يعنى أنهم ، وإن كانوا قد حملوا معهم حضارة بلادهم الأغلبية ، فإنهم لم يكونوا ليسرفوا فى التعبير عن مباحجها . وبذلك يمكن القول أن جامع القرويين الإدريسي كان وسطابين جامع القيروان الأغلبى ، الذى عبر عن حضارة إفريقية كانت فى سبيلها إلى المزيد من التفتح والازدهار ، وبين جامع تاهرت الرستمي الذى ظل محتفظا ببساطته المناسبة لتكشف رواده ، رغم المؤثرات الحضارية التى وفدت على المدينة من إفريقية والعراق ، ومن الأندلس .

جامع القرويين الزناتى وتسمية العدة باسمه :

أما عن جامع القرويين الذى صار مفخرة حقيقية لمدينة فاس فيرجع إلى عهد الرناتيين الذين خلفوا الإدارة ، والذين ارتبطوا بالأندلس - رعية منهم أو رهبة - بعلاقات وثيقة ، فكان الأثر الأندلسى فيه أوضح من غيره مسن المؤثرات ، وهو الأمر الطبيعى . وأغلب الظن أن مدينة الضفة الغربية لوادى فاس اشتهرت باسم عدة القرويين نسبة إلى جامعها الذى صار أشهر مساجد المغرب الأقصى وعرقها ، بعد أن طغى بشهرته على جامع الإدارة الحقيقية فى المدينة ، جامع الشرفاء ، وحتى دار فى خلد البعض أن جامع القرويين هو جامع إدريس بن إدريس (٨٧) .

(٨٦) أطر جلدوة الاقتصادى لآبى التامى ، ص ٢٩ . حيث يقدم أن وطمة أم البين شرعت حتى بناء جامع القرويين ، وأن اختها مريم شرعت أيضا فى نفس الوقت ، وهو سنة ٢٤٥ هـ / ٨٥٩ م ، فى بناء جامع الأندلس . وأنظر بعده عن جامع الأندلس ، ص ٤٣ .
(٨٧) أطر عبد الهادى التازى ، جامع القرويين بفاس ، رسالة دكتوراه على الآلة الكتابة ، قدمت لجامعة الإسكندرية سنة ١٩٧١ ، وطبعت فى بيروت ولكن لم تطلع على المطبع ، ص ٧ : حيث يشير المؤلف إلى العثور على لوحة تذكارية حنية كبيرة الحجم فيها ذكر لبناء

فاس الادريسية :

والحقيقة ان هذا لا يتعارض مع تحول فاس ، على عهد الادارسة ، الى مركز حصري مرموق - واداً كانت كتب التاريخ أو نفايا الآثار لا تجعل من مسجد القرويين أو قصور العدوين منافسة لحامع العبروان الاعلى أو لقصور رقادة ، فقد رعت عاصمة الادارسة بحماياتها وبطراحي ماها ، كما ظهر بعض من امراء الاسرة الشرفاء بمظهر المتحررين الذين لا يتورعون ، في سبيل ملاذهم ، عن القيام بالمغامرات العاصحة ، في الاماكن العامة (٨٨) .

أما ما يقوله ابن القاصي بمناسبة سكنى ادريس بمدينة فاس من انه اتتها التجارات واهل الصاعات من كل صقع ، حتى تكامل بها كل متجر ، وسيقت اليها حيرات الأرض . وجمعت فيها طرف الدنيا وتكاملت فيها حتى صار لأهل ذلك . لا عالم أعرف من عالمهم ولا راية أثبت من رأيهم ، ولا متكلم أحزل من متكلمهم ، ولا قاري أنقى من قارئهم . . . ولا نحوي أعرف من نحويهم ، ولا شاعر أحق من شاعرهم ، ولا قوال أطرب من مغنيهم . . . فبدأ ما حدث فيما بعد منذ أيام رباتة - الذين حملوا من العدوتين مدينة واحدة ومن أتى بعدهم من لحنونة والموحدين ، كما يذكر المؤلف عقب أنشودة الأناشيد ، هذه (٨٩) .

تلمسان العلوية وغيرها من حواضر الادارسة :

أما عن الادارسة خارج فاس ، في تلمسان والمغرب الأوسط ، وفي بلاد الريف أو السوس الأقصى ، فابهم بنوا مدنا وحواضر حديثة ، مثل مدينة العلويين وسوق ابراهيم ، ولكنها لم تبلغ مبلغ فاس في الكبر والعظمة . وإذا كان الادارسة في تلك البلاد قد احتموا بتحقيق الرخاء الاقتصادي عن طريق

« هذا المسند » في سنة ٨٧٦/٢٦٣ م على عهد الامام داود بن ادريس . ومع أن المؤلف يسيل الى الاخذ بالهاشمية بتمام القروس ، بأنها ليست مقررة من مكان آخر . وهو الأمر الذي لا تقبل اليه المصادر التاريخية ، فالمهم انه كانت هناك محاولات لسعة الجامع الى الادارسة . سواء كانت للفرجة خاصة بالقرويين أم لا . وانظر من ٤٨ وهامش ٤ حيث يشير المؤلف الى ان بعض المشركين من ماسيريا كان يظن ان القرويين من تاسيس الامام ادريس بن ادريس . ويصح ذلك بالاشارة الى انه وقف على مخطوطة تفيد ان نسبة القرويين لام النبي أمر ليس محل اتفاق بين المؤرخين .

(٨٨) انظر فيما سبق من ٤٦٩ .

(٨٩) انظر حدة الاقتباس . من ٢٥ .

العناية بالزراعة والتجارة ، فأغلب الظن أن سلطانهم كان روحيا أولا وقبل كل شيء ، وأن أول اهتماماتهم كان نشر الاسلام بين أهل البلاد من البربر ، وهو الأمر الذي شاركهم فيه أئمة تاهرت . أما في القيروان فقد وقعت تلك الرسالة الروحية على عاتق فقهاء القيروان ، ومرابطى افريقية من الزهاد والعباد .

المحتوى المعنوى :

في هذا الإطار الذي يمثل مظاهر الحضارة المادية الناشئة في بلاد المغرب ، في أول عصور استقلالها ، تفتحت براعم الثقافة الاسلامية التي عرفها المشرق العباسي ، وازدهرت الحياة الروحية بشكل فريد . ففى مساجد العواصم وباطات السواحل ، عقدت حلقات العلم والمناظرة فضلا عن الأسواق التي لم تعد بين أهلها أجلة المشايخ من الفقهاء والصالحين ، من رجال الدولة ومن العاملين في سبيل الله . وكذلك كان كثير من بيوت العلماء معاهد حقيقية لطلاب العلم ، بينما كانت قصور الأمراء ودور الخاصة من الناس ، في عاصمة الأغلبية على وجه الخصوص ، بلاطات ملوكية أو مجالس خلافية مصغرة ، يجتمع فيها أحلاط من الناس ، من العلماء ، والفضلاء ، والأطباء ، والشعراء ، والمنجمين ، والمهرجين ، والمغنيين ، والموسيقيين ، وغيرهم من أهل البلاد ومن الرافدين من المشرق ومن الأندلس .

الحياة الدينية :

في افريقية :

ولكنه اذا كانت سوق الشعر والأدب والفناء قد نفقت في بلاد الأغلبية . فإن المسائل الدينية كانت الشغل الشاغل لأهل افريقية خلال ذلك العصر ، وخاصة في القيروان ، مدينة عقبة المستجاب . ومع أن مذهب مالك بن أنس كان هو المذهب السائد في البلاد عند قيام الدولة الاغلبية ، فإن مذهب أبي حنيفة كان قد بدأ يثبت أقدامه في البلاد ، وخاصة على المستوى الحكومي بصفته المذهب الرسمي لخلافة بغداد . وكان من بين فقهاء القيروان المتبحرون في كل من المذهب المالكي والحنفي ، مثل : قاضي الفريقية الشهير أسد بن الفرات ، فاتح صقلية (٩٠) .

ها بين المالكية والاعتزال :

وعندما أثار المعتزلة الجدل حول مسألة أسماء الله وصفاته ، وهو الأمر الذي شغل الخلافة في بغداد في « محنة خلق القرآن » التي امتحن بها فقهاء السنة في عهد المأمون ثم المحنة المضادة علي أيام المتوكل ، كان لذلك الجدل أثره القوي في إفريقية . وفي ذلك يقال أن رجلا أتى من المشرق فسأل بعض شباب القيروان عما كان يتكلم فيه أهل المدينة من العلم ، فقالوا له : « أسماء الله وصفاته » ، مما يعنى أن علوم الدين والبحث عن الحقيقة كانت من أجب الاهتمامات إلى قلوب أهل المدينة .

ها بين العلم والجهاد :

وفي الحضي على التعلم وتقدير أهل العلم ، ينسب إلى البهلول بن راشد (توفي سنة ١٨٣ هـ / ٧٩٩ م) ، زاهد القيروان وعالمها في زمانه ، أنه قال : « إذا كان يوم القيامة جمع الله تبارك وتعالى العلماء فضرب عليهم بسور من نور ثم يقول : انى لم اصح حكمتي فيكم وانا أريد أن أعذبكم . تعافوا وادخلوا الجنة » - وينسب إليه أنه قال أيضا : « ما أعمال البر كلها عند الجهاد في سبيل الله تعالى الا كنصقة في بحر ، وما أعمال البر كلها والجهاد عند طلب العلم الا كنصقة في بحر » (٩١) .

وهكذا كان الجهاد والعلم يستزجان امتزاجا ، وهذا ما تمثل بشكل رائع في اسناد حملة صقلية إلى أسد بن الفرات الذي كان إلى جانب علمه وفقه واحداً من الشجعان . كذلك ظهر الارتباط الوثيق بين العلم والجهاد حتى رباطات السواحل ومحارسها ، وأشهرها رباط المنستير قرب سوسة ، حيث انصرف المرابطون إلى أعمال الزهد والعبادة ، وأخذ العلم عن المشايخ الذين كانوا يلجأون في أوقات معينة إلى ربطهم ، وذلك في وقت فراغهم ، وهم في انتظار مجاهدة العدو إذا ما فكر في النزول في ثغرهم .

القيروان مهذا ثانيا للمالكية :

ولكنه رغم انتشار فقه أبي حنيفة بصفته المذهب الرسمي للأغالبة ، ورغم شغف الناس والأمراء بالجدل والمناظرة في مسائل المعتزلة ، وهو الأمر الذي عمل على انشقاق جماعات الإباضية الذين انتشروا في صحاروات إفريقية .

- ٥٦٦ -

والذين كان لهم مثلهم بين علماء القيروان من غير شك ، فان حل علماء العاصمة الاعنية كانوا متمسكين بالسنة على مذهب الامام مالك . وهكذا صارت القيروان مهد المالكية الثاني بعد المدينة ، وقبل قرطبة .

وفي ذلك يقال ان بعض العلماء انصرفوا الى دراسة الفقه المالكي وحده ، ولم يحاولوا دراسة شيء غيره . والمثل لذلك أحمد بن نصر الهواري البربري ، الذي سمع على محمد بن سحنون ، والذي « كان لا ينظر ولا يتصرف في شيء من العلم غير مذهب مالك ومساائله ، فاذا تكلم فيها كان فائفا » ، وكانت مدونة سحنون هي المرجع الأول والاخير بالنسبة له (٩٢) . ومن النكت التي تعبر بشكل لاذع عن اهتمام المغاربة بالفقه المالكي دون غيره ، تلك الرواية التي تقول : ان اسحق بن نعمان ، الذي كان مالكي المذهب ثم أصبح شافعيًا ، كان يناقش أحد البغداديين في الحجاز ، وأراد البغدادى أن يؤيد وجهة نظره الشرعية فقال : (روى عن النبي صلعم كذا ، فقال له ابن النعمان : فيما ذكر ، مالك لا يرى ذلك) . ودهش الرجل المشرقي لهذا الأمر الغريب ، وقال : شأنت وجوهكم يا أهل المغرب ، تعارضون قول النبي يقول مالك ! (٩٣) .

مالكية القيروان :

دعائم المذهب في كل المغرب :

ولكن الغالبية من رجال المذهب المالكي كانوا من ذوي العقول النيرة واصحاب الافق الواسع ، ومن أبرز شخصياتهم التي ذكرناها في ذلك العصر سحنون بن سعيد (توفي سنة ٢٤٠ هـ / ٨٥٤ م) : فعنه يقول أصحاب طبقات علماء افريقية : « اجتمعت فيه حلال قلما اجتمعت في غيره : الفقه البارع ، والوزع الصادق ، والصرامة في الحق ، والزهادة في الدنيا ، والتخشن في اللبس والمطعم ، والسماحة ... » . وكان لا يقبل من أحد شيئاً سلطان أو غيره (٩٤) . والحقيقة ان كتب الطبقات تلك تعطينا صورة حية عن أحوال هؤلاء العلماء . فمنهم من كان مشرقى الأصل ، ومنهم من وفد من الأندلس ، ومعظمهم رحل الى المشرق للدرس والتعلم . واصحاب الطنقة الأولى من قدمائهم اخذوا الحديث والفقه على مالك بن أنس نفسه ، بينما أخذ أبناء الاحبال

(٩٢) انظر آلدماغ - معالم الايمان ، ط ١ - تونس . ص ٣ - ٥ .

(٩٣) أبو العرب ، طبقات علماء افريقية ، ص ٢١٤ ، وعن ممارسة المالكية للاعتزال .

انظر ج ١ ص ٣٦٩ .

(٩٤) انظر المالكي ، رياض النفوس ، ج ١ ص ٢٤٩ .

الثانية عن هؤلاء الآخرين ، في تسلسل متصدد ، - في صارت لقبرواو حفا
مدبنة العلم في كل بلاد المغرب . وعصل أعمال هؤلاء العلماء ، وخاصة مدونة
بحنون ، أنتى صارت بعد الكتب الاسدية - لاسد بن العرات - اكر مجموعة
فقيهية في المغرب ، تاكد المذهب المالكي في كل الش . ل الامريقى .

ومعظم علماء القيروان هؤلاء الذين كانوا من أهل الرهد والورع والعبادة،
كانوا يقومون ، الى جانب ذلك ، بدور تاريخى هام في الرقابة على أمراء
الأغالبية ، وذلك حسب مبدأ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، الأمر الذى صار
تقليديا في دولة الاسلام . فمحض من غير لم يتردد في الدخول مع جماعة
الصالحين على الأمير عبد الله بن ابراهيم بن الأغلب ، ليطلب منه تخفيف
الضريبة الثابتة على الأرض الزراعية بدلا من ضريبة العشر (٩٥) . والشيخ أبو
الأحوص أحمد بن عبد الله المكفوف كان شديدا في كتابه الذى وجهه الى
الأمير ابراهيم الثانى بن أحمد الذى عرف باستبداده (٩٦) .

والذى لا حظناه هو أن أمراء الأغالبية أعطوا الأمثلة الطيبة - على وجه
المسوم - فاجتنبوا التعرض لهؤلاء الشيوخ ، بل وعملوا على مساهراتهم
واكتساب رضاهم ، كما كان من تقاليدهم التكفل بتجهيز من يموت من
المشايخ ، وتكفينه ، وحضور صلاة الجنازة عليه .

في فاس :

ازدهار المذهب المالكي في الدولة الزيدية :

واذا كان المذهب المالكي قد ازدهر في بلاد المرقية والقيروان في القرن
الثالث الهجرى/٩ م ، فأغلب الظن أنه كان المذهب السائد في بلاد الإدارة،
وخاصة في عاصمتهم فاس ، وذلك بفضل سكان عدوتها الوافدين من كل من
قرطبة والقيروان . واذا كان علماء فاس لم يحظوا بمثل كتب الطبقات التى
حظى بها علماء القيروان وقتئذ ، فإن كتب الطبقات الأندلسية اعتنت بتسجيل
سير كثير من علماء فاس ومناقبتهم ، وإن كان ذلك فيما بعد العصر الأندلسى .
واذا كان المفهوم من الروايات الخاصة بقيام دولة الإدارة أن الإمام الأول كان
زيدي المذهب (٩٧) ، فإن الثابت تاريخيا هو أن الدولة العلوية الأدرسية

٢٢

(٩٥) انظر فيما سبق ، ص ٢١ .

(٩٦) انظر فيما سبق ، ص ١٤٤ .

(٩٧) انظر فيما سبق ، ص ١ . من الرجل الذى احتال الإمام الأدرسى الأول ، وكيفية

تحويله الى ياه كان من بعد الزيدية . انظر الى هذا عند الهدى لى فى رسالته عن جامع

كانت سنية المذهب ، ولهذا السبب سماها ابن عذارى بالدولة الهاشمية -
تماماً كما هو الأمر بالنسبة لدولة الأشراف الأردنية الهاشمية ، حالياً .

وعن اعتداد الإمام ادریس الأول بالسنة وبأن تكون فاس منارة لها ، قال
المتأخرون أنه عندما عزم على بناء مدينة فاس رفع يديه إلى السماء ودعا قائلاً .
« اللهم اجعلها دار فقه وعلم يتلى بها كتابك ، وتقام بها حدودك ، واجعل
أهلها متمسكين بالسنة والجماعة ما أبقيتهم » (١٨) . ومن ذلك ما قيل من أن
كاتب الإمام ادریس الثاني ، وهو أبو الحسن عبد الله بن مالك كان بلقب
بالمالكي الانصاري (١٩) . وفي ذلك يذكر البكري أنه كان من جلساء الإمام
يحيى بن ادریس (٣٠٨ هـ / ٩٢٠ م) الفقيه أبو أحمد الشافعي الذي كان يتكلم
عنده في العلم (١٠٠) .

أما عن تلمسان الادريسية فانها لم تزل على أيام البكري داراً للعلماء
المحدثين وحملت الرأي على مذهب مالك بن انس - رحمه الله (١٠١) . هذا ،
كما كان بنو صالح أمراء نكور قد نشروا في منطقتهم - فيما بين تلمسان
وطنجة - المذهب المالكي (١٠٢) .

= القرويين من انه اذا كان الإمام مالك قد ناصر دعوة محمد بن عبد الله الذكي . . . فلم لا يدعو
الإمام ادریس اليوم الى الاقتصاص على مذهب مالك ، وهكذا جاءهم الموطأ فنشره بينهم . . .
الغ » (انظر جامع القرويين بفاس ، بالآلة الكاتبة ، ص ١٣٩) ، فهذا ما لا يزيد النصوص
الخاصة بالإمام ادریس الأول ، وان كان بعضها يشير الى أن ذلك كان من أسباب ميل أبي
الأندلس عبد الرحمن الأوسط ثم ابنه هشام بعد سنة ١٧٠ هـ الى مذهب مالك وتشجيع
علماء الأندلس على دراسته ونشره في بلاده - انظر الجزائلي زهرة الأس ، ص ١٥ ، وقارن
بغوي ، تاريخ المسلمين في إسبانيا (بالفرنسية) ، طبعة بروكسل ، ج ٢ ص ٢٨٧
والهامش .

ومن انتشار المذهب المالكي في المغرب الأقصى ، قيلهم من رواية الجزائلي انه تم في
القرن الرابع الهجري بفضل الفقيه « دواس بن اسماعيل » القاسي ، المعروف بأبي ميمونة
(زهرة الأس ، ص ١٤ ، ١٦) ، الذي كان قد درس في الاسكندرية حوالي سنة ٣٣٩ هـ على
يشي الفقيه علي بن أبي مطر (زهرة الأس ، ص ١٥) .

(١٨) ابن القاسي ، جلوة الاقتباس ليعين حل من الاعلام بمدينة فاس ، طبع حبر .
ص ١٨ .

(١٩) ابن القاسي ، جلوة الاقتباس ، ص ٧ .

(١٠٠) البكري ، ص ١٣٢ .

(١٠١) البكري ، ص ٧٧ .

(١٠٢) البكري ، ص ٩٢ ، ٩٧ .

وهكذا يمكن القول أنه بفضل نشاط أمراء الإدارة ومن دار في ذلك من حكماء الأقاليم ، أخذ الإسلام السنّي ، وخاصة على مذهب مالك بن أس - مذهب أهل الحجاز - في الانتشار في أقاليم المغرب الأقصى ، بين الريف والسموس ، وهي الأقاليم التي كانت بالأمس القريب أرضا خصبة لبذر مذهب الخوارج الصفرية ، والتي ظلت بيئة صالحة لنشأة عدد من المذاهب المحلية المنحرفة التي سماها الكتاب بالزندقة ، مثل : زندقة برعوط ، في تامسنا ، وزندقة حاميم في بلاد الريف . فرغم أن بلاد تامسنا (الشاوية حاليا) كانت قد ضمت إلى المملكة الإدريسية على عهد الإمام الأول ، فان زندقتها ظهرت بقوة منذ سنة ٢٢٧ هـ / ٨٤١ م على أيام يونس بن إلياس ، أي على أيام الإدارة واستمرت إلى أيام المرابطين والموحدين (١٠٢) ، بينما ظهرت زندقة حاميم في جبال تطوان في أواخر القرن الثالث الهجري / ٩ م الذي نتحدث عنه ، وإن لم يقدر لها البقاء ، إلا إلى نهاية صاحبها حاميم الذي قتلته في سنة ٣١٥ هـ / ٩٢٧ م عسكر عيد الرحمن الناصر صاحب الأندلس (١٠٤) .

وإذا كان صحيحا ما يراه جورج مارسيه ، من : أن كلاما من حركتي يونس ابن إلياس وحاميم بن من الله - بما قامت به من تحريف للنصوص الإسلامية التي نقلت إلى اللهجات البربرية المحلية ، وما صاحب ذلك من ابتعاد عن تعاليم الإسلام - كانت تعبر عن معارضة المغاربة (البربر) لصنع البلاد بالصيغة المشرقية ، التي ستزدهر عندما يستقل المغرب عن المشرق (١٠٥) . وهو الأمر المقبول ، فإنه يعني أنه يكفي الإدارة فضلا أنهم اهتموا بنشر الإسلام السنّي الصحيح بين أهل البلاد المعتصمين بمواطنهم النائية . وتلك كانت القاعدة الصلبة التي شيدت عليها المملوكية صرحها العالي ، في المغرب الأقصى : في فاس على وجه الخصوص ، وفي القرويين بخاصة - لاضير الإدارة أن يكون بناء المملوكية قد اكتمل بعد عصرهم ، ولا أن يكون قد شارك في إقامته فقهاء القرويين أو علماء الأندلس .

في تاهرت :

والى جانب الإدارة ، كان لأئمة تاهرت الإباضية نصيبهم في الزلا

-
- (١٠٣) أنظر البكري . ص ٩٣٤ وما بعدها . الاستبصار . ص ١٦٨ وما بعدها .
 ج - مارسيه بلاد البربر الإسلامية . ص ١٢٦ .
 (١٠٤) أنظر البكري . ص ٩٠٠ . الاستبصار . ص ١٦١ - ١٦٢ . ج - مارسيه بلاد
 البربر الإسلامية . ص ١٢٨ .
 (١٠٥) بلاد البربر الإسلامية ص ١٢٨

دعائم الاسلام بين قائل المغرب الأوسط وصحراوا . المغرب الأقصى ، بمشاركة اخوتهم وأصحابهم المدرارين صفرية سحلماسة . ويكفي النظر في كتب السير المتنبية لمشايع الاباضية ، وخاصة سير مشايخ جبل نفوسة ، مثل كتب أبي زكريا والدرجيسي وأبي الريح الوسياني ، التي تظهر بشكل المناس لكاتب . أبي العرب والمالكي والدباغ في علماء القيروان ، لنرى الى أي حد عظيم ازدهرت مذاهب الخوارج الاباضية في طول بلاد المغرب وعرضها ، لا يقلل من ذلك ما أصابهم من انشقاقات أو خلافات كانت تعمل - في حقيقة الأمر - على إثراء الفكر الديني عن طريق جدية البحث عن حلول مقبولة لما كان يجد من مشاكل الحياة اليومية العارضة .

الأئمة : قادة قوة في العلم والعمل :

فالأئمة الرستميون كانوا المثل الطيبة والقذوة الحسنة لأتباعهم وأبناء شعبهم ، في العلم وفي العمل جميعا ، على المستويين العام والخاص . فهم أئمة مجاهدون يمشون سيرة السلف الصالح قبل أن يكونوا حكاما ، ويقضون أوقاتهم ما بين العبادة والنظر فيما يورد بالخير على العباد والقضاء فيما ينجم بينهم من خصومات .

والإمامة عندهم هي الرئاسة الدينية التي تضع نصب عينيها تحقيق مصالح الرعية الأخروية والدنيوية . فالإمام هو القائد ، سواء في الصلاة أو الجهاد ، وفي كليهما لا يرجو الا ثواب ربه : فهو عابد متقشف ، متقلل من الدنيا ، ليس له منها ، فضلا عن مصحفه وأدوات حربه ، ألا ثيابه وفراشه . وهو يعمل بنفسه في قضاء حاجاته ، لا يعاونه في ذلك - حسبما تقضي الضرورة - الا بعض خدمه أو عبيده (١٦) .

ورغم ما وصف به الأئمة من العدل والملم ، فهم لا يستغنون عن مشورة مشايخ من أهل العقدة والحل ، لا ينقص من أهمية هذا الأمر ما ثار من السرايع بين الإمام عبد الوهاب وبين النكارية الذين أرادوا اشتراط ألا يقضى في أمر الا بعد مشوره . ورغم ما ظهروا به من التقشف والاقبال من الدنيا ، فقد كانوا مضرب المثل في الجود على المحتاجين والعطاء للعقراء ، وخاصة في أوقات شغل والشدة . أما عن تمسكهم بأهذاب الدين فتمثل ، أكثر ما تمثل ، في

أمرهم بالخزوة ، يهيم عن المفكر ، فكأنهم في تنسب إلى مبدأ افتريوا من
المعتزلة الذين جعلوه أصلا من الأصول ، وأغلب الظن أن هذا كان من أسباب
معرفة بعض فرقهم بالمعتزلة وبالواصلية (١٠٧) . وعلى الحملة كان الرستميون
أصحاب تاهرت ، في نظر رعييتهم من أهل البرادى والصحراوات أئمة العدل
القائمين بالحق .

مشايخ المذهب معلومون للشعب :

هكذا اختلفت صورة أئمة تاهرت عن صورة أئمة فاس : فبينما شرف
الإدارة بانتسابهم إلى البيت العلوى العظيم ، علا شأن الرستميين بفضل
تمسكهم بأهداب الدين وعملهم بتعاليم الكتاب والسنة ، وانتصارهم للأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر . فكان الدين حسبهم ، والعمل في سبيل الله
سببهم ، مما جعلهم في نظر أتباعهم الأئمة المثاليين حقا . فابو الربيع الرستمي
عندما يعرض لسيرة الشيخ أبي مسور يصلتن ، ويسجل رواية تنسب إلى
الشيخ وهو يقول فيها ناعيا : « عشت حتى لم أجد في الإمام ما أريد ، ولا في
نفسى ، ولا في الأولاد ، ولا في الإخوان ، ولا في القبيل ، قولوا للمسلمين
بدعوى على » يشكك في صحة هذه الرواية : على أساس أن أبا مسور كان
يميش زمان الإمام عبد الوهاب . هذا ، ولو أن البعض رأى أن هذه الرواية
متأخرة عن عهد أبي مسور وليست له (١٠٨) - فكانه من غير القبول التقاد
المجتمع المثالي أيام الأئمة .

ومثل الأئمة بالنسبة لمشايخ المذهب كمثل المشايخ بالنسبة لعامة
الشعب ، فقد كانوا يجسدون المثل الأعلى للإباضية في الفترة التي تعالجها ،
كما فيما بعدها من العصور . فقد كان المشايخ هم القدوة الحسنة لعامة
الناس ، في العلم والجهاد والتجارة والزراعة ، وعلى الجملة في كل المعاملات ،
تماما ، كما كان الحال بالنسبة لمشايخ القيروان .

أصول المذهب الإباضى وتطوره :

الوهبية الإباضية والخوارج ومسمياتهم :

وفيما يتعلق بالحياة الروحية وأصول المذهب ، فالمعروف أن الإباضية

(١٠٧) وانظر فيما سبق ، ص ٣٢٤ .

(١٠٨) كتاب السير . المخطوط : ج ٢ - ج ١ ، وعن أبي مسور قبلا : « أبو ذكريا

المخطوط . ص ٢٥ - ب .

حي تاهرت كانوا قد طوروا أفكارهم حتى اقتربت من أفكار أهل السنة ، وبذلك لم يعودوا يجهلون الانسحاب الى الحوارج الذين اعنبروهم من الصفرية ، وان لم يستنكفوا الانسحاب الى « المحكمة » (١٠٩) . أما عن التسميات التي أحصا أن يصعدوا أنفسهم بها ، فهي : المسلمون ، والمؤمنون ، والموحدون ، وأهل الحق ، والعدل ، هل الاسلام . وبمناسبة الاشفاق الأول الذي حدث على عيد الامم ، عبد الزهاب فقد تسمى من بقي الى حانته « بالوهبية » ، في مقابل خصومهم الذي امكروا امامته ، فسموا بالكنار ثم يأتي من انشق عنهم من الخلقة والفائية ، كما رأينا (١١٠) ، ممن أطلقوا عليهم تسميات جارحة أخرى ، مثل : « المذبذبون » و « المخالفون » و « المحادعون » و « الحلالون » ، مما نجد في كتب السير .

اصول الوهبية المذهبية :

والذي يعبر عن النظر في سير المشايخ - كما وى كتب الوسياني - وأقوال العلماء ومتاوى المعناء ان المذهب الاباضى الوهاى كان يتركز على عدد من الأصول والتقاليد ، المثلة في .

- ١ - القرآن الكريم ، رواية عبد الله بن مسعود .
- ٢ - الاحاديث النبوية والسنة ، رواية عبد الله بن عباس بصيغة خاصة .
- ٣ - أقوال الراشدين باستثناء عثمان بن عفان الذي وقعوا منه موقفا شديدا العداء (١١١) .
- ٤ - أقوال علماء المذهب الأوائل من أهل البصرة ، مثل : أبى عبيدة مسلم بن أبى كريمة .
- ٥ - مآثر أئمة تاهرت من الرستميين .
- ٦ - وأخيرا تأتي سير وأقوال مشايخ أهل الدعوة على طقاتهم ، فهم الذين يعرفون « مكنون العلم » الذي لا يقال لقوم جهال « (١١٢) » .

(١٠٩) الوسياني ، المخطوط ، ص ٤٢ - ب . وى اعتبار الحوارج من الصفرية أنظر ص ٤١ - ب .

(١١٠) أنظر فيما سبق ، ص ٢٢٠ ، ٢٢٢ ، ٤٧٣ وغيرها .

(١١١) السير الوسياني ، ص ٤١ - ب .

(١١٢) السير للوسياني ، ص ٣ - ب .

- ٥٢٣ -

الكارههم السياسية :

أما عن فكرهم السياسي وهو وثيق الصلة بالفكر الديني ، فقد كان يقوم على الأسس التالية :

١ - الاعتراف بإمامة أبي بكر وعمر ، وكذلك علي : وهو الأمر الغريب على الخوارج . ولا بأس في أن ننظر إلى ذلك على أنه نوع من التقية التي لم يأخذوا بها إلا في وقت متأخر ، كما يظهر في سيرة القرن الخامس والسادس (١١٣) . وذلك أن إباضية أواخر القرن الثالث الهجري / ٩م كانوا يقفون من علي موقفا معاديا مثل موقفهم من عثمان أو أكثر ، وهذا ما تنص عليه الروايات الخاصة بوقعة مائو (١١٤) .

٢ - رفض إمامة عثمان رفضا باتا ، وعدم الاعتراف بإمامة علي أو القوف منها موقفا غامضا - على الأقل .

٣ - أئمة تاهرت هم النموذج المثالي لحكم الجماعة ، بصرف النظر عن آراء فرق المنشقين منهم .

٤ - حكم الأئمة أو حكم الجماعة ، بشكل أعم ، له ٤ (أربعة) أدوار ، هي :
(أ) حالة « الكتمان » أو « السكوت » ، وهي حالة التخفي والاعتزال ، والمثل لها « هو الأمر السابق إلى النبي عليه السلام في مكة » .
وليس على الجماعة فيها « الأمر والنهي » ، ورئيس الجماعة في هذه الحالة يسمى « امام أحكام » (١١٥) .

(ب) حالة « الظهور » ، والمثل لها حين هاجر النبي إلى المدينة (١١٦) ، وهي نفس حالة الرستميين بعد بناء تاهرت . هذا ولو أن بعض مشايخ جيل نفوسة كان يقول أن أهل الجبل في حالة ظهور بعد سقوط إمامة تاهرت ، لأنهم غير مستخفين ولا مغفورين ، وهو الأمر الذي كان له معارضوه (١١٧) .

(١١٣) انظر الوسياني ، ص ٤١ - ب .

(١١٤) انظر فيسا سبق ، ص ١٤٢ .

(١١٥) انظر السير للوسياني ، ورقة ١٩ ط ٢٠ ، ٧٩ ، ٨٦ ، ٩٥ ، ١٣٦ ط ١ .

(١١٦) السير للوسياني ، ص ١٩ - ٢٠ .

(١١٧) السير للوسياني ، ص ٧٠ - ٧١ .

(ج) حجة 'الدفاع' ، مثل « دفاع أهل النهروان للراضى بحكم عمرو ابن معاوية وعبد الله بن قيس بغير انابة الى الحق » ، ولا اجابة الى العدل ، ولا اقامة الى امرة ، فدافعوا الراكين الى الديبسا والملة (١١٨) » .

(د) حالة 'الشراء' ؛ (١١٩) : والمفهوم أنها حالة جهاد ذوى الاهواء . وهى الأور من حالات الجهاد - تبعا لتصنيفهم لطبقات الجهاد - عملا بسبب الأمر بالمعروف . وإذا كانت حالة 'الشراء' قريبة من حالة 'الدع' ، فأغلب الظن أن المقصود بالدفاع هو القتال لأغراض سياسية فى سبيل الحفاظ على كيان الجماعة ، وأن المقصود بالشراء هو الجهاد من أجل الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وهو من الأعراض الدينية الأساسية المعروفة عندهم .

ويضيف فقهاء الإباضية ، فيما بعد سقوط امامة تاهرت الرستمية ، حالة خامسة هى :

(هـ) حالة 'النسابة' ، وهى قرية من حالة الكتمان الاولى ، السابقة على حالة ظهور ، وهى فى الحقيقة تعنى حالة توسع الجماعة واستحلالها ، وذلك 'لمضييع الناس القيام بالحق' (١٢٠) حتى لو كان فيهم الامام . وذلك حسبما روى عن الشيخ أبى مسور يصر من أنه قال : « عشت حتى لم أحد فى الامام ما أريده . ولا فى نفسى ، ولا فى الاولاد ، ولا فى الاخوان ، ولا فى القبيل . قوتى للمسلمين يدعون على » (١٢١) ، مما يعبر عن عدم الرضاء عن سيرة الجماعة - جماعة أهل الحق - التى انحرفت عن تعاليم المنع ، ولم تعد تحقق الغرض من قيامها .

أعمال المشايخ من قواعد المذهب :

المثل الأخلاقية :

ولى سبيل تحقيق المحتج المثالى عمل مشايخ الاباضية - مثلهم مثل مشايخ

(١١٨) السج للوسيان ، المخطوط ، ص ١٩ - ب .

(١١٩) الوسيط ، المخطوط ، ص ١٩ - ب .

(١٢٠) السج للوسيان ، المخطوط ، ص ١٩ - ب .

(١٢١) انظر سابق ص ٥١

«القيروان - على سيادة الأخلاق الفاضلة ، و سر الآداب الإسلامية ، انقاليد الحميدة في المعاملة بين الناس ، سواء في الحديث أو في تجنب الم رى ، ففي ذلك كان لهم أقوال ما ثورة ، مثل - « يدت الرجل ولا يقاة - ، و يدوت الرجل ولا يتعري » (١٢٢) . هذه الآداب الاباضية كانت قد اكتسبت مراقتها منذ أيام الرستمين ولدينا المثل الرائع لذلك في نهاية قاضي جبل نفوسة عمروس بن فتح الذي أسرى وقعة مانو ، فرفض أن يطلب العفو ، ولم يخش التتكيل والتعذيب ، وكان كل ما طلبه من أسريه ألا يعروه من سراويله بعد أن يقتلوه (١٢٣) . هذا ، وكان من آدابهم ذم البخل والحض على الجود ، وإخفاء الصدقة ، كما حرصوا على البعد عن الريبة فيما يتعلق بالمال والطعام . فقد كان من المتعارف عليه عندهم ان المال المريب يوقع الفتنة بين أبناء الجماعة (١٢٤) ، وأن المتأخر المريبة تفسد الشراء في السوق لمدة ثلاثة أيام .

إجلال العلم وتقديسه :

علوم الدين :

ولقد حرص المجمع الاباضى على نشر العلم ، ليس بين الرجال فقط بل وبين النساء أيضا ، حتى بلغت بعض النساء درجة من العلم بحيث أصبحت أقوالهن من المأثورات المقررة عند أهل المذهب . وفي ذلك يقال ان بنت أبي مسور يصلتن ، معاصر الامام عبد الوهاب كانت تجادل والدها في العلم ، وكان مما أثر عنها أن أقوال المسلمين أفضل منهم . « لأن المسلمين يموتون . وتبقى أقوالهم وعلمهم ، وينتفع بها بعدهم . ومن جهة الجسم والعرض الجسم أفضل ، ومن جهة الاسلام والعلم فالاسلام خير الخلق » (١٢٥) .

وإذا كان ذلك اهتمام مشايخ جبل نفوسة بالعلم ، فلا شك أن اهتمام أئمة تاهرت بالعلم كان أعظم . فالامام الأول عبد الرحمن بن رستم كان يقضى ليله ساهرا مع سراجة يقرأ العلم ويدون الكتب في المذهب . وبلغ اهتمام ابنه الامام عبد الوهاب بالعلم الى حد أنه كان لا يبخل في دفع الثمن الباهظ حتى شراء كتب المشايخ من المشرق ، رغم أنه لم يستغد منها الا بالقليل من

(١٢٢) الوسياني ، المخطوط ، ص ١٢٨ - ب .

(١٢٣) أطرقيا سبق ، ص ٢٦١ ، الوسياني ، ص ٣ - ١ .

(١٢٤) الوسياني ، ص ٤ - ١ ، ٤ - ب ، ١٢ - ب ، ١٣ - ١ .

(١٢٥) الوسياني ، المخطوط ، ص ٦ - ب .

المسائل الحديدية التي كان يستطيع أن يدركها باحثهاده وحده . ولقد بلغ حرص عبد الوهاب أيضا في الاطمئنان على تحصيل أسائه العلم ، بالقدر الذي يتناسب مع بيت الأئمة ، الى درجة أنه مع أنه أفلح من الدهاب الى جوحو للتجارة في بلاد السودان بعد أن امتحنه في مسائل الربا فغابت عنه مسألة واحدة منها (١٢٦) .

علم النجوم والحساب :

ولم يكن أئمة الرستميين متفقهين في أصول المذهب فقط ، بل كانوا على دراية تامة ببعض العلوم النافعة لأمور الحكم والدين ، مثل الحساب والنجوم . وفي ذلك يقال ان الامام أفلح بن عبد الوهاب كان لا يباريه في علم النجوم الا اخته التي كانت تسهر الليل معه في حساب ما سوف يدخل خزائنه من الأموال الواردة من أسواق تاهرت (١٢٧) .

وهكذا كانت تاهرت في المغرب الأوسط ، كما كانت القيروان في افريقية . مدينة العلوم . وفي ذلك يقال ان الشيعة الفواطم عندما استولوا على العاصمة الرستمية ، وجدوا بها مكتبة (برحا) مليئة بالمخطوطات التي لم يحفظوا منها الا بكتب سياسة الملك والحساب .

الخلاصة :

من هذا العرض الملخص للواقع السياسي والحضاري لبلاد المغرب في القرن الثالث الهجري ٩م . نرى في الفترة التي تمثل لب تاريخ ممالك الأغلبية والرستميين والادارة ، يتضح الآتي :

١ - ان البلاد من أدناها الى أقصاها كانت تتقدم نحو عصر نهضة حقيقية ، على المستويين : المادي والفكري .

٢ - ان مادة تلك النهضة الوليدة كانت مستجلبة من المشرق ، مهد العروبة والاسلام ومركز دولة الخلافة ، وذلك مع سيل الوافدين من هناك على الأمر الحاكمة المشرقية الأصل في بلاد القيروان وتاهرت وقاس ، حيث اتخذوا أوطانا جديدة ، أو مع المغاربة والأندلسيين المائدين الى بلادهم من المشرق ، من رحلة الحج أو طلب العلم .

(١٢٦) انظر فيما سبق ، ص ٢٩٨ .

(١٢٧) انظر فيما سبق ، ص ٣٢٨ .

- ٥٢٧ -

٣ - ان تلك النهضة المغربية وهى تنفتح فى دور الكوين ، كانت اشبه ما تكون بقبسيمساء مبرقشة تعبر - فى اختلاف أشكالها وألوانها - عن كل المتناقضات التى عرفها المشرق ، وخاصة على مستوى الفكر الدينى والسياسى المناهض لدولة الخلافة .

٤ - ان ذلك الازدهار الفكرى كان ينمو بالتالى فى حضارة دول المغرب الكبرى الثلاث كنتيجة طبيعية لاستقلال تلك الدول عن الخلافة ، مما جعل حركة التطور تتقدم طرديا : مع زيادة الاستقلال ، وتبلور الشخصية الذاتية لكل قطر من تلك الأقطار .

٥ - كنتيجة عكسية لذلك الازدهار المعنوى فى كنف الاستقلال السياسى ، عانت دول المغرب من حركة التجدد الفكرى ذات الايقاع السريع ، وخاصة على المستويات الدينية السياسية ، وبدأت هى الأخرى تعاني من آفة التفتت والاققسام الداخلى التى فتت فى عضدها وهدت من قواها .

٦ - وبناء على ذلك تظهر الصورة السياسية الحضارية الحقيقية لبلاد المغرب فى أواخر القرن الثالث الهجرى / ٩م ، وهى تتطابق بشكل عجيب مع نظرية ابن خلدون الشهيرة فى العمران ، التى تقول أن الحضارة هى قمة العمران والمؤذنة بفساده وأنها تمهد لاضمحلال الدول حتى تفسح المجال لدول جديدة ، تحل محلها (١٢٨) .

لكان الحضارة الناشئة التى لم تكن قد أخذت سماتها المميزة بعد ، لا ماديا ولا معنويا ، كانت قد استنفدت أغراضها بعد أن أخلت تتآكل ذاتيا ، بفضل الصراعات السياسية الداخلية التى أضطعت كلا من دول المغرب الثلاث . كما أن مراكز تلك الحضارة فى الريقة وفى المغرب الأوسط والأقصى كانت - رغم العمل الإحيائى الكبير الذى قامت به - قد أظهرت التناقض الواضح بين المترفين من أهلها وبين أهل الخشونة من سكان البوادر والصحراوات المخيطين بها ، ممن كانوا يتعلمون إليها بشئ من النهم ويحرسون بها الدوائر ، بشئ من نقاد الصبر . وهذا من نظريات ابن خلدون ، أيضا ، فى كيفية سقوط الدول وقيامها (١٢٩) .

(١٢٨) انظر المقدمة ، فصل فى انتقال الدولة من البداوة الى الحضارة .

(١٢٩) انظر المقدمة ، فصل فى حدوث الدولة وتبعها كيف يقع .

وهكذا يمكن القول انه اذا كان التفتت السياسي قد عمل على الإردهار الحضاري المحلي ، فان هذا الأخير قد أدى الى نوع من الانقسام بين الأسر الحاكمة وبين جماهير الرعية ، الأمر الذي أدى بحكم الطبيعة الى صراعات اقليمية وعصبية انتهت كلا من الممالك الثلاث - فكان الموقف في بلاد المغرب في أواخر ذلك القرن الثالث الهجري/٩ م كان يتطلب عملية تجديد في هيكل البناء السياسي والحضاري ، وهي العملية التي قام بها الفاطميون بمعاونة قبائل كتامة ، أهل الجبال الأشداء ، والتي عجزت الأغلبية عن مواكبتها كما رأينا ، فكان من الطبيعي أن يمجز بالتالي كل من الرستميين والادارسة من الوقوف أمامها . ولذلك وقع على هاتق الفاطميين ، ابتداء من أوائل القرن الرابع/١٠ م ، العمل على تحقيق وحدة المغرب تحت رايائهم من جديد - وهو الأمر الذي سنحاول ايضاحه بشيء من التفصيل في حديثنا عن الظروف التي أدت الى قيام دولة الفاطميين .

الفصل السابع

قيام الدولة الفاطمية
واجادة الوحدة إلى بلاد المغرب تحت رايات آل البيت
من الحسينيين

(٢٨٠ هـ / ٧٩٧ م - ٢٩٦ هـ / ٩٠٨ م)

نهاية الدول المستقلة الأولى وقيام الدولة الفاطمية :

صراع الأغالبة من أجل البقاء : « المطاولة » :

يعتبر قيام الدولة الفاطمية في بلاد كتامة جزءاً من تاريخ الدولة الأغلبية المتأخر . فلقد رأينا كيف أنفق أواخر أمراء الأغلبة الثلاثة ، وهم : إبراهيم (الثاني) بن أحمد وابنه أبو العباس ثم حفيده زيادة الله (الثالث) ، نشاطهم وأموال بلادهم في كفاح الداعية الفاطمية أبي عبد الله الشيعي ، وكيف انتهى ذلك الكفاح بعد حوالي اثنتي عشرة سنة ، من ٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م إلى ٢٩٧ هـ / ٩٠٩ م ، بعثل الأغلبة ، وهروب زيادة الله الثالث نحو المشرق ، تاركاً عاصمته وقصوره مفتوحة على مصاريحها لاستقبال قوات الداعي الفاطمي المظفرة .

وفترة الاثنتي عشرة سنة هذه التي تحسب ضمن تاريخ الأغلبة (١) ، تدخل أيضاً في تاريخ قيام الدولة الفاطمية ، وهذا أمر طبيعي يحدث في فترة الصراع بين الدول المنهارة وبين القوى المناهضة لها . وهذه الحقبة الزمنية يطلق عليها أمين خلدون ، بالنسبة للدولة المستجدة ، مصطلح (المطاولة) بمعنى الصبر في الكفاح ، وهي تطول وتقصّر تبعاً لصمود كل من الطرفين

(١) انظر فيما سبق ، ص ١٢٦ وما بعدها .

السارعي في حلبة القتال (٢) . ونظرية ابن خلدون في (المطاولة) تعني في حقيقة الأمر عدم وجود بواصل حديثة في التاريخ ، وهو الأمر المعروف : طالما أن الزمن هو مجرى الأحداث التاريخية ، وطالما كان الحدث التاريخي وليد تفاعل عدد عديد من العوامل التي تتراوح في طبيعتها ما بين مادية ملموسة . وممونة ليس من السهل ادراك كنهها . وإذا كان من المعروف - في نظريات قيام الدول وسقوطها - أن الدولة الناشئة تبدأ حياتها ، مثلها مثل الأفراد ، وهي تحمل جراثيم ضعفا في ثبايا أسباب وجودها . يمكن القول أن فتره المطاولة هذه يجوز أن تطول على المستوى الداخلي إلى أكثر من زمن الصراع الفعلي الأخير من أجل البقاء .

وفي هذا المجال يمكن القول أنه رغم الانجازات السياسية والحضارية الكبيرة التي حققها الأغالبة ، فإن سلطانهم لم ينجح في أن يمد جذوره بصق في أرض إفريقية . وربما كان الدليل القوي على ذلك أن الأغالبة لم يكونوا محبوبين في القيروان نفسها ، حيث وحبوا كثيرا من الانتعاضات ، حتى أنهم تركوا منذ وقت مبكر قصر ولالة الفريقية فيها ، وبنوا لأنفسهم - على بعد عدة كيلومترات نحو الجنوب - قصر العباسية ، قيل أن يبنوا على مسافة أبعد - قصور الرقادة . وفي مدينتهم الملكية الخاصة هذه أقاموا بعيدا عن الناس يحيط بهم حرسهم ، من : السودان ، والصقالبة ، وبعض المخلصين من العهد العربي ، فكان ذلك أشبه ما يكون بانعصال روجي بينهم وبين أهل العاصمة . أما عن الصراعات مع قبائل البربر ، ومع الجند العربي فإنه يدرج حقيقة في فترة (المطاولة) حيث كانت الدولة الأغلبية في بعض الأحيان قاب قوسين من الضياع أو أدنى .

والحقيقة هي أن قيام قبائل كتامة ، تحت رايات الداعي وباسم الميدي ، لم يكن أكثر من انتعاضة من تلك الانفاضات الكبيرة التي واجهها الأغالبة ، لا يفرقها عنها إلا بعد أرض كتامة عن قاعدة ملك الأغالبة ، ثم التفاف الكتامين بعزم صادق وثية خالصة حول الداعي الذي أحسن تنظيمهم وتدريبهم عسكريا وروحيا ، في الوقت الذي بدأت أرض إفريقية تميد تحت أقدام زيادة الله الأخير وأهل دولته ، الأمر الذي توج الثورة الكتامية الفاطمية بالنجاح .

(٢) مقالة ابن خلدون ، فصل في أن الدولة المستعدة إنما تستول على الدولة المستقرة بالمطاولة لا بالهجرة ، تحقيق علي عبد الواحد ، الفصل ٥٠ ح ٢ ص ٨٧٣ وما بعدها .
وانظر محمد عبد الهادي شمرة في تاريخه لدولة المرابطين حيث طلق الطرة باستاذية قفة .

نجاح الدعوة الفاطمية في أرض كرامة

جلور التشيع في المغرب :

بناء على ما تقدم يمكن القول انه اذا كان قيام الدولة الفاطمية في المغرب، سعوية قبائل كتامة ، يعتبر - على المستوى السياسي - أمرا من الأمور الدارجة، في البلاد التي حوت في القرن الثالث الهجري/٩ م ، ثلاثة دول مستقلة كبيرة الى جانب عدد عديد من الإمارات المحلية فإن نجاح الدعوة الفاطمية في المغرب، وقتئذ ، كان من الأحداث المستعرة حقاً . فمذهب الفاطميين كان من مذاهب الشيعة الغلاة ، بينما كانت المذاهب السائدة في البلاد سنية خالصة تتراوح ما بين المالكية المشددة والاباضية المتعصبة ليس في بلاد القيروان وتاهرت فقط ، بل وفي بلاد الأدارسة العلويين أيضا .

ومما يريد في الأمر غزاية أن يرير كتامة ، في أحواز جبل أوراس ، أحد معاقل الخوارج شرق بلاد الجرائز حاليا ، كانوا اباضية ، ولكن على مذهب النكار الذين رفضوا استمداد أئمة تاهرت بالحكم ، ونادوا بالمشاورة في الأمر ، وهو ما يناقض مع الفكرة الرئيسية لدى الشيعة الاسماعيلية ، ومنهم الفاطميون . التي تقول بعصمة الامام المهدي ، والتي تجعل من التشيع - سياسيا على الأقل - مذهب تسلط واستبداد .

وهكذا تنضج حقيقة أن المغرب كان أرضا صالحة لبذر بدور الدعوات المناهضة للخلافة ، كما كان ملجأ أمينا لكل الفارجين على الدولة ، سواء كانوا من الخوارج أو من الشيعة . حقيقة ان المذهب الخارجي الذي ازدهر في المغرب ، كما لم يردح في غيرها من البلاد ، ظهر في الفترة التي تعالجها وكأنه المذهب القومي لأهل البلاد من البربر ، ولكن نجاح المذهب الاسماعيلي ، المصاد له من حيث الأصول السياسية والدينية ، يدل على أن المسألة لم تكن مسألة أفكار أو عقائد اختص المغاربة باعتمادها . فكان المغرب كانت له ميوله الانفصالية وآماله في الاستقلال عن دولة الخلافة ، وأنه كان من بين وسائله لتحقيق ذلك اعتناق المذاهب السياسية الدينية المناهضة للدولة ، لا فرق في ذلك بين المالكية المعتدلة أو الاباضية المتزمتة أو الشيعة الغالية .

بداية الدعاية الشيعية في كنف عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (ت ١٦١ هـ / ٧٧٨ م) في القريفة :

والحقيقة أن الشيعة وإن لم تحقق نجاحا كبيرا في المغرب حتى أواخر القرن الثالث الهجري/٩ م ، فانها كانت قد بدأت دعائها في وقت مبكر ، ربما

مع بداية الدعوة الخارجية عقب أعمال القمع الشديدة التي قام بها الأمويون في المشرق . وان نشاطها كان قد وصل الى اقاصى المغرب ، وحتى بلاد الأندلس . فبعد فترة لاضطرابات الخارجية في افريقية التي أدت الى قيام الدويلات الخارجية في تاهرت وفي سجلماسة ، اضطربت نفوس الناس في المغرب ، وترددت ما بين الشؤم والتعاؤل . يعبر ذلك من أقوال قاضى افريقية ، المحدث المؤرخ المعروف ، عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (توفي سنة ١٦١ هـ / ٧٧٨ م) ، اذ يعبر عن القلق والاستسلام للأمر الواقع ، في قوله . « سينقطع الجياد من كل البلاد وسيعود الى افريقية (٣) » ، وهي المقالة التي ستتحور ، مع مرور الوقت الى حديث ينسبه البعض الى النبي (٤) . وهو بعد ذلك يعبر عن الأمل في نهاية الاضطرابات ، كما نرى ، وحلول الأمن والسلام في ربوع البلاد ، عندما يعبر في الامام العادل الذي يشتر الأمن والرخاء ، وهي فكرة الامام المعصوم التي تبلورت حولها كل الأفكار السياسية الشيعية ، فيما بعد .

فتنسب الروايات الى نفس قاضى افريقية عبد الرحمن بن أنعم أنه كان يقول : « ولتضربن القبائل من الآفاق الى افريقية ، لعدل امامهم ، ورحص أسعاهم ، وفتح فيهم » ويستطرد النص فيقول ، ان ابن أنعم قال : « ان الامام الذي ينشر العدل بافريقية يليهم سعا وثلاثين سنة » ، مما كان موضوع جدل الكتاب فيما بعد . اذ قال البعض . ان ذلك الامام العادل يلى افريقية ثلاثا وعشرين سنة (٥) - وكان المائل محقق تاريخي .

بداية الدعاية الشيعية في المغرب الأقصى :

هكذا تكون فكرة المهدي المنتظر قد ظهرت في افريقية ، أول ما ظهرت ، في شكل سنى ، فكانت تمهيدا لظهورها في شكلها الغالى ليس في افريقية فقط ، بل وفي اقاصى المغرب . ففي بلاد السوس الأقصى ، في منطقة نفيس - حيث بنى عقبة بن نافع أول مسجد ظل مصونا مكرما ، كما يقال ، الى أيام البكرى (٦) ، وحيث استقر فرع من فروع الادارسة (٧) - نزل رجل من أهل مدينة نفطة من قسطليلية من بلاد انزاب ، اسمه محمد بن ورستد ، عند قبيل من

(٣) أبو العرب ، طبقات علماء افريقية ، ص ٦ .

(٤) انظر كتاب الاستبصار ، ص ١١٢ .

(٥) انظر أبو العرب ، طبقات علماء افريقية ، ص ٦ .

(٦) البكرى ، ص ٦٣ .

(٧) البكرى ، ص ١٦٠ .

البربر يعرفون ببسبى لماس ، وذلك قبل دخول أبى عبد الله الشيعى افريقية . ودعا هذا الرجل هؤلاء البربر الى سب الصعابة ، كما يقول البكرى ، وأهل لهم المحرمات ، ورعم أن الرنا بيع من البيوخ ، وراهم فى الأداى ، بعد أشهد أن محمدا رسول الله . أشهد أن محمدا خير البشر ثم بعد حى عى الفلاح ، حى على خير العمل ، آل محمد خير البرية .

ويسطرّد البكرى فيقول ، اهتم على مذهب هذا الرجل الى ايامه . ولكنه يضيف اهتم يعتقدون أن الامامة فى ولد احسن ، لا فى ولد الحسين . ولما كان أمير الجبهة ادريسيا ، هو ادريس بن محمد بن حمفر ، فان الجغرافى الادلسى . يقول : « فان صح الحديث الذى ذكرنا ، فانه المراد به هؤلاء (أى الادارسة) . والله اعلم » (٨) .

الدعاية الشيعية فى تخوم افريقية والمغرب الأوسط :

وأغلب الظن أن البكرى وقع على بعض كتب الشيعة الفاطميين ، مثل كتاب افتتاح الدعوة للقاضى النعمان الذى يؤرخ للدعاية الفاطمية قبل أبى عبد الله الداعى ، فيقول ان الامام جعفر الصادق كان قد أرسل الى المغرب فى سنة ١٤٥ هـ / ٧٦١ م داعيين من رجاله ، هما : أبو سفيان ، والحلوانى ، « وأمرهما أن يبسطا ظاهر علم الأئمة من آل محمد » ، وأن أبا سفيان نزل بمراجنة وأنه صاحب الفصل فى تشيع من تشيع من أهل مرجنة (قرب الحدود الشرقية للجزائر) والاربس (قريب القيروان) ونقطة (فى بلاد الجريد) (٩) . أما الحلوانى فنزل فى سوجمار فى جبال بجاية ، وعلى يديه شيع كثير من قائل كتامة وبرة وسماطة (١٠) . قبل أبى عبد الله بـ ١٣٥ سنة . وذلك لم يكن من الغريب أن يتأثر قاضى افريقية ابن أنعم ، الذى كان معاصرا لابی سفيان والحلوانى ، بفكرة المهدي المنتظر التى كانا يدعوان اليها سرا ، فتظهر بين فقيهاء أهل السنة فى القيروان نفسها ، كما لم يكن من الغريب أن تنتشر فى المغرب الأقصى قبل ظهور أبى عبد الله ، كما ينص البكرى .

(٨) البكرى ، ص ١٦٠ - ١٦١ .

(٩) افتتاح الدعوة ، ص ٥٥ ، وأملر الهامش ، وقاؤون الاستيصاد ، ص ٢٠٣ ، المقرئى ، أتمام الحكماء ، ج ١ ص ٤١ والهامش ، ص ٥٠ .

(١٠) افتتاح الدعوة ، ص ٥٧ ، وتصنيف رواية النعمان الى ذلك (ص ٥٨) . إن الحلوانى كان يقول : بعثت أما وأبو سفيان فقيل لهما : انهما الى المغرب فاسا تالين أرضا فأمرناهما وأكرهناهما وذللناهما الى أن ماتهما صاحب الدر ليجهما مذلة فيبذر حبه لهما .

وئيس من الغريب أن يكون أمراء الأدارسة ، في هذه الجهات ، قد استغلوا تشييع البربر هناك لآل البيت واعتناقهم للمذهب الاسماعيلي ، تحولوا هذا التشييع أن صالحتهم وقالوا أن الامامة في ولد الحسن ، لكي يشبثوا مركزهم الذي كان قد رزعاه العاطميون .

رمكننا ، فإذا كان نجاح الشيعة الفاطمية في المغرب يمثل نقلة عنيفة على المستوى الذهبي ، فمن المقبول أن يكون ذلك النجاح قد سبق التسييد له برمن طويل .

وإذا كان الأمر كذلك فلا ينبغي أن نعطي هذه الدعاية الشيعة السابقة على قيام الدولة الفاطمية أكبر من حجمها الحقيقي ، فقد كانت لا جنة في المناطق المعزولة البعيدة ، كما كانت تستتر حنية في دوائر أهل السنة ، تماما كما كانت نشأة الدعاية الخارجية في بداية أمرها في القيروان (١١) . ولكنه إذا كانت الخارجية قد لاقت من النجاح ما جعلها مذهباً قومياً في المغرب ، فإن الشيعة الفاطمية وجدت ، في مقابل ذلك ، أن يقاءها في المغرب مؤقت ولا شك . وبناء على ذلك فأنها وجبت أنطارها نحو المشرق ، إلى أن نجحت في النقلة إلى مصر . وكما كان قيام الفاطميين في المغرب حدثاً حطيراً في تاريخه ، كان انتقالهم إلى مصر حدثاً لا يقل خطورة بالنسبة للمغرب أيضاً . إذ ترتبت عليه نتائج سياسية واقتصادية بشرية تردد صداها حتى المغرب الأقصى . ولكن ذلك اعتبر الكتاب قيام دولة الفاطميين نقطة تحول حاسمة في تاريخ إفريقيا الشمالية ، مما دعا جورج مارسيه إلى تسميتها بالأمرة الفاطمية (١٢) .

الفاطميون ، نسبهم وشي . عن مذهبهم :

التسمية:

ينتسب الفاطميون إلى فاطمة الزهراء بنت الرسول وزوج علي بن أبي طالب ، ومن اسمها اتخذوا لقبهم . وبناء على ذلك فهم شيعة عليويون ، ولكنهم عندما انتسبوا إلى فاطمة أرادوا أن يؤكدوا شرعية وراثتهم لخلافة النبي ، على

(١١) وهنا نشير إلى أنه لا يجب أن نزعده سائح الجد مقالة القاضي الصان التي تسجل أن إبراهيم بن أحمد كان لا يرغب في قتال أبي عبد الله الداعي لأنه كان يتشييع وكثير من أهل بيته . انظر فيما سبق : ص ١٤٦ وما بعدها ٢٧٣ .
(١٢) ملاد البربر الإسلامة - ص ١٢٢ وما بعدها

عكس غيرهم من العلويين الذين ينتسبون الى علي ولكن من روعة احدي غير فاطمة ، مثل محمد بن الحنفية صاحب الشبهة الكيسانية . كذلك اراد الفاطميون أن يحددوا وراثه الخلافة في هذا الفرع الفاطمي السوي في مقابل من ارادوا أن تكون الخلافة مشاعة في آل السبي ، ومن ثم تصبح من حق أقرب الرجال الى النبي ، وذلك كما فعل العباسيون عندما بدأوا دعوتهم للرضا من آل محمد ثم استخلصوا الخلافة لأنفسهم ، باعتبارهم حفدة العباس ، عم النبي وأحق الناس بوراثة تركته ، لا ينافسهم في ذلك العلويون ، حفدة ابن العم .

والغريب في أمر التسمية أن مؤسسي دولة كتامة العلوية الشيعية لم يكونوا أول من تلقب بلقب الفاطميين ، فلقد سبقهم الى حمل اللقب أحمد الأدياء من نوار البربر في اقليم شنتبرية بوادي الحجاره في الأندلس فيما بين سنة ١٥١ هـ / ٧٦٨ م و ١٦٠ هـ / ٧٧٧ م على عهد عبد الرحمن بن معاوية الداخل . فلقد اراد الرجل الذي كان يسمى بـ « شقيا » ، والذي عرف بمراقبة نسبه في البربر ، أن يعطي لثورته نوعا من الشرعية فاستغل كون اسم والدته فاطمة ونادي ، بين أعوانه ، بأنه فاطمي علوي ، ولهذا السبب سماه الكتاب بـ « الدعى الفاطمي » (١٢) .

هذا ، كما ظهر اسم الفاطميين بين قرامطة الشام في نفس الوقت الذي كان يدعو فيه أبو عبد الله الشيعي للإمام المهدي ، وذلك عندما تسمى به سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٢ م جماعة من بني الأصبح اثر انضمامهم الى حركة القرمطي زكرويه ابن مهرويه (١٤) .

أصول التشيع :

والحقيقة ان أصول الشيعية الرئيسية سياسية بشكل عام ، والأساس الشيعي في السياسة هو مبدأ شرعية الحكم . فعلى وبنوه هم الخلفاء حقا . أو الأئمة بوجه أصح ، أما غيرهم فمفتصبون . وذلك أن الامام - عندهم - هو وريث بعثة النبي ، ويتم تعيينه بتوجيه الهى عن طريق وصية سرية تنتقل

(١٢) انظر ليلي برونسفال ، تاريخ اسبانيا الاسلامية ، الفرنسية : ج ١ ص ١٢٢ .

من امام الى امام ، وهؤلاء الأئمة معصومون (من الخطأ) (١٥) . وماء على ذلك جمعت الشيعة مبدأ الوراثة الملكي ، ومبدأ النبوة مما ترتب عليه أن أصبح وجود الامام ضروريا لكل زمان ومكان (١٦) .

ولما كان التشيع موضع أسطهاد الخلافة فقد أصبحت له حياة مستترة عمت على عدم الكشف عن معتقده ، والتسامح في عدم تعيد تعاليمه في وقت الخطر ، وهذا ما عرف بـ « النعية » . ومع مرور الوقت أصبحت السقية ، مثل الكتمان الذي رأياه عند الحوارج من الاباضية (١٧) ، من أهم سمات فرق الشيعة العلاء (١٨) . ولما كان وجود الامام ضروريا لكل زمان ومكان فان

(١٥) أنظر السمان بن محمد ، دعائم الاسلام ، تحقيق آصف فيض ، القاهرة ١٩٦٢ . حيث يعرض رأى الطائفة في الإمامة ، فيسند آراء أهل السنة والمرجئة والمعتزلة والخوارج الميية على مبدأ الاحيار ، الذي يحمل من أهل الاختيار هم الأئمة على طاهر هذا المعنى (ص ٤٠) . ويقول ان الإمامة يجب ان تكون « بالعلم والبرهان » . ثماسا كالنبوة التي انقلت بالنسبة من آدم الى نوح حتى عيسى ومحمد . فكل نبي مسمى قد أوصى الى وصى يقوم بأمر أمته من بعده . ثم يصيغ ان الناس أحرار ما كانوا الى الأوصياء والأئمة لارتفاع الوصي واسطاع النبوة (ص ٤٤) . وأول الهداة بعد النبي هو علي بن أبي طالب ثم الأوصياء من بعده ، واحد بعد واحد (ص ٢٢) .

(١٦) أنظر السمان بن محمد ، دعائم الاسلام ، حيث نجد أن « معرفة امام الزمان والتصديق به والتسليم لامره » أصبح أصلا من أصول الايمان (ص ٤) ، وإن ولاية علي ابن أبي طالب تعتبر « آخر الفرائض » (ص ١٥) ، وإن الأئمة بعده هم آل البيت الذين يؤدى الأول منهم الى الامام الذي يكون بعده الكتب والعلم والسلاح (ص ٢٠ - ٢١) . وإن عليا والأوصياء من ولده هم أعراف الله بين الجنة والنار ، لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه ، ولا يدخل النار الا من انكرهم وانكروا (ص ٢٥) . وهكذا ملأ « آل الرجل حمل أعمال الغير كلها ، وصام دهره وقام ليله ، وأبقى ماله في سبيل الله ، وعمل بجميع طاعات الله عز وجل عمره كله ، ولم يعرف ببيه الذي جاء تلك الفرائض ، فيؤمن به ويستدقده ، وإمام عصره الذي افترض الله عز وجل عليه طاعته بطيعة ، لم ينفعه الله بشيء من عمله » (ص ٥٣ - ٥٤) . وماء على كل ذلك « من مات لا يعرف امام دهره حيا ، مات ميتة جاهلية » ، كما رووا عن النبي (ص ٢٥) . وأنظر هري ماسيه ، الاسلام (بالفرنسية) ، مجموعة أرمات كولان ، باريس ١٩٤٥ ، ص ١٥١ .

(١٧) أنظر فيما سبق ، ص ٥٢٢ .

(١٨) أنظر السمان بن محمد ، دعائم الاسلام ، حيث يقول حمطر الصادق لبعض اصحابه : « انكم سرنا ولا تدعه ، فانه من كنتم سرنا فلم يدعه ، أمره الله به في الدنيا والآخرة . ومن أذاع سرنا ولم يكتفه ، أذله الله به في الدنيا والآخرة ، وتزعج الدود من بين عيبه » (ص ٥٩) . وفي ذلك ينسب الصادق الى والده محمد بن علي أنه كان يقول « ان التوبة من ديني ودين آتائي . ولا دين لمن لا توبة له ، وإن الله يحب ان يعبد في السر ، كما يحب ان يعبد في العلانية ، والمدين لأمرنا كالحاحد له » (نفس الصفحة) .

آخر الأئمة لم يمت ، كما يرون ، بل هو غائب ، وينبغي أن يعود في يوم ما ، وهذا ما يعرف عندهم بـ « الغيبة » و بـ « الرجعة » (١٩) . ففكر عودة الإمام هي التي تمحضت عن الحركات المهدية ، إذ أصبح « المهدي » الذي يملأ الدنيا عدلا ، قبيل آخر الزمان ، هو أحد افراد البيت العلوي وسليل فاطمة ، وهو المنتظر ، وعلى أساس هذه الأصول الشيعية أقام المهدي عبيد الله دولته الفاطمية في المغرب .

النشيع الفاطمي الاسماعيلي :

وحقيقة المذهب الفاطمي انه من مذاهب الشيعة الغلاة ، أي الذين يخلعون على الإمام صفات الهية ، تضعه فوق مستوى البشر . فهم يقولون ان روح الله تحل في الأئمة حلولا شبه كلي ، وذلك على عكس جبهة الشيعة الإمامية الذين يقولون بأن هذا الحلول جزئي ، أو المعتدلين من الزيدية الذين يقولون بأن الإمام لا يتمتع الا بتوجيه الهى فقط . ولهذا رأى الآخرون أن الإمامة . بعد امامهم الخامس زيد بن علي زين العابدين بن الحسين ، تجوز لاي علوي - وهو المبدأ الذي سبأخذ به الحسينيون من العلويين بعد أن استأثر أشقاؤهم الحسينيون بالأحقية في الإمامة (٢٠) .

والفاطيون فرقة من فرق الشيعة الاسماعيلية - مثلهم مثل القرامطة والحشاشين - الذين يتمسكون بإمامة اسماعيل بن جعفر الصادق ، وهو السابع في سلسلة الأئمة ، ولهذا عرفوا أيضا بـ « السبعة » . وهم يقولون في ذلك أن الإمام اسماعيل يختم قائمة الأئمة الشرعيين الظاهرين ، وذلك على عكس غالبية الشيعة الإمامية الذي يضعون مكان اسماعيل أخاه الأصغر موسى الكاظم ثم خمسة من الأئمة الظاهرين بعده ، آخرهم محمد بن الحسن ابن علي العسكري ، فهو الإمام الثاني عشر ، ولهذا تعرف الإمامية أيضا

(١٩) انظر ابن خلدون ، المقدمة ، فصل ٢٧ - مذاهب الشيعة ، في حكم الإمامة ، ج ٢

ص ٧٠٠ - ٧٠١ ، ماسيه ، الاسلام من ١٥٣ .

(٢٠) وفي أحقية الحسينيين من الفاطميين في الإمامة دون الحسينيين ، يقول النعمان ابن محمد : « فكان الحسن أسبق من الحسين ، ثم نقل الله عز وجل الإمامة الى ولد الحسين ، كما نقل النبوة من ولد اسحق الى ولد اسماعيل ، وعليهم إجماع الأمة بالشهادة لهم ، وأنها حازية فيهم ، ولم يحسوا بمثل هذه الشهادة لأحد سواهم » (دعاء الاسلام ، ص ٣٥ - ٣٦) . ومن قانونية خروج الإمامة من ولد الحسين الى ولد الحسين ، على أساس الله ما كان يجوز للحسين : « أن يردوا الى ولد أخيه دون ولده » ، لأن ولده أقرب إليه رجا من ولد أخيه (انظر ص ٣٧) .

٠ - الاثنا عشرية ، والامام الثاني عشر الذي تقيب في سرداب دارهم بسامرا (سنة ٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م) هو المهدي عندهم ، وهو الامام المنتظر (٢١) . وهي النظرية التي عدلها أحد متكلميهم وهو الموبختي ، بحيث تصبح أكثر مطعنة ، فجعل المهدي المنتظر من سلالة الامام الثاني عشر وليس هو نفسه (٢٢)

العلاقة بالدرامطة :

وسبب توقف الاسماعيلية عند الامام السابع ، وانكارهم الأئمة الخمسة الباقين ، هو ما حدث حوالي سنة ١٤٣ هـ / ٧٦٠ م عندما وجد الامام السادس جعفر الصادق ان ابنه الأكبر اسماعيل غير جدير بالامامة فأوصى بها لابنه الأصغر موسى الكاظم ، فلم يقبل اتباع اسماعيل خلعه ، وظلوا مخلصين له رغم ذبوع وفاته (٢٣) ، كما قام الدعاة منهم بنشر الدعوة لحساب أبنائه الذين انتشروا في بلاد فارس والشام . ولقد ظل نشاط الاسماعيلية خلال فروع من الرمان دينيا فقط ، ولكن أحد الدعاة تمكن من توجيهه نحو أغراض سياسية ، وعن هذا الطريق تمكن الداعي قرمط (٢٤) من أن يجمع حوله جماعات من العمال والفلاحين في أسفل العراق ممن كانوا قد شاركوا في ثورة الزنج (٢٥٥ هـ / ٨٦٨ م - ٢٧٠ هـ / ٨٨٣ م) ، واستغل طموحهم نحو المساواة التي كانوا يطالبون بها ، ونظمهم - باسم الامام المستور - في طغقات من أهل المعرفة (٢٥) . ونجحت الحركة وانتشرت من العراق إلى جزيرة العرب ، وانعلبت

(٢١) انظر ابن خلدون ، المقدمة - فصل ٢٧ - في مذاهب الشيعة . ج ٢ ص ٧٠١ .

(٢٢) انظر ابن النديم ، الهيست ، فصل متكلمي الشيعة ، ط : التحاريري ، ص ٢٦٥ .

(٢٣) كانوا يدعون إلى الامام محمد بن اسماعيل بن جعفر ، وأنه حي لم يموت - اتعاط الحنفا ، ج ١ ص ٢٩ .

(٢٤) راسه حديد بين الأشعث ، أما هي لقيه قرمط فليل لأنه كان يقرمط في سيرة أي يقارب بين خطراته ، وقيل لأنه كان أحمر البشرة تشبها له بالقرمط أي الطوب الأحمر ، كما قيل ان الاسم مشتق من التدليس (نهو المدلس) ، وهو أصل الكلمة الأرامية (انظر المقرئ ، اتعاط الحنفا ، ص ٢٩) . هذا ، ويورد ابن الأثير رأيا يقول ان أصل هذا الاسم هم اسم رجل بطل كان قد لجأ إليه الداعي في الشام وهو « كرميعة » التي حطفت إلى قرمط (ابن الأثير ، سنة ٢٧٨ ، ج ٧ ص ١٧٨) .

(٢٥) ماسية ، الاسلام ، ص ١٥٧ . وفي درجات المعرفة ، انظر ما يقوله القاضي النعمان في دعائم الاسلام ، في فصل ذكر الايمان ، حيث يقول : ان الايمان حالات ودرجات وطبقات ومتنوّلات ، فمنه التام المنتهى تمامه ، ومنه البين نقصانه ، ومنه الراجع رجحانه ، كما يقول ان : لايمان مَقْسَمٌ عَلَى الْخَوَارِج ، مَثَلُ الْقَلْبِ وَالسَّحَابِ وَاللِّسَانِ وَالْيَدَيْنِ وَالرِّجْلَيْنِ وغيرهما (ص ٤) - وتتمام الايمان يدخل المؤمنون الجنة ، ويرجحاه والزيادة فيه يفاضل =

حزنيا الى نوع من الشيوعية البدائية ، انتهت بأعمال متطرفة عجايبها .
كما حدث عندما أغاروا على مكة وأخذوا الحجر الأسود الى هــبر ، الأسياء ،
ففي موسم سنة ٣١٧هـ / ٩٢٨ م ، ولم يصيدوه الا بعد أن تدخل امام الفاطميين .
لبي ابريقية عبيد الله المهدي الذي أنكر عليهم ما فعلوه (٢٦) .

هكذا كانت العلاقة وثيقة بين الفاطميين وبين القرامطة ، وإن كان الفاطميون
قد رفضوا استغلال القرامطة لمذهب الامام المكتوم من أجل ثورتهم الاجتماعية .
لأنهم استعادوا من الدعاية القرمطية من أجل تحقيق أهدافهم السياسية (٢٧) .
لبيئنا كان قرمط يدعو في العراق الى مذهب الامام المستور ، كان هناك داع .
آخر في المغرب الأوسط يثير حماس بربر كتامة باسم المهدي الفاطمي . هو :
أبو عبد الله الشيعي .

الكتمان وظهور الأدعياء :

والذي يستحق الملاحظة هنا هو أن مطالبة الشيعة بأن تكون الامامة أي .
الخلافه في آل البيت من العلويين ثم التجاؤهم الى ستر الامام وكتمان العقيدة ،
كل ذلك ، كان سببا في دخول كثير من المخامرين والأدعياء في المذهب ، ومنهم
من انتهر الفرصة فعلا ونجح في استغلال الدعوة لصالحه ، ومنهم من انحرف
عن مبادئ المذهب أو حرفها مما جلب النقمة والسخط على الأئمة (٢٨) .

= المؤمنين في الدرجات عند الله . (ص ٩) . وفي الفرق ما بين الايمان والاسلام يقول :
الاسلام هو الظاهر ، والايمان هو الباطن الخالص في القلب (ص ١٢) . والاسلام هو الاقرار
من المبدأ بينما الايمان أشمل فهو الاقرار والمعرفة الى حق من الله (ص ١٣) . والمعرفة
من الله حجة ومة وسمعة ، من لم يجعله الله عارفا فلا حجة عليه . ومن على من أبي طالب :
« أدبي ما يكون (المراد) مؤمنا أن يعرفه الله حقيقته في أرضه وشاهدته على خلقه فيعتقد بامتنة
فيقر له بالامانة » (ص ١٣) . فكانه معرفة الامام من درجات المعرفة العالية .
(٢٦) انظر ابن الاثير ، سنة ٣١٧ ، ط . بولاق ، ج ٨ ص ٧٧ .

(٢٧) عن الصلة بين الحسين الأحمدي ، أحد مشايخ الدعوة لمذهب محمد بن اسماعيل
ابن جعفر الصادق وبين حيدان قرمط الذي استجاب لدعوته ، انظر القريزي ، اتعاظ الخلفاء ،
ص ٢٩ ، ٣٠ ، وعن القرامطة انظر (ط - ١٦٦٧ ، ص ١٥١ وما بعدها) . وعن الصراع
بين القرامطة وبين الفاطميين على أيام المزمز وكيف قدح القرامطة في نسب الفاطميين فقالوا
لهم أولاد اللداح - انظر ابن تفرى بردى ، التحريم الزاهرة ، سنة ٣٦٢ ج ٤ ص ٧٤٠ .
(٢٨) انظر العسكان من محمد الذي ينص في دعائه الاسلام فضلا ليهاجم نفسه
اولئك الذين صلوا ومرتقوا وحلوا . « من أجل هذا الأمر » من استحلوا المحارم وادعوا النبوة
والهوا الأئمة فقالوا سخطهم والبراءة منهم (ص ٤٨ وما بعدها) . وفي ذلك ينسب الى أبي =

الجدل حول صحة النسب :

وإذا كان الأمر كذلك فليس من المستغرب أن تكون صحة نسب الفاطميين أنفسهم موضع شك أثار الكثير من الجدل بين الكتاب ، حتى قال بعضهم أنهم أصلاً من المجوس أو الثنوية (٢٩) . ومن الطاعنين من يقول بأنهم يهود أصلاً ، على رغم أن سعيداً (المهدي) كان في الحقيقة ابناً لحداد يهودي من أهل سلية من منطقة حمص ، وأن الحسين بن أحمد الذي تزوج أمه ، عندما استقر في سلية ، أثر قراره من العراق ، ربه وأدبه . ولما لم يكن للحسين ولد فانه عهد إلى ابن أمراته سعيد هذا (٣٠) ، فكان الفاطميين جمعوا بين المجوسية واليهودية جميعاً . ولقد وجد هذا الطعن أذاً صاغية من العباسيين في بغداد ، والأمويين في الأندلس فعملوا على إذاخته ونشره في طول بلادهم وعرضها ، وذلك كسلاح حاولوا النيل به من خصومهم الفاطميين ، ومواجهة دعوة الأمل المعصوم التي كانت قد استهوت قلوب الكثيرين ممن

حفظ محمد بن علي قوله . « رحم الله هذا حساً إلى الناس ولم يمسنا اليهم ، أما والله لو يروون ما ما يقوله ولا يعرفونه ولا يدلو به علينا برأيهم ما استطاع أحد أن يتعلق عليهم بشيء ، ولكن أهدم يسبح الكلمة فيبسط اليها عضواً ويتأولها على ما يراه . . . » (ص ٦١) .

(٢٩) أنظر آراء الطاعنين في نسب الفاطميين وكيف يذكرون أنهم أصلاً من مجوس فارس الذين ينتسبون إلى ديصك الثوري والديميون العداج جدهم ، وأنهم ادعوا الانتساب إلى والده محمد بن اسماعيل الإمام ، كما ادعوا أنهم من ولد عقيل بن أبي طالب وأصحاب هذا الرأي يقولون أن عبيد الله المهدي ، هو بن حقيقة نسبه . سعيد بن الحسين بن أحمد بن عبيد الله ابن ميمون العداج بن ديصك الثوري الأحرزي . المقريزي ، انساب الخلفاء ، ط ١ القاهرة ١٩٦٧ ، ج ١ ص ٢٣ - ٢٢ ، ص ٣٧ - ٣٨ (عن النسب اليهودي) ، ص ٤١ (عن النسب إلى ولد عقيل) ، وقارن بين الأخير ، سنة ٣٩٦ هـ ، وأنظر ابن تقي مدي ، النجوم الزاهرة . سنة ٣٦٧ هـ ، ج ٤ ص ٧٥ وما بعدها . وقارن الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٩٠ : حيث الرواية الأدلسية المنسوبة إلى مؤرخ الأندلس الرازي ، وفيها أن عبيد الله هو بن محمد بن عبيد الرحمن بن البصري ، من سلية ، وهي نفس النسبة التي يطلقها عليه الطبري . « ابن البصري » . نأشر أنها نفس النسبة التي أطلقها عليه صاحب تاريخ بغداد (أنظر الحلة السيرة . ص ١ ص ١٩٠ وما ٤ ، ص ٢٩١) . وأنظر الفصل الخاص برأي الطاعنين في صحة النسب تاريخ الدولة الفاطمية ، لحسن إبراهيم حسني ، ط ٢ ، القاهرة ، ١٩٥٨ ، ص ٥٩ بعدما .

(٣٠) انساب الخلفاء ، ط ١٩٦٧ ، ص ٤٢ ، وقارن النجوم الزاهرة ، ج ٤ ص ٧٩

ما بعد (ما قيل في نسب الخلفاء) -

تأقت نفوسهم الى زوال عهد الجور وحلوله عهد العدل الموعد (٢١) -

ومع أننا لا نميل الى الدخول في ذلك الجدل الذي أورده ابن الاثير ووقفه
بجانبه موقوف المتأمل المتعاطف مع صحة النسب ، نكتفي بالإشارة الى أن الشيعة
أنفسهم ، ممن اعترفوا بصحة نسب الفاطميين ، اختلفوا في تسلسل هذا
النسب (٢٢) . والواضح أن مثل هذا الجدل لا طائل وراءه ، ولذا فنحن نفضل
الأخذ بنظرية ابن خلدون الذي يتحرج ، رغم سنيته المالكية المعروفة ، من جرح
زعماء الأمة وأعلامها التاريخيين حتى من أولئك الذين زعموا المصمة والهداية ،
ويحكم بعدالتهم . فالذي نراه أن ابن خلدون وإن كان قد ساق ، في معرض
الدفاع عنهم ، بعض الأدلة أو القرائن التي ليست فوق مستوى النقد ، فهو
يريد ، في الحقيقة ، أن يقرر أن نجاح الدعوة - وهو الأمر الواقع باذن الله -
يعنى الكفاية والعدالة ، وبالتالي صحة النسب (٢٣) .

(٢١) عن جمع عهد الدولة البويهية سنة ٣٦٧ هـ / ٩٧٧ م - ٣٧٢ هـ / ٩٨٢ م للعلايين
في بغداد وتوقيعهم على أن المزمع لدين الله ليس منهم ، أي ليس علويًا ، أنظر المقرئ ،
اتماط الحنفا ، ١٩٦٧ ، ج ١ ص ٣٠ . وعن المحضر السياسي الأول الذي كتب في بغداد سنة
٤٠٢ هـ / ١٠١١ م على عهد الحليفة الفادر في الدج في سبهم ، أنظر اتماط الحنفا ،
ص ٣٢ - ٣٣ (وعن ابن الأثير ص ٣٦ - ٣٧) ، ص ٤٤ (نص المحضر) ، ابن الأثير ،
سنة ٢٩٦ هـ ط . مولا ، ج ٨ ص ١٠ . وعن طعن حليفة الأندلس الأمير الحكم المستنصر
في نسب العزيز أنظر ، حسن ابراهيم حسن ، تاريخ الدولة العاطمية ، ص ٢٤٩ .
(٢٢) فقد قيل عن المهدي أنه : محمد بن عبد الله بن ميمون بن محمد بن اسماعيل
ابن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي أبي طالب (ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ حيث
يلذكر نسبا علويا ثانيا) . وتذكر بعض الروايات المغربية أنه : محمد بن اسماعيل بن الحسين
ابن علي بن جعفر بن علي بن موسى بن جعفر (بن محمد) الصادق بن علي (زين العابدين
ابن الحسين بن علي بن أبي طالب) الاستبصار ص ٢٠٢ . ويقول ابن حنبل الصنهاجي ،
أخبار ملوك بني عبيد وسيرتهم ، أنه : عبيد الله بن محمد بن الحسين بن محمد بن اسماعيل
ابن جعفر بن محمد بن علي (بن أبي طالب) (ط . الجزائر ١٩٢٧ ، ص ٦) . أما ابن خلدون ،
فيقول أنه : عبيد الله بن محمد العبيد بن جعفر المصدق بن اسماعيل بن محمد المكنوم (أولد
الأئمة المستورين) ، العبر ، ج ٤ ص ٦٢ - ٦٣ (طبعة بيروت ، ١٩٦٨) . المقرئ ، اتماط
الحنفا ، ط القاهرة ١٩٦٧ ، ج ١ ص ١٦ ، ص ٣٥ حيث يأخذ المقرئ بصحة النسب .
وكذلك ص ٥٢ - ٥٣ (حيه ينقل هذا السب عن ابن خلدون) .
(٢٣) أنظر المقدمة ، ط . التجارية ، فصل في علم التاريخ وما يعرض للمؤرخين من
المخالفات - في الدفاع عن الإدارة ، ص ٢٣ . وعن الفاطميين ، ص ٢١ ، وكذلك التاريخ ،
ج ٤ ص ٣١ ، وعن مهدي الموحدين ص ٢٦ . وأنظر ما ينقله عنه المقرئ في اتماط الحنفا ،
ط ١٩٦٧ ، ص ٤٤ - ٤٩ .

والحقيقة ان الفاطميين أنفسهم لم يعودوا يهتمون كثيرا بمسألة صحة النسب تلك ، بعد أن أصبحت مسألة الشرعية ثانوية عندهم . فلقد استخدموا التأويل واستعانوا بنظرية الحلول ، وأصبخوا يرون أن الإمامة عيد اجباري يعطى للمختار من بين العارفين بالعلم الالهي (اللدني) عن طريق استناره العقل أي لندي حصته العناية الالهية بالوراثة (٢٤) . وما يسب إلى المعر لدين الله ، بعد أن دخل القاهرة ، من أنه استقبل وفود المهنيين وقال لهم ، وهو يسل سيفه من غمده وينثر عليهم دنانير ذهبه : « هذا حسبي وهذا سببي » (٢٥) ، يؤكد مقالة شرعية الأمر الواقع ، ويثبت أن الحد في صحة نسب الفاطميين الذي بدأ به ابن الأثير ، وبلوره ابن خلدون ، وأخذ به المقريري (٢٦) كان قد استبعد أغراضه ولم يعد ذا موضوع .

تنظيم الدعاية الفاطمية ، وبداية أبي عبد الله الشيعي :

تبين بداية الدعوة التي قام بها أبو عبد الله الشيعي (٢٧) كيفية التنظيم السري للحركة الفاطمية . هذا ما يتضح من الرواية المغربية المفصلة التي يقدمها كتاب الاستبصار منسوبة إلى الداعي نفسه (٢٨) ، ومنها يفهم أن وصول أبي عبد الله إلى منصب الداعي ثم بمحض الصدفة ، ولكنها كانت صدفة مرسومة . على كل حال . حدث ذلك في العراق مركز الحركة ، وعن حيث كان يوجه الدعاة إلى خراسان واليمن والمغرب . ولم يكن أبو عبد الله غريباً عن التشيع ، فهو يسمي من مدينة صنعاء (٢٩) ، أخذ العلم في بلاده التي كانت

(٢٤) أنظر ماسي (هي ما سيبيون) ، الاسلام ، ص ١٥٨ . وفي التأويل انظر دعائم الاسلام ، فصل ولاية الأئمة ، ص ٢١ وما بعدها . وفي مسألة الحلول يقول ابن خلدون ، المقدمة ، فصل ٢٧ في مذاهب الشيعة في حكم الإمامة ص ١٩٨ . « وهو ما يوافق مذهب الصائري في حيلولة الله عليه » .

(٢٥) أنظر ابن خلدون ، ترسة المعز ، ابن تيمزي يردى ، الهجوم الزاهرة ، سنة ٣٦٢ . ج ٤ ص ٧٧ .

(٢٦) أنظر عرض هذه الآراء في اتعاط الحفاه ، ط ١٩٦٧ ج ١ ص ٤٣ وما بعدها . (٢٧) الحسين بن أحمد بن محمد بن زكريا الذي اشتهر بالمتحجب أيضاً ، وكذلك بالعلم المقريري ، اتعاط الحفاه ، ط القاهرة ١٩٦٧ ، ج ١ ص ٥٥ ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ - ٣٢ . وقارن افتتاح الدعوة للقاضي النعمان ، ص ٥٩ ، وابن حماد ، أخبار ملوك بني عبيد ، ص ٧ .

(٢٨) الاستبصار ، ص ٢٠٢ ، وقارن افتتاح الدعوة للقاضي النعمان ، ص ٣٥ : حيث نجد نفس القصة تقريباً ، منسوبة إلى داعي اليمن ابن حوشب ، وأنظر رواية الوراق في ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٤ ، والمقريري ، اتعاط الحفاه ، ج ١ ص ١٠٥ - ١٠٩ . (٢٩) افتتاح الدعوة ، ص ٦١ ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٤ .

من معاقل الشيعة على أئمة المذهب ، وكان يعتقد في وجود الامام المهدي ولكنه كان يجيل زمنه .

و ذات يوم ، بينما كان صاحبنا يصلي ويقرأ القرآن على ضفاف «دجلة» حضر رجل ميبب الطلعة ، عليه مظاهر النبيل والوقار ، واستقر فوق بساط فرشه له علامه بجواره على ضفة النهر . وبطريقة ماهرة دخل الشيخ الحليل في نقاش مع امي عبد الله حول تفسير ما كان يقرأه من آيات القرآن ، وتبكر بفصل علمه ودرايته بالجدل والمناظرة من الاستحواز على قلبه حتى سألته المزيد من علمه . وحسب الأساليب الفنية التي يعرضها الدعاة تركبه الشيخ - وهو في ذروة التعطش - مؤجلاً ذلك الى فرصة أخرى ، وامتنى ظهر دابته مصرفاً ، وخلفه غلامه . وعندما علم أبو عبد الله - من الغلام - أن الشيخ ليس الا محمد (بن اسماعيل بن الحسن . .) الطالبى تعلق بركابه ، وضرع اليه أن يعلمه السبيل الى معرفة الامام .

المنظّم السرى الاثنا عشرى :

وبفراصة الشيخ وثق من احلاص هذا التابع المتعطش الى المعرفة ، وأشار عليه بأن يسير معه الى منزله . وفى الدار وجد أبو عبد الله الشيعى شاباً هو 'بن شميم ووصيه . وهو عبید الله المهدى ، ومعه أحد عشر رجلاً من الدعاة ، خضعه الشيخ اليهم ، وبذلك أصبحوا اثنى عشر نقيباً (٤٠) . هؤلاء الدعاة

(٤٠) انظر كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٣ - والذي يهوم من هذه الرواية ان محمداً الحبيب حواله صيد الله كان يقوم بدعوته الى العراق ، وهذا لا يتعارض مع ما تكاد تجتمع عليه الروايات من ان عبید الله عندما سار نحو المشرق ، فيما بعد ، كان حروجه من مدينة سلمية بالشام ، او لا بأس ان يكون قد ترك العراق عند ملاحقة رجال الخلافة له واستقر بالشام حيث كان الملوكيون شيعتهم المخلصون . واذا كانت ملاحقة رجال الخلافة له ولوالده قد تمت بعد وصول انبياء مجاح ابي عبد الله الشيعى الى المغرب . كما تقول المرويات المقبولة (انظر اتفاق الحنفيا ، ج ١ ص ٥٢ : حيث تقول الرواية انه بعد ان شاع خبر دعائه باليمن والرفيق طلبه المكتفى ، وكان يسكن عسكر مكرم ، فانقل الى الشام) فان المولود فى سلمية لا يكون عبید الله المهدى بل ابنه القائم (أبو القاسم محمد) الذى ولد هناك سنة ٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م أو ٢٨٠ هـ / ٨٩٣ م (انظر القرطبي ، اتفاق الحنفيا ، ج ١ ص ٧٤) وكان غلاماً حاداً عندما خرج به والدته الى المغرب (اتطاب الحنفيا ، ج ١ ص ٥٢ ، وقارن افتتاح الدعوة ، ص ٢٤٥ : حيث يقول القاضى المسان ان القائم حين استنقل الى سلمية كان قد طر شابه) . ولهذا السبب قيل أيضاً فى القائم انه لم يكن ولد المهدى بل كان وبيّة لى ابن زوجته ، فكانه المقصود ما بين عسداد سلمية اليهودى) من مقالة ان محمداً القائم كان ربيب « سعيد » المهدى ، انظر اتفاق الحنفيا ، ج ١ ص ٣٩ . وفى اختلاف اسم القائم ما بين . محمد وعبید الرحمن وحسن . - ولّى اختلاف كنيته ما بين . ابي القاسم وابى جعفر انظر الحلة السيرة ، ج ١ ص ١٩٨ .

الاثنى عشر يذكرون بنقباء الدعاة العباسيين الاثنى عشر الذين تم اختياريهم بين السبعين داعية الأوائل ، وهم الذين مهدوا خراسان ، بقيادة أبي مسلم ، للثورة الرائعة التي قامت باسم آل البيت (الرضا بن آل محمد) . وهم يذكرون أيضا بنقباء القرطبي الاثنى عشر الذين اتخذهم كحواري عيسى بن مريم ، كما تقول رواية ابن الاثير (٤١) . فكان ذلك التنظيم الاثنى عشرى كان أساس الدعوات السرية التي عرفت دولة الخلافة ابتداء من العباسيين ثم من أتى بعدهم من الاسماعيليين ، مثل : القرامطة والفاطميين ثم الخنساءيين .

الدعوة في المغرب تبدأ من اليمن :

والهم انه تم انعقاد مجلس دعائنا الفاطمي هذا برئاسة الشيخ في العراق قبل سنة ٢٧٧ هـ / ٨٩٠ م ، وهو التاريخ المقترح لمولد محمد القائم بن المهدي في سلمية بالشام (٤٢) . وفيه أعلن الامام محمد الحبيب أن وقت ظهور الامام قد حان ، وأمرهم بالانتشار في الأقطار ، والتبشير بقرب حلول عهد العدل والصلاح ، ودعوة الانصار لدولة المهدي العلوي الفاطمي . ووقع الاختيار على أبي عبد الله ليقوم بالدعوة في المغرب بأرض قبائل كتامة (٤٣) .

وراضح من الرواية أن الدعوة الشيعية في المغرب الأوسط كانت قد بدأت قبل ذلك بوقت طويل منذ أيام جعفر الصادق أي حوالي سنة ١٤٥ هـ / ٧٦٢ م ، في الوقت الذي كان يتكلم فيه قاضي الفريقية عبد الرحمن بن أنعم في الامام الذي يملأ الارض عدلا ، ويمم الرخاء في عهده ، وهو ما كان يبشر به الحلواني وأبو سفيان في نفس الوقت تقريبا (٤٤) .

وحسب الأسلوب الفني الذي كان يسير عليه الدعاة لم يتوجه أبو عبد الله مباشرة إلى المغرب بل سار إلى اليمن ، التي كانت قد صارت معقل الدعوة العلوية منذ أيام الامام الصادق وخلافة أبي جعفر المنصور ، ليتدرب على أساليب العناية الراقية . وكان كبير دعاة الامام محمد الحبيب في ذلك الوقت هو ابن حوشب (أبو القاسم رستم بن الحسين بن فرج) النجار ، الكوفي الأصل ، الذي كان مقيما في غدت يلزم العبادة والزهد ، ويدعو لقلب

(٤١) الكامل ، سنة ٢٧٨ ، ج ٧ ص ١٧٨ .

(٤٢) انظر الهامش السابق .

(٤٣) الاستبصار - ص ٢٠٣ .

(٤٤) انظر فيما سبق ، ص ٥٣٥ .

المهدى فى هذا الزمان (٤٥) • ولذلك تقول رواية ابن الاثير ان ابن حوشب هو الذى قال لابن عبد الله : ان ارض كتامة من المغرب قد حرثها الحلوانى وابوسفیان ، وقد ماتا وليس لها غيرك (٤٦) ، فكان كبير دعاة اليمن او صاحب اليمن • (٤٧) هو الذى وجه ابا عبد الله الى المغرب ، وليس الامام - وهو الامر المقبول بالنسبة لنظام الدعاية السرية المعقدة • والحقيقة انه كان على ابي عبد الله التيسير ، بعد ان لزم ابن حوشب ، وشهد مجالسه واقاد من علمه (٤٨) ان يبدأ بالمسير الى مكة ايام موسم الحج ليتصل بحاج كتامة هناك ، ويعرف اخلاقتهم ، ويطلع على مذاهبهم ، وذلك بعد ان زود بمبلغ كبير من المال (٤٩) •

اللقاء مع حاج كتامة فى مكة :

وهكذا ، وصل ابو عبد الله التيسير الى مكة فى يوم من ايام موسم الحج سنة ٢٨٠ هـ / ٨٩٤ م ، وبدأ البحث عن حاج المغرب الى ان اتهدى الى عدد من اعيان قبيلة كتامة يبلغون عشرة رجال ، ملتفين حول شيخ منهم (٥٠) • وكما فعل - معه الامام فعل هو مع هؤلاء المغاربة فجاذبهم اطراف الحديث • وبفضل فصاحته وسحر بيانه ، فضلا عما كان يظهره من العبادة والتسك ، تمكن من سلب عقولهم (٥١) • وبطبيعة الحال سألهم عن بلادهم ، وعن مذاهبهم ، ولم يكن منهم الا ان اجابوه بصراحة عن صفة بلادهم ، وعن علاقتهم بامير القروان ومدى استقلالهم عنه (٥٢) •

(٤٥) انظر انتاج الدعوة للفاضل النعمان ، ص ٥٩ - ٦٠ ، وقارن القرطبي ، اتمام الحنك ، ج ١ ص ٤٠ ، هـ ٢ : حيث مقارنة اختلاف اسمه فيما بين ابن الاثير (سنة ٢٩٦ ، ج ٤ ص ١٢) والمقرئى ، بل وفيما بين خطط المقرئى (حيث الاسم ابو القاسم الحسين ابن فرج) وتمام الحنك •

(٤٦) ابن الاثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٤ ص ١٢ ، وقارن اتمام الحنك ، ج ١ ص ٥٥ •

(٤٧) اتمام الحنك ، ج ٢ ص ٥١ •

(٤٨) اتمام الحنك ، ج ١ ص ٥١ •

(٤٩) اتمام الحنك ، ج ١ ص ٥٥ •

(٥٠) انظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٢ حيث النص على بعض اعيان وفد كتامة من الحاج • منهم : ١ - موسى بن حريث (كثير بنى سكتان) ، ٢ - ابو القاسم الوديعي (من اهلهم) •

٣ - محمود بن عيسى بن ملال المسالتي ٤ - موسى بن تكاد •

٥ - الاستقصار ، ص ٢٠٣ ، وقارن اتمام الحنك ، ص ٥٥ •

(٥٢) قالوا : ما له علينا طاعة ، وبيننا وبينه عشرة ايام ربه وان صلاتهم بين جسر •

السلاح - انظر اتمام الحنك ، ص ٥٥ - ٥٦ :

- ٥٤٨ -

وفيما يختص بمذهبهم أحسن الداعي ان شيخهم يعميل الى مذهب الاباضية
النكار ، ومن هذه « الثلمة » دخل عليه ، وأخذ يستدرجهم في الحديث بفصل
علمه وخبرته بالجدل والمناظرة (٥٢) .

وتوثقت الصلة بين أبي عبد الله الشيعي وجماعة الحاج الكاميين الى ان
حان وقت عودتهم الى بلادهم ، فسألوه عن أمره وعن مقصده ، فأجابهم ، وهو
يظهر الورع الشديد : أنه عراقي من رجال الدولة ، وأنه وجد ان خدمة السلاطان
ليست من أعمال البر ، وبعد التروي رأى ان كسب المال الحلال لا يأتي الا عن
طريق تعليم القرآن للصبيبة ، فوهب نفسه لهذا العمل المبرور ، وأن أهل
المعرفة نصحوه بالمسير الى مصر حيث يروج تعليم الصبيان (٥٤) .

الرحلة الى المغرب :

ولم يكن من الغريب ان يصطحبه الكتاميون معهم الى مصر ، فهي في
طريقهم ، وأثناء المسيرة صار يحدثهم في الدين ، ويستميلهم شيئا فشيئا الى
مذهبه . ونبج فعلا في اكتساب محبتهم له ، واعتزازهم به حتى عرضوا عليه
أن يواصل الطريق معهم الى بلادهم ليعلم صبيانهم . ورغم اعتذاره ببعده الشقة
الا أنه لم يخيب رجاءهم تماما ، فأظهر أنه قد يسير معهم الى القيروان فقط .
إذا لم يجد سبيله في مصر . وهذا ما فعله (٥٥) . وحلال أحاديثه معهم عرف

(٥٢) الاسعوار ، ص ٢٣ . وقارن القريري (اتصال الحنفا . ج ١ ص ٥٥) الذي
يلجس انتاج الدعوة للقاضي النعمان (ص ٦٣) . حيث يقول ان الداعي سعيهم يتحدثون
بفصائل آل البيت ، فاستحسن ذلك منهم . والحقيقة ان القاضي النعمان يصح على ان رجلين
من حاج كتامة ، وهما . حريث الحيل ، وموسى بن مكازمة ، كانا يذكران لفائل على بن أبي
طالب . وهكذا يسلسل القاضي النعمان الأحداث بحيث تظهر متكاملة مع ما سبقها من الحديث
عن تهجد أرض العرب لدعوة الأمام المهدي معرفة الطوائف وأبي سليمان ، فكان دعوة الأخيرين
في منتصف القرن الثاني الهجري (٨ م) . كنت تهفوا حقيقيا لدعاية أبي عبد الله الشيعي
في أواخر القرن الثالث (٩ م) ، وكار دعاية أبي عبد الله كانت استمرارا لدعوة الأولين .
ولم يبد الشقة .

(٥٤) . لئن غلطت . ج ١ . ص ١٣٥ . وقارن جفريزي ، اتصال الحنفا . ج ١ . ص ٥٦ .
النتائج الدعوة للقاضي النعمان (ص ٦٥ - ٦٦) : حيث يقول ان كتامة كانوا يطلبون المجلس
فيستقروهم في أمور دينهم ويتحاشون اليهم فيما يتحاشون يفتون . ويصطبرهم فلا يحالون
لهم حكما .

- ٥٥٥ - لئن غلطت : ص ١٣٥

منهم بعد بلادهم عن عاصمة الأغالبة ، وأن طاعهم للقيروان طعه شكنية ،
وأنتهم قوم معترقون بأنفسهم . يملكون السلاح والخيل ولا يرضون بالضميم (٥١) .
وقى القيروان أعادوا الإلحاح عليه ولكنه أصر على أن يقيم بالعاصمة الأغلبية ،
بعد أن وعدهم بالحقاق بهم في بلادهم إذا لم يطلب له المقام بها (٥٧) .

ولم يضيح أبو عبد الله وقته في القيروان سدى ، فأخذ يستقصي أخبار
القبائل ويتعرف أحوالها . وعندما تأكد من كثرة عدد كتامة ، وشدة شوكتها
بين قبائل البربر ، وعدم استكانتها للسلطان ، قرر أن يبدأ العمل الإيجابي .
فلم يمض على فراق رفاقه الا وقت يسير حتى لحق بهم (٥٨) وذلك في منتصف
ربيع الأول سنة ٢٨٠ هـ / ٥ يونيو ٨٩٣ م (٥٩) .

ومزل أبو عبد الله على الشيخ الكتامي في المنطقة الجبلية التي عرفت
حاليا بالقبائل الصغرى ، والتي تمتد بين سهل سطيف والبحر ، بين قسنطينة
شرقا وبجاية غربا (٦٠) . ومع أن المعروف أن أبا عبد الله نزل في قرية من
قرى الجبال التي تعرف بأيكجان (٦١) ، والتي سميت بها القرية ، كما نسب
إليها أبو عبد الله الداعي تعرف عند بعض الكتاب بالايكجاني ، كما سبق ،

(٥٦) : امتاح الدعوة للقاضي العبد ، ص ٦٤ - ٦٦ ، وما سبق ، ص ٥٧ وهـ ٥٢ .
(٥٧) : ابن عداري ، ج ١ ص ١٣٥ . وقارن رواية القاضي الممان (افتتاح الدعوة) ،
ص ٦٨) : حيث تقول ان طريق الجماعة الى بلدتهم لم يكن على القيروان بل على قسطنطينة
من بلاد الحريد) وأهم نزرا في موضع يعرف بسوجمار من أوس سانة حيث يقيم ثلاثة
رجال من الشيعة ، هم : أبو المعتز وأبو القاسم الوردجومي ، وأبو عبد الله الأندلسي ،
وعند الأخير كان نزول أبي عبد الله . وهذا ما أخذ به ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٢٢ ، حيث
الإشارة الى المدلول عن طريق القيروان ، والوصول الى بلد سومانة حيث كان محمد بن حنون
ابن سمالك الأندلسي ، وكان قد أدرك الحلواني وأخذ عنه ، وان ابن حنون سألهم الى
بلد كتامة) .

(٥٨) : ابن عداري ، ج ١ ، ص ٦٨ .
(٥٩) : افتتاح الدعوة ، ص ٧١ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٢ . وقارن
ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٢٢ (حيث الرسول الى كتامة في سنة ٢٨٨ هـ) ، الاستبصار ،
ص ٢٠٣ . ورواية ابن الأثير ، مثل غيرها ، تقول انه وصل الى أرض كتامة برفقة جماعة
الحجاج - ولقد رأينا الأخذ برواية الورداني التي نقلها ابن عداري . لا يظهر فيها من الإحباط
في التصرف مثل يمكن أن يحتفل غيرون الدولة إذا كانوا يتجهونه ، وهو الأمر الذي كان
يحذره دعاة مثل هذه الدعوة السرية .

(٦٠) : أنظر مارسيه ، بلاد البربر الإسلامية ، ص ١٧٣ .

(٦١) : افتتاح الدعوة ، ص ٧٣ .

فاننا نميل الى الاخذ برواية صاحب الاستبصار التي تقول ان الداعي نزل على الشيخ الكتامي في جبل زلدوى (١٣) . ولا بأس أن يكون جبل زلدوى واحداً من سلسلة جبال هضبة ايكجان الكبيرة ، التي عرفت بأنها موطن كتامة الصعب - المائل ، والتي تمتد عمارتها من حدود جبل أوراس جنوباً حتى سيف البحر ما بين بجاية وبونة شمالاً ، كما تمتد شرقاً حتى القيروان وغرباً حتى المسيلة (١٤) . هذا ، ولا بأس أيضاً أن يكون في جبل زلدوى هذا ، الموضع الذي عرفه كتاب الشيعة بفج الأخيار : حيث تقيم جماعة بني سكتان الكتامية التي استضافت الداعي (١٤) ، وبذلك يكون فج الأخيار هو نفس قرية ايكجان .

واتخذ أبو عبد الله مجلسه في مسجد القرية مكرساً وقته للعبادة وأعمال الورع الى جانب تعليم الصبيان ، ومن هنا عرف بالمعلم . وفيما بين هذا وذاك كان يلقي سكان المنطقة من البربر تعاليم مذهبه ، ويكشف لهم شيئاً فشيئاً عن الامام المهدي المنتظر ، صاحب الدعوة ، وأن زمانه قد آن (١٥) ، وذلك حسب الأصول الفنية التي كان يعرفها الدعاة ، والتي كان قد تدرب عليها في آلمن ، وذلك ابتداء بالحديث في ظاهري فضائل علي بن أبي طالب (١٦) ، وانتهاء بذكر المهدي وما يمكن أن يدور حوله على السنة ابناء الشعب من الكرامات ، مثل : احياء الموتى ورد الشمس من مغربها (١٧) .

بدء العمل الايجابي :

وكان من الطبيعي أن يبدأ أبو عبد الله بدعوة الشيخ ، رئيس الجماعة . فبعد أن اطمأن اليه تماماً كشف له ذات يوم عن حقيقة أمره ، فقال له - بعد أن صب في حجره ٥٠٠ (خمسمائة) دينار : « لست بمعلم الصبيان ... انما نحن انصار أهل البيت ، وقد جاءت الرواية فيكم يا أهل كتامة انكم

(١٢) الاستبصار ، ص ٢٠٣ .

(١٣) انظر انتاج الدعوة ، ص ٥٧ وماش ٤ لحققة النص وداد القاضي .

(١٤) انتاج الدعوة ، ص ٧١ - ٧٣ : حيث يقول القاضي النعمان ان أبا عبد الله نزل هناك بصحبة أبي عبد الله الأندلسي وأبي القاسم البرفجومي ، وأنه وعد الناس ، الذين تساحنوا من أجل نزولهم عندهم ، بزيارة كل قوم في بيوتهم - وانظر هامش ٤ ص ٧٢ في حيث الإشارة إلى أن اسم الجماعة في كابل ابن الأثير هو بني سليمان .

(١٥) الاستبصار ، ص ٢٠٣ ، ابن عذاري ، ج ١ ص ١٣٦ - ١٣٧ .

(١٦) انتاج الدعوة ، ص ٧٣ .

(١٧) انظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ .

انصارنا ، والقيموّن لدولتنا ، وأن الله يظهر بكم دينه ، ويميزكم أهل البيت ،
وأنه سيكون أمام منهم أنتم أنصاره ، والياذلون مهجهم دينه . (٦٨) .
نورد عليه الشيخ قائلا : « أنا أرغب فيما رغبتى فيه ، وأبذل فيه مهجتي ومالي ،
أنا ومن اتبعني ، وأنا أطوع لك من يدك ، فمر بما شئت أمتثلك » . (٦٩) .

شخصية الزعيم الکتامي :

وإذا كانت رواية ابن عذارى الملخصة لم تكشف عن شخصية الشيخ
الکتامي ، فإن رواية القاضي النعمان في افتتاح الدعوة ، بتفصيلاتها المسببة
في ذكر الأشخاص والقبائل ، لم تحدد لنا هي الأخرى اسم الشيخ ، وبالتالي
ظل التعرف عليه من الصعوبة بمكان (٧٠) .

والذي يلفت نظرنا في قائمة القاضي النعمان للزعماء الذين دخلوا في
الدعوة ثلاثة رجال ، هم : هرّول بن يونس بن موسى المسالتي ، والحسن بن
هرون الفشمي من غشمان تازروت - وأبو يوسف مكنون بن ضبارة الأجنبي
(عم أبي زكريا تمام بن معارك) (٧١) . فهرون بن يونس المسالتي كان يحمل
لقب « شيخ المشايخ » (٧٢) ، والحسن بن هرون الفشمي هو الذي دعا أبا عبد الله
إلى المسير إلى بلدته « تازروت » عندما تآزمت الأمور في منزله الأول ، في جبل
زلدوى . فعظم شأنه (٧٣) ، كما يأتي . وبذلك يمكن الظن أن أيا من الرجلين
يمكن أن يكون هو الشيخ الذي ناصر أبا عبد الله ، بصرف النظر عما تقوله
الرواية من أنهما كانا من الوافدين على أبي عبد الله مما يفهم منه أنهما لم
يكونا ضمن جماعة الحاج الکتامي . وإذا كان الحسن بن هرون قد عظم شأنه في
مقر أبي عبد الله الثاني « تازروت » فإنه مما يرجح أن يكون هو الشيخ المقصود ،
ما تذكره الرواية من أن أخاه الأكبر محمود « وجد في نفسه من عظم شأنه » ،
وأنه كاد يشترك في مؤامرة للقبائل على الداعي ، وأن الرئاسة خلصت للحسن
بعد مقتل أخيه محمود في الحرب إلى جانب أبي عبد الله (٧٤) . وهي الرواية

(٦٨) ابن عذارى ، ج ١٠ ، ص ١٣٧ .

(٦٩) ابن عذارى ، ج ١٠ ، ص ١٣٨ .

(٧٠) انظر افتتاح الدعوة ، ص ٧٤ - ٧٦ .

(٧١) افتتاح الدعوة ٧٣ - ٧٤ .

(٧٢) نفس المصدر ، ص ٧٤ .

(٧٣) نفس المصدر ، ص ٧٤ .

(٧٤) نفس المصدر ، ص ١٠١ .

(٧٤) نفس المصدر ، ص ١٠٢ - ١٠٦ . والحقيقة أن افتتاح الدعوة يذكر أنه عندما

احتدمت الحرب بين بني غشمان قبيلة للحسن وبين لهيعة بقيادة زعيمها البطيل مولى

التي تكاد تشبه ما يقوله ابن عذاري من أن الشيخ الكتامي لم يتردد في قتل أخيه عندما وقف ضد الداعي (٧٥) .

يبقى بعد ذلك من الزعماء الثلاثة : أبو يوسف ماكنون بن غسبارقا لأجاني . والذي يجعلنا نفكر في أنه ربما كان الشيخ المطلوب ثلاثة أشياء : أولها ، أنه عم أبي زاكمي تمام بن معارك الذي تقرب قرباً شديداً من أبي عبد الله لخفته ونباهته وحرصه على الخدمة (٧٦) ، والذي صار نائباً للداعي في رقادة عندما سار لاستنفاذ الامام في سجلماسة (٧٧) . أما الشيء الثاني فهو أن ماكنون صار رئيس جماعة المؤمنين في تازروت بعد أن صارت دار الهجرة (٧٨) . أما ثالثها الذي نريد أن نرجح به أن يكون ماكنون هو الشيخ المقصود فهو لقبه « الاجاني » نسبة الى قبائل أجانة التي ينتسب إليها . فنحن نريد أن نقترح أن تكون كلمة « الاجاني » هي نفس كلمة الايكجان مكمونة مشكل مخور ، وهو الأمر المقبول . وإذا صح ذلك فإن جبال ايكجان (أو اجان) تكون نسبة الى سكانها قبائل أجانة ، ويكون احتمال أن يكون أبو يوسف ماكنون الاجاني عم أبي زاكمي هو « الشيخ الكتامي » أرجح الاحتمالات . وإذا كان « ايكجان » هو اسم القبائل ، فإن ذلك يمكن أن يكون تفسيراً لما تقدمه الروايات من أن الداعي نزل في جبل « زلدوي » أو في « فج الأخيار » أو بشكل عام في ايكجان (اجان) ، وبذلك يمكن فهم ما يقوله القاضي النعمان من أن دار هجرة أبي عبد الله كانت « تازروت » التي انتقل إليها من ايكجان (٧٩) كما يلي .

« ابن أبي كرامة ، بعد انتقال أبي عبد الله الى تارودت ، قرر أخوه أبو علي قتله غيلة ، ما هو الى التكميم ، في أن يكون أبو مدين اللهي هو شيخنا المقصود ، ولولا أنه لا يذكر بين ابن . وأنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٢ (حيث تلخيص رواية النعمان ، وفيها أن عبد الله النعماني ول الحسن بن هرون على حروبه ، وظهر (الداعي) بعد أن كان مختفياً . ظهر الى جانب محمود أخى الحسن مديقه مهدي بن أبي كرامة الذي كان معارضا للداعي حتى قتل أخوه أبو مدين وتزعم قبيلة لهيمة) .

(٧٥) أنظر فيما بعد ، ص ٥٥٥ وما ٨٧ .

(٧٦) افتتاح الدعوة ، ص ٧٤ .

(٧٧) أنظر فيما بعد ، ص ٥٩٤ .

(٧٨) النتائج المعجزة ، ص ١١٧ .

(٧٩) افتتاح الدعوة ، ص ١١٧ .

هدية الدعوة في كتامة :

دعوة سرية . وان كان هدفها الأمر بالمعروف :

والهم ان الشيخ الكتامي كان له اثره في دخول اتباعه فيما كان يدعو اليه ابو عبد الله . كما كان للداعي اثره هو الآخر في زيادة هيبة الشيخ الذي رواه . بعزل حسن تنظيم « الأولياء » الذين كانوا يرددون عددا مع مرور الوقت . وفي ذلك يقول القاضي النعمان ان الدعوة كانت سرية ، فكان الرجل منهم اذا سئل عن الأمر الذي دخل فيه قال : « ابلغ ثوقن » ، وكانت كليلة عليهم ايها ابو عبد الله .

الاخوان والمشاركة :

اما عن سبب نجاح الدعوة ، فيقول : ان ابا عبد الله جعلهم يقلون على الصلاة والصيام وأعمال الخير وأفعال البر وتجنب المعاصي ، فاقبلوا اليه من كل جهة . وتسمى الداعي اتباعه بـ « الأخوان » ، فكان الواحد منهم ينادي الآخر « يا اخانا » . اما عن اسم « المشرق » الذي عرف به الداعي ، واسم « المشاركة » الذي عرف به « اخوانه » ، فان الذين أطلقوه ، كما نرى ، هم خصوم الدعوة من كتامة (٨٠) . ويصف النعمان هؤلاء الخصوم بأنهم : من لم يطاوعه نفسه على ترك المعاصي فنسبوا الي « الأولياء » الكفر والخروج عن الملة ، وقالوا : « لو كان هذا الأمر فيه خير ما ستر ، وما هو الا خلاف دين الاسلام » (٨١) .

الخلافا بين قبائل كتامة :

وهكذا كان النجاح الذي تحققه الدعوة السرية للمهدي ، والتزام الداخلين فيها بالطاعة الصارمة لأبي عبد الله والشيخ الكتامي ، سببا في الفارة خلافات خطيرة في قبائل المنطقة ، من : كتامة وغيرها (٨٢) .

(٨٠) افتتاح الدعوة ص ٧٦ ، ٩٣ ، ص ٩٨ . حيث قال بعض خصوم أبي عبد الله عندما عرض عليه مسأطرته هذا رجل من أهل المشرق وهم كما علمت جيلطين ، وعلماؤنا مزأبر . وقوم ليست لهم تلك الأذهان . وان نافرو ظهر عليهم .

(٨١) افتتاح الدعوة ، ص ٧٧ .

(٨٢) انظر من الأثير الكامل سنة ٢٩٦٠ ج ٨ ق ٢٢ - ١٤ : حيث يعقل مقالة خصوم الخاطبيين من ان ابا عبد الله صنع من الجبل والكيدات والفرغيجات - ما ادخل تحتهم ، ذواته الربر . . وان الأمر انتهى بتعرق كلمة البربر وكتامة بسببه ، كما ان يذكر لهم عوامات

تحرير في ولاية الأغالية :

ويضيف القاضي النعمان الى أسباب الخلاف في كتامة تأمر ابراهيم ابن احمد الاغلبى ، الذى حاول ، بعد أن فشل في صربه بمقاتلته ، أن يضربهم بغيرهم من كتامة فلم يتججح (٨٢) ، مما جراً الداعي على ابراهيم ، فقال لرسوله : ما أنا ممن يروع بالوعد والوعيد . . . انى فى انصار الدين ورحمة المؤمنين . . . (٨٤) .

وتقدم رسالة افتتاح الدعوة معلومات تفصيلية ملهجة عن الخلافات التي قامت بين القبائل بسبب دعوة أبي عبد الله ، وهي المعلومات التي نجد أصداءها في كتب المتأخرين بعد أن نسخ النسخ الكثير منها . فمن أهم الخلافات التي قامت بين قبائل ايكجان : تلك الانتفاضة التي قام بها عدد كبير منها ضد أبي عبد الله ، وذلك بتحرير من أمراء : ميلة (ورئيسها موسى بن عياش) ، وسطيف (ورئيسها علي بن عسلوجة) ، وبلزمة (ورئيسها حيي تميم) . فلقد شاركت فيها قبائل : كتامة (بقيادة فتح بن يحيى المسائي) ، ولبيصة (بقيادة مهدي بن أبي كناوة) ، وإجانة (بقيادة فرج بن جبران) ، ولطاية (بقيادة أبي تميم فحل بن نوح) ، ومتوسة (بقيادة زيادة المتوسي) ، ولقد كتب زعماء القبائل هؤلاء الى الزعيم الكتامي بيان بن عسقلان يقولون أنه من أجل هذا الرجل (أبي عبد الله) : عادى الأخ أخاه وابن أباه والقريب قريبه ، ولكن بيان - الذي لم يكن قد دخل في الدعوة - رفض تسليم الضيف الذي حماه أصحابه من بني سكتان بالسلاح ، رغم ما تقوله الرواية من أن الداعي كان قد استخفى عندما استشعر الخطر المحدق بشخصه (٨٥) .

ولا بأس أن يكون استخفاء أبي عبد الله هذا في «تأزروت» • اذ يقول

المهدي من احياء الموتى ، ورد النفس من طريقها ، كما سبق - وقارن ابن عبادي (ج ١ ص ١٢٧) : حيث يشير الى موافقة الشيخ على الفناء صلاة التراويح لي رمضان ، مما كان له رد فعل عظيم بين اهل الحرم .

(٨٢) أنظر افتتاح الدعوة ص ٧٨ .

(٨٤) النخاع الليمفي، راجع ٨٠ - ٨١ •

(٨٥) التاج الدعوة . ص. ٩٤ - ٩٨ . وانظر ابن الأثير . سيرة ١٣٦٦ ح ٤٤٤ ص ١٣ .
يث يلى الى انه عندما اشتعلت النيران اراد بسهم قتل ابي جعفر . وكان
في ذلك منجى له من ٢٢ الى ٢٣ . حيث الاشارة الى ان ابا جعفر قد الداهى كانه لا يجا
ي . يما يما يما . والى الفصل في حياجه . يري . الى . قبيط . جيل . جيل . الى . الى . الى .
على مقاصده لزموا هؤلاء الكثرين عليه وروعه خائف .

القاضي النعمان ان أبا عبد الله ترك فج الاحيار أو ايكجان في جبل زلدى ، بعد انتفاضة القبائل تلك ، وسار الى تازروت حيث دعاه شيخ الموضع ، الحسن ابن هرون العشمي الذي صارت اليه الرئاسة هناك (٨٦) . ولا بأس في ان تكون تازروت قد حلت محل فج الاحيار أو ايكجان ، كما يقول القاضي النعمان ، بعد مؤامرة ثاية تزعمها قبيلة لهيصة بقيادة مهدي بن كناوة الذي تماذى في عداوته لأبي عبد الله حتى أن أخاه أبا مدين دبر قتله غيلة وشارك في ذلك (٨٧) ، ثم حرب ثالثة مع مزاة بقيادة يوسف العاطشى وتحريض لأمير ابراهيم بن أحمد ، انتهت بتحالف القبائل بقيادة مزاة (٨٨) . عندئذ قرر أبو عبد الله العودة بـ « أوليائه » الى تازروت حيث نجح في الانتصار . ثابا على خصومه في حرب رابعة وأخيرة (٨٩) . هكذا نطلب الأمر (٧) سبع سنوات من العمل الجاد والكفاح الصعب . انتهت عند موت الشيخ سنة ٢٨٧هـ ٩٠٠ م بخضوع سكان المنطقة بالرغيب حيناً وبالترهيب أحياناً (٩٠) .

مدين تازروت واتخاذها (دار هجرة) :

بحق الهدف اذن ، ودامت كنامة بمختلف قبائلها بالطاعة لأبي عبد الله الشيعي . كما دخلت في دعوته قبائل كثيرة من أهل منطقة بحاية ، فقرر ان ينشئ « دار هجرة » للمهدي - شبيها بما فعله النبي بالمدينة - وقرر ان يكون معسكره بتازروت « دار هجرة » ، حسبما يقرر القاضي النعمان في روايته بتفصيلاتها المسهبة (٩١) .

واذا كان ابن الأثير يجعل دار الهجرة في ايكجان (٩٢) ، فالحقيقة ان رواية افتتاح الدعوة لا تخالف ذلك اذ تقرر ان ايكجان كانت معسكراً لأبي

(٨٦) انظر فيما سبق ، ص ٥٥١ .

(٨٧) انظر فيما سبق ، ص ٥٥٤ .

(٨٨) افتتاح الدعوة ، ص ١٠٨ - ١٠٩ .

(٨٩) افتتاح الدعوة ، ص ١٠٨ - ١٠٩ .

(٩٠) انظر ابن عسار ، ج ١ - ص ١٢٨ ، وقارن افتتاح الدعوة ، ص ١١٧ .

(٩١) انظر افتتاح الدعوة ص ١١٧ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ (الذي ينقل من المصنف النعمان في افتتاح الدعوة ، ولكن كلمة تازروت تحولت الى « تارون » ، كما يشهد الى رئاسة الحسن بن هرون) .

(٩٢) المكتوبة في شكل « الكحانة » (سنة ٢٩٦ ، ج ٨ - ص ١٣ ، ١٧ -) وقارن ابن حنبل (اخبار ملوك بن عبد ، ص ٧) الذي يحملها في شكل الكحان ، ص ٢ حيث جعلها المحقق الى « يكجان » .

عبدالله يحتفظ فيه بالذخائر والأموال منذ قدومه الى بلد كتامة ، بل ان ايكجان استعود مرة ثانية قاعدة لابي عبد الله عندما يتضح له أن تازروت أقل حصانة منيا (٩٣) . وبذلك ستكون ايكجان حاضرة الدعوة . ليس الى دخول ابي عبدالله رقادة ، بل وحتى وصول المهدي الى عاصمة الأغالة (٩٤) .

ولما كان أبو عبد الله قد استقر في تازروت قبل ذلك بوقت غير قصير حيث استقبله أهلها من بني غشمان ، كما استقبلوا من كان معه من بني سكتان من أهل ايكجان بالترحاب ، فقاموا بهم أموالهم وأحلوهم محلهم (٩٥) ، تماماء كما فعل المهاجرون بالانصار ، فإن المقصود باتخاذها « دار هجرة » هو الاستقرار المدني فيها بانشاء المباني ، بمعنى اتخاذها حاضرة أو عاصمة لأبي عبد الله . وتحقق له ذلك بعد الحرب الرابعة ضد تحالف القبائل بزعماء مزانة مع أهل مدينتي ميلة وسطيف وعساكرهما . فلقد تمكن أبو عبد الله ، الذي صار يباشر الحرب بنفسه منذ الحرب الثانية ، ومعه ٧٠٠ (سبعمائة) فارس و ٢٠٠٠ (ألفا) راحل من ملاقات أعدائه على التوالي خلال أربعة أيام ، بداها بالعصاة من كتامة ، وثنى فيها بعسكر سطيف الأغلب ، وختمها بتشتيت مزانة والاستيلاء على مخيمهم (قيطونهم) وجميع أموالهم (٩٦) .

مغانم الحرب هي مادة تحضير دار الهجرة في تازروت :

والمهم أن أبا عبد الله ورجاله خرجوا من تلك الحرب بمغانم هائلة . وفي ذلك يقول القاضي النعمان : انهم « غنموا من الخيل ما لا يحصى عدده » ، وانهم « أصابوا من أموال أهل المداين ، من السروج واللحم المحلاة والخيل ، والفنائم ، والخلع والأموال ، والسلاح والبنود والطبول ، ما لا يحصى عدده كثرة » (٩٧) . وكان ذلك الغنى هو سبيل الجماعة الى الاستقرار في تازروت

(٩٣) النتاج الدعوة ، ص ١٢٨ - ١٢٩ .

(٩٤) النتاج الدعوة ، ص ٢٤٦ .

(٩٥) النتاج الدعوة ، ص ١٠٠ - ١٠١ .

(٩٦) انظر النتاج الدعوة ، ص ١١٢ - ١١٦ ، حيث يذكر انه كان من ابطال تلك الحرب بمرور (٩٧) بن يوسف الذي ابل بلا حسنا ، وجرح جرحا قطع منه صوته . (وقارن ابن زينة ، ص ٢٢) .

(٩٨) النتاج الدعوة ، ص ١١٦ - ١١٧ : سيتم يضيف الى ذلك ان ما جلب من مزانة بين الماشية كان من الكثرة بحيث : « يمشي الجبال ويقتلهم بين يديهم بدينار ، ويبيع الجمل بخمس بصلات . أما الغنم والأتمة لما أطلقوا حملها ، ولا كيف يسوقون الساموم . والله صار الى الأولياء من الغنم والأموال ما لا يحصى عدده » .

• وتحضيرها •

فبعد العودة الى تازروت بدأ أبو عبد الله في بناء قصر اتخذ مسك لنفسه ، وأقطع الأرض حوله وأعطاهم لقواده ليبسوا دورا لهم • ولقد ازداد حمران المدينة بمن ارتحل اليها من أهل الدعوة الذين وفدوا من كل ناحية • حسوا الدور واتخذوا تازروت موطننا (٩٨) ، حيث أصبحت عاصمة الدعوة • وجب محل القاعدة الأولى ايكجان التي لم تفقد أهميتها •

تنظيم أهل الدعوة :

طبقات المؤمنين :

وشكل أبو عبد الله أتباعه في هيئة جند نظامي : فالزعم العسكري ، وسماهم « المؤمنين » بعد أن كانوا اخوانا ، وآلت رئاستهم الى أبي يوسف حاكنون بن ضبارة الاجاني (٩٩) • وكان « المؤمنين » مقسمين الى طبقات بعضها فوق بعض ، فالمعروف أن الداخلين في الدعوة كان منهم : من أراد وجه الله ، ومن أراد الدين والدنيا ، ومن أراد الفخر والشرف ، ومن أراد الكسب والفائدة ، ومن أراد الحسد والمنافسة ، وآخرها من دخل في الدعوة خوفا ومهبة (١٠٠) • ورغم اختلاف طبقات المؤمنين فقد ألزمهم أبو عبد الله جميعا فباسع مبادئ الاسلام ، وكان صارما في جعل الدين الأساس الذي بنى عليه امره ، فأتاب المتربين وعاقب المخالفين ، فأنزل بهم العقوبات الشديدة • وكانت عقوبة المخالف هي الاقصاء عن الجماعة والبيد حتى يحصل التوبة (١٠١) •

وقسم الداعي قنائل كتامة سبعة اقسام ، وجعل لكل سبع منها عسكريا خدم عليه مقدما (١٠٢) ، كما ورع الدعاة على محلف الأقاليم فجعل لكل

(٩٨) افتتاح الدعوة ، ص ١١٧ •

(٩٩) افتتاح الدعوة ، اس الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣

» حيث كانت الرئاسة لماكوي والى حاشه أبو زكي تمام بن معاذك •

(١٠٠) افتتاح الدعوة ، ص ١٢٣ •

(١٠١) افتتاح الدعوة ، ص ١٢٤ •

٢١ افتتاح الدعوة ، ص ١٢٧ - لا نأس أن يكون ذلك التقسيم السباعي متفلا مع التفاليد الاسماعلية الى تحمل للرقم سمة مسمى مقدسا ، اد كان الإمام اسماعيل هو الصابح كما حمل البعض يطلق عليهم اسم السبعية ، كما أن أهل المروية عندهم يتخسرون لل سبع طبقات وغير ذلك من افكارهم التي يتخلل فيها الرقم سمة ، انظر م - عاصيه ، الاسلام ، بالفرنسية ، ص ١٥٨ - ١٥٩ •

موضع داعيا . وكان اختياره لتقديم العساكر التي نظمت في سبعة جيوش ودعاة المرافع الذين أطلق عليهم اسم « المشايخ » مبنيا على الاخلاص في خدمة الدعوة ، دون نظر الى مسألة السن التي كان لها اعتبارها في القبائل . فقد كان بين المشايخ من لم يبلغ السن من الشباب (١.٣) .

تنظيم الجيوش وشعاراتها :

وجعل أبو عبد الله لكل جيش من جيوشه السبعة ديوانا أي بيت مال للحرب تأتيه الأموال التي يتفق منها على الجيوش عن طريق المفاوضين والزكاة ، وبذلك جعل الأموال بين أيدي المشايخ ، وظل الحال على هذا الأسلوب الى أن قدم المهدي فدفعوها اليه (١.٤) . وهكذا أصبح لأبي عبد الله جيوش نظامية يدير أمرها كرئيس دولة ، ورسيرها الى الحرب كقائد أعلى . بعد أن يكتفي بضرب موعد اللقاء مع شيوخ القبائل ، ويحذروهم من التخلف . وفي ذلك تقول النصوص أنه كان يأمر مناديه فيصرخ فيهم : « حرام على من تخلف » (١.٥) . وأصبح الداعي عندما يقود جيوشه للحرب ، ينادي مناديه في الرجال : « يا خيل الله اركبوا » ، كما اتخذ لقواته شعارات تتناسب مع دعوته الدينية ، فكتب على أفاذ الخيل « أملك لله » ، وكتب في بندوقه : « سيهزم الجميع ويولون الأديار » ، وآيات كثيرة من القرآن . ونقش في خاتمه الذي يتختم به : فتوكل على الله انك على الحق المبين ، وفي خاتمه الذي يختم به على السجلات : « وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم » (١.٦) وهي تقريبا نفس الشعارات التي سيحافظ عليها عندما يدخل عاصمة الأغلبية (١.٧) .

أخضاع القبائل :

بفضل هذه التراتيب العسكرية والحماسة الدينية أخضع أبو عبد الله

(١.٣) الانتاج - الدعوة ص ١٢٧ - وفي اختيار أبي عبد الله لشعائره هؤلاء يقول القاضي سار : انه كان يستحسنهم بالحقن الكثيرة ، كالأسفار البعيدة سرا ، ومعهم الأموال الكثيرة ، في ثياب اللقراء والحبيص (ص ١٢٨) . هذا ، كما يسعى النصارى عدوا عن المخلصين بوجه ، وجالا ونساء من بلدوا حيدهم وبلدوا أموالهم لخدمة الدعوة وأولياها . في الحرب والسلام - (ص ١٢٨ - ١٣٣) .

(٢.٤) انظر الانتاج - الدعوة . ص ١٢٨ .

(١.٥) انظر فيما سبق . ص ١٦٨ وهـ ٥٤٦ .

١. ٦١ ، ابن حماد - أخبار المهدي ص ٧ - ٨ .

(١. ٧) انظر ص ٢٨٥ .

إلقايا الباقية من القبائل ، فشن الغارات على من عىء - نقل يوم الا ولهم فـ
وقعة بموضع - حتى سلم أكثر الناس اليهم-ء ودخلوا فى الدعوة رعبـ
ورغبة (١.٨) . وتطلبت هذه العمليات الحربية مدة سنتين (الى سنة ٢٨٩ هـ
٩٠٢ م) ظهر فى نهايتها دعاة أبى عبد الله فى كل ناحية ، وغلب أمره على
كل كتامة ، ولم يبق أمامه غير مدائن المنطقة ، ومن فيها من أمراء
الأغالبة (١.٩) .

الصراع مع الأغالبة :

وهكذا ، بعد أن أصبح أبو عبد الله أسيد المطلق على منطقة القبائل
الصفرى الحالية ، خرج من دار الهجرة بايكجان على رأس المؤمنين الجدد ،
ليطأ إفريقية ، كما يقول ابن حماد ، ويملكها عنوة (١١) ، حسباً رأينا فى
السنوات الأخيرة من حكم الأغالبة ، وخاصة منذ اعتزال إبراهيم بن أحمد الملك
سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠١ م .

إخذ ديلة لأول مرة :

حتى نفس تلك السنة وبعد اعتزال إبراهيم مباشرة نجح أبو عبد الله فى
الاستيلاء على مدينة ميلة التى كانت ملجأ لخصومه من الزعماء الكتامين ، مثل :
فحل بن نوح ، وفرح بن حيران ، ويوسف بن محمد - وتم للداعى الانتصار
على والى المدينة موسى بن عياش وحلفائه هؤلاء ، بفضل مخامرة جماعة عرب

(١.٨) فلقد تمكن سبع (جيش) اجالة بقيادة ماكنون بن ضمار من اخضاع جميع
قبائل : عثمان تازروت ، وملوسة ، وكبيصة ، ولطاية ، ومسالمة ، وعجيسة ، وذوارة . اما
زعماء القبائل الذين انفوا عن الخضوع فقد غادروا المنطقة ، مثل : فرح بن حيران الذى سار
مع عدد من رؤساء اجابة الى ميلة ، وكذلك فحل بن نوح فى جماعة لطاية . وغادر ايضا جماعة
بنى عفريت لانهم كانوا يذهبون الى مذهب الإباضية ، كما غادر من مسالمة الزاية الذين كرموا
أمر أبى عبد الله . اما فتح بن يحيى الزعيم المسالتي - الذى كان تزعمهم - فقد صار الى
ناحية سطيف ثم عاد وطلب الأمان ، ولكنه بسبب المنافسة مع هرون بن يونس ، عاد واعتصم
ببعض قلاع عجيبة حيث حاصره أبو عبد الله ثم انه لحق بالفرقية ، فقام على ابن العباس
ابن إبراهيم بن أحمد بتونس ، وهون هناك من شأن الداعى . انظر افتتاح الدعوة ، ص ١١٧
- ٢٣٠ اراء وقاين ابن خلدون ، ج ٤ : ص ٣٤ - ٣٤ : حيث يجعل لجوء فتح بن يحيى الى الأمير
إبراهيم بن أحمد ، ولكن قبل ذلك بينما ينص على أن إبراهيم بن موسى بن عياش ، ابن صاحب
مسالمة الذى قتله الداعى ، هو الذى لحق بابى العباس بتونس بعد خروج أبيه الى حقلية ؟ .

- (١.٩) افتتاح الدعوة - ص ١٣٦ - ١٢٢ .

- (١١) اخذ ملوك بن عبيد ، ص ٨ .

المسماجرة (نسبة إلى ستمحارم) للربيعين الذين كانوا من وجوه أهل ميله -
ورئيسهم حسن بن أحمد الذي كان قد راسل إبا عبيد الله وسأله إليه في
تازروت - وبعد أن اطمان لمحو عبد الله على أحوال المدينة - التي كان قد
زارها في أول مرة وهو يعاني من الحصاة ، فاستشفى بحمامها الذي كان لمولى
موسى بن عياش غادرها بعد أن عهد بولايتها إلى أبي يوسف مكمول من
ضباة الاحامي (١١١) .

استعادة ميله وتخريب تازروت :

وكان رد أبي العباس بن ابراهيم على مغامرة أبي عبد الله في ميله
عينا ، إذ تير أبه محمد المشهور بالأحوال وبأبي حوال - رغم سوء الأحوال
الجوية - على رأس جيش مكون من ١٢ (اثني عشر) ألف رجل ما بين فارس
وراحل - وكان حروح محمد الأحول من مدينة تونس وبصحبته الزعيم المسالتي
فبح بن يحيى ، خصم أبي عبد الله الداعي ، وأبو ابراهيم بن موسى بن عياش .
الذي كان قد خرج من ميله أثناء الحصار طلبا للمعونة ، في ذي القعدة من سنة
٢٨٩ هـ / أكتوبر ٩٠٢ م . وسار الجيش الأغلب في هيئة الحرب مخترقا بلاد
الزاب ، مارا بسطيف ، وبلزمة وبغااية ، حيث تضخمتم قواته . وأخيرا تم
اللقاء بأبي عبد الله وأصحابه في بلد ملوسة ، وانتهى القتال الشديد بإنهزام
أبي عبد الله وأصحابه . وتبعهم الأحول وهزمهم مرة ثانية ، فلم ينجح منه
إلا الثلج العظيم الذي جاء فحال بين الفريقين . وعاد الداعي إلى قاعدته في
تازروت ، ولكنه لم يستقر فيها طويلا إذ لما عرف أن القوات الأغلبية تتبع أثره
غادرها لعدم حصانها ، وعاد إلى قاعدته الأولى في ايكحان (١١٢) .

وعندما تحسنت الأحوال الجوية سار الأحول فعلا إلى تازروت فوجدها
خاوية فأحرقها وأحرق القصر الذي كان قد بناه أبو عبد الله ثم انه عرج على
ميله ، التي وجدها خالية هي الأخرى بعد أن جلا عنها أصحاب الداعي (١١٣) -
والظاهر أن الأحول اكتفى بذلك السحاح الذي حققه فعاد إلى تونس رغم ما يقوله

(١١١) انظر استنتاج المعركة من ١٣٤ - ١٣٦ . حيث تفصيلات القتال الذي انتهى
بقتل موسى بن عياش وكذلك رسائل كتابة المذكورين . وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٣ -
(١١٢) استنتاج المعركة - زمر ١٢٢ - ١٢٨ . وقانون ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ . وعن
أبي حوال انظر ج ١ ص ١٥٤ . والاهميش ٥٨ -
(١١٣) استنتاج المعركة ١٢٨ - ١٣٦ . وقانون ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ (الذي يحمل ذلك
على عهد ابراهيم بن أحمد) . وابن خلدون ج ٤ ص ٣٤ -

القاضي النعمان من أنه كان ينوي متابعة أبي عبد الله في أيكجان ، لولا تورط بعض رجاله ، وهو إبراهيم بن موسى بن عياش ، في قتال غير موفق مع قبيلة نطاية قرب ميعة مما اضطره إلى الرحيل (١١٤) .

أيكجان تستعيد مركزها كدار هجرة :

بعد الهزيمة أمام الأجل التي انتهت بانتهاك الجند الأغلبى لحرمة تازروت وإجراقها رأى أبو عبد الله أن يستقر من جديد في أيكجان . يجبل زلدي الجصين ، وكان الحاج يفتي سكتان في أن يبقى بين أظهرهم مما جعله يتخذ هذا القرار . وكان من الطبيعي أن يقوم أبو عبد الله ببناء قصر لمسكنه ، كما ابتنى كبار أصحابه بالقرب منه ، وأتى أتباعه في أعداد وفيرة لكي يقيموا حوله في القرية الجبلية التي صارت « دار هجرة » أي حاضرة لأهل الدعوة (١١٥) .

عود إلى أعداد « المؤمنين » معنويا ، وعناية بجهاز الأخبار :

والظاهر أن الهزيمة المؤلمة أمام جند الأجل التي لم يحل دون تحولها إلى كارثة كاملة إلا سوء الأحوال الجوية جعلت أبا عبد الله يتروى بعض الشيء قبل أن يعاود مناجزة الجند الأغلبى من جديد . فلقد عاود الداعي سيرته الأولى في أيكجان ، فعقد مجالس العلم لأصحابه « المؤمنين » ، فكان يحدثهم ويرشخ لهم أصول الدعوة ، كما أمر الدعاة بأن يفعلوا مثل ذلك في مواضعهم ، « فحسنت ثبات المؤمنين وزادت بصائرهم وصلحت أحوالهم (١١٦) » . وهذا يعني أن الداخلين الجدد في الدعوة من « المؤمنين » كانوا من الكثرة بحيث أنهم لم يكونوا قد دربوا ونظموا في طبقات أهل الدعوة ، مثل « الإخوان الأوائل » ، مما تطلب هذه « الدورات التدريبية » الجديدة - أو أن الأمر تطلب نوعا مما يسمى بـ « التوجيه المعنوي » أو « الثورة الثقافية » في أيامه .

والى جانب ذلك اعتنى أبو عبد الله بتنظيم جهاز الأخبار لديه ، فأرسل رجاله إلى أفريقية يأتونه بما يجرى في عاصمة الأغالبة ، وفي ذلك قيل أنه « كان لا يمر يوم إلا وعنده خبر » ، ولم تنته حالة الانتظار والترقب هذا .

(١١٤) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٢٩ ، وابن خلدون ، ج ٤ ، ص ٢٤ (حيث : مسيلة .

بدلا من ميعة) .

(١١٥) افتتاح الدعوة ، ص ١٤٠ ، يوقلون ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، وابن خلدون ،

ج ٤ ، ص ٢٤ .

(١١٦) افتتاح الدعوة ، ص ١٢٠ .

- ٥٦٢ -

ولا عندما م. الخبر بوفاة ابراهيم بن أحمد في صقلية (ذو القعدة سنة ٢٨٩هـ /
أكتوبر ٩٠٢ م) (١١٧) .

الانتصار على محمد الأحول (أبو حوال) :

والمظاهر أن حلود أبي عبد الله إلى السكينة جراً أبا الغساس على المقيام
بمحاولة ثانية قد تخلصه من الثورة الكتامية ، فعهد من جديد بقيادة الحملة
إلى ابنه محمد الأحول الذي كان قد قوى جنانه بعد انتصاراته الأولى - وسار
الجيش الكبير الذي انضم إليه خصوم الداعي من كتامة إلى بلاد الراب متخذاً
نفس طريق الحملة الأولى ، فمر بسطيف وانتهى به المسار إلى بلد ميسرة
حيث خندق على معسكره . وعندما علم أبو عبد الله بمقدم الأمير الأغلب
حشد رجاله وزحف إليه من ايكجان نحو بلد لهيصة ونزل في موضع يعرف
بـ « سدوسه » . وبدأ القتال عندما نعت أبو عبد الله خيله لمهاجمة الجند
الأغلب في معسكره - وتحقق ما كان يهدف إليه أبو عبد الله إذ تمكن رجاله
من هزيمة جند الأغلب في الميدان المفتوح بعد أن خرجوا من خندقهم ، فارتدوا
إليه .

والظاهر أن الأحول خشي أن تحيط به القبائل وهو في خندقه ، فقرر
الانسحاب في نفس الليلة على ضوء المشاعل إلى سطيف . وفي الصباح كان
رجال أبي عبد الله يضربون في ساقته ، ويفنمون ما كان قد بقي من رجاله
في معسكرهم . وهكذا انتهى اللقاء الثاني بانتهزام الأحول ، وعودة أبي عبد الله
عظفراً إلى ايكجان (١١٨) وأتى اغتيال أبي العباس (آخر شعبان سنة ٢٩٠هـ /
٢٨ يولي ٩٠٣ م) وولاية زيادة الله اللاهي ، الذي قتل أخاه الأحول في شعبان
التالي ، لكي تقوى من جان أبي عبد الله وتطمعه فعلاً في هدم الدولة
الأغلبية (١١٩) .

الاستيلاء على ميلة وسطيف :

هكذا تمكن أبو عبد الله في سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م من الاستيلاء على

(١١٧) انتاح الدعوة ، ص ١٤٠ - ١٤١ . وعن تاريخ وفاة ابراهيم « السبت ١٣ من
ذو القعدة / ١٩ أكتوبر » (ص ٩٢) .

٢ (١١٨) انظر انتاح الدعوة ، ص ١٤٢ - ١٤٣ ، وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ : الذي
يجعلها اللقاء الثالث للأحوال مع الداعي ، ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٤ .

(١١٩) انظر انتاح الدعوة ، ص ١٤٣ - ١٤٤ ، وقارن ابن الأثير سنة ٢٩٦
ومن خطوة مقتل أبي حوال الذي اعتبره التويري أعظم فتح عند الشيعة ، انظر فيما سبق
ص ١٦٢ .

ميلة بسببولة : حيث لا نجد في افتتاح الدعوة التي يلخصها ابن الأثير تفصيلات عن ذلك ، كما حدث في الاستيلاء عليها لأول مرة (١٢٠) . وبعد أن اطمأن أبو عبيد الله إلى استقرار الأمور في منطقة ميلة ، كان من الطبيعي أن يوجه أنظاره إلى سطيف التي كان واليها الأعلى ، وهو على بن حفص المعروف ببلبن عسلوكة الذي شارك الأحوال في حملته ، والذي عرف في الناحية بالبطولة والنجدة ، يهدده دائما . وما زاد في اشتقاق أبي عبد الله من صاحب سطيف : أنه كان على علاقات طيبة بخصوم الداعي من زعماء كتامة الذين كانوا يقدمون له المعونة والجند في قتاله لأهل إيكجان .

بناء على ذلك لم يكن من الغريب أن تطاول مدينة سطيف حشود أبي عبد الله لمدة ٤٠ (أربعين) يوما حتى اضطر الداعي إلى العودة إلى إيكجان . حيث أقام شهرا يدعو الأولياء إلى الانضمام إلى قواته . ورغم ذلك فعندما عاد إلى سطيف في عسكر لا يحصى قتله على بن عسلوكة خارج المدينة قتال الأبطال ، وكان من الطبيعي أن ينتهي الأمر بالتجائه إلى حصن المدينة حيث مات هو وأخوه حبيب ، متأثرا بجراحه - كما قلن - فأنحل أمر سطيف ، كما يقول القاضي النعمان . ورغم ذلك فلم تدع المدينة إلا بالأمان الذي فاوض عليه الزعيم داود بن حباسة اللهيبي ، لأهل المدينة ولتفسيه . ربر أبو عبد الله بأمانه فلم يقتل إلا من يستحق القتل ، كما أمر بهدم سور المدينة ، قبل عودته إلى إيكجان ، بعد أن عهد بولايتها إلى بعض رجاله (١٢١) .

الدفاع عن منطقة القبائل والاتصال على ابن حبشي قرب قسنطينة :

لا شك أنه كان لسقوط سطيف وقع اليم في عاصمة الأغالبة ، وخاصة بين أولئك الملاحين فيها من زعماء كتامة الذين حرصوا على زيادة الله على معالجة الأمر قبل أن يفوت الأوان . وقام زيادة الله في سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م بعهد جيش عظيم يعتبر أكبر جيش سيره الأغالبة حتى ذلك الوقت ، ضد الداعي : إذ بلغت عدته ٤٠ (أربعين) ألف رجل بما بين فارس ورجل ، مسلحين أحسن تسليح ومزودين بالأموال والعتاد ، وعهد بالقيادة إلى قريبه إبراهيم بن حبشي .

(١٢٠) انظر فيما سبق ، ص ٥٥٩ .

(١٢١) انظر افتتاح الدعوة . ص ١٥٤ - ١٥٦ . وابن خلدون ، ج ٢ ص ٢٥ (حيث

اسم على بن عسلوكة : على بن جعفر بن عسكرة ، كما يوجد ذكر أيضا للزعيم اللهيبي (من تمار لهبة) الذي كان لاحقا إلى سطيف مع غيره من زعماء كتامة) . وانظر فيما سبق .

ورأى انباء: فون بشتون الحرب أن يسير الجيش هذه المرة في طريق يخالف الطريق 'أى سار فيه الأحوال من قبل ، فاحذ مباشرة على طريق «قسنطينة» في طرف بلاد كتامة حيث نزل في موضع لا يبعد الا مرحلتين فقط عن 'يكجان . وعلی طول الطريق كان يستميل القبائل بالمال ، ويضرب العصاة . والظاهر أن ابن حبشى كان ينتظر أن ينزل أبو عبد الله اليه من معقله في الجبل ، وهذا ما لم يفعله الداعي . وطال انتظار ابن حبشى في قسنطينة لمدة ستة أشهر تضخمت فيها قواته يرجال القبائل- وبمسكر طينة ، عاصمة الزاب ، بقيادة القائد شيب بن ابى الشداد حتى وصل عسكره الى ١٠٠ (مائة) ألف رجل ، كما تقول الرواية بشيء من المبالغة على ما نظن (١٢٢) .

. ولا لم ينزل أبو عبد الله من معقله ، ولما كان من الصعب على القائد الأغلبى أن يحتفظ بهذا الجيش الكبير ، انتهى كان يتصمم مع مرور الوقت من أجل الأرزاق ، كما نظن ، قرر ابن حبشى أن يسير بقواته تلك للدخول في عرين الداعي نفسه . فتقدم فعلا الى بلدة اجانة (ايكجان) حيث نزل في موضع يعرف عبد القاضى النعمان بـ « كونة » (١٢٣) .

ورغم ما يقوله القاضى النعمان من أن ابراهيم بن حبشى كان لا يعرف الحرب ، إذ نازل الخيالة المنتقاء الى أرسلها أبو عبد الله للعرف على موضع نزوله ، فالأرجح أن أبا عبد الله دبر تلك المفاجأة لابن حبشى الذى يهور في مسالك الجبال الوعرة ، فعاجاً ساقته حب آحماء الجيش وعساده على الدواب والجمال ، فتشتت أمام فرسان الجبل المدربين . وقبل أن يفیق الجند الأغلبى من صدمة المفاجأة ، زحف اليهم أبو عبد الله بقواته الرئيسية فتمت الهزيمة على الجيش الجرار ، ولم ينج ابن حبشى الذى جرح الا بشق النفس . وهكذا تشتت المجند الأغلبى في اتجاه باغاية من بلاد الزاب وسقطت أمتعة الجيش الكبير وأمواله وعتاده بين أيدي أصحاب ابى عبد الله (١٢٤) .

. (١٢٢) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٥٧ - ١٥٨ . وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ . ج ٨ ص ١٥ ، في فصل ذكر استيلاء أبى عبد الله على افریقیة . حيث يقول انه انضم اليه حبشى مثل جيشه ، وابن حلدون ، ج ٤ ص ٣٥ .

(١٢٣) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٥٨ ، وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١٢٨ : حيث القراءة في المتن كينولة وفي الهامش كونة ، كما في احدى المخطوطات ، مما جعلنا نرجح قراءة المخطوطة وداد القاضى . أما قراءة ابن الأثير فهي كرامة (وكرامة في احدى المخطوطات) .

(١٢٤) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٥٨ - ١٥٩ ، وانظر تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ . ج ٨ ص ١٥ ، وابن حلدون ، ج ٤ ص ٣٥ . حيث الإشارة الى أن الوقعة كانت قرب مدينة جلزمة .

مفانم هاتنة كان للمهدي نصيبه منها ، وهو على سبيلها :

• واستهت الملعمة الكبرى ، التي يصعبها ابن عذاري وصفاً رائعا ، بمقتل الكثير من الجند الأغلبين ، ووقوع الغنيمة العظيمة بين أيدي كتامة ، من : الأموال والسلاح والسروج واللجم وضروب الأمتعة ، فأغتنوا بعد فقر ولبسوا الحرير وركبوا بسروج الفضة واللجم المذهبة (١٢٥) .

• وأمام جسامه الكارثة التي المت بجيشه ، لم يتوقف ابراهيم بن حبشي الا ليرثما يكتب الى زيادة بما حدث ، ولم ينتظر الجواب فرجع الى افرقيصة . بينما عاد شبيب بن أبي الشداد قائد عسكر طينة الى بلدته (١٢٦) .

• وكان من الطبيعي أن يسعد أبو عبد الله بهذا النصر الكبير فكتب الى الامام بسبيلها يخبره به ، كما أرسل اليه بأموال وذخائر مما غنمه ، من : الدنانير الذهبية وفاخر الثياب (١٢٧) .

فتح بلاد الزاب : طينة :

شعر أبو عبد الله بقوة ، وقوى جنان أصحابه بعد اندحار العسكر الأغلبين الكبير ، وكان من الطبيعي أن يواصل المسيرة المظفرة الى آخر الشوط ، وكان من الطبيعي أن تكون طينة هي هذه التالى . فطينة الى جانب كونها عاصمة الزاب كان بها حامية أغلبية كبيرة هي التي كانت قيادتها الى شبيب بنى أبي شداد القمودى المعروف بشبيب الصغير ويعاونه خفاجة المسمى . كما كانت ملجأ لعدد من زعماء كتامة المناهضين لأبي عبد الله منذ بداية دعوته مثل : فتح بن يحيى المسالتي ، ولو أنه كان يعاني من جرح جائف أصيب به في حرب ابراهيم بن حبشي الخاسرة .

• نادى أبو عبد الله في القبائل ، وحشد حشوده التي زحف بها ، وهو تحت مظلتها ، الى طينة وطوقها . وهال والى المدينة حسن بن أحمد بن نالذ المعروف بابي المقارع كثرة قوات الداعي ، فاكتمى بالاعتصام بأسوار المدينة ، ورمعه أعوانه ، من صاحب الخبز : محمد بن قزهب ، وصاحب العطاء : يحيى بن

(١٢٥) انظر البيان ، ج ١ ص ١٢٨ ، وما سبق ، ص ١٦٩ .

(١٢٦) افتتاح الدعوة ، ص ١٥٩ .

(١٢٧) افتتاح الدعوة ، ص ١٦٠ . ابن عذاري ، ج ١ ص ١٢٦ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٥ (حيث تقول الرواية : وكتب الشيبى بالفتح الى المهدي مع رجال من كتامة أخذوا أنفسهم حتى وصلوا اليه وعرفوه بالغبر) .

القسري . وكانت قوات أبي عبد الله قد تقدمت في العسكرية فاصبحت تعرف بن الحصار ، وتستخدم الآلات اللازمة له ، فتقدم «الأولياء» بدبابية من دباباتهم ، وفتحوا برجاً من أبراج السور ، وألحوا المدافعين عنه إلى الحرب . وبذلك نجحوا في الدخول إلى المدينة التي كان عامة أهلها من الجار ، فأمسكهم الداعي . أما الوالي أبو المقارح ومن معه من الرعاء الكتاميين والعمال الأعالي ، وانهم اعتصموا بالقلعة . ولكنهم لم يلبثوا أن استسلموا بالأمان أمام أبي زكريا تمام بن مبارك . وسوافة أبي عبد الله نفسه . ومع أن أبا عبد الله قتل عدوه القديم الفصح بن يحيى . فإنه عفا عن الوالي أبي القارح . وضحجه معه إلى أيكجان حيث قربه منه ، وذلك بعد أن عهد بولاية طمنة إلى أبي عبد الله يحيى بن سليمان (١٢٨) .

فتح بلزمة :

وبعد طلبة أتى دور بلزمة التي فشل أبو عبد الله في إحدى حملات متتالية في ثلاث سنوات متعاقبة ، إذ كانت المدينة ذات الأسوار الحصينة تدافع عن نفسها بما يصنعه أهلها من المعانيق والعرادات والآلات الحروب ، فكان أبو عبد الله يكتفى بإفساد زروعها . وأمام استعداد بلزمة هذا في حرب المطاولة الآلية ، أتى أبو عبد الله هذه المرة مزوداً بآب الحصار القوية ، من : الدبابات والأبراج ، ولكن أهل بلزمة الخبراء في حرب الحصار نجحوا في إحراقها . ولكنه مع اشتداد الحصر جاع أهل المدينة الذين أكلوا الجلود والدق ، واضطروا إلى الاستسلام بعد أن مات واليهم . حتى بن نعيم . فلبسوا من الاستمرا في المقاومة .

وحكلاً فتحت بلزمة عنوة ، فقتل من كان قد بقي من مقاتليها . وإذا كان القاضي النعمان يقول : أن عسكر الداعي لم يعرضوا لامرأة حرة . فهو ينص على أنهم غنموا ما وجدوه في المدينة من : الأثاث والأمتعة وغيرها ، مما عادوا به إلى أيكجان ، بعد أن هبوا سور المدينة بأمر الداعي (١٢٩) .

(١٢٨) انظر التتاج الدمرة ص ١٦٠ - ١٦٣ وقدر اس الأثر (الذي يلخصه) سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٦ (ابن خلدون ج ٤ ص ٣٥) وانظر فيما سبق ص ١٧٢ .
وم بعدها .

(١٢٩) انظر التتاج الدمرة ص ١٦٤ - ١٦٥ ، ابن خلدون ج ٤ ص ٣٥

هزيمة الجند الألباني في دار ملول :

كان لسقوط عاصمة الزاب - وبعدها بلزمة - بين أيدي الأيكجانيين وقع عظيم في قلب زيادة الله الذي أعد جيشا عظيما بلغ اثني عشر ألف رجل من الفرسان والرجال الذين أوسع عليهم في المعطاء حتى يحسنوا القتال هذه المرة ، وجعل قيادتهم إلى هرون بن الطيتي ، وأمره بالمسير إلى باغاية حيث كان واليها أخوه زيادة الله الطيني . دوفى باغاية وقد عليه كثير من رجال القبائل الذين أجزل لهم المعطاء مما كان يحمله من الأموال .

والظاهر أن وجهة هرون كانت بلزمة ، ولكنه عرج في الطريق إليها على بلدة تعرف بدار ملول ، كانت قد دخلت في طاعة أبي عبد الله ، فدخل عليهم بكل قواته فهدم حصنهم ، وقتل من وجده فيه . ولكن الجيش الكبير انتابه الهلع فجأة عندما واجه جريدة لأبي عبد الله كانت قد خرجت بقيادة مروبة بن يوسف لتستطلع أخبار الجند الأغلبي ، فتصايح الرجال وفروا نحو الجبل القريب للتحصن فيه . وعندما تأكد مروبة أن ليس في الأمر مكيدة ، تبعهم يقتلهم ويفنم عتادهم . وهكذا انهزم الجند الأغلبي نحو باغاية دون قتال ، بعد أن ترك قافلة هرون في أرض المعركة . وأتت أنباء الهزيمة إلى زيادة الله من سهل بين أيدي أصحاب أبي عبد الله . وأتت أنباء الهزيمة إلى زيادة الله من قبل عامل باغاية فزادته غما على قم (١٢٠) .

فتح تيجس :

والظاهر أن هزيمة دار ملول ، وما لقيه العسكر الأغلبي قبلها من الهزائم ، شجع أعوان أبي عبد الله في المنطقة على أن يجربوا حظهم في الاستيلاء على بعض مدائن الأغالبة . فقد انتهزت جماعة من حوارة الفرصة وسارت إلى أبي عبد الله في أيكجان وعلى رأسها حمزة الملقى الذي استأذن الداعى لمي الغارة على نواحي بلده . ونجح حمزة فعلا في الغارة على البريد الآتي من القيروان إلى باغاية ، فقتل صاحبه وحمل ما كان معه من الكتب إلى أبي عبد الله .

وتشجيع أصحاب حمزة الملقى فصاروا يضربون في النواحي حتى جاوزوا مدينة تيجس التي كان بها رابطة أغلبية من ٥٠٠ (خمسمائة) فارس تحت قيادة

(١٣٠) افتتاح الدعوة ، ١٦٤ - ١٦٦ ، وانظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٢٥٠ (جرح القراء :

مدينة أمول بدلا من دار ملول) .

الوالي ابن ركاب ، وبعارته أحد غلمان زيادة الله . وأمام غارات الهواريين
استمرت دوى والى تيجس أن الحكمة تقضى الدخول فى حماية ايكجان ،
مراسل ابا عبد الله وأعلن خضوعه له ، وصاله أن يرسل اليه جيشا لمواجهة
الحامية الأتلمية . وتطلب الأمر من الداعى ارسال جيشين الى تيجس لى
تستسلم المدينة ، ولكن على أن تخرج الحامية الأغلبية من الحصن بأسلحتها
وعتاتها . وهكذا سقطت تيجس بالأمان وعاد جندها الأغلب الى زيادة الله ،
بينما دخل ابن ركاب فى الدعوة (١٣١) .

وكان لوفاء أبى عبد الله لرابطة تيجس أثره الحسن فى قلوب أهل
الريقية ، فبعد أن كانوا يخشون غدر أصحابه مالت نحوهم قلوبهم ، كما
يقول النعمان ، وبذلك اضطربت البلاد وتوقعوا وصول أبى عبد الله
اليهم (١٣٢) .

حرب الدعاية ضد أبى عبد الله وفشلها :

مام فشل زيادة الله فى حرب الايكجاني بالعساكر قرر أن يجرب
ضده حرب الدعاية النفسية ، كما يقول الآن - فكتب كتابا ضد أبى عبد الله
وأمر بنشره فى مختلف البلدان . نسب زيادة الله فى كتابه هذا الى أبى
عبد الله : الكفر ، وتبديل الدين ، وارتكاب المعاصى ، وأنه يلعن الصحابة
ويستحل دماء المسلمين ، الى جانب انصرافه الى اللهو والعبث وشرب الخمر .
كما حذر الناس من أرجاف المرجفين و « تهويل المهولين » أمر الفاسق
اللعين (١٣٣) ويشكك القاهي لإنهجان فى كتاب الخليفة المكتفى فى أمر الداعى
اللقى كتبت منه نسخ قرأه على المنابر ، والذي يصيب أبى عبد الله بما يشبه
الأوصاف السابقة ، ويضيف الى ذلك ثقة الخلافة بزيادة الله ، ويطلب من
أهل الريقية الوقوف الى بجانبه (١٣٤) .

وأنت تلك الدعاية بمكس ما قصد منها . فكتاب زيادة الله أثار التسفيرة

(١٣١) انظر الفتاح الدعوة ، ص ١٦٧ - ١٦٩ . وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٦٦ هـ ج ٨
ص ١٦ ، وابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٥ (سيت القراء : حجبت هدلا من يفسر)
(١٣٢) الفتاح الدعوة ، ص ١٧٠ . وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٤٥ (حجبت النص على
أن قائد الشيعي المظفر هو يوسف السمانى)
(١٣٣) انظر الفتاح الدعوة ، ص ١٧٠ - ١٧٣
(١٣٤) الفتاح الدعوة ، ص ١٧٤ - ١٧٧ .

= ٥٦٩ =

بذكره مفاسد الداعي وذكر الناس بمفاسده هو نفسه ، كما لم يزدحم « إلا خوفاً وارجافاً ، وثمناً وأمره واستخفافاً » (١٢٥) . وليما يتعلق بكتاب الخلافة فقد أثار مثل هذه المشاعر في نفوس الناس ، أما عن تحريضه الناس للوقوف الى جانب أميرهم زيادة الله ، فكان ردهم : « وما عسى أن يصنع الرعية له ؟ إنما الرعية لمن يغلب » (١٢٦) .

تظاهرة الخروج الى الأربس :

ولكى تؤتى حرب الدعاية التي شنها زيادة الله على الداعي ثمارها ، رأى الأمير الأغلب أن يصحبها بعمل ايجابي ملموس لقرر الخروج بنفسه لملاقاة خصمه . فآخذ يعد العدة للحرب ، فجهز السلاح والأموال ، وبالع في شراء الناس بالمال فأجزل لهم العطاء الذي بلغ خمسين ديناراً : كان يفرطاً فرطاً بالصحاف ، حتى أغلق الكثير مما كان في خزائنه من اللخائر والخليج والخلع . وفي أول سنة ٢٩٤ هـ / نوفمبر سنة ٩٠٤ م خرج يتقدمه فتية أهل القيروان الى مدينة الأربس القريبة ، التي أصبحت وكانها كفر الريقة مع الداعي . ولكنه بعد أن أقام فترة في الأربس حيث وأقته العساكر ، نصحه مستشاروه بعدم المخامرة بنفسه فاستحسن ذلك ، ورجع الى قصره بقيادة بعد أن عهد بقيادة العسكر في الأربس الى قريبه ابراهيم بن أبي الأغلب ، الذي كان معدوداً من الشجعان (١٢٧) .

فتح بالمهاية :

بعودة زيادة الله من الأربس ، توجهت الناس خيفة في القيروان فكلوا المحارس على أبوابها ، وأقاموا بها ليلاً ونهاراً . وعندما بلغت هذه الأخبار الى أبي عبد الله بدأ حيلته الكبرى التي أطلق فيها كـ « رصاصات الرعدة » كما يقال الآن . بالنسبة للمملكة الأغلبية المستقلة . فلقد انقلب الداعي مكاتبه عدد من زعماء بالمهاية ، ممن رأوا الدخول في طاعته يرضيهم بدلاً من الدخول فيها لسرا . فزحف الى المدينة في جيش كبير . وخرج عالم بالمهاية الأغلب وفضل الهرم بنفسه يسار الى الأربس ، بينما هطل أبو عبد الله

(١٢٥) التتاج الدعوة . ص ١٧٨ .

(١٢٦) التتاج الدعوة . ص ١٧٨ .

(١٢٧) التتاج الدعوة . ص ١٧٨ . وقارن ابن الأثير . سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ، ص ١٦ :

حيث يجهل الخروج الى الأربس سنة ٢٩٥ (ابن خلدون . ج ٤ ، ص ٢٥) .

المدينة بالأمان . وبعد أن أقام فيها أياما عهد بولايتها إلى أبي يوسف ماكنون ابن ضماره الأجنبي (عم أبي راكي) ، وترك له حامية . كتامية من خمسمائة رجل ، يسا عاد هو إلى أيكجان (١٢٨) .

وعسما وصلت هذه الأخبار السيئة إلى ريادة الله ، جنح ثقاة مستشاريه ، وطلب منهم النصيح والمشورة . واحتلفت الآراء : فبينما نظر البعض في ضرورة إرسال ابن أبي الأغلب من الأربس إلى الزاب لاستعادة باغاية ، رأى الوزير عبد الله بن الصائغ أن ذلك يعرض الجيش لخطر قوات أبي عبد الله نفسه ، وأن الأوفق لابن أبي الأغلب هو البقاء في الأربس متربصا ، فإذا حاول الداعي الخروج إلى غير باغاية من المواضع لحق به ، ومنعه من تحقيق مآربه (١٣٩) . ومع وجهة رأى الوزير هذا ، فهو يعنى في حقيقة الأمر أن القوات الأغلبية كانت أعجز من أن تلاقى قوات أبي عبد الله سواء في باغاية أو غيرها .

وهذا ما تعبر عنه الرواية ، عندما تقول : أن زيادة الله استمع بعد ذلك لنصحاء السوء ، الذين أغروه بالانصراف إلى اللهو والشراب ليخفف عنه هموم أبي عبد الله ، وأن هذا ما فعله (١٤٠) . ولو أنه ظل يمد ابن أبي الأغلب بالاموال والرجال (١٤١) .

عمليات جسي نبض محدودة :

أخذ مجانة :

عندما تأكد أبو عبد الله من أن عسكر ريادة الله مقيم بالأربس لا يتحرك منها ، قرر مواصلة العمل في اقتطاع المملكة الأغلبية قطعة بعد أخرى .

(١٢٨) - افتتاح الدعوة ، من ١٨١ - ١٨٢ .

(١٣٩) - افتتاح الدعوة ، من ١٨١ - ١٨٢ .

(١٤٠) - انظر افتتاح الدعوة ، من ١٨٣ حيث يقول العماد أن بعض دمهاله نصحه بذلك وحوث عليه أمر شياع باغاية ، ورتب له دورا غنائيا يسهم في مجلس الشراب خوادمه ذلك . البيت الذي يقول : « اشرب واسقينا من القرن يكفيني » ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، وانظر ابن عذاري ، ج ١ ص ١٤٣ . حيث يقول أن زيادة الله هو الذي كان يقول لدماله إذا فكر في زوال ملكه : « املا واسقى من القرن يكفيني » . وانظر قيسا سبق ، من ١٧٥ و ١٧٣ .

(١٤١) - انتاخ الدعوة . من ١٨٥ .

وكانت مجانة هي هدف في هذه المرة اذ حصر اليها ألف فارس انتقام من -
خير فرسانه ، يدعى رأسهم أبو مدين ابن أبي كفاوة - اللهيه - وسارث
كتيبة الفرسان إلى باغاية ، ومنها خرجوا نحو مجانة - وعندما رأى واليها
الأغلبى ، خفاجة العيسى ، اقترابهم ظهر لهم حيث قاتلهم طيلة النهار الى أن
نزل الليل فدخل المدينة - والظاهر أن خفاجة وجد ألا قبل له بمقاتلة أصحاب
أبي عبد الله ، فاكتمى بالبقاء خلف الأسوار - ولما كانت كتيبة الفرسان غير
مستعدة لحرب العصار ، فإن رجالها اكتفوا بنهب المنازل القريبة من قلعة
مجانة ، قبل أن يعودوا الى ايكجان -

وتطلب الأمر عودة أبي مدين مرة ثانية الى مجانة عن طريق باغاية ،
وتبساً - ونجح أبو مدين هذه المرة في مفاجأة خفاجة وخيائته ، وانتهى
القتال الدامي بمقتل خفاجة وعدد كبير من رجاله ، بينما نجا عدد منهم الى
القلعة (١٤٢) - ومع أن القاضي النعمان يتبع ذلك بقوله : أن عسكر أبي عبد الله
عاد برأس خفاجة الى ايكجان ، فأغلب الظن أنهم فعلوا ذلك بعد أن سقطت
قلعة مجانة بين أيديهم ، كما ينص على ذلك ابن الأثير (١٤٢) -

أخذ قصر الافريقى ، وتيفاش ، وقالة :

هكذا فرض أبو عبد الله سلطانه على المنطقة ، فكان له الحكم بين
القبائل المتصارعة هناك ، كما عرف كيف يستفيد من تلك الصراعات - فعندما
استنصرت به قبيلة كزناية اثر خلاف نشب بينهم وبين أهل قصر الافريقى
انتهز الفرصة وسير عسكرا بقيادة أحمد بن سليمان السكتانى ، هزم مقاتلة
أهل قصر الافريقى حتى جلوا الى بلدة طبرشق ، كما اتخن فى قبائل المنطقة
ونهبهم ، قبل العودة الى ايكجان (١٤٤) -

ولما رأى الوالى الأغلبى لبلدة تيفاش ، وهو اسحاق بن أبي سلاسى ،
جولات عسكر أبي عبد الله فى المنطقة - وضلواته دون أن يتحرك لذلك جنت
الأربس وطلب الرجل العافية فصار بنفسه لاجئ الى ايكجان (١٤٥) - وعندما -

(١٤٢) انظر النتائج الدورة ، ص ١٨٦ - ١٨٧

(١٤٣) الكامل ، أحداث سنة ٢٩٦ هـ / ج ٨ ص ١٦ ، وانظر ابن خلدون ج ٢ ص ٢٥٠

- حيث المرام : قوطاجنة ، يدعى من مجانة .

(١٤٤) انظر النتائج الدورة ، ص ١٨٧ - ١٨٨

(١٤٥) النتائج الدورة ، ص ١٨٨ - والقاضى النعمان لا يذكر نسباً لذلك ولا كان

حسبه بسبب خلاف بينه وبين أهوانه أو عسكره -

عزف ريدده الله بذلك كان من الصعب عليه أن يجد بين أصحابه من يرضى بالعامره بعينها في تناول أبي عبد الله وإن كان من أهل الولاية ، وأخيراً وصف له ، بل من وجوه أهل تيفاش ، هو حبيب بن ليفة ، « فكتب إليه بالولاية ، ربعث إليه بصلة وخلعة ، فقبل وتولى أمر تيعاش » (١٤٦) .

ولما كن أهل تيفاش على صلة بأبي عبد الله ، فإنهم أخبروه بأحوال البلد وسائره أن يوجه إليه عسكرياً ليأخذه . وكان على رأس كتيبة الفرسان التي سيرها أبو عبد الله أحد الدعاة ، هو صولات بن القاسم السكاني . وما كاد فرسان كتامة يقتربون من تيفاش حتى خرج حبيب بن ليفة هارباً إلى ابن أبي الأغلب بالأربيس . وهكذا دخل صولات تيفاش بالآمان ، وتولى أمرها (١٤٧) .

وكان لوجود العسكر الكتامي في تيفاش فعل السحر في دخول أهل الناحية في الدعوة .

فالي تيفاش وصل خلفون بن مهدي قائد عسكر قالمة وسال صولات الآمان لأهل البلدة والدخول في الدعوة . ووافق صولات على أن يبعث إليه بعض رجال المدينة ، ومنهم صاحب السكة ، إبراهيم بن البروج ، وسير معه ثلاثمائة فارس (١٤٨) .

وتبع ذلك أن وصل إلى صولات وفود من بني ورديم يطلبون الآمان وكذلك من بني هراش ، فأجابهم ، وطلب إلى رجال الوفود هؤلاء بالانقال إلى إيكجان ، دار الهجرة (١٤٩) .

وهكذا كانت سيطرة أبي عبد الله تتأكد في المنطقة ، لم يضعف من شأنها ما قام به إبراهيم بن أبي الأغلب ، بتحريض حبيب بن ليفة ، عن استعادة تيفاش لفترة من الوقت . إذ لم تستطع الحامية للكتامية الصغيرة ،

(١٤٦) أنظر افتتاح الدعوة ، ص ١٨٨ .

(١٤٧) افتتاح الدعوة ، ص ١٨٩ ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٦ ، وابن حلتون ج ٤ ص ٣٥ . حيث اسم قائد التميمي . صواب بن أبي القاسم بدلاً من صولات بن القاسم .

(١٤٨) افتتاح الدعوة ، ص ١٨٩ .

(١٤٩) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٠ .

المكونة من مائتي فارس من الوقوف طويلا أمام الجيش الأغلبي الجرار (١٥٠) -
وفى مقابل ذلك النجاش الذي حققه الأغالبة في تيفاش بتكاليف باهظة .
مد أبو عبد الله الشيعي نفوذه الى بونة - فلقد استغل صراعا قام بين قبيلة
أوجبة هناك ، وسير قبائل كتامة الى تلك الجهة حيث قسموا المنطقة الى ثلاثة
أثلاث ، ما بين ساحل البحر وقلب الفحص ، فشنوا الغارات عليها وقتلوا
وغنموا ، ثم تجمعوا قرب باب المدينة المعروف بزينة ، وعادوا سويا يحملين
بالمغانم الى أيكجان (١٥١) .

الاجتياح الأخير ، ومحاولات الأغالبة في الصمود :

بفضل هذه العمليات العسكرية المحدودة ، عرف أبو عبد الله الشيعي
أن جيش الأربس الأغلبي لا يكون في الحقيقة ، حائلا بينه وبين تحقيق هدفه
النهائي ، وهو انهاء حكم الأغالبة في أفريقيا ، فقرر أن يأخذ أزمة الحرب بين
يديه ، وأن يباشرها بنفسه . فقد خرج الداعي في سنة ٢٩٥ هـ / ٩٠٨ م ،
من أيكجان في جيش نظامي كبير ، واتجه الى باغاية ، ومنها وصل الى مسكيلة
ثم خرج منها على تبسّا .

وواضح من رواية القاضي الثعمان أنه لم يكن أمام تلك المدن الا أن تفتح .
أبرابها لأبي عبد الله . فلم يقف أمامه الا أهل ميدرة الحصينة (حيدرة
الحالية) ، حيث كان قد لجأ اليها المعاندون من بقايا أهل قصر الافريقي ،
ومجانة ، وتبسا ، ومرمجة ، وغيرهم : ممن ظلوا كارهين لدعوة أيكجان .
فبعد تحصن هؤلاء بأسوار البلدة ، وبينما كان العسكر الكتامي يضرب
احصارا على ميفة عاودت حلة الحصة أبا عبد الله فانشغل بنفسه عن القتال .
وهكذا عندما أطنأ أهل البلدة من أعلى الأستوار وسألوا الكتامين الأمان ،
أجابهم هؤلاء ، ولكنهم ما أن فتحو أبواب المدينة حتى فوجئوا بالكتامين يطمعون
السيف على رقابهم ، وينهبون ما تقع عليه أيديهم ، مما ألتهم له أبو عبد الله
حتى أنه خرج بنفسه رغم ما كان يعاينه من الألم ، لكي يستنقذ ما أمكنه
استنقاذه من أيدي العسكري .

(١٥٠) النجاش للدعوة . ص ١٦٠ - حيث يقول الرواية أن حبيبة بن لبة قتل الرجل
الذي دعا أبا عبد الله لدمشق كيلا يشردوا عنه . كليب ، الذي كان يفتنيا قريبا . وقارن
ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٥ (حيث النص على أن الذي اتهمه كليب هو كليب) .
القائد دهر بن حبيب . أبو الأغلبي . خلف أبا حوالة .
(١٥١) افتتاح الدعوة . ص ١٩١ .

وحتى لأبي عبد الله أن يفهم لذلك ، فلما وصل الخير القيروان حتى قام رجال ريادة يشنعون عليه وعلى أصحابه ، وينسبون إليهم الضرر وعدم جفاء بالعهد (١٥٢) ، وكتب زيادة الله في ذلك الكتب التي قرئت من على

١١ (١٥٢) .

ومن حيدرة رحل أبو عبد الله الشيعي ، وأخذ بلدة القصرين من إقليم تمودة في جنوب بلاد القيروان بالأمان ، ومنع عسكره من دخول المدينة ، فكان أهلها يسايعون من الكتاميين من فوق الأسوار (١٥٤) .

النتصار محدود للأغلبة :

وظهر لإبراهيم بن أبي الأغلب ، وكان أبا عبد الله قد قرر الصعود نحو رقادة حيث زيادة الله في عسكر قليل ، فترك الأربس واتجه نحو أبي عبد الله ، الذي كان في القصرين ، ونزل في موضع يعرف بـ « دار مدين » (١٥٥) . وتم اللقاء بين الجيشين الأغلبي والكتامي فيما بين دار مدين والقصرين ، والظاهر أن القتال الذي بدأ بانتصار مبدئي لعسكر ابن أبي الأغلب على مقدمة عسكر أبي عبد الله انتهى ، عند حلول الليل ، بانسحاب هذا الأخير نحو القصرين . من حيث عاد إلى إيكجان . واكتفى ابن أبي الأغلب بذلك ، فلم يحاول متابعته وكتب إلى زيادة الله بالنصر ، فكتب بدوره السجلات التي قرئت في البلدان على المنابر (١٥٦) .

موقف تردد وحيرة من جانب أهل الإقليم بين الجانبين المتصارعين :

والظاهر أن ذلك النصر المحدود الذي حققه الجيش الأغلبي ، والدعاية الكبيرة التي روجها زيادة الله حول جيشه المنصور ، كان له الأثر في نفوس أهل المنطقة الذين احتاروا في اختيار الطرف الذي تقصى المصلحة بالوقوف إلى

(١٥٢) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٢ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٦

(١٥٣) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ .

(١٥٤) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .

(١٥٥) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ : حيث القصة مروي عنها .

(١٥٦) افتتاح الدعوة ، ص ١٩٣ - ١٩٤ ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .

جانبه • وكانت نتيجة ذلك انزال العقوبة بهم من هذا الجلبد أو ذلك ، وتلك
سنة فترات مثل تلك الأزمات التي قد لا يعرف فيها • حتى أولى الأمر أنفسهم ،
من أين تهب الرياح المضطربة •

فلقد تصورت بعض قبائل منطقة قصر الافريقى وطبرشق أن الرياح
غيرت اتجاهها وأصبحت تسير نحو الأريس وليس ايكجان ، فسارت وفود منه
الى ابن أبى الأعرب يعلنون الطاعة ، مثل : بنى وشنو ، وبنى هراش • ولم
يسلم النساء من انتقام أبى عبد الله الذى سير اليهم عسكرا بقيادة عروبة
ابن يوسف ، فاجاهم على حين غرة فقتلهم ، ونهب ديارهم قيل أن يطلق
فيها النيران (١٥٧) ، وكذلك فعل أبو عبد الله ببنى ماجن (بن هواذة) عندما
خرجوا على طاعته •

أما عن أولئك الذين بقوا على ولائهم لأبى عبد الله ، فإنهم وقعوا يدورهم
لريسة لانتقام الأغلبة • فبينما كان فرسان الداعي يعاقبون أهل قصر
الافريقى وطبرشق كانت بعض قوات ابراهيم بن أبى الأغلب تجول في
المنطقة بقيادة ابن الهمداني ، لمعاقبة قبيلة بنى ورديم ، لدخولهم لى طاعة
ايكجان • وتم اللقاء فى أرض بنى ورديم بين قوات أبى عبد الله وقوات ابن
أبى الأغلب • ووجد سيئو الحظ من بنى ورديم أنفسهم بين شقى الرحا ،
كما يقال ، بين القوتين المتنافستين على سيادتهم ، وكانت كل قوة منهما
قد عسكرت على الجبلين المشرفين عليهم ، وهم فى الوادى بين الجبلين
محصورون •

ولم يطل تردد بنى ورديم طويلا ، وذلك أن خوفهم من عقاب أبى عبد الله
إذا ما استسلموا للعسكر الأغلبى ، دفعهم الى الاستبسال فى قتال ابن الهمداني
ورده عن بلادهم (١٥٨) •

الاستيلاء على إقليم قسطنطينية من بلاد الجريد :

واستمر أبو عبد الله فى تلقينه لطلته التى تلخصت فى اقتطاع أقاليم

(١٥٧) افتتاح الدورة ، ص ١٩٥ ، وانظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ / ج ٨ ص ١٧ ،
الذى أهل تلخيص هذه الأعمال التى اعتبرها ثابرة قبيلة الأسيية (ابن خلدون ، ج ٤
ص ٣٥) •
(١٥٨) افتتاح الدورة ، ص ١٩٥ - ١٩٦ - ولقد أصل: بنى الجريد تلخيص هذه الأحداث
فى الأخرى - سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ •

«المملكة الأغلبية المحيطة ببلاد القيروان ، قطعة بعد أخرى • فبعد شهرين أوقف خلالها غاراته حتى قيل انه مريض ، وحتى ظن الأغلبية انه مات (١٥٩) ، خرج من دار الهجرة بايكجان على رأس قوات عظيمة ، وقد قرر- أن يضم قسطنطينية ، هذه المرة ، الى بلاده • وكان عليه أن يسير الى باغاية التي أصبحت قاعدة العمليات في المنطقة • وفي باغاية وافاه واليه على طينة ، عاصمة الزاب بمسكرو ، وقدم اليه كتباً كان قد أرسلها المهدي من سجلماسة مع بعض الرجال الذي تعرضوا لقطع الطريق عليهم من قبل جماعة من زناتة فلم ينج حامل الكتب وحده الى طينة الا وهو في الرمي الأخير (١٦٠) • وهال أبو عبد الله جراءة زناتة على رسل المهدي وفكر في تغيير مسيرته لمواقبتهم في بلادهم البعيدة ، ولكن مشايخ كتامة أقنعوه بارجاء ذلك الى الوقت المناسب ، تحسباً لمفاجأة قد تقع في بلادهم من قبل الجند الأغلبى •

أخذ « توزر » وقصة :

وهكذا صارت القوات الكتامية الى قسطنطينية • والملاحظ أن رواية القاضي النعمان التي يلخصها ابن الأثير ، تجعل من قسطنطينية ، وهي الاقليم الكبير مدينة قاتل أهلها أبا عبد الله ساعة من نهار قبل أن يستسلموا بالأمان • وهذا لا بأس به ، فالمفروض أن مدينة قسطنطينية تعني ، في هذا المقام ، قاعدة الأقاليم كما هي العادة في تسمية العواصم باسم البلد أو العكس ، وذلك يعني أن المقصود هو مدينة توزر العاصمة (١٦١) • وهذا ما ينضح في رواية ابن عذاري التي تقول ان قائد زينة الله ، وهما : منصور بن اسماعيل وشبيب بن الصارم ، انهزما الى توزر تنبهما خيل الداعي وهي تحرق القرى (١٦٢) •

وبعد أن استولى أبو عبد الله على ما كان في بيت المال ، سار من عاصمة قسطنطينية الى قصبة التي استسلمت هي الأخرى بالأمان ، وبعد أن أخذ ما كان في خزائنها من المال رجع الى باغاية • وبعد اقامة قصيرة بقرطاج قابو عبد الله حاميه من ٥٠٠ (خمسمائة) رجل في باغاية بقيادة إبي مكدر

(١٥٩) أنظر فيما سبق ، ص ١٧٦ وه ٥٩٠ •

(١٦٠) أنظر افتتاح الدعوة ، ص ١٩٧ •

(١٦١) الاستبصار ، ص ١٥٥ •

(١٦٢) أنظر فيما سبق ، ص ١٧٨ وه ٥٨٩ •

يماونه عروبة بن يوسف ، وعاد الى قاعدته في ايكجان (١٦٢) .

محاولة اخيرة لاثبات الوجود من جانب الأغلبية :

وعندما بلغ خبر عودة أبي عبد الله الى بلده تنفس ابراهيم بن أبي الأغلب الصعداء ، وذلك أنه كان يخشى أن يكون هدف الداعي التقدم من الجنوب التونسي نحو القيروان ، حتى أنه أعد العدة لترك الأربس والعودة الى زيادة الله اذا ما حدث ذلك . ولكنه عاد وتشجع عندما عاد الداعي الى بلده وعلم بضعف حامية باغاية ، فسار اليها بكل عساكره . واستغاث أبو مكدول ، قائد الحامية ، بأبي عبد الله الذي دعا كتامة ففاقت اليه من كل جانب . وانتخب أبو عبد الله ١٢ (اثنى عشر) ألف فارس من خيرة رجاله ، وقدم عليهم أبا مدين بن فروخ اللهيبي وأمره بالحقاق باخوانه في باغاية للدفاع عنها ضد الأغلبية ، اذا لم يكونوا قد انسحبوا من المنطقة .

وعندما وصل أبو مدين الى باغاية وجد أن اخوانه بها ، رغم قلة عددهم ، كانوا قد قاتلوا الجند الأغلبى قتالا عنيفا حتى ياس هؤلاء الاخيرة من هزيمتهم وخشوا أن يأتى المدد الى الحامية من أبي عبد الله ، فارتدوا على أعقابهم نحو الأربس . وحسب أوامر أبي عبد الله لم يتبع أبو مدين الجند الأغلبى الا الى موضع يعرف بفتح المزارع (١٦٤) .

الانتصار الفاصل لأبي عبد الله في الأربس :

عندما تحسنت الأحوال الجوية عبا أبو عبد الله حشوده وخرج من ايكجان في أول جمادى الآخرة من سنة ٢٩٦ هـ / ٢٥ فبراير ٩٠٩ م ، وهو يهبط الجيش الأغلبى المسكر في الأربس . وعرج الداعي ، كما هي العادة ، على مدينة باغاية التي أصبحت القاعدة الحقيقية لمبلياته العسكرية ، حيث عرض جيوشه التي بلغت ٢٠٠ (مائتى) ألف رجل ما بين فارس ورجل ، كما يقول القاضي النعمان الذي ينص على أنه اجتمع في مقابل ذلك في الأربس من الجند الأغلبى أعداد لا يحصىها الا الله . وبعد العرض العسكري سار أبو عبد الله في اتجاه مسكناتة ، من حيث سار بخلاء وأذيتها الى أن

٢ (١٦٢) افتتاح الدعوة ، ص ١٦٨ . وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ (ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٥ - حيث القراءة : ابن مكدولة الجبل بـلا من أبو مكدول) . (١٦٤) انظر افتتاح الدعوة ، ص ١٩٩ - ٢٠٠ ، وقارن تلخيص ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ (ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٥) .

وصل الى وادي مجانة ، ومنه الى وادي مرماجنة ثم وادي الرمل ، على أربعين ميلا من القيروان ، حيث أقام معسكره (١٦٥) .

وقبل أن يتجه الى الأربس رأى أبو عبد الله أن يتعرف أحوال المنطقة وما يمكن أن يكون فيها من الجند الأغلبى ، وما يمكن أن يعوم به من المعارمة . وفى يوم الخميس ٢١ من جمادى الآخرة / ١٦ مارس بعث سرية من خياله نهب بلدة منبولة . وفى يوم الجمعة المالى وسع أبو عبد الله نطاق جولات فرسانه الى : شقبنارية (الكاف حاليا) التى خضعت بالأمان . وأرض بنى جودان حيث التقت بسرايا ابن أبى الأغلب وتقاتلت معها .

خطة المعركة :

وبعد أن اطمأن الى حالة المنطقة . عبا رجاله يوم السبت ٢٣ من حمادى الأخرى / ١٨ مارس بعد أن عرضهم فى هيئة الحرب ميمنة وضع فيها بنى نيطاش . وميسرة جعل فيها بنى يباوة . وقلما وضع فيه قبيلتى ملوسة ومسالمة . أما هو فقد وقف على رأس عشرة آلاف فارس انتقامهم من الدعاة ورؤساء القبائل وأصحاب المعرفة بمكائد الحروب (١٦٦) . وعلى هذه التعبة رحف الى ابراهيم بن أبى الأغلب بالأربس الذى كان بدوره قد عبا عساكره للحرب .

حرب الكمانن تقرر مصير المعركة :

وعندما التحم القتال فى سهل الأربس كان أبو عبد الله يقف فى مقدمة فرسانه على تلة مشرفة على المدينة يشاهد القتال الدامى ، الذى سعطت فيه أعداد كثيرة من الفريقين . وظهر لأبى عبد الله خلال الحرب التى استمرت من الصباح الى وقت العصر أن الجند الاغلبى يقاتل آخر معاركه باستماتة أشفق منها على رجاله . وعندئذ قرر انتخاب حوالى ستمائة رجل من أشداء رجاله ، ورسم لهم أن يعبروا المخاضة (المسيلة) المتاخمة لميدان المعركة . وأن يدبروا كميناً للخيالة الاغلبية التى لا تريد أن تنهزم . والظاهر أن الموقف الحربى وقتئذ كان يقضى على كل من الجانبين المتحاربين أن يحاول

(١٦٥) أنظر افتتاح الدعوة . ص ٢٠١ والهوامش . وقانون تلخيص ابن الاثير . ص ٢٩٦ ح ٨ ص ١٧ (بين خلون . ج ٤ ص ٢٦) .

(١٦٦) أنظر افتتاح الدعوة . ص ٢٠٢ - ٢٠٣ .

مثل تلك المحاولة ، اذ التقى رجاله كتامة ، وهم عراة في المغاضة ، برجاله الأغالبة . وانتهى ذلك اللقاء البرمائي العجيب بتفوق الكتاميين الذين خرجوا برماهم ودرقهم ، يفاجئون الخيالة الأغلبية ويرجعون كفة فرسان كتامة عليها (١٦٧) .

وهكذا انكسرت مقاومة القوات الأغلبية فجأة ، وتفرق المسكر في اتجاه بلادهم : فأخذ ابراهيم بن أبي الاغلب ومن معه من رجال الدولة الطريق على جبل الحراقين ، وانهمزم من كان من قبائل : لواتة وكزناية ومكلاتة على طريق « جثريس » ، وهرب الهواريون والنفزيون على طريق بني بشير . بينما انهزم العبيد وأخلط الناس من أهل أنريقية في اتجاه القبروان . كل هذا والكتاميون في أعقابهم يقتلون ويأسرون ويقتلون ، ووصلت جماعات منهم في متابعتها للمنهزمين حتى مدينة الأريس ، ثم انهم عاودوا إلى معسكرهم عندما جن الليل (١٦٨) .

أما عن الأريس نفسها فإنها تعرضت للمعاصرة الكتامية في يوم الأحد التالي وهو ٢٤ من جمادى الآخرة / ١٧ مارس . فقد دخل رجال أبي عبد الله المدينة عنوة « وقتلوا بها من الخلق ما لا يحصر » كما يقول القاضي البعمان (١٦٩) . مما يرجح أن مسجدها الجامع كان مسرحاً لمذبحة مروعة ، سأل فيها الدم انباراً ، كما تقول رواية ابن عذاري (١٧٠) . وقضى الجند الكتامي يومهم في الأريس ثم خرج بهم أبو عبد الله يوم الاثنين ٢٥ جمادى الآخرة / ١٨ مارس في طريق قمودة ، وهو يريد قسطنطينية (١٧١) .

العودة إلى وقادة ونهاية الدولة الأغلبية :

إذا كان مؤرخو الأغالبة يقولون أن إبا عبد الله لم يتبع انتصاره الكبير في الأريس بالزحف إلى وقادة العاصمة ، خشية أن يحشد زيادة الله الجند

-
- (١٦٧) افتتاح الدورة . ص ٢٠٢ - ٢٠٤ ، وقانون تلخيص ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .
- (١٦٨) افتتاح الدورة . ص ٢٠٥ .
- (١٦٩) افتتاح الدورة . ص ٢٠٥ .
- (١٧٠) البيهقي . ج ١ ص ١٤٦ - ١٤٧ . ابن الأثير . سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ .
- (١٧١) افتتاح الدورة . ص ٢٠٥ ، ابن الأثير سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٧ . ابن عذاري . ج ١ ص ١٤٧ : حيث يقول انه انصرف إلى بلخامة .

الأغلبى المبعثر من جديد فلا يقدر عليهم ، فالحقيقة ان ابا عبد الله واصل المسير على نفس النهج الذى اتبعه فى حرب الأغالبة منذ البداية ، والذى يتلخص فى ترهيب عدوه بصدماته المفاجئة ، واكتساب ما يمكن اكتسابه من الأرض والغنيمة ، بأقل قدر من الخسائر . وحرص أبى عبد الله على تقليل خسائره على قدر الامكان هو الذى يفسر كيف أنه كان يفضل انسحاب عدوه على أن يتخطف من سباقته ما قدر عليه ، وهو ما يفسر أيضا كيف أنه كان يفك الالتحام بخصمه عقب اللقاء مباشرة ، سواء كانت الوقعة له أم عليه ، معتمدا على معاودة الإلحاح على العدو فيما بعد . فكان حطته الحربية فى حرب الأغالبة كانت حربا متقطعة أشبه بحرب الصوائف والشسواتى السنوية التى طبقها العرب فى فتوح الاسلام الأولى .

فى إطار هذه السياسة الحربية السليمة ، ما ان علم أبو عبد الله بهروب زيادة الله وفشل ابراهيم بن أبى الأغلب فى القيام مقامه ، حتى ارتد على عقبيه قبل أن يصل الى سبيبه ، ومر بسكتانة ، عائدا الى معسكره فى وادى الرمل ، وذلك فى يوم الخميس ٢٩ من جمادى الآخرة / ٢٢ مارس ، وقضى فيه ليلته . وفى يوم الجمعة التالى آخر شهر جمادى الآخرة سیر عروبة (عزوية) ابن يوسف وحسن بن أبى خنزير على رأس ألف فارس الى رقادة . ووصل القائدان والناس ينهبون ورقادة ، فامتنعوا حسب أوامر أبى عبدالله وتركوا لهم ما أخذوه ، ولكنهم أوقفوا النهب ، مما دعا أهل القيروان الى الابتهاج عندما وصلهم الخبر (١٧٢) .

وفى يوم السبت التالى أول رجب سنة ٢٩٦ هـ / ٢٦ مارس كان وصول أبى عبد الله الى رقادة . وخرج شبوخ القيروان وفقهاؤها للترحيب به فى موضع ساقية ممس حيث استقبلوه وسلموا عليه وأعلنوا طاعتهم له ، وسألوه الأمان فأمّنهم . ثم انهم شازروا على ركابه الى أن دخل رقادة ، والقارىء يقرأ بين يديه : « هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر » الخ الآية . ويقرأ : « كم تركوا من جنات وعيون الى آخر السورة (١٧٣) » .

(١٧٢) انتاج الدعوة ، ص ٢١٢ .

(١٧٣) ابن عطارى ، ج ١ ص ٢٠٤ - ٢٠٥ - حيث الإشارة الى أن علماء القيروان عندما علموا بموقعة أبى عبد الله على الأبريس خرجوا مع وُجُوْه الناس للملاقاة ، فمسار بهم ، محبوس ابن عبد ربه القوادى الى حصن ياروقين ، بين مدينة جلولا وحمام السراق ، حيث وصلوا يوم ٢٧ جمادى الآخرة / ٢٤ مارس . ولكن الشيى صرفهم البحر انصراف ، ولم يسمح لهم =

وفي رقادة نزل أبو عبد الله في أحد قصورها المعروف بقصر البحر، وفرق دور المدينة على زعماء كتامة وأنزل حشود عساكره حولها (١٧٤) . أما عن مدينة القيروان عاصمة البلاد العريقة ، فإنه آمن من وجده فيها من أفراد البيت الأغلب وقوادهم الذين آثروا البقاء على الفرار مع زيادة الله ، لم يستثن من ذلك إلا إبراهيم بن بربر بن يعقوب التميمي ، المعروف بالقوس إذ قتله خنقا . كذلك أمر أبو عبد الله بالتخلص من رجال الحرس السوداني من موالي بني الأغلب ، فقتلوا . والظاهر أنهم استجابوا لأمره بالتخلص من الداعي التي كان يدبرها إبراهيم القوس ، كما يفهم من رواية ابن عذاري، التي تنسب إلى أبي عبد الله قوله : « ما أمنت إفريقية حتى خلت القوس » (١٧٥) .

ليام الدولة الفاطمية ، في غيبة الإمام :

وبذلك قامت دولة الشيعة الفاطمية ودولة كتامة بعد حوالي ١٥ (خمسة عشر) عاما من ذلك اللقاء الذي تم بمكة بين الداعي الشيعي الشاب أبي عبد الله وبين جماعة الحاج الكتامي . وبدأ أبو عبد الله يتر الأمور في إفريقية، ويثبت دعائم الدولة الفاطمية الفتية استمدادا لاضمار الإمام الذي يدعو له ، وهو عبيد الله المهدى ، الذي كان حينئذ في سجلماسة ، بعيدا على حافة الصحراء في جنوب المغرب الأقصى .

العمل على استنقاذ أموال الأغلبة ، والمعتقلين في إفريقية من أهل الدعوة :

ولقد تطلب انجاز هذه الأمور حوالي الشهرين ونصف الشهر . وكان أول ما بدأ به الداعي هو العمل على حفظ ما كان قد بقي في البلاد من كنوز

باللقاء في مسس إلا بعد مكاتبات واستمطاب . ولا شك أن الرواية تبالي هنا عندما تذكر أن عدد قوات الشيعي تبلغ ٣٠٠ (ثلاثمائة) ألف ناس وراجل موزعين على ٧ (سبعة) جيوش ١ قارة، ابن حنبل ، أخبار ملوك بني عبد . ص ٨ . وتذكر رواية ابن عذاري أيضا أن كتامة عصبية عندما بطل أبو عبد الله الأمان لأهل القيروان . على زعم أنه كان قد وعدهم بأن تكون طعمة ، ولو أنهم قبلوا ما قاله لهم من أنها مدينة طيبة قد أحاطها الله برعايته . (١٧٤) ابن عذاري ، ج ١ ص ٢٠٥ : حيث القراءة « قصر الصحن » التي صحنها إلى « قصر البحر » ، وأطر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ . (١٧٥) فليان ، ج ١ ص ٢٠٥ . والظاهر أن القائد الأغلب القليل لم يشتهر باسم « القوس » إلا بعد خنقه بوتر قوسه . يامر الداعي ، إلا إذا كان الرجل قد عرف بجهوده في الرماية بالقوس الذي صار لقباً له .

الأغلبية وذخائرهم ، واقفاذ كبار أهل الدعوة من المعتقلين في البلاد . ولما كان أخوه أبو العباس المعروف بالخطوم (لجرح أصيب به فوق أنفه) محبوسا في سجن طرابلس فانه بعث من استنقذه وعياده وبصحبته أبو جعفر الخزري وكذلك أم عبيد الله المهدي التي كانت في حراسة هذا الأخير (١٧٦) ، هذا يعني ان الخطوم كان المستول عن تأمين وصول والدته الاملم الى المغرب ، وأن أمره انكشف في طرابلس فقبض عليه ، وأن الداعي كان على علم بذلك عن طريق عيونه أو جواسيسه . وفيما يتعلق بالاموال فقد عرف أبو عبد الله الله بما كان مخزونا منها في قصر الرباط بسوسة ، فارسل قائده عروبة بن يوسف الى هناك حيث أمن أهل المدينة وعاد بالاموال التي بلغت ٢٨ (ثمانية وعشرين) حملا . كذلك أمر الداعي بجمع ما كان قد انتهبه الناس من الاموال بمدينة رقادة ، وضم عبيد زيادة الله الى رجاله ، ووقف جواريه ، أي أوقف التصرف فيهم (لحين عودة الامام من سجلماسة) ، وعهد بالنظر في ذلك الى أحد ثقاته من الفقهاء ، وهو أحمد بن فروخ الطنبلي المشهور بالأحدب (١٧٧) .

الترايب الإدارية :

واخذ أبو عبد الله الداعي بعد ذلك في ترتيب الدولة وارساء قواعد نظمها . فعهد بولاية مدينة القيروان الى أحد المخلصين من أنصاره ، وهو الحسن بن أحمد بن علي بن كليب المعروف بابن أبي خنزير ، كما آلت ولاية العاصمة الأغلبية السابقة ، مدينة القصر القديم ، الى أخى هذا الأخير ، وهو خلف بن أحمد بن علي بن كليب (١٧٨) . وصدر الأمر الى الأخوين الواليتين « بقتل من خرج ليلا أو شرب مسكرا ، أو حملة أو وجد عنده » (١٧٩) ، فكان عهد العدل والاصلاح قد بدأ بتطبيق « الاحكام العرفية » أو « حالة الطوارئ » ، كما تقول الآن .

الإصلاحات الدينية :

وفيما يتعلق بالإصلاحات الدينية التي تطلبها المذهب الفاطمي أمر أبو عبد الله بأن يزداد في الأذان بعد « حي على الصلاة » « حي على خير العمل » ،

(١٧٦) ابن عسارى ، ج ١ ص ٢٠٦ ، وقارن ابن خلدون ، ج ٤ ص ٥١٣ .

(١٧٧) البيان ، ج ١ ص ٣٠٦ .

(١٧٨) ابن عسارى ، ج ١ ص ٢٠٦ .

(١٧٩) ابن عسارى ، ج ١ ص ٢٠٦ .

واسقط من أذان الفجر « الصلاة خير من النوم » (١٨٠) .

والى جانب ذلك أمر بالصلاة على بن أبي طالب بائر الصلاة على النبي ، وكذلك على فاطمة والحسن والحسين (١٨١) - وقبيل حلول شهر رمضان أعلن إسقاط صلاة الأشفاق (التراويح) ، وتم ذلك بمعرفة محمد بن هجر بن يحيى بن عبد الأعلى المروزي ، الذي كان من جند خراسان ، عندما عين قاضيا للقيروان في ١٧ من شعبان/ ١٢٠٩ م (١٨٢) . والحقيقة ان ردود الفعل المتعلقة من جانب أبي عبد الله ضد المعارضين لهذا الاجراء ، من : أهل السنة أو الخلاء من الفساق ، الذين أرادوا استغلال الفرصة للتحرر من قيود الدين (١٨٣) ، لتشكك في صحة الاجراءات الصارمة التي قيل انه أمر ولاته باتخاذها ضد شاربي الخمر وتجارها .

وهكذا تبلورت أصول المذهب في « تفضيل آل علي والبراءة من سواه » ، كما يقول ابن عذارى ، وأمر وجوه كتامة بدعوة الناس الى الدخول فيه ، فدخل في ذلك معهم كثير من الناس . ولقد أطلق أهل السنة على المذهب الفاطمي « دعوة التشريق » ، لا تباعهم رجلا من أهل المشرق (١٨٤) .

شعارات الدولة :

أما عن شعارات الدولة الجديدة المأخوذة من الآيات القرآنية ، والتي

١٨٠ ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٠٦ .
 ١٨١ ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٠٧ . ويمتنع ابن عذارى عن ذلك ليقول انه أظهر التشجيع على عمل ومساعدة من قدم عليه من أصحاب النبي عليه السلام .
 ١٨٢ ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٠٧ . حيث ينص ابن عذارى على ان القاضي المروزي احتج على انتهاء القيروان من المسجد الجامع ، وانكر عليهم - بمناسبة اعلانه إسقاط صلاة الأشفاق - الاقتداء بعمل عمر بن الخطاب في القيام وتركهم الاقتداء بفعل علي بن أبي طالب في زيادة حرم أهل العمل في الأذان ، وقال لهم : اعملوا بدمع أهل البيت ، واتركوا الفضول .
 ١٨٣ ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٠٧ : حيث تقول الرواية ان المروزي عندما رأى في أول رمضان في موضع حلوسه عند حدار القنطرة بالجامع ، مكتوباً : « ومن الظلم من منع مساحد الله أن يذكر فيها اسمه وسمى في خرابها » الى آخر الآية اكفى بالامر بسجود . وانتقل عن الحلوس بذلك الموضع . وعندما وقف عليه بنس الخلاء ، وقال له : « قد لظفت لنا . اصلحك الله » ، في قطع قيام شهر رمضان فلو احتلت لنا في ترك صيامه لكفيتنا مؤزنته كلها » ، اكفى بأن قال له : « اذهب عني يا ملعون » ، وأمر بدمعه .
 ١٨٤ ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٠٧ . وأظهر فيما سبق ص ٥٨٣ وه ٨٠ حيث نسب النسبة الى معلم الصبية الكتاني الذي حل أبو عبد الله محلها عندما نزل على جماعة كتامة لأول مرة . وكذلك المعارضين للداعي من الكتامين .

كان قد بدأ برفعها في دار الهجرة بإيكجان ، فقد ظهرت أيضا على النقود ، التي عهد بنحلة سكرها الى أبي بكر الفيلسوف المعروف بأبن القمودي ، وعلى السلاح ، الى جانب خاتم أبي عبد الله ، وخاتم طبع السجلات ثم البنسود والخيال .

وفيما يتعلق بنقش السكة تقول رواية ابن عذارى ان أبا عبد الله جعله : « الحمد لله رب العالمين » (١٨٥) ، بينما تقول رواية ابن الأثير بشئ مسن التفصيل انه أمر بالآ ينقش عليها اسم ، وجعل مكان الاسم من وجهه : « بلغت حجة الله » ، ومن الوجه الآخر « تفرق أعداء الله » (١٨٦) . ومن استقرأ هذه النقوش الثلاثة يمكن القول ان النقوش التي يشير إليها ابن الأثير والتي تعبر عن انتصار المذهب الشيعي وهزيمة أعدائه كانت سابقة على نقش الحمدلة الذي يعبر عن الراحة النفسية والطمأنينة بعد ان استقرت الأمور . أما عن السلاح فكان نقشه (عدة في سبيل الله) (١٨٧) ، بينما ظل نقش خاتم الداعي : « فتوكل على الله ، أنك على الحق المبين » ، ونقش خاتم طبع السجلات : « وتمت كلمات ربك صدقا وعدلا ، لا مبدل لكلماته ، وهو السميع العليم » . وبقيت كتابة الرايات : « سيهزم الجمع ويولون الدبر » الى جانب : « قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا » ، وغيرها من الآيات التي تحمل مثل هذا المعنى . كذلك ظل وسم الخيل في أخذها بكلمتي : « الملك لله » (١٨٨) .

استحضار الامام من سجلهامة :

وبينما كان أبو عبد الله الداعي يقرر قواعد الدولة الفاطمية في بلاد القيروان كان يعد العدة ، في نفس الوقت من أجل استنقاذ الامام عبيد الله الذي كان لاجئا في سجلهامة بصحبة ولده أبي القاسم ، بعيدا على حافة الصحراء الجنوبية للمغرب الأقصى .

(١٨٥) البيان ، ج ١ ص ٢٠٦ .

(١٨٦) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٨ (ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦) ، والمصنف

الحفا ، ج ١ ص ٦٤ .

(١٨٧) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ (ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦) .

(١٨٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢٠٦ - ٢٠٧ . وقارن ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، وما سبق .

ص ٥٥٨ .

وصول المهدي الى سجلماسة :

اما عن كيفية وصول عبيد الله المهدي الى سجلماسة ، فقصة اشبه ما تكون بقصة التجاء الامام ادريس الأول الى المغرب ، وان كانت أكثر منها غرابة . والظاهر أنه عندما اشتدت شوكة أبي عبد الله الداعي ، وانتشرت دعوته الشيعية بين قبائل كتامة ، ووصلت أنباء ذلك الى المشرق ، بدأت بالخلافة تشتد في طلب صاحب الدعوة ، وحامت الشبهات حول عبيد الله ، الذي كان قد لجأ الى سلمية من ارض حمص في بلاد الشام (١٨٩) ، فحصر بعصبية ابنه أبي القاسم نحو مصر . دون أن يكشف عن نفسه .

والروايات تختلف في تحديد تاريخ فرار عبيد الله من سلمية الى مصر ، ويحل وقع ذلك في فواخر أيام الطولونيين ؟ أم بعد سقوطهم . في سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ؟ ويظهر ذلك الخلط التاريخي في الروايات التي جمعها المقرئ بشان سادة الهرب تلك : فهو عندما يختتم الفصل الخاص بمناقشة صحة نسب عبيد الله المهدي يسجل أنه ظهر بسجلماسة في ذي الحجة سنة ٢٩٠ هـ / أكتوبر - نوفمبر ٩٠٣ م (١٩٠) ، أي على عهد هارون بن خمارويه بن أحمد ابن طولون (٢٨٣ - ٣٩٢ هـ / ٨٩٦ م - ٩٠٥ م) (١٩١) في خلافة المكتفي (٢٨٩ - ٢٩٥ هـ / ٩٠٢ م - ٩٠٨ م) (١٩٢) ، ثم يعود ، في كلامه عن خروجه الى المغرب ، لكي يقول : أنه وصل الى مصر أثناء ولاية عيسى النوشري (٢٩٢ - ٢٩٧ هـ / ٩٠٤ - ٩١٠ م) في خلافة المعتضد (١٩٣) الذي كان قد توفي قبل ذلك في ربيع الثاني من سنة ٢٨٩ هـ / مارس ٩٠٢ م .

مخضية تحديد التاريخ :

الخروج عن الشام في النصف الثاني من سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م :

وسبب هذا الخلط التاريخي ، فيما بين خلافة المعتضد وخلافة المكتفي وما بين ولاية الطولونيين في مصر وولاية عيسى النوشري ، يكمن في عدم

(١٨٩) انظر المقرئ ، اتمام الحنكا ، ط . ١٩٦٧ . ص ٦٠ ، وانظر ابن الأثير سنة

٢٩٦ ج ٨ ص ١٤ ، وانظر فيما سبق ، ص ٥٤٥ و ٤٠ .

(١٩٠) اتمام الحنكا ، ج ١ ص ٥٤ .

(١٩١) انظر المكتفي القاضي والولاة ، ط . لبنان ، ص ٢٤٢ - ٢٤٦ .

(١٩٢) ابن الأثير ، أحداث سنة ٢٨٩ . سنة ٢٩٥ .

(١٩٣) اتمام الحنكا ، ج ١ ص ٦٠ .

التمييز بين ظهور الداعي أبي عبد الله في بلاد كتامة على أيام الخليفة المعتصم والطولونيين وبين ظهور عبيد الله المهدي في سجلماسة على أيام الخليفة المكتفي وواليه على مصر ، التي كان قد استعادها العباسيون سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ، عيسى النوشري (١٩٤) .

وإذا كان الأمر كذلك فلا بأس في أن يكون خروج عبيد الله المهدي من سلمية إلى مصر قد تم في بداية ولاية عيسى النوشري (منذ ٧ جمادى الآخرة سنة ٢٩٢ هـ / ٢٧ أبريل ٩٠٥ م) ولا بأس أن يكون ذلك قد تم في فترة الاضطراب التي عرفت مصر خلال سبعة أشهر ، فيما بين ٢٦ من ذي القعدة سنة ٢٩٢ هـ / ٣٠ سبتمبر ، و ٨ رجب سنة ٢٩٣ هـ / ٦ مايو ٩٠٦ م ، بسبب ثورة محمد الخلنجي الذي دعا للطولونيين (١٩٥) . فلا شك أن هذه الثورة التي عمت مصر وجنوب بلاد الشام والتي تنقل أثناءها عيسى النوشري أمام مطاردة الخلنجي فيما بين الجيزة والاسكندرية والصعيد ، كانت مواتية لكي ينتقل المهدي من حصن إلى مصر والمغرب خفية عن عيون الخلافة . هذا ، كما يمكن القول أن اضطراب الأحوال في مصر فيما بين سنتي ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ، و ٢٩٣ هـ / ٩٠٦ م ، هو الذي تسبب في ذلك اللبس الذي حدث بين تلك الفترة وبين فترة الاضطراب التي عرفت البلاد على أواخر أيام الطولونيين . قبل سنة ٢٩٣ هـ / ٩٠٥ م ، كما كان سببا في ظهور تلك الروايات ذات الطابع الأسطوري ، التي أحاطت برحلة عبيد الله المهدي إلى المغرب وحملتها أشبه بغامرة قصصية من النوع العجيب .

ويقوى ذلك الاحتمال ما تقوله الرواية الشيعية الخاصة بتلك الرحلة من أن المهدي كان موجودا في مدينة الرملة من فلسطين حوالي منتصف سنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م ، بعد خروجه من سلمية أثناء الثورة المروقة بثورة المرامطة في بلاد الشام ضد الأمير طغج وإلى دمشق ، والتي دارت فيما بين سنة ٢٨٩ هـ / ٩٠٣ م وسنة ٢٩١ هـ / ٩٠٤ م . والذي يهم من تلك الرواية التي نرحح إلى أيام المعز لدين الله الفاطمي أن تلك الثورة لم تكن قرمطية بل كانت

(١٩٤) أنظر كتاب الاستيعار ، ص ٢٠٤ . حيث تحمل الرواية خروج عبيد الله إلى مصر في أيام الطولونيين وعلى عهد الخليفة المعتصم . فكأنها وصفت عبيد الله المهدي في موضع أبي عبد الله التميمي .

(١٩٥) أنظر ابن قنبري يردى ، النجوم الزاهرة ، أحداث سنة ٢٩٢ - ٢٩٣ هـ ج ٢ ص ٢٤٧ حوا عليها .

شيعية قاطمية ، وإن الذين قاموا بها هم بعض المشتقين من الدعاة على احدى الدعاة ، وأن ذلك كان سبب خروج المهدي من سلمية - وحسب تلك الرواية فإن ملا قلمية دعاة المهدي الثوار من الاساءة الى الهاشميين الذين كان المهدي يتظاهر بالانساب اليهم ، كان سببا في شكوى هؤلاء الى الخلافة التي تنبعت عندئذ الى عبيد الله (١٩١) .

الرحلة العجيبة :

هكذا يكون عبيد الله المهدي قد خرج في النصف الثاني من سنة ١٢٩٢هـ / ١٩٠٥ م من بلاد الشام بعد فشل الثورة هناك ، في الوقت الذي كانت تصله انباء نجاح داعيته ابي عبيد الله في المغرب ، وبعد أن أخذ رجال الخلافة من اصحاب الاخبار يلحون في اعاطة اللثام عن شخصية الامام التي كانت كتامة تقاقل في سبيل اظهار دعوته وكذلك قراطة الشام .

وحسب الأساليب الفنية التي كان يتقنها اصحاب مثل هذه الحركة السرية ودعاتهم سار عبيد الله من الشام وبصحبه ابنه أبو القاسم (نزار) ، وهو مستتر بزي التجار ، وخرج منهما بعض نساء بيته وعدد من خاصته ومواليه ، وعلى رأسهم أبو العباس (المخطوم) أخو الداعي الذي كان يراقبه عن كثب .

والظاهر أن تسلل عبيد الله خفية من سلمية أثار شكوك رجال الخلافة الذين خمنوا وجهة سيره نحو المغرب ، فأصدر ديوان بغداد أوامره الى عيسى النوشري والي مصر ، والي أمير القيروان الأغلب زيادة الله بأخذ الطرق عليه

(١٩٦) انظر حذرات حركة المهدي القاطمي ، استنار الامام ، وسيرة جعفر الحجاب ، نشر ايليا بوف ، مجلة كلية الآداب بجامعة القاهرة ، المجلد الرابع ، ج ٢ ، ديسمبر ١٩٣٦ .
المقدمة ٩٠ - ٩١ (حيث تحديد الثورة في الشام فيما بين سنوات ٢٨٩ - ٢٩١ هـ) ، ص ٩٦ - ٩٧ . حيث تحديد المهدي من قدير بنى ابي محمد الداعي ورحيله من سلمية الى حمص ، الى طرابلس الشام ، الى الرملة ، ص ٩٨ (حيث حصر طنج في دمشق) ، ص ١٠١ - ١٠٢ (حيث كتب الهاشميون الى الخليفة المقتصد يستعصرون به ، ووقعوا للكتب بيد الخائن ابي نصر بن علي الذي كان ينتظر قدوم المهدي عليه في الأشهر الأولى من سنة ٢٩١ هـ) ، ص ١٠٥ - ١٠٦ (حيث هزيمة ابي هزول أمام محمد بن سليمان ثم القبض عليه فالتراخه على المهدي وصلته ، وخرج البريد من بغداد يطلب المهدي في جميع الأقاليم) ، ص ١٠٧ (حيث النص على أن المهدي كان يعيش في سلمية مع الهاشميين ويتظاهر بالانساب اليهم) .

ويقبضه ، بل وكذلك كل من يشبهه (١٩٧) . ونجح أعوان النوشري فعلا في
للقبض على عبيد الله في بعض البساتين ، ولكن الأمر انتهى باطلاق سراحه ،
بعد أن أنكر حاله ، وهو يظهر التقى والعبادة (١٩٨) .

وتضيف الروايات الفاطمية الأصل على تلك المغامرة لونا قصصيا
مثيرا ، فتقول ان المهدي بعد أن خرج من مصر (العاصمة) عاد - رغم تعرضه
للاخطار - يطلب كلبا كان حرب لهم ، فحمل الى الوالى الذى حقق معه ،
ولم يطلقه الا عندما قيل له انه صائد قد حرب له كلبه فطلبه ، وشهدت له
بالبينة بذلك (١٩٩) .

والى جانب الرواية ذات الطابع القصصى هذه نجد روايتين أخريين أكثر
جدية اذ تقول الواحدة منهما ان عبيد الله اشترى الوالى فأعطاه مالا كان معه
من الأموال الكثيرة حتى أطلقه (٢٠٠) ، بينما تقول الأخرى ان عيسى النوشري
أطلقه لأنه كان يتشيع (٢٠١) ، مثله فى ذلك مثل واضح صاحب بريد مصر
الذى ساعد لدريس بن عبد الله على الفرار الى المغرب منذ أكثر من مائة
عام (٢٠٢) .

(١٩٧) انظر اتفاق للحقا للنقري ، ج ١ ص ٦٠ - ٦١ ، ابن الأثير ، سنة ٢٩٦
ج ٨ ص ١٤ - ١٥ ، وقارن الاستبصار ، ص ٢٠٤ .

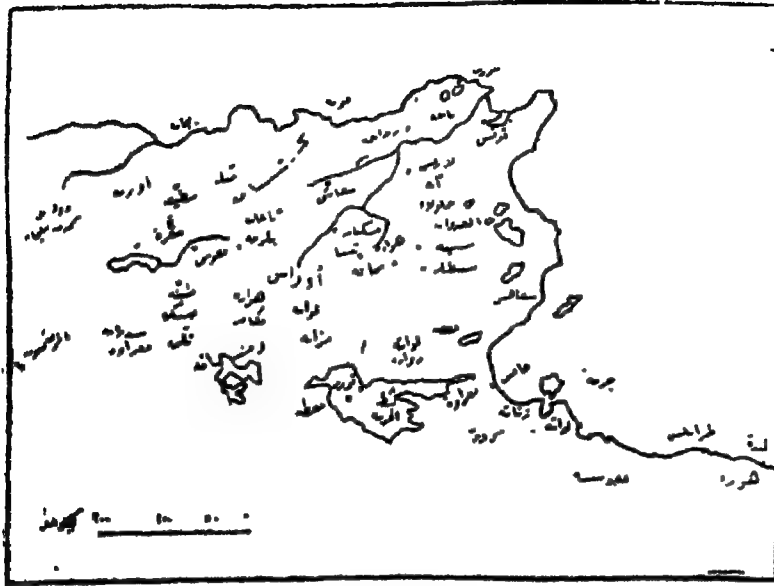
(١٩٨) اتفاق الحقا ، ج ١ ص ٦٠ .

(١٩٩) انظر كتاب الاستبصار ص ٢٠٤ ، وقارن اتفاق الحقا ج ١ ص ٦٠ - ٦١ :
حيث تقول الرواية ان الكلب كان لابي القاسم بن المهدي ، وأن هذا الأخير عندما عاد الى طلبه
فى البستان الذى كان قد قبض عليه فيه كان ذلك سببا فى اطمئنان النوشري الى أنه ليس
بالرجل المطلوب ، اذ كان اصحاب الوالى قد لاموه على اطلاقه . وأظهر هامش ١ ص ٦١ حيث
يشير الى نص محمد بن محمد اليماني الذى نشره ايقانوف (مجلة آداب القاهرة) ، عن رجلة
المهدي من الشام الى المغرب ، والذي ترد فيه قصة القائم مع الحرية السلوقية ، السيرة ، التى
تشبهت بشراؤها مما كان سببا فى عودة المهدي الى استبصارهم ، ولكن على أنها حدثت فى
الطريق . ومن دمشق الى الرحلة ، ودون المراجعة مع الوالى ، انظر النص ، ص ٦١١ .

(٢٠٠) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ هـ ، ج ٨ ص ١٤ . اتفاق الحقا للنقري ، ج ١
ص ٦٠ .

(٢٠١) ابن الأثير سنة ٢٩٦ . ج ٨ ص ١٤ ، وقارن نص محمد اليماني . مجلة كلية
آداب القاهرة ١٩٣٦ . ص ١١٣ (حيث تقول الرواية ان المهدي نزل على بعض الثقات الذى
يعرف بامر عيسى . وأن هذا الأخير شهد لدى صاحب مصر بأن ضيفه لم يكن الا رجلا حثيثا
من اشراف التجار ، وأنه معروف بالفضل واليسار)

(٢٠٢) انظر فهد سوس ، ص ٢٥ - ٥٣٦ .



شكل رقم (٩)
بلاد البرقية

برقة :

ومن مصر سار المهدي وابنه وبصحبتهما أبو العباس أخو الداعي نحو الغرب مع بعض قوافل التجار إلى طرابلس . وفي حيز مدينة برقة تعرضت الجماعة ، في موضع يعرف بالطاحونة لفارة قام بها عدة من المزيّنين من أهل الناحية ، وضاع فيها بعض متاع عبيد الله بعد أن تعرضوا للقتل واللبس ، ومنه كتب وملاحم كانت لأبائه عظم أمرها عليه . وفي تلك الفارة ضرب أبو العباس بالسيف على وجهه ، فكان الجرح الذي دعا إلى تسميته بالمخطوم (٢٠٢) .

(٢٠٢) أنظر استنار الإمام وسيرة جعفر ، مجلة كلية الآداب بالقاهرة ، ٢٩٣٦ ، ص ١٠٦ وسيرة جعفر الحبيب ، ص ١١٥ - وأنظر المقرئ ، انما الحنفا ، ج ١ ص ٦١ ، وابن عذاري ج ١ ص ٢٣٥ - ٢٣٦ حيث ترد القصة بمناسبة تفكيك القوات الفاطمية بأهل برقة وهي في طريقها إلى مصر سنة ٣٠١ هـ/ ٩١٣ م ، كنار لتلك الامالة التي لحقت بالامام . عندما دخل بلدم ، وهو قادم من مصر ، وأنظر المؤلف ، فترة حاسنة من تاريخ المغرب : موقف ليبيا فيما بين قيام الفاطميين في المرقية ونقلتهم إلى مصر ، مجلة كلية الآداب بالجامعة الليبية ، المجلد الأول ، بنغازي ١٩٩٨ ، ص ٢٣٦ .

طرابلس :

وفي طرابلس استقر المهدي بعد أن انفصل عن قافلة التجار ، ولكن أمره كاد أن ينكشف بفضل عمال زيادة الله الأغلبى ، ولكنه لم يقبض الا على ابي العباس الذي حبس في سجن المدينة (٢٠٤) . وعندئذ رأى عبيد الله أنه ليس من الحكمة المرور بالقيروان من أجل المسير مباشرة الى حيث ابي عبد الله في بلد كتامة ، فآخذ طريق القوافل الصحراوى المؤدى الى سجلماسة عبر قسطنطينية (٢٠٥) ، وبلاد الجريد والزاب حيث مر ، كما تنص الروايات الفاطمية التي نجد لها ذكر في كتب الاباضية ، بكل من مدينتى توزر ووارجلان اللتين تعرض فيهما المهدي للسلب والاهانة من جديد ، كما حدث في الطاحونة بحيز برقة .

توزر :

ففي مدينة توزر من بلاد الجريد التي كان يظن أنها ستكون قاعدة ملكهم حسبما كان عنده من العلم ، لولا أنه وجد رجالها باعة وأصحاب حوانيت ، ليس معهم زينة الملك ولا هيئة السلطان - تعرض لعبيد الله ومن كان قد بقي معه ، رجل من بنى جلتين من قبيلة بنى واسين ، ونزع دابته النفسية ، مما دعا المهدي الى أن يكتب اسم الرجل واسم قبيلته وبلده - اسطارا للانتقام منه فيما بعد .

وارجلان :

أما في وارجلان فقد تعرض له سفازهم وهرموا به ، وقالوا : « هذا الذي جاء من الشرق يريد الملك فيصقوا في وجهه » ، وكان أشد الناس في ذلك أهل قصر بكر ، وشيخهم يسمى ثيار ، ومنزله يعرف بتاغيارت . وفي ذلك قال عبيد الله : « غير الله ما بهم » .

وقصة مرور المهدي بتوزر ووارجلان وهو في الطريق الى سجلماسة بعد اقامته في مدينة طرابلس مقبولة . لا يضعف من شأنها ألا ما تقول -

(٢٠٤) ابن عدي ج ١ ص ٢٠٦ - حيث الإشارة الى ذلك بمناسبة دخول ابي عبد الله وقادة ، وانظر فيما سبق ، ص ٥٨٢ وه ١٧٦ ، وقارن ابن الأثير (سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٥) الذي ينقله المقرئ (انساب الحنفا ج ١ ص ٦١) : حيث يقم من الرواية ان ابا العباس قبض عليه في القيروان حيث كان المهدي قد أرسله لاستطلاع الأحوال ، وأغلب الظن أنه أُميد الى طرابلس لكي يدل على المهدي .

(٢٠٥) أنظر ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٥ ، وقارن انساب الحنفا ، ج ١ ص ٦١ : حيث القراءة قسطنطينية خطأ وقسطنطينية بدلاً من قسطنطينية .

من أن عبده ، الحجابي ، الذي قد يقصد به أبو عبد الله الداعي الذي اشتهر بالايكجاني ، نسبة إلى ايكجان دار البحرة . كان معه وأنه سيده من بوزر إلى مدينة تاصروت (قارروت - دار الهجرة) من أرض كنامة ، بعد أن عرف قمحها في سوق توزر ، ووجدتها على الصفة التي توافق علمه (٢٠٦) .
والظاهر أن رجال زيادة الله عندما فشلوا في وجود عبيد الله في طرابلس عزموا وجهته نحو سجلماسة فخرجت رسلهم إلى صاحبها اليسع بن مدرار يطلبون المهدي ويعرفونه بأنه الرجل الذي يدعو إليه أبو عبد الله الشيعي ، ويطلب إليه القبض عليه (٢٠٧) .

سجلماسة :

والظاهر أن عبيد الله عاش ، وهو في زى التجار ، في سجلماسة لفترة من الوقت ، إذ تقول بعض روايات المقرئزي أنه أهدى إلى اليسع واصله ، وأن الأمير المدراري قربه وأحبه (٢٠٨) . هذا ، كما تقول بعض الروايات الشيعية المقيمة التي بقيت اصدااء لها في كتب الإباضية المعروفة ، أن عبيد الله نزل في دار لبعض وجوه أهل سجلماسة ، في طابقها العلوي ، وأن صاحب الدار التقى سكن معه في الطابق السفلي رأى فيما يرى النائم كان ثعبانا عظيما يسكن معه في داره ، وأنه عندما قص الرؤيا على عبيد الله فسرها له بأن « الثعبان العظيم ملك يملك المشرق والمغرب » ، فما كان من الرجل

(٢٠٦) أنظر أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٥ - ب (والدريجيني ، المخطوط ، ص ٩٢ - ٩٣) ، وقارن ، سيرة جعفر الحجاب ، مجلة آداب القاهرة ١٩٣٦ ، ص ١١٦ - ١١٨ : حيث تقول الرواية أنهم ساروا من طرابلس إلى قسطنطينية ومروا بقناطر نفوسة - ويظهر من تلك الرواية المنسوبة إلى جعفر صاحب المهدي أن عبيد الله أهدى إليه لباسا بها في المدينة وأن خدامه لقوا بعض الخنايع من عامة الناس الذين كانوا في مظلمة من الإباضية . من ذلك ما تعرض له الحجاب جعفر من بعض الباعة الذي عرف أنه رافضى فأساء إليه ، ومنها مقابلة مغيرة تعرض لها عندما يشه المهدي لشرافه معروف صغير سمين ، تعرض عليه رجل من أهل توزر كلب سمين ، « فإذا التوم ياكلون الكلاب ويسمونها بأسماء الخرفان » .

(٢٠٧) ابن الأثير ، سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٥ ، اتطاف الحنفا ، ج ١ ص ٦١ - ٦٢ . وقلوب سيرة جعفر ، ص ١١٩ . حيث تقول الرواية أنهم لما ان خرجوا من توزر حتى نزلوا الرسول في طلبهم .

(٢٠٨) اتطاف الحنفا للمقرئزي ج ص ٦٢ وقارن أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٢٥ - ب . حيث تقول الرواية أن عبيد الله ركن إلى اليسع فأعطاه بعض ما عنده فهداه عنه الناس ، ثم ما انتبه من سجنه من أنه هرب من نذر أموال عظيمة لهاله والزعمة) .

• الا أن بجله وقبل يديه (٢٠٩) •

وإذا كنا لا نجد فيما بقي لنا من سيرة جعفر الحاجب عن إقامة المهدي المنقبة في سجناسه الا كرامة جرى الماء بشدة في عين الماء الراكدة في الستار الملاصق للدار التي سكنوا فيها بعد أن وضع القائم رجليه في الماء (٢١٠) . فان ما احتفظ لنا به أبو زكريا ، في سير أئمة تاهرت ، يمكن أن يقدم لنا صورة لا بأس بها عما كانت عليه سيرة المهدي المقتية في سجناسه ، مما كان متداولاً في المغرب على عهد الفاطميين •

من ذلك أن المهدي أقام في سجناسه حتى عرف بالفقه والعلم والقراءة ، فصار الناس يختلفون اليه ويسألونه عن حوائجهم • وأن وإلى المدينة (اليسع) أثره على جميع أصحابه وجعله وزيراً في جميع أموره الى أن انتهى أمره بأن أصبح المرجع الأول في أمور السلم والحرب ، مما جعلهم يقيمون به في جميع أحوالهم ، بل وحتى انتهى الأمر بأن ولوه على أنفسهم بعد وفاة اليسع ، وهو غير راغب في ذلك ، وصار يأخذ العري والمدائن حتى أخذ مدينة فاس ، كما تريد الرواية الشعبية التي يغلب عليها الطابع الأسطوري (٢١١) •

أما عن رواية جعفر الحاجب فهي لا تشير الا إلى القبض على المهدي في سجناسه بعد أن وصلت الأوامر إلى اليسع بن مدرار بذلك من قبل الخلافة أو زيادة الله الأغلب ، وهو ما يأخذ به جمهور المؤرخين ، وإن تميزت الرواية الشعبية - التي تظهر في شكل مذكرات شخصية - بالمزيد من المعلومات التفصيلية (٢١٢) •

(٢٠٩) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ١ (الدريجي ، المطبوع ، ص ٩٣) ، وقارن سيرة جعفر الحاجب ، ص ١١٩ ، حيث تقول الرواية انهم استأجروا داراً حسنة من رجل يعرف بأبي حبشة للمهدي •

(٢١٠) مجلة آداب القاهرة ، ١٩٣٦ ، ص ١١٩ - ١٢٠ •

(٢١١) أبو زكريا ، المخطوط ، ص ٣٦ - ١ ، وقارن رواية القاضي النعمان في التناسخ الدعوة (ص ١٥٢ - ١٥٤) حيث تقول ان كل من رأى المهدي بسجناسه كان يقول « ما هذا تاجر وما هذا الا سلطان أو حاكم من الملوك » ، كما تقول ان المهدي وصل اليسع صاحب سجناسه الذي « كان يوجب حقه وتقليبه الى أن آتاه كتاب زيادة الله ... يخبره انه هو الذي يدعو أبو عبد الله اليه » •

(٢١٢) أنظر سيرة جعفر الحاجب ، ص ١٢٢ - ١٢٣ : حيث الإشارة الى انه عند القبض على المهدي وابنه القائم وخديمه : جعفر وطيب وصنندل وأبي يعقوب القهرمان ، خصصت دار لجيس الامام وأخرى لجيس ولي عهده ، بينما حُسن الخدم في بعض سجون المدينة • هذا الى =

والذي يمكن أن يطمأن الى صحته من كل ذلك ، هو نجاح المهدي في
لافتات من مطاردة عمال الخلافة وزيادة الله ، والوصول الى سجنه في
واخر سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م حيث أقام متخفيا في زى التجار . ومن ملجأه في
سجنه أخذ عبيد الله المهدي يتصل سرا بأبي عبد الله الشيعي (٢١٢) ،
لدى كان يطلعه أولا بأول على مجريات الأمور حتى أنه عندما انتصرت قوات
الداعي على جيوش زيادة الله في نفس سنة ٢٩٢ هـ / ٩٠٥ م ، أسرع
أبو عبد الله فكتب الى المهدي « يعلمه بالفتح ، ووجه اليه بمال كثير مع قوم
من كتامة سرا » (٢١٤) .

ولكنه رغم هذا التكتّم لم تلبث الأنظار أن اتجهت الى عبيد الله الذي
وضع تحت الرقابة ، الى أن أتت الأخبار من القروان تؤكد لليسيح بن ممدار ،
صاحب سجنه ، أنه الرجل الذي يدعو اليه أبو عبد الله في بلد كتامة ،
لقبض عليه وحبس في دار أخت اليسع ، كما قبض على ابنه أبي القاسم
الذي حبس في دار أخرى في بعض أرباض المدينة (٢١٥) ، ولم يلبث الخبر

« جاب » تعرض له الحشم من التعذيب في سبيل اشراخ اقرارهم بأمر المهدي . وكيف انهار
بعضهم بيد عبد جعفر للامتحان الصعب . الى جاب اشارات الى بعض من كان يتصل به
في سجنه من الأصدقاء والأتباع .

(٢١٢) انظر سيرة حشر الحاجب ، ص ١٢٦ ، حيث تقول الرواية ان المهدي صادق وحلا
مطلب من القروان ، وأنه لما عاد المطلب الى امريقية طلب اليه أن يعلم الداعي بأمره في
سجنه ، ص ١٣٢ (حيث الاشارة الى أبي جعفر محمد بن أحمد البغدادي الذي صار من
أكبر أعوان المهدي ، وكيف كان صعود نجمه بسبب انه سار الى سجنه حيث التقى بالمهدي
الذي أمره بالمسير الى الأندلس انتظارا لفتح أبي عبد الله الرقيق) .

(٢١٤) ابن عدلوى ، ج ١ ص ١٨٧ : حيث تشيخ الرواية ان المهدي أعطى لصديقه
المطلب الذي كان معه في سجنه من الدناير التي أرسلها اليه الداعي والتي لم يكن لها
مثيل هناك ، وقرأ عليه كتاب أبي عبد الله وأمره بكتان الخبر ، والا يبدل من حاله شعبة
المرور والرقاء .

(٢١٥) كتاب الاستبصار ، ص ٢٠٤ (حيث تقول الرواية ان الذي نص على عبيد الله
كان رجلا يهوديا . ولا بأس أن يكون قصه الرواية الشيعية من ذلك حوالا ذلك أولئك الذين
اتهموا عبد الله بأنه يهودي الأصل) ، وقارن رواية القاضى التمسان « اقتتاح الدعوة »
ص ٢٢٧ (حيث تقول ان المهدي اعترف لليسيح بنفسه العلوي ولكنه قال انه خالجر وأكرر
صلته بالداعي ، وان اليسع حمل في دار وجعل عليه حرسا ، وجعل ابنه القائم بأمر الله
كذلك في دار أخرى ليرقب بينهما ويختار قول كل واحد منهما ، وقارن القرعزي ، ج ١
ص ٦٥ حيث تقول الرواية ان اليسع قبض على المهدي فعظما اخترب أبو عبد الله على جيوشه
من سجنه .

أن وصل إلى الداعي (٢١٦) . قرر دحوله القيروان . كما سعت الإشارة (٢١٧) .

السير إلى سجلماسة :

وهكذا ، بعد أن أقر أبو عبد الله الأمور في إفريقية فوزع الولاة والعمال بالقضاة على مختلف المدن ، أخذ يعدّ العدة لغزو سجلماسة واستنقاذ الإمام . وفي منتصف شهر رمضان من سنة ٢٩٦ هـ / ٨ يونيو ٩٠٩ م أتى بعد شهرين ونصف شهر من دخوله القيروان ورقادة ، سار على رأس قواته الكبيرة من كتامة ، التي يصفها ابن عذاري « بالديبى المنتشر » ، وابن حماد بأنها « ملء الأرض من الخيل والرجال » ، بعد أن استخلف أخاه أبا العباس على إفريقية ، وبصحبه القائد أبو زكى تمام بن معارك الاجاني واليا لرقادة (٢١٨) . وسار بصحبة الداعي حاشيته ، من وجوه رجاله وأهل دعوته ، مثل : ابراهيم بن محمد الشيباني المعروف بابي اليسر الكاتب ، وزيادة بن خلفون المتطبيب مولى بنى الأغلب ، كما خرج معه من فقهاء العراق (الحنفية) أحمد بن محمد ابن سيرين الذي تصبى للمذهب الشيعى فسار راجلا : « يرى أنه محتسب ثلثوب فى طلب الإمام » ، مما كان سببا فى توليته قضاء مدينة برقة بعد ذلك (٢١٩) .

القضاء على دولة تاهرت الرستمية :

ولما لم تكن بلاد المغرب قد عرفت ، منذ وقت طويل ، مثل هذا الجيش الجرار المثلث ، يجهزه وعدده وآلات السفن (٢٢٠) ، كان من الطبيعى أن يتقدم الداعى دون أن يلقى مقاومة ، فتتبدد القبائل أمامه وتفتح له المدن أبوابها (٢٢١) . فعندما مر بطبنة ، عاصمة الزاب ، أتاه الزعيم الزناتى محمد

(٢١٦) الاستقصار ، ص ٢٠٤ - حيث تقول الرواية ان عبيد الله هو الذى كتب اليه ، وأعلمه بحاله من الأسر والحرب ووعده الله فى استنقاذه .

(٢١٧) انظر فيما سبق ، ص ٥٧٩ - ٥٨١ .

(٢١٨) ابن عذاري . ج ١ ص ١٥٢ . ابن حماد ، أخبار ملوك بني عميد ، ص ٩ . حيث لم يصحح النشر « وأما زكى » فتركها « اناك » وقارن ابن الأثير سنة ٢٩٦ ، ج ٨ ص ١٨ حيث لا يذكر أبا زكى .

(٢١٩) البيان . ج ١ ص ١٥٢ - ١٥٣ .

(٢٢٠) ابن عذاري . ج ١ ص ١٥٢ .

(٢٢١) انظر القرطبي . اتساق الحنفا . ج ١ ص ٦٥ . حيث يقول ان العرب احتز مغروحه وحاجته ناقة . والله الصالح عن طريقه . «أقنه سله مدحلو» فى طاعه . =

ابن حزر طائعا (٢٢٢) . وعندما عرج في الطريق على تاهرت ، لم يكن أمام عاصمة الرستميين سوى الاستسلام بالأمان . فالرستميون كانوا منقسمين على أنفسهم ، ما بين : أسرة الامام الحاكم يقظان بن ابي اليقظان ، وأسرة الامام المقتول السابق يوسف بن محمد بن أفلح الذي كانت ابنته دوسر ، كما تقول «رواية الاباضية» تتحرق شوقا للأخذ بثأره ، كما كان مجتمع المدينة منقسما هو الآخر ، ما بين : وهبية مخلصين ، ومخالفين من : المالكية ، والواصلية والشيعية ، والصفوية ممن حرصوا ابا عبد الله على استئصال شأفة دولة العرس من الرستميين .

وهكذا أذعن تاهرت وأمر الداعي بقتل الامام يقظان وبنيه ، وبمخبر رؤسهم الى الفريقية حيث طيف بها نى شوارع القيروان قبل ان تنصب على أبواب رقادة (٢٢٢) . وعندما دخل المدينة نهبا وانتكح حرمتها ، وأجلا كثيرا منها ، وجعل أعزة أهلها أذلة ، كما يقول أبو زكريا (٢٢٤) .

وبذلك انتهت دولة الرستميين ، بعد أن عاشت أكثر من مائة وثلاثين سنة ، وأقام على العاصمة الرستمية تاهرت وألبا من قبله ، هو أبو حميد دواس بن صولات اللهيبي ، وجعل له معاونا ، هو إبراهيم بن محمد اليماني المعروف بالهوارى الذى كان يلقب بالسيد الصغير (٢٢٥) .

القضاء على امامة سبجلماسة المدراية :

وواصل أبو عبد الله مسيرته المظفرة نحو الغرب دون أن يلقى مقاومة ، وانتهى به المطاف أمام سبجلماسة فى ٦ من ذى الحجة سنة ٢٩٦ هـ / أغسطس ٩٠٩ م . وكان من الطيبى أن تلقى امامة سبجلماسة الصغيرة نفس المصير الذى لقيته مملكتنا الأغالة والرستميين . والذى يفهم من رواية ابن عذارى ان المدينة التى أحيط بها لم تستطع المعاومة الا يوما واحدا ، اذا أنهزم الياسم بن

١ - وأطر افتتاح الدعوة للقاضي السمان الذى نطق أنه مصدر رواية القرزى (ص ٢٢٦)

وفله ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ .

(٢٢٢) افتتاح الدعوة ، ص ٢٣٦ ، حيث يقول القاضي السمان عن ابن خرد : « وهو يوم

أمير رماة كلها وقائل البرر بأسرها .

(٢٢٣) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٣ .

(٢٢٤) السيرة وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٣٦ - ب (الدرجيني ، الكيخ ، ص ٩٤)

وأطر فيما سبق عن الامامة الرستمية ، ص ٢٨٩ .

(٢٢٥) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٣ .

حذار في آخر النهار ، وهرب خلسة تحت جنتح الليل مع بعض أهل بيته (٢٢٦) ، حيث انتهى نهاية غامضة (٢٢٧) . وبذلك دخل الداعي سجلماسة ، وسار مباشرة الى سجن سيده عبيد الله المهدي ، حيث استنقذه وهو يخر باكيا أمامه من فرط التأثر والفرح ، كما استنقذ أبا القاسم ولى العهد (٢٢٨) . وانتقم أبو عبيد الله من أهل سجلماسة ، المدينة البغيضة التي جرات على امنحان الامام ، فنيبهم وأحرق دورهم وأغرمهم مغارم ثقيلة ، كما أمر بجلاء الكثيرين منهم ، والظاهر انه خص اليهود بالخط الأوفى من تلك النعمة (٢٢٩) .

والظاهر أن استقبال أبي عبد الله الداعي للمهدي عبيد الله ، بما يليق بالامام من التبجيل والاحترام ، لم يرق كثيرا لقواد كتامة . فقد هالهم ما فعله خاندنهم الداعي من الترحيل للمهدي وتقبييل يديه وركبتيه ، وفتحامت كتامة لذلك ، كما يقول أبو زكريا (٢٣٠) . والواضح أنه رغم انفراد الرواية الاباضية بتقرير أخفة كتامة من خضوع الداعي للمهدي فإن الروايات الأخرى تكاد تؤكد هذا الأمر ، عندما تقول : ان الداعي قال لكتامة « هذا مولاي

(٢٢٦) ابن عذارى ، ج ١ ص ٢١٠ ، وأنظر المقرئى . انماط الجمل ، ح ١ ص ٦٥ ، حيث يصيف الى ذلك ان الداعي حاول ارب الامر ملاطمة اليسع حوما على حياة الامم ولكن اليسع قتل رسله ومرق رسائله .

(٢٢٧) وفي ذلك يورد ابن عذارى روايتين تقول أولاهما (ح ١ ص ١٥٣) أن أبا عبد الله طلبه لم يقدر عليه ، وتقول الرواية الثانية (ج ١ ص ١٥٤) انه أخذ بعد ذلك بهوالى شهر اذ قدر به قوم من البربر يعرفون ببسى خالده ، واستامنوا به الى ابي عبد الله فامنهم وذلك لى مستهل المحرم/٢٠ سبتمبر ٩٠٨ م ، وأنظر انماط الجمل ، ج ١ ص ٦٥ ، حيث تقول الرواية ان شبل الداعي أدركت اليسع فاحذته وابت به حيث ضرب بالسياط وقتل . وقارن رواية القاضى النعمان (الفتاح الدعوة ، ص ٢٢٨ - ٢٤٠) التى يمكن أن تكون أصلا لرواية المقرئى . ولها يقول النعمان ان أبا عبد الله أراد أن يدوى اليسع خوفا على الامام فراسله ، ولكن اليسع رمى بكتابه وقتل رسله . وعن القتال يذكر ان اليسع لم يلا فى سى عنه وأهل بيته ثم انه يقول بعد ذلك ان عساكر ابي عبد الله أدركتهم فاحذتهم وابت بهم ، وان اليسع ضرب بالسوط وطبق به لى العسكر وفى سجلماسة قتل أن تستصفى امواله ويقتل . بينما تقول رواية الاستبصار (ص ٢٠٤) انه لم يقتله طائفة من رعيته لعقد كانوا يجدونه له . وأنظر ابن خلدون ، ج ٤ ص ٣٦ .

(٢٢٨) ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٣ ، والفتاح الدعوة للقاضى النعمان ص ٢٤٠ . (٢٢٩) أنظر الاستبصار ، ص ٢٠٤ ، حيث تقول الرواية ان ما أخذ من أهل سجلماسة من الثبر والحل بلغ وقر ١٢٠ (مائة وعشرين) جملا . وقارن ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٣ . (٢٣٠) السيد وأخبار الأئمة ، المخطوط ، ص ٣٧ - ٢ .

الامام فهو مولاكم» (٢٣١) ، وما تنص عليه من أن عبید الله قال له عندئذ : « قل لهم هو المهدي بن المهدي سلالة الهدياية» (٢٣٢) ، حتى يخفف عليهم كما نرى ، من هول الصدمة التي أصابتهم في أميرهم الذي ما كانوا يظنون حتى ذلك الحين ، أن فوقه أميراً (٢٣٣) . وهكذا تطلب اقناعهم باستبدال زعامة المهدي بزعامة الداعي بعض الوقت . وكتب أبو عبد الله الى الفريقين بما تم من نصر أولياء الله وذل أعدائه باستنقاذ الإمام والظفر على صاحب سجلنامه (٢٣٤) .

هكذا أقام أبو عبید الله بصحبة الإمام وولى عهده في سجلنامه مدة أربعين يوماً (٢٣٥) الى أن انقضى شهر المحرم من سنة ٢٩٧ هـ / آخر أكتوبر ٩٠٨ م ، أقر الأمور خلالها في منطقة سجلنامه التي عين عليها والياشيعيا . هو إبراهيم بن غالب المزائي (٢٣٦) ، وأعد العدة للعودة الى رقادة . وفي شهر صفر / نوفمبر خرج الموكب الملوكي العظيم من سجلنامه يتقدمه الإمام عبید الله المهدي مبتغيا صهوة فرس عتيق ، وعليه ثياب نفيسة فاخرة ، وقد تضمخ بالطيب الكثير (٢٣٧) والى جانبه ابنه أبو القاسم ، ويحف به فرسان كتامة ، وهم يحرسون أحمال التبر والحلي التي أخذت من المدينة التي تعتبر

(٢٣١) أنظر الاستبصار ، ص ٢٠٤ . ابن عذارى ، ج ١ ص ١٥٣ . ابن الأثير سنة ٢٩٦ ج ٨ ص ١٩ ، ولما روى القاضى النعمان في رسالة افتتاح الدعوة (ص ٢٤٥) التي يتألف من تكون الأصل الذي نقل عنه المتأخرون حيث تقول ان الداعي قال لرجاله : « هذا هو مولاكم وولى امركم وامام دهركم ومهديكم المنتظر الذي كنت أشتر به » . وأنظر أيضا ص ٢٠٤ (٢٣٢)

(٢٣٣) أنظر أبو ركريا ، المخطوط ، ص ٢٧ - أ ، حيث يقول : انه عندما قال الايكيم (الحجابي) أى أبو عبد الله لكتامة من عبید الله : « انه مولاي وسلطانى وسسلطانكم » ، لدية على وفاءة فقالوا لا صرف لائقنا سلطان غيرك » .

(٢٣٤) سد مكاتبة وطلب عقد الأخوة بينهما في سبيل إخراج المهدي من محبسه ، وغيره ليسع ثم كيفية القتال والظفر - أنظر من المخطوط في افتتاح الدعوة للقاضي النعمان ص ٢٤١ - ٢٤٤ .

(٢٣٥) المقرئى ، انماط الخطا ، ج ١ ص ٦٦ ، وأنظر القاضي النعمان ، افتتاح الدعاء ص ٢٤١ الذى ينقل عنه المقرئى هذه الرواية .

(٢٣٦) ابن عذارى ج ١ ص ١٥٤ ، وأنظر لفتح الدعوة للنعمان (ص ٢٤١) حيث يقول انه استعمل عليهم عاملا هو أن يذكر اسمه .

(٢٣٧) ابن حبان ، اختيار ملوك على عبید الله ص ٩ .

بأبنا من أبواب السودان ، بلاد السبر والذهب (٢٣٨) .

وإن وصول الموكب الى افریقیة بعد رحلة استغرقت حوالی الشهرین اذ كان دخولهم الى رقادة يوم الخميس ٢٠ من شهر ربیع الآخر ٢٩٧/٧ يناير ٩١٠ م (٢٣٩) . وخرج أهل القیروان مع أهل رقادة یرحبون بالامام الذی أحاط به أبو عبد الله الداعی ورؤساء كتامة مشاة بین یدیه ، وخلفه ابنه أبو القاسم . وبعد أن انفص الموكب نزل الامام بقصر من قصور رقادة حیث عرضت علیه حواری زیادة الله ، « فاختار منهم لنفسه ولولده ، وفرق ما بقى علی وجوه كتامة » (٢٤٠) .

عبید الله المهدی امیراً للمؤمنین :

وفی يوم الجمعة التالی أمر عبید الله أن یذكر اسمه فی الخطبة ، فی كل من رقادة والقیروان وأن یكون لقبه فیها « خليفة » الله و « المهدی بالله امیر المؤمنین » (٢٤١) . وبذلك قامت دولة الأئمة الفاطمیین فی المغرب بشكل رسمی ، بعد حوالی ١٥ (خمسة عشر) عاما قضاه أبو عبد الله الشیعى فی أرض كتامة ، وهو یدعو للامام المنتظر ، ویقاتل فی سبیل اقامة دولته ، لی أن تکملت جهوده بالنجاح ، فقصی علی ثلاث دول دفعة واحدة ، هی : دولة الأغالة فی القیروان ، ودولة الرستمیین فی تاهرت ، ودولة المدراریین فی سجلماسة ، قبل القضاء علی دولة الادارسة الرابعة (٢٤٢) . وهكذا حق لعبید الله أن یبدأ حکمه « امیراً للمؤمنین » أى خليفة (٢٤٣) ، بترعه

(٢٣٨) هذا ما یعم من روايات الاستبصار وابن عذارى السابقة ، أما روایه إلیاسی العمان فی افتتاح الدعوة (٢٤٦) فانها تشير الی أن المال الذی دخله عبید الله رقادة هو المال الذی كان للدعاة والشایخ فی ایکحادالی مال الیها وهو فی الطريق قاصر باحصاره ، مما كان سببا فی تحول اصحاب القلوب العاسدة منهم (ابن حلدون ، ج ٤ ص ٣٦) .

(٢٣٩) افتتاح الدعوة ص ٢٤٧ .

(٢٤٠) القریری ، اتمات الحنا ، ج ١ ص ٦٦ ، وقارن افتتاح الدعوة للقاصی العمان ، ص ٢٤٨ - ٢٤٩ ، ابن الأثیر ، سنة ٢٩٦ ، ج ١ ص ١٦ .

(٢٤١) انظر افتتاح الدعوة ، ص ٢٤٩ : حیث یقول نص الدعاء : « اللهم فصل عل عنک وخلیفتک العالم بأسر عبادک فی بلادک ، عند الله أبی محمد الامام المهدی بالله امیر المؤمنین ... » وقارن اتمات الحنا ، ج ١ ص ٦٦ .

(٢٤٢) انظر فیما سبق ، ص ٤٧٧ .

(٢٤٣) ولا بأس من الاشارة هنا الی أن الخلافة كما وردت فی توقيع المهدی هی خلافة الله ولیست خلافة الرسول ، كما هو الحال عند أهل السنة . وهذا ما تكرر فی التوقيع من أن المهدی هو خليفة الله وأن آباءه هم خلفاء الله الراشدين المهدیین (افتتاح الدعوة ، ص ٢٤٩) .

على عرش دولة كبرى مترامية الأطراف ، ما بين سواحل افريقية على المتوسط،
وصحراوات المغرب الجنوبية على تخوم بلاد السودان .

وكان من الطبيعي أن يبدأ المهدي ممارسته لمهامه كرئيس للدولة الجديدة
بالعمل على تأكيد مركزه كأمير للمؤمنين عن طريق جمع السلطة ، التي لم
يكن له منها حتى وقتئذ شيء ، بين يديه . ولكي يتحقق له هذا الهدف ،
الذي يعتبر غاية لكل وأصل جديد الى السلطة ، كان عليه أن يتبع سياسة
دينية تضمن له حشد أكبر عدد ممكن من الأنصار ، يكونون له بمثابة العصية
أو القاعدة الشعبية التي يقوم عليها سلطانه ، وأن يتخلص من الزعماء أصحاب
السلطة ممن يزاحمون في الملك ويتقصون من سيادته وأهمهم الداعي ، وأن
يوصل الفتح وتوسيع دولته نحو مصر ونحو المغرب الأقصى بما يشغل رجال
الحرب ويوجه حماسهم العسكري نحو الخارج ، كما يهيء موارد إضافية للدولة
تزيد من قوتها ، وترفع من شأنه هو بين ملوك عصره . أما عن اتخاذ مركز
جديد للحكم في مدينة « المهديّة » فكان رمزا للنظام « الراشدي » الجديد الذي
كان يسعى الى بسط سلطان آل البيت من الفاطميين في المشرق بعد أن نجح
في نشر راياتهم على أسنة رماح أهل المغرب من الكتامين ثم الصنهاجيين
في المغرب ، وهو ما نرجو أن يكون من موضوعات الجزء الثالث من الكتاب
انشاء الله .

فهرس المصادر والمراجع المذكورة في الهوامش

- ابراهيم العلوى . ابن عبد الحكم راند المؤرخين العرب ، القاهرة ، ١٩٦٢ .
- ابراهيم وزقانة ومحمد صلى الدين ، الوطن العربى (فى : دراسات فى المجتمع العربى تاليف مجموعة من أساتذة كلية الآداب والاقتصاد والعلوم السياسية ، جامعة القاهرة سنة ١٩٦١ - ١٩٦٢) .
- ابن الأبار . أبو عبد الله محمد التهامى البلسى ، توفى سنة ٦٥٨ هـ / ١٢٦٠ م - الحلة السمرى . تهذيب حسيد مزسى . من جزئين . القاهرة ١٩٦٢ .
- ابن أبى ديناو محمد بن بن القاسم الرعيسى القيروانى ، كتاب المؤس فى اعمار امريقية وتوسى . توسى ١٢٨٠ هـ .
- ابن أبى ذؤيد ، الأيس المطسرب بروى القرطاس فى أخبار ملوك المغرب وتاريخ مدينة فاس . فاس ، طبع حجر .
- ابن الأثير ، الكامل فى التاريخ ، القاهرة (١٢ ج) .
- أسد الغابة فى معرفة الصحابة ، أجزاء طبعة المعارف ، القاهرة ١٢٨٥ هـ .
- ابن اسحق ، كتاب فتوح مصر وأقاليمها ، القاهرة ، ١٢٧٥ هـ (وانظر الواقدى ، فتوح مصر والاسكندرية) ، طبعة ليدن ، ١٨٢٥ .
- وانظر ابن هشام ، السيرة .
- أبو زكريا : كتاب السيرة وأخبار الأيس . ترجمة جزئية بمعرفة ماسكرى (Masqueray, chronique d'Abou Zakaria, livre des Mizab), Alger, 1878.
- مخطوط دار الكتب ، رقم ٩٠٣٠ ح .
- أبو العرب (محمد بن أحمد بن تميم التميمى ، المتوفى سنة ٣٣٣ هـ) طبقات علماء افريقية ، نشر الشيخ محمد بن أبى شنب ، الجزائر ، ١٣٣٢ هـ / ١٩١٤ م ، ط : بيروت ، ط : تونس .
- أبو اللدا (اسماعيل بن علي همد الدين صاحب حماة متوفى سنة ٧٣٢ هـ / ١٣٣١ م) ، المختصر فى أخبار البشر ، القسطنطينية ، ١٢٨٦ هـ .
- جغرافية أبو اللدا (كتاب تقويم البلدان ، نشر ريسر ودسلان ، ١٨٩٠ م)
- احسان عباس ، العرب فى صقلية ، القاهرة (المعارف) ، ١٩٥٩ م .
- أحمد بن ابراهيم النيسابورى . استتار الامام ، نشر ايفانوف . مجلة كلية الآداب ، جامعة القاهرة ، المجلد الرابع ، ج ٢ ديسمبر ١٩٦٦ ، ص ٩٣ - ١٠٧ .
- أحمد التاتى الأنصارى ، المهمل الملب فى تاريخ طرابلس الغرب ، القاهرة ، ١٣١٧ هـ .
- أحمد بن أبى الفضال . اتحاف اهل الزمان

(الطبعة الثانية منقحة ومشرورة بمعرفة
كارلو العوسو نلينو)
Catania, 1935 (Nollino)
- المكتبة العربية الصقلية
(Biblioteca Arabo-Sicula...
Lipsia, 1855).

انجل جوثالت بالنتيا
Angel Gonzalez Palencia
تاريخ الفكر الأندلسي ، ترجمة حسنة
مؤس ، القاهرة ، ١٩٥٥ .
البادوني ، كتاب الأهرار الرياضية في القبة
وملك الأباسية ، طبعة الأهرار
البادونية .
البخاري ، كتاب التاريخ الكبير ، طبع حيدو
أناد الدكي ، ١٣٦١ هـ ، ج ٣ قسم ٩ .
قسم ٧ .

بروكلمان
Brockelmann
تاريخ الشعوب والدول الإسلامية
ترجمة فرنسية بمعرفة تازروت
(M. Tazerout) ، باريس ، ١٩٤٩

بروفنسال
E. Lévi Provençal . ١٩٥٤
— Les Historiens de la chor-
fa, 1923.
— Histoire de l'Espagne mu-
sulmane, Paris, 1944.
(ترجمة عربية في الإسلام في المغرب
والأندلس ، بمعرفة السيد عبد العزيز
سالم ومحمد صلاح حلي ، الألب
كتاب ، رقم ٨٩)
— Un recueil de lettres offi-
cielles Almohades, étude
diplomatique....., Paris,
1944.

— أخبار المهدي ابن تومرت وابتداء دولة
الموحدين (مذكرات البديق) ، نص
عربي وترجمة فرنسية تحت عنوان

بأخبار ملوك تونس وعهد الأمان ،
تونس ، ١٩٦٣ .
أحمد توفيق المدني ، كتاب الجزائر ، القاهرة ،
١٩٦٢ .
— خريطة القطر الجزائري ، طبعة
كاروبيل ، الجزائر .
— المسلمون في صقلية وجنوب إيطاليا .
أحمد لكوي ، المسجد الجامع بالقيروان ، طبع
دار المعارف ، القاهرة ، ١٩٦٦ م .
— مساجد القاهرة ومدارسها - المحلل ،
الاسكندرية ، ١٩٦٢ م .
أخبار مجهزة (من تلح الأندلس وذكر
أمراتها - رحبهم الله - والحروب الواقعة
بها بينهم) ، من عربي وترجمة
إسبانية بمعرفة لافونت
(E. Lafuente)
مديده ، ١٨٦٧ .

الأديسي ، كتاب نعمة المشتاق والجزء الخاص
بصفة المغرب وأرض السودان وعصر
الأندلس (من عربي وترجمة
رسمية بمعرفة دغوي ودوزي . ليدن ،
١٨٦٤

الاستخبار : أخطر كتاب الاستخبار .

الاصطغري ، كتاب المسالك والممالك ، نشر
De Coeffe ليدن ، ١٨٧٠ م .

السيد عبد العزيز سالم ، تاريخ المسلمين
وأناهم في الأندلس من اللتح العربي
حتى سقوط الخلافة بقرطبة ، دار
المعارف ، لبنان ، ١٩٦٢ م

الطاهر أحمد الزاوي ، تاريخ اللتح العربي
في ليبيا ، طبعة دار المسارف بمصر
(طبعة أول) .

اماري
M. Amari, Storia dei Musul-
mani di Sicilia

évêché de la Kalà de Beni
Hammad, Hespéris, t 15, an-
née, 1932, Fax, I.

التجاني (أبو محمد عبد الله بن محمد بن
ابراهيم التجاني) ، الرحلة ، تونس ،
١٩٥٨ .

Gasper Remira جاسپار ريميرا
- انظر الويري

Gzohmann (Adolf) جروهمان
Aperçu de papyrologie arabe
(extrait des études de papyro-
logie, t. I, Le Caire (imp. inst.
Fr...), 1932.

الجزائري (أبو الحسن علي الجزائري) ، كتاب
زهرة الأسى في بناء مدينة لاس ، طبع
الفردليل A. Bel الجزائر ١٩٤٠هـ /
١٩٢٢ م - مع ترجمة فرنسية مصحوبة
بالهوامش تحت عنوان

La fleur du Myrte...

Zahrat El-As الجزائر ١٩٢٢

جل
M.S. Gsell, la tripolitaine et
le Sahara au 3èmes ère (extr.
mém. Acadé. insc. B. Lettres,
t. 43), Paris, 1926.

جمال الدين الشيال . الصلات الثقافية بين
المغرب ومدينة الاسكندرية (في مصر
الاسلامى) ، مجلة كلية الآداب - جامعة
الاسكندرية ، المجلد ١٥ ، سنة ١٩٦١ .
- الاسكندرية . طبوغرافية المدينة
وتطورها من اقدم المصور . الأطلس
التاريخي ، المجلة التاريخية ، ١٩٤٩ .

جوتية
E.F. Gautier, Le passé de
l'Afrique du Nord, les siècles
obscurs, Paris, 1942.

(documents inédits)

وثائق لم تنشر

باريز ، ١٩٦٨ .

بريسه
L. Bréhier, Vie et Mort de
Byzance, Paris, 1947.

البغدادي (أبو المنصور عبد السامح بن
طاهر ، المتوفى سنة ٤٢٩ هـ / ١٠٣٧ م) ،
الفرق بين الفرق ، القاهرة ، ١٩٢٨ هـ /
١٩١٠ م .

البكري (أبو عبيد عبد الله بن عبد العزيز ،
المتوفى سنة ٤٨٧ هـ / ١٠٩٧ م) ، كتاب
المغرب في ذكر بلاد الرقبة والمغرب ،
جزء من « كتاب المسالك والممالك » ،
طبع دسلان (De Slane) الجزائر ،
١٩١١ .

- خرافاتية الاندلس وأوروبا ، تحقيق
عبد الرحمن جحي ، طبع بيروت .

بل
A. Bel, Les Banou Ghania,
derniers représentants de
l'empire almoravide et leur
lutte contre l'empire almo-
hade, 1903.

- La religion musulmane en
Berlérie, Esquisse d'his-
toire et de sociologie reli-
gieuse, Paris, 1938.

البلادي (أبو العباس أحمد بن يحيى بن
جابر ، المتوفى سنة ٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م) ،
كتاب فتوح البلدان ، طبع لندن
١٨٦٦ .

البليق - انظر بروغنسفال (أخيل المهدى بن
تومرغ) .

بيرو منيغال
Pierre de Cenival, le pretendu

- فجر الأدلس ، القاهرة ، ١٩٥٩ .

حسين نصر . لقد نشره عبد المنعم عمار
لكتاب نوح مصر والمغرب لابن عبد الحكم ،
مجلة « المجلة » العدد ٨٠ ، أغسطس
(آب) ١٩٦٢ .

العشائري : انظر محمد بن عثمان .
ابن حجر (شهاب الدين بن علي المقلاني .
توفي سنة ٨٥٢ هـ / ١٤٤٩ م) ، الاصابة
في تمييز الصحابة طبعة ١٣٢٨ هـ .
ابن حزم (أبو محمد بن أحمد بن حزم
الطاهري - توفي سنة ٤٥٦ هـ /
١٠٦٤ م) ، كتاب الفصل في الملل
والأهواء والنحل القاهرة ١٣٦٧ هـ .
ابن حنبل . أبو عبد الله محمد بن حنبل بن
حنبل . توفي سنة ٢٤٨ هـ / ٨٦٣ م .
- اخبار ملوك بني عبيد وسيرتهم .
تحقيق فؤاد حميد طبع الجزائر سنة
١٩٢٧ م .

الحميدى . حلوة المقتبس ، مطبعة تراثنا
المكتبة الأدلسية . رقم ٣ ط : القاهرة .
سنة ١٩٦٦ .

الحميدى الروس المطارد في احبار الاقطار
(سلسلة جزيرة الأدلس) تحقيق
برونسل . القاهرة ١٩٣٧ م .

ابن حوقل ، صورة الارض ، طبع بيروت
(مكتبة دار الحياة) .
- وطبع لندن بمعرفة دافريه

De Goeje

(المسالك والممالك) لندن ١٨٩٩ م .

ابن حيان ، أبو مروان بن حيان القرطبي
توفي سنة ٤٦٩ هـ / ١١٧٦ م .

- المقتبس في اخبار بلد الأدلس ،
تحقيق عبد الرحمن علي الحجي (المكتبة
الأدلسية) ، بيروت ١٩٦٥ .

- وانظر القطعة التي حقلها محمود علي
مكي ، طبع دار الكتاب العربي . بيروت
١٩٧٣ م

- Le Sahara, Paris, 1946.

جودفروا ديمومبين
Gaudefroy-Demombynes
Les institutions musulmans,
Paris, 1946.

انظر المصري ، ممالك الاصدار في ممالك
L'Afrique moins l'Egypte

الاصدار (الفريق عدا مصر
Ch. André Julien. Histoire de

ترجمة فرنسية مع مقدمة وهوامش .
باريس ، ١٩٢٧ .
جوليف نسيب يوسف ، مجمع الاسكندرية
في العصر الميحي . كتاب مجمع
الاسكندرية ١٩٧٥ .

جوليان
Ch. André Julien
l'Afrique du Nord, 1931.

جياور
Gaillard, une ville de l'Islam
Fès, Paris, 1905.

الحبيب الجعاني ، التوب الاسلامي . الحياة
الاقتصادية والاجتماعية ، من ٣ - ٤ هـ /
٩ - ١٠ م (طبع تونس .

حسن ابراهيم حسن . تاريخ الاسلام السياسي
والديني والتمامي والاجتماعي ، الجزء
الاول ، القاهرة ، ١٩٥٧ .

حسن أحمد محمود ، قيام دولة المرابطين ،
القاهرة ١٩٥٧ .

حسن جسي عبد الوهاب ، خلاصة تاريخ
تونس ، الطبعة الثالثة ، تونس .
- وروقات ، ط : تونس ١٩٦٥ .

حسن سليمان محمود ، ليبيا بين الماضي
والحاضر ، القاهرة ، ١٩٦٢ .

حسين مؤنس ، فتح العرب للمغرب ، القاهرة
١٩٤٧ .

- ابن حيون أبو حنيفة النعمان بن محمد التميمي المغربي : توفي سنة ٣٦٣ هـ / ٩٤٧ م .
- دعائم الاسلام ، تحقيق آصف فيضي القاهرة ١٩٦٣ .
- رسالة التتاج الدعوة ، تحقيق و داد القاضي ، دار الثقافة ، بيروت ١٩٧٠ .
ابن خردادبة وابن العقي و ابن دسنة ، صفة المغرب وأوربا في القرن الثالث الهجري / ٩ م . مستخرج من كتاب المسالك والممالك وكتاب البلدان وكتاب العلق النقيس ، المكتبة العربية الفرنسية تحت اشراف هنري بيريز (Bibliothèque Arabe-Française H. Pérès
نص عربي وترجمة فرنسية لمحمد حاج صادق ، الجزائر ، ١٩٤٩ ، المجلد رقم ٦
ابن الخليلي ، مشاهدات لسان الدين بن الخطيب في المنسرب والأندلس ، نشر معرفة أحمد مختار العبادي ، مطبوعات جامعة الاسكندرية ، ١٩٥٨ م .
- كتاب أعمال الاعلام (الجزء الثالث) نشر أحمد مختار العبادي ومحمد ابراهيم الكتاني تحت عنوان : المغرب العربي في العصر الوسيط ، طبعه الدار البيضاء ، ١٩٦٤ .
ابن خلدون المقدمة (مقدمة كتاب العبر المشهورة بمقدمة ابن خلدون) ، طبعه التجارية ، القاهرة .
- كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر ، ٧ اجزاء ، طبع القاهرة .
- الترجمة الفرنسية للقسم الخامس بالمغرب بمعرفة دسلان (De Slane). Histoire des berbères et des Dynasties musulmanes de l'Afrique septentrionale, Paris, 1925 (t. 1 et 2).
- ابن خلكان (شمس الدين أبو العباس أحمد ابن ابراهيم بن أبي بكر الشافعي ، المتوفى سنة ٦٨١ هـ / ١٢٨١ م ، وفيات الأعيان وانباء أبناء الرومان ، طبعت محيي الدين عبد الحميد .
خليلة بن خياط ، توفي سنة ٢٤٠ هـ / ٩٥١ م .
- تاريخ خليفة بن خياط ، نشر اكريم العمري ، في جزئين ، بغداد ١٩٦٨ .
الديباج (عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله الانصاري ، ٦٠٥ - ٦٩٦ هـ) ، معالم الايمان في معرفة أهل القيروان ، في جزئين ، تونس ، ١٣٢٠ هـ .
الدويجيني ، أبو العباس أحمد ، من رجال القرن السابع الهجره / ١٢ م .
- طبقات الاباضية ، مخطوط دار الكتب المصرية (رقم ١٢٥٦١ ح ص ٥٥٥٥ من المخطوط الاصل رقم ٢٦١٢ تاريخ تيمور) .
- طبعة الجزائر بمعرفة ابراهيم طلال ، البليدة ، ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م .
دسبوا J. Despois, Le Djebel Nefousa, Paris, 1935.
- La Tunisie orientale, Paris, 1940.
دولي R. Dozy, Histoire des musulmans d'Espagne, Leyden, (1932 (t. 1).
(ترجم الجزء الأول الى العربية بمعرفة حسن حبشي تحت عنوان : تاريخ مسلمي اسبانيا ، القاهرة) .
ويل Ch.-Diehl et G. Marçais, Le monde oriental, de 365 à 1081, Paris, 1944.

- ينفاذى ، ١٩٥٨ م .
- ملاحظات عن مصر كما رآها ووصفها
البحرانيون والرحالة المساربة ، مجلة
كلية الآداب ، اسكندرية ، ١٩٥٤ .
- تاريخ الاسكندرية من الفتح العربى الى
قيام الفاطميين ، من كتاب تاريخ
الاسكندرية منذ أقدم العصور ،
الاسكندرية ، ١٩٥٤ .
- العلاقة بين صلاح الدين وأبى يوسف
يعقوب المصور الموحدى ، مجلة كلية
الآداب ، اسكندرية ، ١٩٥٣ .
- أنظر كتاب الاستبصار .
- فتوح المغرب والأندلس لى رواية ابن
عبد الحكم ، بحث فى كتاب « دراسات
عن ابن عبد الحكم » ، المكتبة العربية ،
ط . وزارة الثقافة ، القاهرة ، ١٩٧٥ ،
ص ١٥٣ - ١٩٦ .
- أهمية ابن تيمى بردى لتاريخ المغرب
والأندلس ، بحث فى كتاب « المؤرخ ابن
تيمى بردى » ، مجموعة المكتبة العربية ،
ط . وزارة الثقافة ، القاهرة ، ١٩٧٤ .
- الأثر المغربى والأندلسى فى المحتج
الاسكندرى ، كتاب تاريخ المحتج
الاسكندرى ، طبع جامعة الاسكندرية
١٩٧٥ .
- حامش على مصادر تدريج الاماشية فى
المغرب ، دراسة لكتاب السير للويساس ،
مطبوعات الجامعة التونسية ، مركز
الدراسات والأبحاث الاقتصادية والاجتماعية ،
اشتغال المؤتمر الأول لتاريخ المغرب العربى
وحضارته ، ج ١ ، سلسلة الدراسات
التاريخية (من ص ٥١ - ٩٦) .
ابن سعيد ، عمل ابن موسى ، توفى سنة
٦٨٥ هـ / ١٢٨٦ م .
- كتاب الجغرافيا ، طبع بيروت
- السلوى ، الاستقصا لأخبار المغرب الاقصى .
ظيمة الدار البيضاء :

(الجزء الثالث من مجموعة التاريخ العام

- جلوتز Glotz - قسم العصور
اليسنى) .

باللهي ، ميزان الاعتدال فى نقد الرجال ،
سنة القاهرة ١٩٦٣ ، ج ٣ .

ريسلى
Risler, la civilisation arabe,
Paris, 1955.

الزريقى (ابراهيم بن القاسم ، تولى بعد سنة
٤١٧ هـ / ١٠٢٦ م) ، تاريخ امريقية
والعرب ، تحقيق المجى الكعبى ، طبع
تونس ، ١٩٦٧ .
- قطب السرور فى أوصاف الخمر ،
تحقيق أحمد الجندي .

مازراوى - انظر الطاهر احمد

الزهرى ، كتاب الطغرافية ، تحقيق محمد
حاج صادق ، مجلة الدراسات الشرقية
للمعهد الفرنسى بدمشق ، ١٩٦٨ .

السبكي ، طبقات النمامية الكبرى ، طبع
١٣٢٤ هـ ، ج ١ .

سليطيه

J. Célerier, Le Maroc (Coll.
L'union Française), Paris,
1948.

— Les conditions géographi-
ques de développement de-
Fès, Hespéris, t. 19, an-
née 1934. Fasc. 1-2.

مسعد زملول عبد الحميد ، فتح العرب للشرب
من الحقيقة التاريخية والاسطورة
الشعبية ، مجلة كلية الآداب
بالاسكندرية ، ١٩٦٣ م .
- موقف ليبيا فيما بين قيام الفاطميين
فى الفريقية ، ونقلهم الى مصر ، مجلة
كلية الآداب والدرية بالجامعة الليبية .

عبد الحميد الهادي ، المحلل في تاريخ الأندلس .
القاهرة . ١٩٥٨ .

عبد السلام بن مودة ، دليل مؤرخ المصروب
الأقصى ، تطوان ، ١٩٥٠ .

عبد العزيز النوردي ، علم التاريخ عند العرب ،
بيروت ، ١٩٦٠ .

عبد العزيز طربيع شرف ، جغرافية ليبيا
الاسكندرية ، ١٩٦٣ .

عبد النعم ماجد ، التاريخ السياسي للدول
الحرية ، طبعة ١٩٦٠ م .

— مقدمة لدراسة التاريخ الاسلامي ،
القاهرة ، ١٩٥٣ .

— ظهور خلافة اللاتيفيقي وسقوطها في
مصر (التاريخ السياسي) ، طبع دار
المعارف ، الاسكندرية ١٩٧٢ (طبعة
ثانية) .

عبد الهادي التازي ، الامم طود بن ادريس ،
(من خلال الوثائق التاريخية) ، مجلة كلية
الادب — جامعة الاسكندرية ، المجلد ١٠ .
سنة ١٩٦٦ .

— جامع القرويين بفاس ، رسالة دكتوراه
عمل الآلة الكاتبة ، قدمت لجامعة
الاسكندرية سنة ١٩٧١ .

عبد الواحد المراكشي ، المذهب في تفتيش
أخبار المغرب ، طبعة مصر ، ١٣٢٤ هـ .

عبد الله بن صالح ، أنظر يروتسال ، مصر
جديد .

ابن عثاري المراكشي (أبو عبد الله محمد) ،
البيان المغرب في أخبار المغرب ، نشر
وتحقيق كولان ويرولسال ، ليند ١٩٤٨ .
(نشر دوزي ، وطبعة بيروت ، ٢ ج) .
تأليف محمد ، تأليف صليبة الاسلامية ،
بالانجليزية ، طبع اذنه ١٩٧٥ .

على يحيى معمر ، الاياضية في موكب التاريخ .
— الجزء الأول ، في : رسالة القصص .

سليمان الماوتي ، الارحام الرياضية في امة
وملك الاياضية .

سيده اسماعيل الكاشف ، مصادر التاريخ
الاسلامي ومناجم البحث فيه ، القاهرة ،
١٩٦٠ .

— مصر في بحر الاسلام (من التعصب
العربي الى قيام الدولة الطولونية) ،
القاهرة ١٩٤٧ .

شجرة ، أنظر محمد عبد الهادي .

الشهرستاني (أبو الفتح محمد بن عبد الكريم ،
توفي سنة ٥٤٨ هـ / ١١٥٣ م) ، الملل
والنحل طبعة ليبيرج ١٩٢٣ م .

ابن الصغير اخبار الائمة المرستين نشر
وترجمة موتيلينسكي

Chronique d'Ibn Saghîr sur
les Imams Rosténides de Ta-
hert, éd. et trad. par Moty-
linski, dans Actes du 14e
Congrès des Orientalistes, 3e
partie, 1907

الطبري ربيع الأمد والملوك طبعة القاهرة .
٣٥٨ — ١٩٣٩ وطبعة أوروبا ، وطبعة
دخان العرب ٥ ج .

ابن عبد الحكم (أبو القاسم محمد الرحمن بن
عبد الله بن عبد الحكم القرشي المصري)
فتوح مصر والمغرب والأندلس ، نشر
شارل توردي (Torrey) طبعة ليند ،
١٩٢٠ .

— شجرة حثية مع ترجمة فرنسية
من Gateau) في مجموعة
(المكتبة العربية الفرنسية) طبعة
الجزائر ، ١٩٤٨ .

— شجرة حثية بمعرفة ماسيه
(H. Massé) ، القاهرة ١٩١٤ .

— شجرة حثية جديدة معرفة عبد الله
عمر ، القاهرة .

ابن الفقيه (أبو بكر أحمد بن محمد المهداني)

كتاب البلدان ، طبع ليدن ١٨٨٥ م .

فلهوون ، تاريخ الدولة العربية منذ ظهور

الاسلام الى نهاية الدولة الاموية ، ترجمة

الدكتور محمد عبد الهادي أبو ريدة ،

القاهرة ١٩٥٨ م .

فوردنل

H. Fournel, Etude sur la conquête de l'Afrique par les arabes..., Paris, 1857.

فوندرهايدن ، الأغلبية ، بالفرنسية .

فيركوتيه

J. Vercoutter, L'Egypte ancienne (Coll. que Sais — je?), Paris, 1947.

فيشل

WJ. Fischel, Ibn Khaldun and Tamerlane, Berkeley, Los Angeles, 1952.

القرطاس ، انظر ابن أبي دوز .

ابن القاضى ، جدوة الاقتباس فى احكام مدينة

فاس ، طبع حجر ١٣٠٩ هـ .

ابن قتيبة (أبو محمد عبد الله بن مسلم ،

المتوفى سنة ٢٧٦ هـ / ٨٨٩ م) ، الامامة

والسياسة ، فى ميزان ، طبعة القاهرة ،

١٣٢٨ هـ .

— القسم الخاص بفتح الأندلس ، من

ملاحق كتاب افتتاح الأندلس لاسى

القرطية ، طبعة مدريد ، ١٨٦٨ م .

القلقشتندى (أبو العباس أحمد ، المتوفى سنة

٨٢١ هـ / ١١٨ م) ، صبح الأعشى فى

سناعة الانشا ، طبع القاهرة ، ١٩١٣ .

ابن القوطية ، تاريخ افتتاح الأندلس طبعة

مدريد ، ١٨٦٨ هـ .

الاباضى ، طبع القاهرة ، اكتوبر ١٩٦٤م

— الجزء الثانى ، لى : الاباضية فى

ليبيا . طبع القاهرة ، أغسطس ١٩٦٤م

علوش

L.S. Allouche, deux épîtres de théologie abadite, Hespéris (22 année, 1936, Facs. I).

العمرى ، مسالك الاصدار فى مسالك الاصدار ،

طبعة دار الكتب ، ١٣٤٢ هـ / ١٩٢٤ م

(ج ١) .

— ترجمة جرنية حاسة ببلاد المغرب

والسودان ، بالفرنسية ، باريز ، ١٩٢٧

انظر جودفروا ديمومبين

(Gaudefroy-Demombynes)

العياشى ، الرحلة ، مخطوط طرابلس ، مكتبة

الاقواق حراة من — رفا — رقم ٣٤٠ ،

(ج ٢) .

— طبع حجر فاس .

عياشى ، أبو الفصل بن موسى اليمصى

الستى ، توفى ٤٦٧ هـ / ١٠٨٣ م .

— ترتيب المدارك وتقريب المسالك فى

سيرة اعلام منجب مالك ، طبع بيروت

١٩٦٥ .

— تراجم اغلبية مستخرجة من مدارك

القاضى عياشى ، تحقيق محمد الطالبى ،

طبع تونس ١٩٦٨ .

الغبريني ، أحمد بن أحمد ، توفى سنة

٧١٤ هـ / ١٣١٥ م .

— عنوان البداية فىمن عرف من العلماء

فى المائة السابعة بىحاية ، نشر عادل

نويضى ، طبع بيروت ، ١٩٦٩ .

عابن غلبون (ارتحل الى الارمر وعاد الى طلم

مسراة سنة ١١٢٣ هـ) ، كتاب التذكير

خمين ملك طرابلس وما كان بها من الاخبار .

— نشر الطاهر أحمد الزاوى ، القاهرة ،

١٣٤٩ هـ .

لاوست
E. Laoust, L'habitation des
transhumants du Maroc cen-
tral, Hespéris t. 14, 1932,
Fasc. 2.

الملكى (أبو سعيد الله بن أبي عبد الله - رعى
حوال منتصف القرن الخامس الهجرى :
رياض النفوس فى طبقات علماء القبروا
واىريقية ورمادهم وعيسادهم ونساجم
وسير من أحبارهم وفضائلهم وأوصالهم
نشر حسين مؤنس ، القاهرة ، ١٩٥١ م .
مارتينو ماريو مورينو ، المسلمون فى صقلية ،

و . مارسيه
W. Marçais, un siècle de re-
cherches sur le passé de l'Al-
gérie musulmane (R.H.,
1931).

ج . مارسيه
G. Marçais, La berbérie mu-
sulmane et l'orient au moyen
âge, Paris, 1946.

- المجمل فى الفن الاسلامى (بالفرنسية)
طبع لاووس .
- أسطر شارل ديل وحورج مارسه .

ج . ماركى
J. Marcy, Le dieu des aba-
dites et des Bargwata, Hes-
péris, t. 22, année 1936,
Fasc. 1.

الماوروى (أبو الحسن على بن حبيب البصرى
المتوفى سنة ٤٥٠ هـ / ١٠٥٧ م)
الأحكام السلطانية ، طبعة القاهرة
١٢٢٧ هـ / ١٩٠٩ م .

مبارك بن محمد الميل ، تاريخ الجزائر فى
القديم والحديث ، حرران ، الجزائر
١٣٥٠ هـ .

اسبانية بمعرفة زيبيا ، (طبعة بيروت
بمعرفة عبد الله أنيس الطباع) .

كاليا
R. Cagnat, Le frontière mili-
taire de la tripolitaine à l'épo-
que romaine, Paris, 1912.

مكتاب الاستبصار فى عجائب الأمصار (وصف
مكة والمدينة ومصر وملاذ المغرب
والسودان - ق ٦ هـ (١٢ م) ، نشر
وتعليق سعد رعلول عيسى الحيد ،
مطبوعات جامعة الاسكندرية ، ١٩٥٨ ،

مكتاب السياسة فى تدبير الرياسة ، فى الأصول
اليونانية للطبقات الميمنية فى
الاسلام ، تحقيق عبد الرحمن بدرى ،
القاهرة ١٩٥٤ .

مكتاب الميرون والحدائق ، ج ٢ ، طبعة لندن ،
١٨٧١ م .

ماين الكرديوس ، تاريخ الأندلس ، تحقيق
مختار السادى ، طبع مدريد ١٩٧١ .

مكريسويل ، المسألة الاسلامية المكرة ، طبعة
بيكان ، مالابيرية .

الكندى (ابو عمر محمد بن يوسف الكندى ،
المتوفى سنة ٣٥٠ هـ / ٩٦١ م) ، كتاب
الولاية والقضاء ، نشر روى جيت

Rhuvén Guest ، طبعة بيروت ،
١٩٠٨ ، مع مقدمة بالانجليزية ، طبعة
لندن ، ١٩١٢ .

(W.D. Cooley) ، بلاد السودان العربية،
ملاجليرية ، لندن ١٩٦٦ .

لارنود
H. Larnaud, Algérie (Coll.
L'union française), Paris,
1950

La lutte entre arabes et Byzantins, Alexandrie, 1947.

- ليبيا ، الاسم ومدلولاته التاريخية ،
مجلة كلية الآداب والتربية بالجامعة
الليبية بمصر ، المجلد الأول سنة
١٩٥٨ .

- تقييمات اقليمية من العصر العباسي
الأول ، مجلة كلية الآداب جامعة
الاسكندرية ، ١٩٤٤ .
- المراطون : تاريخهم السياسي (٤٣٠ -
٥٣٩ م) ، طبع القاهرة طبعة أولى
١٩٦٩ .

محمد علي ديوب ، تاريخ الحرب الكبير ، ج ٢
المسعودي (أبو الحسن علي بن الحسن بن علي ،
المتوفى سنة ٣٤٥ هـ / ٩٥٦ م) .
مروج الذهب ومصادر الجواهر ، طبعة
التحارية ، ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٨ م .

مصطفى محمد محمد ، الاسلام والموت في
العصور الوسطى ، طبع القاهرة ١٩٦٠ .

مصطفى عبد الله يعقوب ، المجلد في تاريخ ليبيا
من أقدم العصور الى العصر الحاضر ،
الاسكندرية ، ١٩٤٧ .

مصطفى كمال عبد العظيم ، يهود الاسكندرية
في عصر البطالة والرومان ، كتاب مجمع
الاسكندرية غير العصور ، طبع جامعة
الاسكندرية ١٩٧٥ .

مصعب الزبيدي ، كتاب نسب قريش ، تحقيق
بروفيسور ، سلسلة ذخائر العرب ،
القاهرة ، ١٩٥٤ م .

المقدس ، أحسن التقاسيم ، طبع برلين ١٩٠٦ .

المقريزي (تقي الدين أحمد بن علي المتوفى سنة
٨٤٥ هـ / ١٤٤١ م) ، المواقف والاعتبار
في ذكر العطل والأثار ، حزماني .
- انماط الحنكا بأخبار الأئمة الخلفاء ،
مصر وتحقيق حبال السنين الشيعية ،
القاهرة ١٩٤٨ م .

محمد بن محمد الجاني ، سيرة الحاجب جعفر
ابن علي وحروب المدي سلوات الله عليه
والآله الطاهرين من سلفية ووصوله الى
سجلناسة وحروبه منها الى وقادة ، نشر
إيفانوف ، مجلة كلية الآداب جامعة
القاهرة ، المجلد الرابع ج ٢ ديسمبر
١٩٣٦ ، ص ١٠٧ - ١٢٣ .

محمد طاكبي ، عن الاعمال في تاريخ تونس -
العصر الوسيط ، بالفرنسية ، باريس
١٩٦٦ .
- انظر تراجم اعلية .

محمد الطيب بن أحمد ادريس الأنسب ، برقة
العربية اسس واليوم ، القاهرة ١٩٤٥ .

محمد عبد القم الشرفاوي ومحمد محمود
الصياد ، ملاحم المغرب العربي ،
اسكندرية ، سنة ١٩٥٩ .

محمد القادري ، نشر الثاني (ترجمة فرنسية
بمعرفة

**Ed. Michaux-Bellaire, archives
Mars Caines, Paris, 1917,
Vol. 24.**

محمد بن عثمان الحبشاني (التونسي ، توفي
١٣٤٠ هـ) ، حلاء الكرب عن طرابلس
العرب ، نسخة بالالة الكاتبة عن مكتبة
حسن حسني عبد الوهاب بتونس ، مكتبة
بلدية الاسكندرية ، رقم ٢٥٩١ ب .

محمد عبد الله عثمان ، دولة الاسلام في الأندلس
من النخ الى نهاية مملكة غرناطة ،
القاهرة ، ١٣٦٢ هـ / ١٩٤٣ م .

- ابن خلدون (حياته وتراثه الفكري) ،
الطبعة الثانية ، القاهرة ، ١٩٥٣ م .

محمد عبد الهادي شعرة (ماسترا) ،
تاريخ ليبيا والعالم الاسلامي ، طبعة
القاهرة ، ١٩٦٢ م .

- الصراع بين العرب والمسيحيين
بالفرنسية ،

انواعى موج اريفيصة ، طما نرس
١٣١٥ هـ (مخطوط المتحف البريطاني
القسم العربى ، رقم
Add. 9572

- كتاب قصة الهندسا وما فيها من احساب
الله عليهم اجمعين ، مصر ١٧٨٨ هـ
(ومخطوط مدرسة اللغات الشرقية بلندن
والمراتب وما وقع للصحابة فيها من
فتح الهندسة وغيره - القسم السادس
٢٦٢٨٦)
- فتوح مصر والاسكندرية ، طبعة ليدن ،
١٨٢٥

الورجلاني (ابو يعقوب بن ابراهيم) كتب
الدليل لأهل العقول ، القاهرة ، طبع
حجر

الوسيطاني ، ابو الربيع سليمان بن عبد السلام
من رجال القرن السادس الهجرى/ ١٢ م
- كتاب السير ، مخطوط دار الكتب
المصرية ، رقم ح/٩١١٢

وهيب بن منبه ، كتاب التيجان في ملوك حمير ،
ط - حيدر اباد الدكن ، ١٣٤٧ هـ

ياقوت ، (شهاب الدين ابو عبد الله ياقوت
ابن عبد الله الحموي الرومي السعدي
المتوفى سنة ٦٢٦ هـ/ ١٢٢٩ م) ، معجم
البلدان ، طبع القاهرة ، ١٢٢٣ هـ/
١٩٠٦ م

اليقوبى (احمد بن ابي يعقوب بن جعفر بن
وهب بن واسع ، تولى سنة ٢٨٤ هـ/
٩٨٧) ، تاريخ اليعقوبى ، ٢٠ ج ، ليدن
١٨٨٢ م
- كتاب البلدان ، ليدن ، ١٨٩٢ م

ميشو
M.E. Michaux, Conférences
au Cours préparatoires de
services des affaires indigè-
nes, archives Marocaines,
Vol. 27.

نجيب ميخائيل ، مصر والشرق الأدنى القديم ،
ج ١ مصر طبعة ١٩٦٣ م

نص جديد عند فتح العرب للبحر - انظر
برونفسال

اللقاضى النعمان ، انظر ابن حيون

التويرى (شهاب الدين احمد المتوفى سنة
٧٣٣ هـ/ ١٣٣٣ م) ، نهاية الادب في
نون الادب ، الجزء الخاص بتاريخ العرب
والاندلس ، مخطوط مصر ، مكتبة كلية
الادب جامعة الاسكندرية رقم ٢٢ م

ابن هشام (ابو محمد عبد الملك بن هشام
ابن ايوب الحميري - تولى سنة ٢١٨ هـ
٨٢٤ م) ، السيرة النبوية ، ٤ اجزاء ،
تحقيق مصطفى السقا ، ابراهيم الايباوى ،
عبد الليط شمس ، مصر ، ١٣٥٥ هـ/
١٩٣٦ م

هوبال
P. Hulac, Tunisie (Coll. L'u-
nion française, Paris, 1918).

هرودوت
Herodotus, The histories (the-
penguin classics), 1935 (Book
3)

الفهرست

(ب)

الأباضية . ٣٦ ، ٤٠ ، ١٢٤ - ١٢٦ ، ١٢٤ ، ١٤٢
 - ١٤٢ ، ٢٩٠ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩٨ -
 - ٣٠٠ ، ٣٠٢ - ٣٠٧ ، ٣١٠ ، ٣١٢ -
 - ٣١٨ ، ٣٢٤ ، ٣٢٦ ، ٣٢١ ، ٣٣١ -
 - ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٣٨ ، ٣٣١ ، ٣٤٣ -
 - ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٥٠ ، ٣٦٢ ، ٣٦٤ -
 - ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧٢ ، ٣٧٦ ، ٣٧٨ -
 - ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٨٧ - ٣٨٩ -
 - ٣٩١ ، ٣٩٦ ، ٣٩٨ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ -
 - ٤٠٢ ، ٤٠٥ ، ٤٢٩ ، ٤٦١ ، ٤٩٢ -
 - ٥٠٠ ، ٥٠٢ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ، ٥١٢ -
 - ٥١٩ ، ٥٢٠ ، ٥٢١ ، ٥٢٣ - ٥٢٥ -
 - ٥٣٨ ، ٥٤٨ ، ٥٩٠ ، ٥٩١ ، ٥٩٥ -

ابراهيم بن ابي الغلاب : ١٦٤ ، ١٧٨ ،
 - ١٧٩ ، ١٧٣ ، ١٨٤ ، ٥٦٩ ، ٥٧٢ ،
 - ٥٧٤ ، ٥٧٧ -

ابراهيم بن احمد بن ابي عقاب : ١٧٤ -

ابراهيم بن الغلاب بن سالم بن خفاجة التميمي :
 - ٢٧ ، ٤٣ ، ٥٢ ، ٥٢ ، ٤٦ ، ٤٤٠ ،
 - ٤٤٤ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥ -

ابراهيم الثاني بن احمد بن محمد بن الغلاب
 ابن ابراهيم بن الغلاب : ٢٣ ، ٢٧٢ ،
 - ٢٨٦ ، ٤٩٥ ، ٥١٧ ، ٥٣١ -

ابراهيم بن يربز بن يعقوب : ٥٨١ -

ابراهيم بن البروج : ٥٧٢ -

ابراهيم بن حيش : ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٣ ،
 - ١٧٤ ، ١٧٦ ، ١٧٦ ، ٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٦٥ -

ابراهيم بن سفين التميمي : ٣٦ -

ابراهيم بن محمد التميمي : ٥٩٤ -

ابراهيم بن محمد اليماني (الهواري) : ٥٦٥ -

ابراهيم بن موسى بن عياش : ٥٦٠ ، ٥٦١ -

ابراهيم بن مسكين : ٢٧٩ -

ابراهيم بن الهيثم : ٤٣ ، ٥٤ -

ابن الأبار : ٥٩ ، ٦٠ -

ابن ابي احمد : ١٣٨ -

ابن ابي حجر : ١٧٧ -

ابن ابي الحواجب : ١٠٨ ، ١١٠ -

ابن ابي ثعلج : ٤٢٤ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٤٢ ،
 - ٤٤٧ ، ٤٥٠ - ٤٦٤ ، ٤٦٨ ، ٤٧٥ -
 - ٤٧٦ ، ٤٧٨ -

ابن ابي الوليد : ١٧٨ -

ابن ابي اليمانية : ٤٩٣ -

ابن الأشم : ٢٩٧ -

ابن الأثلج : ٢٩ ، ٣١ ، ٣٦ ، ٤٤ ، ٦١ -
 - ٧٦ ، ٧٨ ، ١٠٠ ، ١٠٥ ، ١١٤ -
 - ١١٥ ، ١٢٢ ، ١٢٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ -
 - ١٦٤ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ١٩٠ ، ١٩٢ -
 - ١٩٥ ، ١٩٦ ، ٢١٣ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ -
 - ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤٠ ، ٢٤٦ -
 - ٢٤٩ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٧ ، ٢٦٢ -
 - ٢٦٤ ، ٢٦٧ ، ٢٧٢ ، ٢٧٩ ، ٢٨٤ -
 - ٢٨٥ ، ٥٤٢ ، ٥٤٤ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ -
 - ٥٥٥ ، ٥٦٣ ، ٥٧١ ، ٥٧٦ ، ٥٨٤ -

ابن جبر : ٢٠٥ -

- أبو الغلب المباس بن لعل : ٢٤٣ .
 أبو بكر بن الملح : ٣٥٥ - ٣٦٤ .
 أبو بكر الصديق : ١٦٥ ، ٣٠١ ، ٣٨٢ .
 ٥٣٣ .
 أبو بكر الفيلسوف (ابن القنوي) : ٥٨٤ .
 أبو بكر يوسف النكوس : ٣٦٢ .
 أبو بلال مرقاس : ٣٠٤ .
 أبو تميم لعل بن نوح : ٥٥٤ .
 أبو نور : ٣٦١ .
 أبو جعفر أحمد بن الأغلب : ٧٩ - ٨٣ .
 أبو جعفر الغزالي : ٥٨٢ .
 أبو جعفر النصور : ٥٤٦ .
 أبو حاتم : ٢٦٥ .
 أبو حاتم يوسف بن أبو اليقظان : ٢٧١ -
 ٢٧٩ ، ٢٨٢ ، ٣٨٥ ، ٣٨٧ ، ٣٩٤ .
 ٤٠٤ ، ٥٠٠ .
 أبو الحسن أيوب : ٣٣٤ ، ٣٣٥ .
 أبو الحسن بن حاتم : ١٧١ .
 أبو الحسن عبد الله بن مالك الغزالي
 الأصبلي : ٤٤٢ ، ٤٤٦ ، ٥١٨ .
 أبو الحسن زرق : ٣٧٥ .
 أبو حمس أحمد بن مكيث : ١٢٦ .
 أبو حمس عمر البلوطي : ٢٢٩ .
 أبو حمزة الثعالبي : ٣٠٤ .
 أبو حميد أحمد بن علي بن حميد : ٧٩ ، ٨٠ .
 أبو حميد رواس بن صولات الكهيسي : ٥٦٥ .
 أبو حنيفة : ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٢٩٣ .
 أبو حنيفة عنبه القاطي : ٨٦ .
 أبو خالد بن يزيد الياس العمري : ٤٤٠ -
 أبو الخطاب الأبلبي : ٣٩٠ ، ٣٩٥ ، ٣٩٩ .
 ٢٠١ ، ٣٣٤ ، ٤١٠ ، ٤١١ .
 أبو الخطاب وسيم : ٣٦٤ ، ٣٦٦ .
 أبو خلافة محمد بن اسمعيل : ١٠٦ .
 أبو الربيع الوسياني : ٥١٠ ، ٥٢٠ ، ٥٢١ .
 أبو الربيع سليمان بن عمران بن أبي حشيم
 (خزوله) : ١٠١ ، ١٠٨ .
 أبو زكريا تميم بن معاذ : ٥٥٢ ، ٥٩٤ .
 أبو زكريا : ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ ،
 ٢٧٤ - ٢٧٦ ، ٢٧٩ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ،
 ٢٨٣ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ،
 ٢٩٠ - ٢٩٧ ، ٤٠٠ ، ٤٠٥ ، ٥٢٠ ،
 ٥٩٥ ، ٥٩٦ .
 أبو زكريا الكندي : ٢٢٠ .
 أبو سليمان : ٥٣٥ ، ٥٤٧ .
 أبو سليمان محبوب ابن الرحيل : ٣٣٥ .
 أبو سلامة اليوراسني : ٣٨٥ .
 أبو سليمان بن يعقوب بن الملح : ٣٩٨ ،
 ٤٠٠ - ٤٠٣ .
 أبو العباس المعروف بالفسوسم : ٥٨٢ ،
 ٥٨٧ ، ٥٨٩ ، ٥٩٤ .
 أبو العباس بن عبد الله بن يعقوب : ٣٦٢ .
 أبو العباس بن علي : ٢٧٣ .
 أبو العباس بن فتوح : ٢٨١ .
 أبو العباس عبد الله بن يعقوب : ٢٦٢ .
 أبو العباس بن علي : ٢٧٣ .

- ابو العباس بن قنمون : ٣٨١
- ابو العباس عبد الله بن ابراهيم بن احمد بن محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٣٨ - ٤٣ ، ١٢٧ ، ١٣١ ، ١٣٥ ، ١٣٧ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٥٥ - ١٥٦ ، ١٥٩ ، ٢١١ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٧٦ - ٢٧٧ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٥٣٦ ، ٥٦٠ .
- ابو العباس محمد بن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن الأغلب بن سالم : ١٩٦ ، ٢٤٢ .
- ابو العباس محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٧٧ ، ٧٨ .
- ابو عبد الله احمد بن محمد الكاتب : ١٢١ .
- ابو عبد الله بن أبي اسحق : ١٢٨ ، ١٢٩ .
- ابو عبد الله الشيباني : ١١٧ ، ١٣٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٥٧ ، ١٦١ - ١٨٣ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٩٤ - ٢٩٨ ، ٤١٧ ، ٤٢٥ ، ٥٣١ ، ٥٣٥ ، ٥٤٥ - ٥٦٨ ، ٥٧٢ - ٥٧٧ ، ٥٨٠ ، ٥٨١ ، ٥٨٤ ، ٥٨٦ ، ٥٩١ ، ٥٩٣ ، ٥٩٨ .
- ابو عبد الله محمد بن أبي حسان اليحصبي : ٧٨ ، ٨٦ .
- ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن أبي الشيخ : ٣٦٧ ، ٣٦٨ .
- ابو عبد الله محمد بن علي بن حميد : ٧٩ ، ٨٠ .
- ابو عبد الله يحيى بن سليمان : ٥٦٦ .
- ابو عبيد مسلم بن أبي كريمة التميمي : ٢٩٠ ، ٥٢٢ .
- ابو عبيدة بن الجراح : ٢٨١
- ابو عبيدة الأعرج : ٣٦٩ .
- ابو عبيدة عبد الحميد الجندلي : ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٤٢ - ٣٤٧ ، ٣٨٤
- ابو العرب : ٢٠
- ابو الغراف بن أبي سلمة : ٦٢ - ٦٤ .
- ابو عقاب الأغلب بن محمد بن احمد : ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٣٦٨ .
- ابو عقاب بن ابو الفرائق : ١١٣ ، ١١٦ .
- ابو عمرو : ٣٣٠ .
- ابو الفرائق (ابو عبد الله محمد بن احمد ابن محمد بن الأغلب) : ١٤٠ - ١١٣ ، ٢٦١ - ٢٦٦ ، ٤٨٧ .
- و فخر محمد بن الأغلب بن ابراهيم بن الأغلب : ٤٣ ، ٦٢ .
- ابو فخر محمد بن عبد الله التميمي : ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٦ ، ٢٤٦ .
- ابو القاسم البقلاوي : ٣٩٣ .
- ابو القاسم رستم (ابن حوشب) : ٥٤٦ ، ٥٤٧ .
- ابو القاسم سحنون بن واسيل : ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٢ .
- ابو القاسم نزار : ٥٨٧ .
- ابو مالك احمد بن عمر بن عبد الله بن ابراهيم ابن الأغلب : ٢٦١ ، ٢٧٣ - ٢٧٦ .
- ابو محرز (محمد بن عبد الله بن ليس الكنتاني) : ٤٤ ، ٥١ ، ٦٦ - ٧٢ ، ٢١٢ ، ٨٦ .
- ابو محمد زياده الله بن محمد بن الأغلب : ١٠٤ .
- ابو مدين بن أبي كخاله : ٥٧١ .
- ابو مدين بن فروخ : ٥٧٧ .
- ابو مسلم منصور بن اسماعيل : ١٦٠ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ .
- ابو المصعب بن زداره : ١٨٤ .

أحمد بن دبوس : ٣٧٨ -
 أحمد بن جلولون : ١٢٠ ، ١٢٢ ، ٢٦٥ -
 أحمد بن سليمان بن سواده التميمي : ٨١ -
 ٨٢ -
 أحمد بن سليمان السكتاني : ٥٧١ -
 أحمد بن فروخ الغني : ٥٨٢ -
 أحمد بن قريش : ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ -
 أحمد بن محمد بن حمزة العروث : ١٢٢ -
 أحمد بن محمد الحفري : ١١٠ -
 أحمد بن محمد بن سبرين : ٥٩٤ -
 أحمد بن مسعود للشهور بالخال : ٦٣ ، ١٦٧ -
 أحمد بن منصور : ٢٨١ ، ٢٨٢ -
 أحمد بن نائلة : ٢٨ -
 أحمد بن نصر الهواري البربري : ٥١٦ -
 أحمد بن يعقوب : ٢٥٤/٢٥٥ -
 ٤٢١ ، ٤٢٤ ، ٤٥١ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ،
 الأفاصة : ١٦٥ ، ٢٨٩ ، ٢١٤ ، ٤١٧ ،
 ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٧١ ، ٤٧٣ ، ٤٧٨ ،
 ٤٧٩ ، ٨٢ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ،
 ٥٠٢ ، ٥٠٦ ، ٥١٠ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ،
 ٥١٧ ، ٥١٩ ، ٥٢٦ ، ٥٢٨ ، ٥٣٤ ،
 ٥٣٥ -
 الأديس بن الأديس : ٣٩ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ،
 ٤٤١ - ٤٤٥ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٥٧ ،
 ٤٧٣ ، ٥٠٥ ، ٥١١ ، ٥١٨ -
 الأديس بن عبد الله بن الحسن بن علي بن أبي
 طالب : ٤٢٣ - ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٣٠ ،
 ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٥١ ،
 ٤٥٢ ، ٥١٢ ، ٥٨٨ -
 الأديس بن محمد بن جعفر : ٥٣٥ -

أبو حنيفة زيادة الله بن أبي العباس عبد الله
 ابن إبراهيم بن أحمد بن محمد ابن
 الأغلبي بن إبراهيم بن الأغلبي : (أنظر
 زيادة الله الثالث) : ١٥٨ - ١٨٣ ،
 ٢٥٦ ، ٢٨٠ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ -
 أبو القارح الحسن بن أحمد بن نائلة : ١٧١ ،
 ١٧٢ -
 أبو مكدول : ٥٧٦ ، ٥٧٧ -
 أبو منصور أحمد بن إبراهيم : ١٤٠ -
 أبو منصور الياس بن منصور النفوس : ١٢٤ ،
 ٢٨٣ - ٢٨٧ ، ٢٩١ -
 أبو النبي اسماعيل بن درار القناسي :
 ٣٢٤ ، ٣٤٥ -
 أبو الموفق سعدوس بن عطية : ٣١٢ -
 أبو نصر اللقي : ٨١ -
 أبو اليسر الكاتب : ٥٩٤ -
 أبو يعقوب اسحق بن سليمان الاسرائيل
 (الشطيب) : ١٧١ -
 أبو يعقوب الزاوي : ٣٧٨ -
 أبو اليقظان محمد بن الفتح : ٣٥٤ - ٣٦٠ ،
 ٣٦٢ - ٣٧٢ ، ٢٨٨ ، ٥٠٠ -
 أبو يوسف بن مالك بن فباريه : ٥٥٢ ،
 ٥٥٧ ، ٥٦٠ ، ٥٧٠ -
 أبو يونس وسيم بن يونس النفوس : ٣٥٠ -
 دجاجة (قبيلة) : ٥٥٢ -
 أحمد بن الأغلبي بن إبراهيم بن الأغلبي :
 ٧٨ ، ٨٦ ، ٢٤٤ -
 أحمد بن أبي الحسن بن رباح : ٢٨٥ ،
 ٢٨٦ -
 أحمد بن أبي معمر : ٦٥ ، ٦٦ ، ٧٠ ، ٧١ -
 أحمد بن الأديس بن الأديس : ٥٩ -

- الادريسي : ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٠٥ ، ٢٢٠ .
- ادريان : ٢٦٧ .
- اسحاق بن ابي سلاسي : ٥٧١ .
- اسحق بن عمران القنطري : ١٣١ .
- اسحق بن محمد بن عبد الحميد الاوزي :
٤٤٤ ، ٤٣٠ ، ٤٢٨ .
- اسحق بن نعمان : ٥١٦ .
- اسد بن الفرات : ٢٧ ، ٤٤ ، ٥١ ، ٥٨ ،
٦٧ - ٦٩ ، ٨٨ ، ٨٦٦ ، ٩٤ ، ٩٧ ،
١٩٦ ، ٢١٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ،
٢٥٣ ، ٥١٧ .
- اسماء بنت اسد بن الفرات : ٩٤ .
- اسماعيل بن جعفر الصادق : ٥٣٩ .
- اسماعيل بن سليمان بن سالم : ٤٨ .
- اسماعيل بن الصمصامة : ٦١ .
- الاسماعيلية : ٥٣٣ ، ٥٣٦ ، ٥٣٩ ، ٥٤٠ ،
٥٤٦ .
- الاسلام : ٣٦ ، ٦٨ ، ٢٩٩ ، ٣١٧ ، ٣١٩ ،
٣٧٨ ، ٤٠٦ ، ٤٢٢ ، ٤٣٤ ، ٤٤٢ ،
٤٤٦ ، ٥١٩ ، ٥٢٠ ، ٥٨٠ .
- اشبان (ملك) : ١٩٧ .
- اشهب : ٨٧ .
- الاصطخري : ٢٠٤ .
- اصبغ بن وكيل الهواري (فرغلوش) : ٢٣١ ،
٢٣٢ ، ٢٣٣ .
- اصيلا (مدينة) : ٤٥٩ ، ٤٦٠ .
- الاعقاب بن ابراهيم بن الاعقاب (ابي عقاب) :
٤٣ ، ٧٥ - ٧٧ .
- الاعقاب بن عبد الله بن الاعقاب : ٧٦ .
- الاعقاب بن محمد الاعقاب (خرج الرعوت) :
٣٦٨ .
- الاعقاب : ٤٠ ، ٤٤ ، ٤٨ ، ٧٣ ، ٨٥ ،
١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٣٤ ، ١٣٩ ،
١٤٩ ، ١٥١ ، ١٦٠ - ١٦٥ ، ١٦٩ ،
١٧٢ ، ١٧٨ ، ١٨٣ ، ١٨٥ ، ١٩٦ ،
٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٧ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ،
٢٥٦ ، ٢٦٥ ، ٢٦٩ ، ٢٧٤ ، ٢٨٥ ،
٢٨٦ ، ٢٨٧ - ٢٩٨ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ،
٣١٠ ، ٣١٧ ، ٣٢٦ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ،
٣٤٩ ، ٣٥٤ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٣ ،
٣٦٦ ، ٣٦٧ - ٣٧٣ ، ٣٧٧ ،
٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٩٥ ، ٣٩٨ .
- الالح بن العباس : ٣٧٨ ، ٣٩٠ ، ٣٩٣ ،
٣٩٤ .
- الالح بن عبد الوهاب بن عبد الرحمن : ٨٥ ،
٣٢٣ ، ٣٢٨ ، ٣٣١ ، ٣٣٧ - ٣٤٤ ،
٣٤٧ - ٣٥٧ ، ٣٨٤ ، ٤٩٩ ، ٥٢٦ .
- الارقيس (ملك) : ١٩٧ .
- الياس بن صالح بن طريف : ٤٣١ .
- البيد (البيد) : ١٩٦ .
- اليسع بن ابي القاسم : ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ،
٤١٤ ، ٤١٥ .
- اليسع بن مندرا : ٥٩٢ ، ٥٩٣ ، ٥٩٦ .
- الامويون : ٨٥ ، ١٠٩ ، ٣٢٤ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ،
٤٢٩ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٥٠٧ ، ٥٣٤ ،
٥٤٢ .
- الامين (الخليفة) : ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٤ ، ٢٢٨ ،
٤٢٩ .
- انجلود (تفلود) : ٢٧٢ .
- الاندلسيون : ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٨ - ٢٢٣ ،
٢٦٥ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٥٠٣ ، ٥٢٦ ،
اوراس : ١٣٥ ، ٥٠١ .

- جعفر بن ميم : ٤٩
- جعفر بن يحيى اليرمكي : ٢٩ ، ٣٠
- جلال (والسنة زيادة الله بن ابراهيم بن
الأغلب) : ٦٣
- جوثيه : ٢٩٣ ، ٤٢٨ ، ٤٤٤
- جورج مارسيه : ٧٥ ، ٤٨٧ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦
- ٥١٩ ، ٥٣٦
- جيوتشانو بارتيسياريو (دوق البندى) :
١٢٣

(ح)

- حباب بن عمرو بن معاوية : ٤٥ ، ٤٦ ، ٤٨
- حبيب بن أبي عبيد بن غلبه بن قافع : ١٤٩
- حبيب بن ليث : ٥٧٢
- حسان بن التيمان : ٧٣ ، ٧٤ ، ١٠٢
- حسن بن أبي خثير : ٥٨٠
- الحسن بن أبي العيش : ١٦٥
- ١٩٠
- حسن بن احمد : ٥٦٠
- الحسن بن احمد بن علي بن كليب : ٥٨٢
- الحسن بن احمد بن أبي ضرير : ٢٨٦
- الحسن بن حاتم : ١٦٥
- الحسن بن سليمان : ١٢٦
- الحسن بن حرب الكندي : ٣٤ ، ٣٥
- الحسن بن عباس : ٢٦٩ ، ٢٧٠
- الحسن بن علي بن أبي طالب : ٥٣٥ ، ٥٣٦
- حطس بن عمر : ٥١٧

- بنو يوسف : ٣٦
- بهرام : ٢٨٩
- البهلولى بن راشد التميمي : ٦٧ ، ٨٦ ، ٥١٥
- بهلول بن عبد الواحد : ٣٦
- البهلولى بن عمر بن صالح القتيبي : ٧٨ ، ٨٦
- البيزنطيون : ٢٠٨ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٤٢ ، ٢٤٤ ، ٢٤٧ ، ٢٧٢

(ت)

- تاسنا (امارة) : ٤٣٢ ، ٤٨ ، ٤٦٠ ، ٤٧٢ ، ٥١٩
- تميم الفلزي : ٤٣٢
- التميميون : ٢١٧
- تورط (الطريق) : ٢٢٦ ، ٢٣٢

(ث)

- ثابت بن خيثم الأردني : ١٩٣
- ثعلبة بن معارب أبو عبد الله : ٤٧٦

(ج)

- جابر ابن زيد : ٣٤٩
- جالينوس : ٢٠٩
- جيريل (عليه السلام) : ٦٨
- الجرمان : ٢٥٨
- جعفر العالج : ٥٩٢
- جعفر الصادق : ٣٥ ، ٥٤٦
- جعفر بن محمد : ٢٦٧ ، ٢٦٨

(خ)

خريش بن عبد الرحمن بن خريش الكندي :
٢٤ ، ٣٥ ، ٣٦ ، ٤٨٥ -

خزاجة بن سفيان بن سودة : ٨١ ، ٨٣ ،
٨٤ ، ٨٥ ، ٩٦ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ٢٥٤ ،
٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦٣ ،
٢٦٩ ، ٢٧٠ -

خزاجة العبي : ١٧١ ، ١٧٢ ، ٥٧٩ -

خلف بن أحمد بن علي بن كليب : ٥٨٢ -

خلف الخادم : ٣٦٠ ، ٣٦١ -

خلف بن السج : ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٣٥ ،
٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٦ ، ٢٨٤ -

خلفون اليريري : ٣٦٤ -

خلفون بن مهدي : ٥٧٢ -

الخليفة : ٢٥٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٧ -

خليفة بن خياط : ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ،
١٩٣ -

الخوارج : ٤٠ ، ٧٥ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٣٠١ ،
٣٠٥ ، ٣٤٥ ، ٣٨١ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ،
٤١٠ ، ٤١١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٦ ، ٤٥٥ ،
٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٩٢ ،
٥٠١ ، ٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣ ، ٥٣٣ ،
٥٣٨ -

الخوارج الإباضية : ١٩١ -

الخوارج الصفرية : ١٩١ ، ٥١٩ -

خوارج مديونة : ٤٧٥ -

(د)

داود بن اندريس بن اندريس : ٤٥٨ ، ٥٠٣ -

داود بن حبالسة : ٥٦٣ -

٥٨٣ -

الاحسينيون : ١٦٥ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ،
الاحسن بن نافع : ١٣٢ ، ١٣٨ -

٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٧١ ، ٤٧٤ - ٤٧٨ ،
٤٩٤ -

الاحسن بن هرون القنصبي : ٥٥١ - ٥٥٥ -

الاحسين بن احمد : ٢٧١ -

الاحسين بن رباح : ٢٦٢ - ٢٦٣ ، ٢٦٨ ،
٢٦٩ -

الاحسين بن علي بن ابي طالب : ٥٣٥ ، ٥٨٣ ،
الاحسين بن علي بن الحسن بن الحسن بن علي
ابن ابي طالب : ٤٢٣ -

الاحكم بن هشام : ٢٢٨ ، ٤١٤ ، ٤٥٢ ،
٤٩٢ -

احمص بن حميد : ٤٢ -

الاحلواني : ٥٣٥ ، ٥٤٧ -

احمد السعدي : ٣٠ -

احمد بن مروان : ١٦٣ ، ١٧٠ ، ١٧٥ -

احمد بن المؤلف : ٣٩٩ -

احمد بن بكر : ٣٧٠ -

احمدون الطنبلي : ٥٨ ، ٥٩ -

احمد بن عامر بن نافع : ٥٨ -

احية (مولى ابي طالب الانجلي) : ٢٤١ -

الاحلية : ٧٩ ، ٦٨ ، ٢٨٠ -

احي بن مالك البيلوي : ١٠٦ -

احيرة : ٥٧٤ -

الروم : ٦٨ ، ١٧٧ ، ١٨١ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢٠١ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٧ ، ٢٥٣ ، ٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦٠ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٨

الرومان : ٧٢ ، ٢٠٦ ، ٢٠٨

(ز)

زكار : ٣٧٩

زكرياء بن محمد بن الحكم اللخمي : ٦٧ ، ٦٨

زكوية : ٢٨٧

زنادة : ٣٦ ، ٥٥ ، ٢١٤ ، ٣٢٦ ، ٣٥٤ ، ٣٦٢ ، ٤٣٠ ، ٤٣٤ ، ٤٧٨ ، ٤٩٣ ، ٥٠٠ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ، ٥٧٦

زهير بن قيس البلوي : ١٧٩

زهير بن غوث : ٢٢٦ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣

زواغة : ٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٩ ، ٣٨٤ ، ٣٨٦ ، ٤٣٠ ، ٤٤٥ ، ٤٤٨ ، ٥٠٠

زواوة : ٤٣٠

زيادة بن سهل (ابن الصقلية) : ٤٤

زيادة المتوسي : ٥٥٤

زيادة الله بن ابراهيم بن الالعب : ٤٠ ، ٥٤ ، ٦٠ ، ٧٦ ، ٨٦ ، ٩٧ ، ٩٩ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢١٠ ، ٢١٧ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٤ ، ٢٢٩ ، ٢٣٣ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ ، ٥٠٧

زيادة الله الثاني بن الالعب : ٤٨٧ ، ٤٩٨ ، ٥٣٢ ، ٥٣٦

داود بن حمزة الوادري : ٨١

داود بن القاسم بن اسحق بن عبد الله بن جعفر ابن ابي طالب : ٤٤١ ، ٤٥٥

الدرجيني : ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣١٤ ، ٣٢٦ ، ٣٣٥ ، ٣٥٢ ، ٣٩٣ ، ٤٠٥ ، ٤٢٤

(ز)

راشد (قائد الجند السوفان) : ١٢٣

راشد (مول ادريس) : ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٣٨ ، ٤٤٠ ، ٤٥٦ ، ٤٦٢

رباج بن يعقوب : ٢٤٧ ، ٢٥٠ ، ٣٦٢ ، ٣٦٦

الربيع بن حبيب : ٢٢٣ ، ٢٣٠

ربيع بن سليمان : ٤٧٧

رستم : ٢٨٩

الرسنميون : ٨٥ ، ١٠٦ ، ١٢٤ ، ١٤١ ، ٢٨٩ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣٢٢ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢ ، ٣٦٨ ، ٣٧٢ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٨٢ ، ٣٨٨ ، ٣٩٢ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ ، ٤٠٤ ، ٤٧٩ ، ٤٨٣ ، ٤٨٨ ، ٤٩٠ ، ٤٩٣ ، ٥٠١ ، ٥٠٦ ، ٥٢٠ ، ٥٢٢ ، ٥٢٤ ، ٥٢٦ ، ٥٢٨ ، ٥٩٥ ، ٥٩٨

الرسول (صل الله عليه وسلم) : ٣٠١ ، ٣٠٦

الرفيق : ٢٨ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٣٧ ، ٣٩ ، ٤٩ ، ٥١ ، ٦٤ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١٢٣ ، ١٥٦ ، ١٥٨ ، ١٦٧ ، ٢١٣

رقية بنت اسماعيل بن عمر مصعب الأزدى : ٤٦٢

روح بن حاتم : ٦٦

- سهل بن حاجب : ٣٠ ، ٣١
- سوانه بن محمد بن خفاجة : ٢٧١ ، ٢٧٣
- ٢٤٧
- سوانة النصراني : ١٢١

(ش)

- شارل الأصغر : ٤٩٢
- شالان : ٢٨
- شجرة بن عيسى : ٤٧ ، ٤٨
- الشرق : ١١٨
- شكر بن صالح الكتامي : ٣١٢
- الشماخي : ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣١١ ، ٣١٤
- ٣٤٦ ، ٤٠٥
- شيب بن أبي الصارم : ١٧٨ ، ١٧٩ ، ٥٧٦
- شيب بن أبي شلاد القمودي : ١٧١ ، ١٧٢
- ٥٦٤ ، ٥٦٥
- شعيب بن المصري : ٣٣٠
- شعيب ابن العروف : ٣١٩
- الشبيبة : ٣٠٩ ، ٣٩٥ ، ٤٢٢ ، ٤٣٢ ، ٤٧٢
- ٤٩٤ ، ٥٢٦ ، ٥٣٣ ، ٥٣٨ ، ٥٣٩
- ٥٥٠ ، ٥٨١ ، ٥٩٥

(ص)

- صاحب الاستبصار : ٤١٠ ، ٤١٣
- صالح بن جنون : ٣٩٨ ، ٣٩٩
- صالح بن سعيد التنزي : ٥٠٥
- صالح بن حريف : ٤٢٢
- صريته : ٤٦٩
- صقلوبة : ١٣٦ ، ١٣٧
- الصغرية : ١٦٨ ، ٢٩٠ ، ٣٠٩ ، ٣٧٥
- ٣٩٥ ، ٤١ ، ٤٢٢ ، ٤٣٦ ، ٤٧٤

- زيادة الله الثالث بن الأختلج : ٥٦٢ ، ٥٦٣
- ٥٦٧ ، ٥٦٨ ، ٥٦٩ ، ٥٧٠ ، ٥٧٢
- ٥٧٤ ، ٥٧٧ ، ٥٧٩ - ٥٨١ ، ٥٨٧
- ٥٩٠ ، ٥٩١ - ٥٩٣ ، ٥٩٨

- زيادة الله الطيني : ١٧٤ ، ٥٦٧
- زيد بن علي زيد العابد بن الحسين : ٥٣٦
- زيد لواصل بن سقاء : ٣٢٤

(س)

- سالم بن سوانة : ٤٤
- سالم بن غلبون : ٨٢
- ٤٨
- سجمان بن عمرو بن معاوية : ٤٥ ، ٤٦
- ٩٠ - ٩١ ، ١٠١ ، ١٠٨ ، ١١١
- سحنون بن سعيد : ٧٥ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ٨٩
- ٢١٤ ، ٢١٨
- سدراة : ٣١٦ ، ٤٣٠ ، ٥١٠
- سعدون العلوي : ٢٨٣
- سعد بن أبي يوسف : ٣٥٠ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠
- سعد بن وسيم : ٣٥١ ، ٣٥٢
- سفيان بن سوانة : ٥٥ ، ٥٦
- سفيان بن الكفا : ٣٦ ، ٤٠
- سلامة بن سعيد : ٢٨٩ ، ٢٩٠
- سليمان بن جديده الشماخ : ٤٣٦
- سليمان بن عالية الطرطوشي : ٢٣١
- سليمان بن عثمان بن أبي عبيدة : ١٩٤
- سليمان بن عمران العنفر : ١١٠ ، ١١١
- سليمان بن راشد : ١٩٦
- الصنه : ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٥٨٣

- العباس بن أيوب بن العباس : ٢٤٧ .
- العباس بن الفضل بن يثوب : ٢٤٦ ، ٢٤٧ .
- ٢٥٠ - ٢٥٤ ، ٢٦٠ ، ٢٧٠ .
- عباس بن الوليد اللقيط الصالح : ٦٢ .
- عبد الرزاق الموشقي الأندلسي : ٤٧٢ ، ٤٧٣ - ٤٧٦ ، ٤٧٦ .
- عبد الرحمن بن أبي سلمة : ٦٢ ، ٦٤ .
- عبد الرحمن بن أبي سهل : ٤٧٠ - ٤٧٢ .
- عبد الرحمن الأوسط بن هشام : ٣٨٥ ، ٤٨٩ .
- عبد الرحمن بن حبيب : ١٩٤ ، ١٩٥ ، ٢٩٦ .
- عبد الرحمن بن رستم : ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٥ - ٣٠٠ ، ٣٠٢ ، ٣١٣ ، ٣٢٩ .
- ٣٧٩ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤٩٩ ، ٥٠١ .
- ٥٢٥ .
- عبد الرحمن بن زياد بن أنعم : ١٩٤ ، ٥٢٣ .
- ٥٢٥ ، ٥٤٦ .
- عبد الرحمن بن معاوية (اللخمي) : ٤٢٥ .
- ٥٢٧ .
- عبد الرحمن بن صواب النخوس : ٣٧٩ .
- عبد الرحمن الناصر : ٢٣٦ ، ٤٩٩ ، ٥١٩ .
- عبد الرحيم بن عبد ربه الريسي : ٢١٤ .
- عبد السلام بن عبد الوهاب : ٢٢٧ ، ٢٢٨ .
- عبد السلام بن الفرج : ٥٣ ، ٥٧ ، ٥٩ .
- ٦١ ، ٦٢ .
- عبد الله بن إبراهيم (الأحول أو أبي حوال) : ١٤٥ ، ١٥٧ ، ١٦١ ، ١٦٤ .
- عبد الله بن إبراهيم بن الأغبلي : ٥٩ ، ١٢٨ .
- ٣١٤ ، ٣٢٢ ، ٣٨٩ ، ٤٧٩ ، ٥١٧ .
- عبد الله بن أبي حسان اليمصبي : ٦٨ .
- عبد الله بن الأغبلي بن إبراهيم بن الأغبلي : ٥٠ .

- ٤٩٢ ، ٥٠٢ ، ٥٢٢ ، ٥٩٥ .
- المصفاة : ١١٦ ، ١٣٣ ، ١٥٨ ، ١٨٢ ، ١٨٤ .
- ٢١٧ ، ٢٦١ ، ٢٦٨ ، ٥٢٢ .
- صنعاة : ٢٩٨ ، ٣٧٥ ، ٤٣٤ ، ٤٤٩ ، ٤٥٩ .
- ٤٦٠ ، ٤٧١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥ .
- صولات بن القاسم الكتاني : ٥٧٢ .

(ط)

- طاهر بن زياد : ٢٢٢ ، ٤٣١ .
- طريف بن ملوك : ٤٣١ .
- الطرابلسيون : ٣٦ .
- طليب بن كامل : ٨٧ .
- الطولونيون : ١٢٠ .

(ع)

- عاتكة بنت علي بن عمر بن ادريس : ٤٧٠ .
- ٤٧١ .
- عامر بن محمد بن سعيد : ٤٤٢ .
- عامر بن المعمر : ٣٦ ، ٢٨ .
- عامر بن قانع : ٥٠ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٦١ .
- ٦٣ .
- العامري : ١٢٧ .
- العباس (عم النبي صلى الله عليه وسلم) : ٥٣٧ .
- العباسيون : ٣٥ ، ١٠٩ ، ٢٤٤ ، ٣٠٦ .
- ٣٠٢ ، ٣٨٨ ، ٤٢٣ ، ٤٣٦ ، ٤٧٧ .
- ٤٨٥ ، ٥٠٧ ، ٥١١ ، ٥٤٢ ، ٥٤٦ .
- ٥٨٦ .
- العباس بن أحمد بن طولون : ١٢٠ - ١٢٦ .
- ١٣٣ ، ١٤٠ ، ١٥٠ ، ٤٨٩ .

عبد الوهاب بن عبد الرحمن بن وسم : ٤٠ ،
٢٩٦ ، ٣٠٦ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣٥ ،
٣١٧ - ٣٣٨ ، ٣٨٩ ، ٤٨٩ ، ٥١٠ ،
٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٥ ، ٥٢٦ .

عيد الله من الحبيب : ١٠٢ ، ١٩٢ ، ١٩٣ .
١٩٥ .

صيد الله الهدي : ١١٨ ، ١٦٨ ، ٢٦٥ ، ٢٩٨ .
 ٤١٧ ، ٤٢٥ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٧٩ ،
 ٤٩١ ، ٥٣٩ ، ٥٤١ ، ٥٤٥ ، ٥٨١ .
 ٥٨٢ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦ ، ٥٨٧ - ٥٩٠ .
 ٥٩٣ ، ٥٩٦ - ٥٩٨ .

• قبيلة بن عبد الرحمن : ١٩٢ ، ١٩٣ •

المجموع : ١٦٠ - ٢٢٢ . ٢٧٥ . ٢٧٦ .

عثمان بن أبي عبيدة : ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤ -
عثمان بن أحمد بن يحيى : ٣٨٢ -

• عثمان بن الصغار : ٢٨١ •

شتمان بن علان : ۲۲۲ ، ۲۸۹ ، ۲۳۴ ، ۵۲۲ ،
- ۵۲۳

• عثمان بن قريع : ٢٣٣ ، ٢٣٤ •

العرب : ٢٥ ، ٣٦ ، ٥٥ ، ١٨٩ ، ١٩٠ .
 ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٦ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦ .
 ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٠ .
 ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٢٥ - ٢٢٧ ، ٢٢٢ .
 ٢٣٦ ، ٢٣٨ ، ٢٤٠ - ٢٤٤ ، ٢٥٠ .
 ٢٥٢ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٢٦٣ .
 ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٧٢ ، ٢٧٥ ، ٢٧٨ .
 ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٨ ، ٢٦٨ .
 ٢٨٤ - ٢٨٤ ، ٢٨٩ ، ٢٩٣ ، ٢٩٠ .
 ٢٨٨ ، ٢٩٧ ، ٣٠٣ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ .

• ۱۶۰ •

عروية بن يوسف : ٥٦٧ ، ٥٧٥ ، ٥٧٧ ،
٥٨٠ ، ٥٨٢ .

عبد الله بن أحمد بن طالع التميمي : ١١٠ ،
١١١ ، ١٣٠ ، ١٣١ .

• **عبد الله بن الأشعث : ١٥٦ •**

• **عبد الله بن أيوب بن إدريس : ٤٥٦ •**

• عدد الف من لعبة : ٤٧٦ •

عبد الله بن أبي الجواد : ٨٦ ، ٩٤ ، ٩٥ .

عبد الله بن زياد الأنصاري : ١٩٣ .

• عبد الله بن الزبير : ٢٢٤ •

• عبد الله بن سليمان : ٢٦١ •

عبد الله بن الصالح : ١٦٠ ، ١٦٢ : ١٦٣ ،

• 182 • 181 • 189 • 187 • 180
• 188 • 185 • 183

عبد الله بن طاهر بن الحسين : ٥٩ ، ٥٥ ، ٢٢٩ .

• عبد الله السكاف (أيد الله) : ١٠٢ ، ١٠٣ •

• عبد الله بن عباس : ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٥٢٢ •

• **عبد الله بن عبد الحكم : ٨٧ •**

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

• عهد الله من قطي : ١٩٣ •

بسم الله من اللطيف : ٢٦٩ •

عبد الله بن قيس : ٢٤ - ٥٠

• عبد الله بن فروخ الفارسي : ٦٧ •

عبد الله بن محمد بن الأغلبي : ١٠٠ -

عبد الله بن محمد بن عبد الله التميمي : ٢٦٢ -

پیدائش : ۱۹۲۲ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پیاد اللہ بن یاسین : ۱۶۳ .

عبد الله بن يعقوب : ٢٦٢ ٢٦٦ .

- عمر بن محمد : ٢٦٩ .
 عتبة بن قافع : ٧٢ ، ١٠١ ، ١٠٦ ، ١١٣ .
 ٢٩١ ، ٢٩٧ ، ٢٩٩ ، ٣٢٨ ، ٣٥٤ .
 ٥٣٤ .
 علي بن أبي طالب : ٣٥ ، ١٦٠ ، ٢٢٢ .
 ٣٦٧ ، ٣٨١ ، ٣٩١ ، ٥٢٣ ، ٥٣٦ .
 ٥٣٧ ، ٥٥٠ ، ٥٨٣ .
 علي بن حاتم بن مرحوم الزناتي : ٥٠٥ .
 علي بن حاتم بن مرحوم الزناتي : ٥٠٥ .
 علي بن حفص (ابن علوبة) : ٥٤ ، ٥٦٣ .
 علي بن زياد التونسي الميبي : ٦٧ ، ٨٧ .
 علي بن سليمان الميبي : ٤٢٥ .
 علي بن عمر بن ابراهيم بن ادريس بن ادريس : ٤٦١ .
 ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٤ ، ٥٠٤ .
 علي بن الفضل : ٢٤٩ ، ٢٥٢ .
 علي بن محمد بن ادريس بن ادريس : ٤٦١ .
 ٤٦٢ ، ٤٦٤ ، ٤٦٨ .
 عمران بن أبي معز : ٧٠ ، ٧١ .
 عمران بن مجاهد الربيعي : ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٦ .
 ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٥ ، ٥٣ ، ٥٨ ، ٥٩ .
 عمران بن مروان الاندلسي : ٣١٢ .
 عمر بن ادريس بن ادريس : ٤٥٩ - ٤٦١ .
 عمر بن حفص : ٢٩٠ ، ٤٧٧ .
 عمر بن الخطاب : ١٦٥ ، ٣٠١ ، ٣٢١ .
 ٣٨٢ ، ٥٢٣ .
 عمرو بن فتح التميمي : ٣٨٢ ، ٣٨٤ .
 ٥٢٥ .
 عمرو بن سليم التميمي : ٨٤ .
 عمرو بن سليم القوي : ٨٤ ، ٩٥ ، ٩٦ .

(غ)

- غلبون (الغلب بن عبد الله بن الغلب) :
 ٤٠ ، ٤٧ ، ٤٩ ، ٥٠ .

(ق)

- القائمان : ٣٦٤ .
 القاهيون : ١٦٦ ، ٢٣٠ ، ٢٤٠ ، ٢٨٦ .
 ٢٩٨ ، ٤٠٣ ، ٤٠٥ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ .
 ٤٨٦ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٧ ، ٥٢٨ .
 ٥٣٣ ، ٥٣٦ ، ٥٣٧ ، ٥٤١ ، ٥٤٢ .
 ٥٤٣ ، ٥٤٤ ، ٥٤٦ ، ٥٩٢ ، ٥٩٨ .
 لعلمة بنت محمد القاهري القرواني : ٤٦٥ .
 ٤٦٦ ، ٤٦٧ .

قثم بن عوانه الكلبي : ١٩٤
القراطة : ١٦٦ ، ٥٣٧ ، ٥٤٠ ، ٥٤١ ،
٥٤٦ ، ٥٨٦
القرشيون : ٢١٧
القرطاجيون : ٢٠٨
قسطنطين (قيصر الروم) : ١٨٩ ، ١٩٥
قسطنطين (حاكم صقلية) : ٢٦٣
قسطنطين (بطريق صقلية) : ٢٨
قسطنطين كونستانتينوس : ٥٢٩
القيسيه : ١٣٤ ، ١٧٢ ، ٤٤٢ ، ٤٤٩ ،
٥٠٦

(ك)

كتلة : ١٣٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ،
١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٥ ،
١٧٦ ، ١٨٠ ، ١٨٤ ، ٢١٧ ، ٢٨٥ ،
٣٩٥ ، ٤٦٩ ، ٤٧٩ ، ٤٨٨ ، ٥٢٨ ،
٥٣١ ، ٥٣٢ ، ٥٣٣ ، ٥٣٥ ، ٥٣٧ ،
٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٤٩ ، ٥٥٠ ، ٥٥٣ ،
٥٥٤ ، ٥٥٥ ، ٥٥٦ ، ٥٥٧ ، ٥٥٩ ،
٥٦٢ ، ٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٦٥ ، ٥٧٢ ،
٥٧٣ ، ٥٧٦ ، ٥٧٧ ، ٥٨١ ، ٥٨٣ ،
٥٨٧ ، ٥٩٠ ، ٥٩١ ، ٥٩٣ ، ٥٩٦ ،
٥٩٨

كرنات : ٥٧١ ، ٥٧٩

الكنسي : ٢٢٨

كنز (والده اديس الاول) : ٤٥٧

(ل)

لطايا (قبيلة) : ٥٦١

لماية (قبيلة) : ٤٣٠

طاطمة الزهراء : ٥٣٦ ، ٥٣٦ ، ٥٨٣
فتح القدس : ١٣٢
فتح بن يحيى السالتي : ٥٥٤ ، ٥٦٠ ، ٥٦٥ ،
٥٦٦
لعل بن روح : ٥٥٩
فرج بن نصر النخوس : ٣٤٨
فرج بن جبران : ٥٥٩
فرغوريوس : ٢٠٩
الفرنج : ١٧٧ ، ٢٢٨ ، ٢٧٨
الفرس : ٢٨٩ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٣٥٩ ، ٢٨٨ ،
٣٦٥ ، ٩٤ ، ٥٠٠ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ،
٥٩٥

الفضل بن أبي العتير : ٦٢

الفضل بن جعفر الهزاني : ٢٤٢ ، ٢٤٣ ،
٢٤٤ ، ٢٤٨

الفضل بن روح : ٢٨ ، ٢٩

الفضل بن يحيى البرمكي : ٤٢٤

الفضل بن يقطين : ٢٣٥ ، ٢٣٧

فندلاوه : ٤٣٤

طيمس اوفيموس (القائد البيزنطي) : ٢١١ ،
٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٥

الليثيون : ٢٠٨

(ق)

القاضي التيمان : ١٦٤ ، ١٧٤ ، ١٧٨ ، ٥٣٥ ،
٥٥١ ، ٥٥٤ ، ٥٥٥ ، ٥٥٦ ، ٥٦١ ،
٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٦٦ ، ٥٧١ ، ٥٧٣ ،
٥٧٧

القاسم بن اديس بن اديس : ٤٥٨ ، ٤٦٠ ،
٤٦١

- لهيمه : ٥٥٤
 • لولة : ٧٥ ، ١ ، ١٢٧ ، ٣٣٠ ، ٣٥٤
 • ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٤٠٦ ، ٤٤٦ ، ٥٧٩
 • اللواتيون : ١٢٧
 • لؤلؤ غلام احمد بن طولون : ١٢٠
 • الليث بن سعد : ٢٧
 (م)
 • مالك بن انس : ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٨٦
 • ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ٤٩٣ ، ٥١٦
 • ٥١٩ ، ٥١٨
 • المالكي : ٢١٢ ، ٢٢٢ ، ٥٢٠
 • المالكية : ٦٧ ، ٧٩ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ١٠٨
 • ٣٤٨ ، ٣٨٠ ، ١٩٥
 • المامون (الخليفة العباس) : ٣٩ ، ٤٠ ، ٥٤
 • ٦٤ ، ٦٩ ، ٢١٧ ، ٢٢٠ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩
 • ٣٢٩ ، ٥١٥
 • الملوذي : ٤٨٤
 • المتروكي : ٢٥١ ، ٣٦٤ ، ٣٥٤ ، ٣٨٨ ، ٤٨٦ ، ٥١٥
 • مجير بن ابراهيم بن سليمان : ٢٧٤
 • المجوس : ٢٣٠ ، ٤٣٤
 • محكم الهواري : ٣٣٦
 • محمد بن ابراهيم بن عبدوس : ١٠٩ ، ١١١
 • ١١٢
 • محمد بن أبي بكر : ١٩١ ، ١٩٢ ، ٣٣٤
 • محمد بن أبي الجوارى : ٢٢٤ ، ٣٢٦
 • محمد بن أبي الحسين : ٣٦٢
 • محمد بن أبي العباس (الاحول او أبي حوال) :
- محمد بن ادريس بن ادريس العلوي : ٤٥٧
 • ٥١٠ ، ٥٦١ ، ٥٦٦ ، ٥٦٣
 • ٤٥٨ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٧١
 • محمد بن احمد أبو الغرائيق : ٢٥٦ ، ٣٦٥
 • ٥٠٣
 • محمد بن اسماعيل بن الحسن : ٥٤٥
 • محمد بن اسماعيل بن سليمان بن سالم : ٤٨
 • محمد بن الاسود الصديقي : ١٥٧
 • محمد بن الأثعث : ٢٩٠
 • محمد بن الأظلب : ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٢
 • ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٩ ، ٩٥ ، ٩٦
 • ٩٧ ، ٩٩ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ٢٤٤
 • ٢٤٦
 • محمد بن جعفر : ٥٠٤
 • محمد بن جيمال القاضي : ١٧٨
 • محمد بن حماد : ٣٧٣
 • محمد بن حمزة : ٤٧ ، ٥٠
 • محمد بن الحنفية : ٥٣٧
 • محمد بن حمدون الأندلسي الهناري : ١٠٧
 • محمد بن حيون : ١٣٠
 • محمد بن خازم بن صولات القراوي : ٤٣٥
 • ٤٤٤
 • محمد بن خلاجة بن سليمان : ٢٥٤ ، ١٢٥٦
 • ٢٥٧ ، ٢٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٢
 • ٣٦٣ ، ٣٦٩
 • محمد بن دبروس : ٣٧٨
 • محمد بن دباح : ٤١٧
 • محمد بن زياد الله : ١٤١ ، ١٤٣ ، ١٦٣
 • محمد بن سالم : ٢٣٥

- لهيمه : ٥٥٤
 • لولة : ٧٥ ، ١ ، ١٢٧ ، ٣٣٠ ، ٣٥٤
 • ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٤٠٦ ، ٤٤٦ ، ٥٧٩
 • اللواتيون : ١٢٧
 • لؤلؤ غلام احمد بن طولون : ١٢٠
 • الليث بن سعد : ٢٧
 (م)
 • مالك بن انس : ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩ ، ٨٦
 • ٨٧ ، ٨٨ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ٤٩٣ ، ٥١٦
 • ٥١٩ ، ٥١٨
 • المالكي : ٢١٢ ، ٢٢٢ ، ٥٢٠
 • المالكية : ٦٧ ، ٧٩ ، ٨٦ ، ٨٨ ، ١٠٨
 • ٣٤٨ ، ٣٨٠ ، ١٩٥
 • المامون (الخليفة العباس) : ٣٩ ، ٤٠ ، ٥٤
 • ٦٤ ، ٦٩ ، ٢١٧ ، ٢٢٠ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩
 • ٣٢٩ ، ٥١٥
 • الملوذي : ٤٨٤
 • المتروكي : ٢٥١ ، ٣٦٤ ، ٣٥٤ ، ٣٨٨ ، ٤٨٦ ، ٥١٥
 • مجير بن ابراهيم بن سليمان : ٢٧٤
 • المجوس : ٢٣٠ ، ٤٣٤
 • محكم الهواري : ٣٣٦
 • محمد بن ابراهيم بن عبدوس : ١٠٩ ، ١١١
 • ١١٢
 • محمد بن أبي بكر : ١٩١ ، ١٩٢ ، ٣٣٤
 • محمد بن أبي الجوارى : ٢٢٤ ، ٣٢٦
 • محمد بن أبي الحسين : ٣٦٢
 • محمد بن أبي العباس (الاحول او أبي حوال) :

- محمد بن سحتون : ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧
- محمد بن المرقوس : ٢٨٥
- محمد بن سليمان : ٥٠١ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦
- محمد بن السني : ٢٢٤
- محمد بن عبد الله بن جيمال : ١٢٥
- محمد بن عبد الله بن أبي النسيج : ٣٦٧ ، ٣٧٩
- محمد بن عبد الله الرعيثي : ١٣٠ ، ٢٣٥
- محمد بن عرفة : ٣٥٦ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٢
- محمد بن عبد الله بن الأغلب : ٥٠ ، ٥٣
- محمد بن عدون بن أبي نور : ٢٣٠
- محمد عبد الهادي شعرة : ٤٨٧
- محمد بن الفرج الفرغاني : ١٣٠
- محمد بن فزد : ٥٩٥
- محمد بن الفضل : ٢٧٠ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤
- محمد بن قزح : ١١٦ ، ١٢٣ ، ١٢٧ ، ١٦٥
- محمد بن مسالة : ٣٦٣ ، ٣٦٤
- محمد بن مخرج المعروف بابن الشاعر : ١٧٣
- محمد بن مقاتل العكي : ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١
- محمد بن موسى المعروف بعربان : ٨٤
- محمد بن ميمون : ٤١٧
- محمد القائم بن المهدي : ٥٤٦
- محمد بن يانس : ٣٢٧ ، ٣٢٨
- محمد بن يحيى بن عبد الأعلى الروزي : ٥٨٣
- محمود بن أبي بكر : ٣٢٨
- محمود بن الزايد : ٣٥٩
- مزار بن اليسع : ٤١٣ ، ٤١٥ ، ٤١٦
- مديج بن زكريا : ١٧٠
- مديونة : ٤٣٤ ، ٤٧٤
- المنداريون : ٤٧٩ ، ٤٨٣ ، ٤٨٦ ، ٤٩١
- المرباطون : ٤٢١ ، ٤٣٣ ، ٤٦٠ ، ٥١٩
- مرارة : ٢٩٨
- مروان بن محمد : ٤٩٧
- مزانه : ٣١٦ ، ٣٧٨ ، ٣٨٧ ، ٥٠١ ، ٥٥٥ ، ٥٥٦
- المزاتيون : ٥٠٠
- المستن بالله (الخليفة المباس) : ١٠٢ ، ١١٣ ، ٤٨٧
- المستن بن العارث : ١٩١ ، ١٩٢
- مسراته : ٤٣٠
- مسعود الأندلسي : ٣١٢
- مسعود الباجي : ٢٧٧
- المسلمون : ٣١٧ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٨٤ ، ٤٥٣
- مسوفة : ٤٠٩
- مشقبارية : ٥٧٨
- مصالة بن حبوس : ٤٧٨
- مصعب بن سلمان : ٣١٢
- مطاطة : ٣٥٤ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥
- المطاطيون : ٥٠٠
- مطيع السلمي : ٦١
- معاوية بن أبي سفيان : ٣٠١ ، ٣٢٤
- معاوية بن حديج : ١٩٠

- المتفرد (الخليفة العباس) : ١٤١ ، ١٤٥ ، ٤٨٦ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦
 العتر (الخليفة) : ١١٣
 المتزلة : ٢٩٥ ، ٣٦٩ ، ٤٢٩ ، ٥٢٠ ، ٥٢٦
 المعتمد (الخليفة) : ١١٣
 المعز لدين الله الفاطمي : ٥٤٤ ، ٥٨٦
 مفراوة : ٤٣٥
 المفرة بن أبي يرادة العملي : ١٩٠
 الفرج بن سالم : ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦
 الفقيه (الخليفة العباس) : ١٦٥
 الفليس : ٢٠٤ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧
 الفريزي : ٥٤٤ ، ٥٨٥ ، ٥٩١
 الفتكى (الخليفة العباس) : ١٦٦ ، ١٦٩
 الفلاس : ٥٨٥ ، ٥٨٦
 الفلمون : ٤٠٦
 فليحة : ٤٦١
 المنصور (الخليفة العباس) : ٢٧ ، ٤٥١ ، ٤٥٢
 منصور بن نصر الطنبلي : ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٣ ، ٦٨ ، ١٣٧
 المهتدى : ١١٣
 المهدي : ٥٣٣ ، ٥٥٥
 مهدي بن كناه : ٥٥٥
 مهدي الموفوي : ٣٢٧ ، ٣٢٨
 مهلب بن صولات : ١٠٦
 المولب بن أبي صفرة : ٤٧١

(٩)

- الواصلية (مذهب) : ٢٩٥ ، ٣٢٤ - ٣٢٦ .
- ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٩٥ ، ٣٩٨ .
- وزداجة (قبيلة) : ١٢٧ .
- الوسيانى : ٣١٤ ، ٤٠٥ .
- الوليد بن يزيد : ٤٢٩ .
- الوندال : ١٩٧ ، ٢٠٨ .
- الوهية : ٢٢١ ، ٤٠٣ .

(١٠)

- ياقوت الحموى : ٢٠٥ ، ٢٠٨ .
- يعقوب بن ادريس بن ادريس العلوى : ٤٠٩ .
- ٥٠٢ .
- يعقوب بن ادريس بن عمر بن ادريس الامام : ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٥١٨ .
- يعقوب بن خالد البرمكى : ٤٣٥ ، ٤٣٦ .
- يعقوب بن زياد : ٢٩ .
- يعقوب بن القاسم المشهور بالعوام : ٤٧٢ .
- ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ .
- يعقوب بن عبد الله بن علي بن الحسن : ٤٢٤ .
- يعقوب بن عمر بن يوسف الأندلسى : ٢١٥ .
- ٣١٦ .
- يعقوب بن محمد بن ادريس بن ادريس : ٤٦٣ .
- ٤٦٤ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ .
- يعقوب بن يحيى بن محمد بن ادريس بن ادريس : ٤٦٣ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ .
- ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٥٠٣ .
- يزيد بن حاتم : ٧٣ ، ٤٧٧ .
- يزيد بن فدين اليربني : ٣١٢ ، ٣١٣ .

- الكار والتكارية : ٣٠٢ ، ٣١٨ ، ٣٢١ .
- ٣٢٢ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٥٣ ، ٣٦٩ .
- ٣٦٨

التوبعتى : ٥٥ .

التورمديون : ٣٣٠ .

نوطس : ٢٥٦ ، ٢٥٥ ، ٢٥٨ .

- التويرى : ٣١ ، ٣٧ ، ٤٣ ، ٤٩ ، ٥٠ .
- ٥١ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦٤ ، ٧٦ ، ٧٨ .
- ٨٥ ، ١٠٠ ، ١٠٥ ، ١٢٦ ، ١٣٢ -
- ١٣٨ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٥ ، ١٥٩ .
- ١٦٢ ، ١٦٧ ، ١٨٣ ، ١٩٢ ، ٢١٣ .
- ٢١٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٤ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ .
- ٣٧٣ .

(١١)

- الهادى : ٤٢٤ .
- هارون بن خماروية بن احمد بن طولون : ٥٨٥ .
- هارون بن الطنبى : ١٧٤ ، ٥٦٧ .
- هارون بن يونس بن موسى المسالى : ٥٥١ .
- هارون الرشيد : ٢٩ - ٣١ ، ٣٨ - ٤٠ .
- ٦٦ ، ٢٨٩ ، ٤٢٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ .
- هاتم بن نافع : ٥٨ .
- الهاشمية : ٣٢ .
- هذيل النخل : ١٦٣ .
- هرثمة بن أعين : ٢٨ ، ٢٩ .
- هشام بن عبد الملك : ٧٤ ، ٤٢٩ .
- هواة : ٣٦ ، ٤٠ ، ٤٠٦ ، ١٢٧ ، ١٤١ .
- ٢١٧ ، ٣١٤ ، ٣٢٤ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ .
- ٢٣١ ، ٣٦٣ ، ٣٦٨ ، ٣٨٠ ، ٤٣٤ .
- ٤٥٨ ، ٤٦٩ ، ٥٠١ ، ٥٦٧ .

- ٦٣١ -

٤-٤	٣١٥ ، ٥١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢١ ، ٣٢٣
يعقوب بن يحيى : ٩٢	٣٢٤ ، ٣٣٠ ، ٣٣٣
اليطويي : ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٥٠٠ ، ٥٠١	يزيد بن معاوية بن أبي سليمان : ١٠٩ ، ٣٠١
٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦	يزيد بن مبروك اليحصبي : ١٦٢
اليسج بن مراد : ٤١٧	بقتان بن أبي البقتان : ٥٩٥
يونس بن الياس : ٥١٩	بقتان بن محمد أبي البقتان بن الفلج : ٣٩٤
يوسف بن محمد بن الفلج : ٥٥٩ ، ٥٦٥	٣٩٦
	مقوب بن الفلج : ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨
	٣٧٩ ، ٧١٧ ، ٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠

- ٦٣٢ -

ب - الأماكن

٢٤٠ ، ٢٣٧ ، ٢٣٤ - ٢٣٠ ، ٢٢٦
٢٦٨ ، ٢٦٤ ، ٢٦٢ ، ٢٥٥ ، ٢٤٦
٢٨٠ ، ٢٧٩ ، ٢٧٧ ، ٢٧٥ ، ٢٧٣
٣١٤ ، ٢٩١ - ٢٨٩ ، ٢٨٦ ، ٢٨٥
٤٠٦ ، ٤٠٤ ، ٣٦٠ ، ٣٤٢ ، ٣٤١
٤٤٢ ، ٤٣٥ ، ٤٢٦ ، ٤٢٥ ، ٤٢١
٤٨٣ ، ٤٧٧ ، ٤٦٤ ، ٤٤٩ ، ٤٤٤
٥٠٣ ، ٥٠٠ ، ٤٩٨ - ٤٩٤ ، ٤٨٧
٥٠٦ - ٥١٤ ، ٥١٢ ، ٥٠٩ - ٥٠٦
٥٢٦ ، ٥٢٤ ، ٥٢٣ ، ٥٢٧ ، ٥٢٦
٥٥٦ ، ٥٦٨ ، ٥٦٥ ، ٥٦١ ، ٥٥٦
٥٧٦ ، ٥٧٥ ، ٥٦٤ ، ٥٨١ ، ٥٧٦
٥٩٨

البحيرة : ٢٢٠

الأندلس : ٧٢ ، ٨٥ ، ٩٣ ، ٩٨ ، ١٤٣
١٩٧ ، ٢٠٥ ، ٢٠٧ ، ٢١٠ ، ٢١٢
٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٣٣ ، ٢٨٣ ، ٢٩٣
٣٠٢ ، ٣١١ ، ٤١٣ ، ٤٢٤ ، ٤٣١
٤٣٢ ، ٤٤٢ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٥٢
٤٦١ ، ٤٦٤ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٧٣
٤٨٣ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٦
٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٩ ، ٥٢٤ ، ٥٣٥
٥٣٧ ، ٥٤٢

الكبرى : ٢٦٢

أوروبا : ١٤٧ ، ١٩٨ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٦٥

أوسلم : ٥١٠

أوليه : ١٩٤

إيطاليا : ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٧٧ ، ١٩٧
١٩٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢٤ ، ٢٤

(١)

أبلاتو (حصن) : ٢٤٠

أبه : ١٠٦

أبوليا : ٢٦٥

أجلو : ٥١٠

الأربس : ٥٠ ، ٥٧ ، ١٣٦ ، ١٦٩ - ١٧٣

١٧٦ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨٢ ، ٤٩٨

٥٣٥ ، ٥٦٩ ، ٥٧٠ - ٥٧٦

أرغوس (أرغوس) : ٢٤٥ ، ٢٤٨ ، ٢٥٦ -

٢٥٨

الروا : ٢٦٩

أسيانيا : ١٩٧

أصقلية : ١٩٨

الإسكندرية : ١٥٠ ، ١٨٤ ، ٢٢٨ - ٢٣٠

٢٩٦ ، ٤٣١ ، ٤٩٨ ، ٥٨٦

أصقلية : ١٩٨

الأطخ (جبل النار) : ٢٠٦

الغابات : ٤٥٩ ، ٤٦٩

الريفية : ٢٧ - ٤٤ ، ٥٠ ، ٥٣ ، ٦١ ، ٦٧

٧٠ ، ٧٢ ، ٧٥ ، ٧٨ ، ٨٦ ، ٨٧

٩٠ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١١١ ، ١١٤

١١٨ ، ١٢٠ ، ١٢٣ ، ١٢٩ ، ١٣١

١٣٤ ، ١٣٦ - ١٤٦ ، ١٥٦ ، ١٦٥

١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧٣ ، ١٧٦ - ١٨٠

١٨٤ ، ١٨٩ ، ١٩٠ - ١٩٩ ، ٢٠٧ -

٢٢٨ ، ٢٢٠ ، ١٨٤ ، ١٦٩ ، ١٦٦
٢٢٤ ، ٢٥٤ ، ٢٤٨ ، ٢٦٥ ، ٢٢٩
٤٥١ ، ٤٢٦ ، ٤٢٩ ، ٣٨٨ ، ٣٦٥
٤٨٧ ، ٤٨٦ ، ٤٨٤ ، ٤٨٣ ، ٤٦٩
٥١١ ، ٥٠٤ ، ٤٩٦ ، ٤٩٢ ، ٤٩١
٥٨٧ ، ٥٤٢ ، ٥١٥ ، ٥١٤

بلاد الجريد (الجريد أيضا) : ٤٠٦

بلاد الريف : ٤٩٢ ، ٥٠٣ ، ٥١٣

بلاد السودان (انظر السودان) : ٤٠٦ ، ٤٠٩

بلاد الملو : ٤٦٥

بلاد شعلة : ٤٦٠

بلاد قازان : ٤٣٤ ، ٤٥٩

بلاد مصونة : ٤٥٨

بلاد نليس : ٤٥٩

بلاد خورق : ٤٣٦ ، ٤٣٢ ، ٤٥٩

بلرم : ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٧ ، ٢٠٩ ، ٢١٣

٢٢٣ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥

٢٢٨ ، ٢٤٠ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٩

٢٥٠ ، ٢٥٢ ، ٢٥٥ ، ٢٥٨ ، ٢٦١

٢٦٧ ، ٢٨١ ، ٢٨٤

بترق : ١٠٦ ، ١٣٤ ، ١٣٦ ، ١٦٢ ، ١٧١

١٧٢ ، ١٧٤ ، ١٧٦ ، ١٧٩ ، ٢٠٤ ، ٢٠٦

٢٦٦ ، ٢٦٧

البنقية : ٢٢٣

بترق : ٥٠

بنيو اللومبردي : ٢٦٤

بوقة : ٥٥٠ ، ٥٧٣

(ت)

تادلا : ٤٣١ ، ٤٥٩

تادلا : ٤٥٨

٢٤٥ ، ٢٥٥ ، ٢٥٩ ، ٢٦٢ ، ٢٦٥

٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٢ ، ٢٧٤ ، ٢٧٨

٢٨٠ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨

ديكجان (دار البهرة) : ١٧٨ ، ٥٤٩ - ٥٥٦

٥٥٩ - ٥٦٦ ، ٥٧٠ ، ٥٧٧ ، ٥٨٤

٥٩١

لايوليان : ٢٢٧ ، ٢٦٢

(ب)

باجه : ٤٤ ، ٥٠ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٨٤

١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٦ ، ١٣٥ ، ١٥٠

باري : ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٦٣ - ٢٦٥

بغاويه : ١٣٤ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٤ ، ١٧٦

٥٠١ ، ٥٦٠ ، ٥٦٤ ، ٥٦٧ ، ٥٦٩

٥٧٠ ، ٥٧١ ، ٥٧٣ ، ٥٧٦ ، ٥٧٧

بغاويه : ١٧٦ ، ١٧٨ ، ١٨٠ ، ٢٥٥

البحر الادرياتي : ٢٦٤

بحر الشمال : ٢٣٠

البحر الأبيض المتوسط : ١٥٠ ، ١٨٩ ، ١٩١

١٩٧ ، ١٩٨ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢١٢

٢٢٨ ، ٢٣٠ ، ٢٤٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥

٢٦١

برنطيق : ٢٠٢

برق : ١٢٠ ، ١٢٢ ، ١٢٥ ، ١٨٩ ، ٤٢٦

٤٨٣ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٨٩ ، ٥٩٤

برنديزي : ٢٤١ ، ٢٦٤

بسكرة : ١٠٦ ، ١٤٤

البحره : ٢٤٠ ، ٢٩٠ ، ٣٠٣ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧

٢١٩ ، ٢٥٩ ، ٤٩٩ ، ٥٢٢

بشاد : ٣٠ ، ٢٢ ، ٦٤ ، ٧٣ ، ٨٥

١٨ ، ١١٣ ، ١٢٥ ، ١٤٧ ، ١٦٥

تلمسان : ١٩٥ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٥ ،
٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٩ ،
٤٩١ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥١١ ،
٥١٢ ، ٥١٨

تلول مناس : ٢٩١

تهوده : ٤٢٨

توزر : ١٧٨ ، ١٧٩ ، ٥٥٦ ، ٥٩ ، ٥٩١

توس : ٣٤ ، ٣٥ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ،
٥١ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦١ ،
٦٢ ، ٦٤ ، ٧٨ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ،
٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١١٤ ،
١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤١ ،
١٤٣ ، ١٤٥ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ،
١٦١ ، ١٦٥ ، ١٦٧ ، ١٧٧ ، ١٨٩ ،
١٩٠ ، ٢٣٤ ، ٤٢١ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧ ،
٥٠٦ ، ٥٠٨ ، ٥٦

التير (نهر) : ٣٦٤

تيجس : ١٧٤ ، ٥٦٧ ، ٥٦٨

تيلان : ١٧٨ ، ٥٧١ ، ٥٧٣

تيمتي : ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٧

(ث)

تمطلاس : ٥٠٤ ، ٥٠٦

(ج)

جبل اوراس : ٢٣٩ ، ٥٣٣ ، ٥٥

جبل ايكجان : ٣٣١

جبل حامد : ٢١

جبل الخراين : ٥٧٩

جبل الذهب : ٢٦ ، ٢٣٧ ، ٢٤ ، ٢٤٣ ،

٢٥٧

تازروت : ٥٥٢ ، ٥٥٤ ، ٥٥٦

تافيارت : ٥٩٠

تافلت : ٤٠٩ ، ٤٢١

تاملت : ٥٠٠

تاملت : ٤٥٨

تاورغا : ١٤٣

تاهرت : ٢٤ ، ٧٨ ، ١٠٦ ، ١٢٤ ، ١٣٤ ،
١٤١ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٥ ،
١٩٦ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ،
٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ،
٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٦ ،
٣١٨ ، ٣٢٠ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ،
٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣٦ ،
٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ،
٣٤٢ ، ٣٤٧ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ،
٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ،
٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ،
٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٧٠ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ،
٣٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٢ ،
٣٨٣ ، ٣٨٧ ، ٣٨٨ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ ،
٣٩٦ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ،
٤٧١ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٥٥ ، ٤٨٣ ،
٤٨٨ ، ٤٨٩ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ،
٤٩٤ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠ ، ٥٠١ ،
٥٠٢ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠٩ ، ٥١٠ ،
٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٩ ، ٥٢١ ، ٥٢٢ ،
٥٢٤ ، ٥٢٦ ، ٥٣٤ ، ٥٩٢ ، ٥٩٤ ،
٥٩٨ ، ٥٩٥

تبسا : ١٧٨ ، ٥٧١ ، ٥٧٣

ترغة : ٤٥٩ ، ٥٠٥

تسباري : ٢٠١

تطوان : ٤٥٨

تقيوس : ٥٦

(ح)

الحجاز : ٦٦ ، ٨٧ ، ١٠٧ ، ٢١٩ ، ٢٤٨ ، ٤٢٤

حمص : ٨٦ ، ٥٤٢ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦

(خ)

خراسان : ٣٦ ، ٥٤٤ ، ٥٨٢

(د)

دار مدین : ٥٧٤

دار ملول : ٥٦٧

دمشق : ٥٠٦ ، ٥٨٦

دمشق : ٢٠٢ ، ٢٧٩ ، ٢٨٢

(ذ)

ذات الصواري : ١٨٩

(ر)

الرباط : ٥٨٢

رباط سوسة : ٧١ ، ٧٢ ، ١٠٣

رقانة : ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٦ ، ١٢٨

١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢

١٤٢ ، ١٤٨ ، ١٥٢ ، ١٥٥ ، ١٦٣ ، ١٦٧

١٦٧ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٧ ، ١٨١ ، ١٨٢

١٨٢ ، ٢١٥ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١

٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦

٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١

الزقة : ١٨٤

الرحلة : ٥٨٦

روطة : ٢٦٦ ، ٢٧١

جبل زكوى : ٥٥٠ ، ٥٥١ ، ٥٥٢ ، ٥٥٥

جبل سولجج : ٢٩٦

جبل كزوله : ٢٩١

جبل طابق : ١٥٠ ، ١٩٩ ، ٤٨٢

جبال مديونة : ٤٦٣

جبل نفوسة : ٣٦ ، ٣١٥ ، ٣٢٢ ، ٣٢٦

٣٢٧ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٢

٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨

٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤

٣٤٥ ، ٣٤٦ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠

جرجنت : ٢٠١ ، ٢٠٤ ، ٢٠٧ ، ٢٢٥ ، ٢٢٧

٢٧٦ ، ٢٧٧

جرجة : ٢٤٠

الجزائر : ٥٣٣ ، ٥٣٥

جزوله : ٥٠٥

الجزيرة : ٥٠

جزيرة الأرنب : ٢٠٢

جزيرة بنقلارية : ١٩٩

جزيرة جربة : ٥٨ ، ٢٨١ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦

٤٠٦

جزيرة الراسب : ٢٠١

جزيرة شريك : ٤٢ ، ٦١ ، ٦٢ ، ١٣٦

١٣٧ ، ١٩٩

جزيرة الكراث : ١٦١

جزيرة طريف : ٤٣١

جلفويدي : ٢٢٨

جزيرة مليكة : ٢٠٧

جزيرة يابسه : ٢٠١

الجزيرة : ٥٨٦

• 212 , 210 , 197 , 196 , 190
210

سرفوسه : ١٩٠ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤

• ٢٠١ ، ٢٠٧ ، ٢١٣ ، ٢١٨ ، ٢٢٠
• ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥
• ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠
• ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥
• ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠
• ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥
• ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠
• ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥
• ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠
• ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥
• ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠
• ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥
• ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠
• ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥
• ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠
• ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥
• ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠
• ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥
• ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣١٠
• ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٥
• ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢٠
• ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥
• ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠
• ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٣٥
• ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠
• ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٥
• ٣٤٦ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠
• ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥
• ٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠
• ٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥
• ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠
• ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥
• ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠
• ٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥
• ٣٨٦ ، ٣٨٧ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠
• ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥
• ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠
• ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥
• ٤٠٦ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٠
• ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٥
• ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٠
• ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥
• ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠
• ٤٣١ ، ٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥
• ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠
• ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥
• ٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠
• ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥
• ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠
• ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥
• ٤٦٦ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠
• ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥
• ٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٨٠
• ٤٨١ ، ٤٨٢ ، ٤٨٣ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥
• ٤٨٦ ، ٤٨٧ ، ٤٨٨ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠
• ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥
• ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠
• ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥
• ٥٠٦ ، ٥٠٧ ، ٥٠٨ ، ٥٠٩ ، ٥١٠
• ٥١١ ، ٥١٢ ، ٥١٣ ، ٥١٤ ، ٥١٥
• ٥١٦ ، ٥١٧ ، ٥١٨ ، ٥١٩ ، ٥٢٠
• ٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٣ ، ٥٢٤ ، ٥٢٥
• ٥٢٦ ، ٥٢٧ ، ٥٢٨ ، ٥٢٩ ، ٥٣٠
• ٥٣١ ، ٥٣٢ ، ٥٣٣ ، ٥٣٤ ، ٥٣٥
• ٥٣٦ ، ٥٣٧ ، ٥٣٨ ، ٥٣٩ ، ٥٤٠
• ٥٤١ ، ٥٤٢ ، ٥٤٣ ، ٥٤٤ ، ٥٤٥
• ٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٤٨ ، ٥٤٩ ، ٥٥٠
• ٥٥١ ، ٥٥٢ ، ٥٥٣ ، ٥٥٤ ، ٥٥٥
• ٥٥٦ ، ٥٥٧ ، ٥٥٨ ، ٥٥٩ ، ٥٦٠
• ٥٦١ ، ٥٦٢ ، ٥٦٣ ، ٥٦٤ ، ٥٦٥
• ٥٦٦ ، ٥٦٧ ، ٥٦٨ ، ٥٦٩ ، ٥٧٠
• ٥٧١ ، ٥٧٢ ، ٥٧٣ ، ٥٧٤ ، ٥٧٥
• ٥٧٦ ، ٥٧٧ ، ٥٧٨ ، ٥٧٩ ، ٥٨٠
• ٥٨١ ، ٥٨٢ ، ٥٨٣ ، ٥٨٤ ، ٥٨٥
• ٥٨٦ ، ٥٨٧ ، ٥٨٨ ، ٥٨٩ ، ٥٩٠
• ٥٩١ ، ٥٩٢ ، ٥٩٣ ، ٥٩٤ ، ٥٩٥
• ٥٩٦ ، ٥٩٧ ، ٥٩٨ ، ٥٩٩ ، ٦٠٠
• ٦٠١ ، ٦٠٢ ، ٦٠٣ ، ٦٠٤ ، ٦٠٥
• ٦٠٦ ، ٦٠٧ ، ٦٠٨ ، ٦٠٩ ، ٦١٠
• ٦١١ ، ٦١٢ ، ٦١٣ ، ٦١٤ ، ٦١٥
• ٦١٦ ، ٦١٧ ، ٦١٨ ، ٦١٩ ، ٦٢٠
• ٦٢١ ، ٦٢٢ ، ٦٢٣ ، ٦٢٤ ، ٦٢٥
• ٦٢٦ ، ٦٢٧ ، ٦٢٨ ، ٦٢٩ ، ٦٣٠
• ٦٣١ ، ٦٣٢ ، ٦٣٣ ، ٦٣٤ ، ٦٣٥
• ٦٣٦ ، ٦٣٧ ، ٦٣٨ ، ٦٣٩ ، ٦٤٠
• ٦٤١ ، ٦٤٢ ، ٦٤٣ ، ٦٤٤ ، ٦٤٥
• ٦٤٦ ، ٦٤٧ ، ٦٤٨ ، ٦٤٩ ، ٦٥٠
• ٦٥١ ، ٦٥٢ ، ٦٥٣ ، ٦٥٤ ، ٦٥٥
• ٦٥٦ ، ٦٥٧ ، ٦٥٨ ، ٦٥٩ ، ٦٦٠
• ٦٦١ ، ٦٦٢ ، ٦٦٣ ، ٦٦٤ ، ٦٦٥
• ٦٦٦ ، ٦٦٧ ، ٦٦٨ ، ٦٦٩ ، ٦٧٠
• ٦٧١ ، ٦٧٢ ، ٦٧٣ ، ٦٧٤ ، ٦٧٥
• ٦٧٦ ، ٦٧٧ ، ٦٧٨ ، ٦٧٩ ، ٦٨٠
• ٦٨١ ، ٦٨٢ ، ٦٨٣ ، ٦٨٤ ، ٦٨٥
• ٦٨٦ ، ٦٨٧ ، ٦٨٨ ، ٦٨٩ ، ٦٩٠
• ٦٩١ ، ٦٩٢ ، ٦٩٣ ، ٦٩٤ ، ٦٩٥
• ٦٩٦ ، ٦٩٧ ،

سرقسطة : ٤٧٢

سپیٹ : ۱۴۷ ، ۱۶۴ ، ۵۵۴ ، ۵۵۶ ، ۵۶۰
۵۶۲ ، ۵۶۳

٥٦٠ - ٤٥٨ : ٩٤

سابعية : ٥٤٢ ، ٥٤٦ ، ٥٨٥ ، ٥٨٧

سبرقند : ۸۶

السودان : ٣١١ ، ٤٩١ ، ٤٩٨ ، ٥٩٩
٥٠٠ ، ٥٠١ ، ٥٢٦ ، ٥٩٨

سوق ابراهيم : ٥-٤ ، ٥٠٥ ٥١٣

السوس الأدنى : ٤٢٨

السوس انتهى : ٤٢٦ ، ٤٥٤ ، ٤٥٩ ، ٥٠٥
٥١٣ ، ٥٣٤

سوسة : ١٤٨ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢٨ ، ٧٨١
٤٨٨ ، ٤٩٧ ، ٤٩٨ ، ٨ ، ٥١٥
٥٨٢

(ش)

حاشية : ٤٥٨

النظام : ٢٦ ، ٥٤ ، ٨٦ ، ١٢٠ ، ١٦٦ ،
٥١١ ، ٥٣٧ ، ٥٤٠ ، ٥٤٦ ، ٥٨٥ ،
٥٨٧ ، ٥٨٦

ملفوظات : ٤٧٦

• ۲۲۲ ، ۲۱۱ ، ۲۰۰ ، ۲۰۵ ، ۲۰۲
۲۱۵ ، ۲۱۰ ، ۱۲۷ : ۴۹۹

ريو : ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٩

الريف : ٥١٩

(j)

الزواب : ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٨ ، ٧٨ ،
 ٨٣ ، ٨٤ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١١٤ ، ١٢٦ ،
 ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٤١ ، ١٤٥ ، ١٥٧ ،
 ١٦١ ، ١٦٧ ، ١٧٠ ، ١٧٣ ، ٢١٧ ،
 ٢٩١ ، ٣١٣ ، ٤٠٦ ، ٥٠٠ ، ٥١٠ ،
 ٥٣٤ ، ٥٦٢ ، ٥٦٤ ، ٥٦٥ ، ٥٦٧ ،
 ٥٧٠ ، ٥٧٦ ، ٥٩٠ ، ٥٩٤

(س)

ساقية مرس : ٥٨٠

سامرا : ۵۱۰

مكة : ١٥٠ ، ٢٣٤ ، ٢٥٨ ، ٤٦١

السيرة . ١٤٥

سیرت : ۲۷۲

٥٣ ، ٥٢ : مائة

مبسطة : ٥٠٦

سجل المصارف : ١٦٨ ، ٢٧٠ ، ٢٩٥ ،
 ٤٠٤ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٢ ،
 ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٥ ، ٤١٧ ، ٤٢١ ،
 ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣١ ،
 ٥٠٢ ، ٥٠٥ ، ٥٢٠ ، ٥٣٤ ، ٥٦٥ ،
 ٥٧٦ ، ٥٨١ ، ٥٨٤ ، ٥٨٥ ، ٥٨٦ ،
 ٥٩٠ ، ٥٩١ ، ٥٩٢ ، ٥٩٣ ، ٥٩٤
 ٥٩٦ ، ٥٩٧ ، ٥٩٨

سردينيا : ۱۸۹ ، ۱۹۱ ، ۱۹۲ ، ۱۹۳ ، ۱۹۴

طرابلس : ٢٠ ، ٢١ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٤١ ، ٥٢ .

١٠٠ ، ١١٤ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ .

١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ .

١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٤ .

١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٢ .

١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ٢١٢ ، ٢١٤ ، ٢١٥ .

٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ .

٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ .

٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ .

٥٠٠ ، ٥٠٦ ، ٥١١ ، ٥١٣ ، ٥١٧ .

٥٢١ ، ٥٢٢ ، ٥٢٩ ، ٥٣٠ ، ٥٣٢ .

عسرايش : ۲۰۱ : ۲۰۲ : ۲۰۴ : ۲۷۱ ،
۲۸۱ ، ۲۷۷

مقدمة (حسن) : ٢٠٢

• 0.5, 1.7, 2.0A, 2.2A, 10 : 2.3
2.1A

طوس : ۴۰

(٤)

١١٦ , ٨٥ , ٥٥ , ٥١

عودة الأندلس أو الأندلسيين : ٤١٤ - ٤٤٥

241, 205, 10, 229, 215

1V7 , 1V7 , 1V8 , 1V9

ملحة القروين : ٤١٥ : ٤١٧ : ٤١٨ : ٤٤٦

204 . 202 . 201 . 200 . 199

المراق : ٢٢ ، ٢٤ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٨٣ ، ١٦٦

• 219 , 210 , 215 , 2A1 , 191

• 08 • , 015 • 071 • 0-4 • 72A

091 . 017 . 018 . 019 . 020

القرائش = 109

۲۵۷ , ۲۶۰ : ۲۵۳

فتحية : ٥٢٧

فہنت مارکو : ۲۰۲

جاسقورة : ٢٠٢ ، ٢٤٩

(ص)

مسطرة الحرير : ٢٠٢

087 : المصنف

معلقہ قس : ۴۶۵ : ۴۶۸

مطروا (مدينة) : ٤٧٤

مطلية : ٢٨ ، ٦٠ ، ٦٢ ، ٧٠ ، ٧٨ ، ٨٥ .

914 . 9-V . 9-E . 99 . 9A . AA

- 157 - 152 - 154 - 119 - 157

• 142 • 144 • 146 • 148 • 150 • 152

- 202, 203, 200 - 190, 189

- 220 , 227 , 229 , 228 , 22-

- 27, 27A - 202, 201, 214

147, 148, 149 - 150, 151

1010 1012 1014 1016 1018

072

متن : ۱۶۵ : ۵۱۱

(卞)

طائفت : ٢٤٥ ، ٢٦٤ ، ٢٦٩

طبرشق : ۵۷۱ ، ۵۷۵

طبرستان : ۱۴۸ ، ۲۰۰ ، ۲۱۸ ، ۲۲۵ ، ۲۲۹

• 27A • 27B • 209 • 20A • 20Y

TAI - TV9 - TVE - TV - 2579

TAT

$$1.173 + 1.172 + 1.171 + 1.170 + 1.169 = 5.855$$

1. 078 . 0.7 . 291 . 291 . 291 .

012 . 077 . 077 . 073

قلعة ابلاطو : ٢٥٢
قلعة جالقوري : ٢٥٢
قلعة جيرونا : ٢٠٤
قلورية : ١٧٧ ، ١٦٨ ، ٢٠٢ ، ٢٢٠ ،
٢٢٧ ، ٢٥٣ ، ٢٦٢ ، ٢٦٤ ، ٢٨٣
قلعة الحمة : ٢٠١
قلعة شكلة : ٢٠١
قلعة صديية : ٥٠٣
قلعة عبد المؤمن : ٢٥٢
قلعة قارلون : ٢٤٠
قلعة القوارب : ٢٠٢
قلعة الكرات : ٢٢١
قلعة لتيني : ٢٠١
قلعة مدينة الملك : ٢٧٠
قلعة المنيا : ٢٠٧
قلعة نفوسة : ٣٦٥
قلعة نوحس : ٢١
قموده : ١٣٦ ، ١٣٨ ، ١٧٨ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦
قنطرة : ٣٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٨٦ ، ٣٩٣ ، ٤٠٢
٤٠٣ ، ٥١٠
قنطرة : ٣٦٢
قلعة منيلة : ٤٧٣
القيروان : ٢٧ ، ٢٨ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٦ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٤٤ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٤٨ ، ٤٩ ، ٥٠ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٣ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ٧٦ ، ٧٧ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١ ، ٨٢ ، ٨٣ ، ٨٤ ، ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٠ ، ٩١ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤ ، ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩ ، ١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٣ ، ١١٤ ، ١١٥ ، ١١٦ ، ١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ ، ١٢٦ ، ١٢٧ ، ١٢٨ ، ١٢٩ ، ١٣٠ ، ١٣١ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ، ١٣٤ ، ١٣٥ ، ١٣٦ ، ١٣٧ ، ١٣٨ ، ١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ١٤٥ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٨ ، ١٤٩ ، ١٥٠ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ١٥٤ ، ١٥٥ ، ١٥٦ ، ١٥٧ ، ١٥٨ ، ١٥٩ ، ١٦٠ ، ١٦١ ، ١٦٢ ، ١٦٣ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ١٦٦ ، ١٦٧ ، ١٦٨ ، ١٦٩ ، ١٧٠ ، ١٧١ ، ١٧٢ ، ١٧٣ ، ١٧٤ ، ١٧٥ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٨ ، ١٧٩ ، ١٨٠ ، ١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٣ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، ١٨٦ ، ١٨٧ ، ١٨٨ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩١ ، ١٩٢ ، ١٩٣ ، ١٩٤ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨ ، ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٣ ، ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ٢٠٦ ، ٢٠٧ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩ ، ٢١٠ ، ٢١١ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٥ ، ٢١٦ ، ٢١٧ ، ٢١٨ ، ٢١٩ ، ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٢ ، ٢٢٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٣٠ ، ٢٣١ ، ٢٣٢ ، ٢٣٣ ، ٢٣٤ ، ٢٣٥ ، ٢٣٦ ، ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ، ٢٤٠ ، ٢٤١ ، ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٥ ، ٢٤٦ ، ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩ ، ٢٥٠ ، ٢٥١ ، ٢٥٢ ، ٢٥٣ ، ٢٥٤ ، ٢٥٥ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ ، ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، ٢٦٠ ، ٢٦١ ، ٢٦٢ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤ ، ٢٦٥ ، ٢٦٦ ، ٢٦٧ ، ٢٦٨ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ ، ٢٧١ ، ٢٧٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤ ، ٢٧٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨١ ، ٢٨٢ ، ٢٨٣ ، ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، ٢٨٦ ، ٢٨٧ ، ٢٨٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١ ، ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ٢٩٤ ، ٢٩٥ ، ٢٩٦ ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٣٠١ ، ٣٠٢ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤ ، ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ، ٣١١ ، ٣١٢ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣١٥ ، ٣١٦ ، ٣١٧ ، ٣١٨ ، ٣١٩ ، ٣٢٠ ، ٣٢١ ، ٣٢٢ ، ٣٢٣ ، ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ ، ٣٢٧ ، ٣٢٨ ، ٣٢٩ ، ٣٣٠ ، ٣٣١ ، ٣٣٢ ، ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، ٣٣٥ ، ٣٣٦ ، ٣٣٧ ، ٣٣٨ ، ٣٣٩ ، ٣٤٠ ، ٣٤١ ، ٣٤٢ ، ٣٤٣ ، ٣٤٤ ، ٣٤٥ ، ٣٤٦ ، ٣٤٧ ، ٣٤٨ ، ٣٤٩ ، ٣٥٠ ، ٣٥١ ، ٣٥٢ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ ، ٣٥٦ ، ٣٥٧ ، ٣٥٨ ، ٣٥٩ ، ٣٦٠ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ، ٣٦٣ ، ٣٦٤ ، ٣٦٥ ، ٣٦٦ ، ٣٦٧ ، ٣٦٨ ، ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، ٣٧١ ، ٣٧٢ ، ٣٧٣ ، ٣٧٤ ، ٣٧٥ ، ٣٧٦ ، ٣٧٧ ، ٣٧٨ ، ٣٧٩ ، ٣٨٠ ، ٣٨١ ، ٣٨٢ ، ٣٨٣ ، ٣٨٤ ، ٣٨٥ ، ٣٨٦ ، ٣٨٧ ، ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٣٩٤ ، ٣٩٥ ، ٣٩٦ ، ٣٩٧ ، ٣٩٨ ، ٣٩٩ ، ٤٠٠ ، ٤٠١ ، ٤٠٢ ، ٤٠٣ ، ٤٠٤ ، ٤٠٥ ، ٤٠٦ ، ٤٠٧ ، ٤٠٨ ، ٤٠٩ ، ٤١٠ ، ٤١١ ، ٤١٢ ، ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٤١٧ ، ٤١٨ ، ٤١٩ ، ٤٢٠ ، ٤٢١ ، ٤٢٢ ، ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، ٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٤٢٩ ، ٤٣٠ ، ٤٣١ ، ٤٣٢ ، ٤٣٣ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٨ ، ٤٣٩ ، ٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٤٢ ، ٤٤٣ ، ٤٤٤ ، ٤٤٥ ، ٤٤٦ ، ٤٤٧ ، ٤٤٨ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٥١ ، ٤٥٢ ، ٤٥٣ ، ٤٥٤ ، ٤٥٥ ، ٤٥٦ ، ٤٥٧ ، ٤٥٨ ، ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، ٤٦١ ، ٤٦٢ ، ٤٦٣ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٤٦٦ ، ٤٦٧ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٧١ ، ٤٧٢ ، ٤٧٣ ، ٤٧٤ ، ٤٧٥ ، ٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٧٨ ، ٤٧٩ ، ٤٨٠ ، ٤٨١ ، ٤٨٢ ، ٤٨٣ ، ٤٨٤ ، ٤٨٥ ، ٤٨٦ ، ٤٨٧ ، ٤٨٨ ، ٤٨٩ ، ٤٩٠ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤ ، ٤٩٥ ، ٤٩٦ ، ٤٩٧ ، ٤٩٨ ، ٤٩٩ ، ٥٠٠ ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٥٠٣ ، ٥٠٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ ، ٥٠

(七)

غاية : ٤٠٦
 غلغولية : ٢٢٢
 غمارة : ٤٣٠ ، ٤٥٩ ، ٤٦١ ، ٤٧١
 غيابة : ٤٣٠ ، ٤٣٤ ، ٤٧٥
 الغيران : ٢٥٧
 غيران قرقة : ٢٥٣

(ق)

خالدوس : ٤٩٤ ، ٥٤٠
 خالدوس : ٣٤ ، ٢٩٥ ، ٤٠٦ ، ٤١٤ ، ٤٣١
 ٤٤٠ ، ٤٤١ ، ٤٤٤ ، ٤٤٧ - ٤٦٣
 ٤٦٨ - ٤٧٧ ، ٤٩١ - ٤٩٤ ، ٥٠٢
 خالدوس (مدينة) : ٥٠٥ ، ٥٠٦
 خنق : ٤٢٣ ، ٤٢٤
 الخبطاط : ٢٧ ، ٣٤ ، ٢٢٨ ، ٢٩٦
 الخبطان : ١٨٤ ، ٥٨٢

(ق)

قلعة الرغوص : ٢٠١
 قلعة الأرمنيين : ٢٥٥
 قلعة أنيسن
 قلعة أولى : ٢٠٢
 قلعة البلوط : ٢٠٦ ، ٢٤٠ ، ٢٥٤
 قلعة جبل أبي مالك : ٢٥٥
 قلعة أبي ثور : ٢٤٧ ، ٢٥٤
 قلعة الا : ٢٥٢

- ٦٤٠ -

٥١٤ ، ٥٠٦ ، ٥٠٢ ، ٥٠٠ ، ٥٠١
 ٥٣٦ ، ٥٣٤ ، ٥٣٣ ، ٥٢٨ ، ٥٢٧
 ٥٨٧ ، ٥٨٦ ، ٥٨٥ ، ٥٤٤ ، ٥٣٩
 ٥٩٤ ، ٥٩١
 المغرب الأدنى : ٤١١
 المغرب الأقصى : ٣٩ ، ٢٨٩ ، ٤٠٤ ، ٤٠٦ ، ٤٠٧
 ٤٢٣ ، ٤٢٢ ، ٤٢١ ، ٤١٧ ، ٤١١
 ٤٥٢ ، ٤٤١ ، ٤٣٠ ، ٤٢٨ ، ٤٢٦
 ٤٧٣ ، ٤٦٢ ، ٤٦١ ، ٤٥٥ ، ٤٥٤
 ٤٠٣ ، ٤٩٢ ، ٤٩١ ، ٤٨٣ ، ٤٧٨
 ٥٢٧ ، ٥٢٠ ، ٥١٩ ، ٥١٢ ، ٥١١
 ٥٣٦ ، ٥٣٤
 المغرب الأوسط : ٧٨ ، ٢٨٩ ، ٢٩٠ ، ٢٩١
 ٣٩٤ ، ٣١٦ ، ٣١٤ ، ٣٠٥ ، ٢٩٥
 ٤٥٥ ، ٤٤١ ، ٤٣٤ ، ٤٢٨ ، ٤٠٤
 ٤٩٨ ، ٤٩٤ ، ٤٩٢ ، ٤٩١ ، ٤٨٣
 ٥١١ ، ٥٠٥ ، ٥٠٣ ، ٥٠٢ ، ٤٩٩
 ٥٤٦ ، ٥٣٥ ، ٥٢٧ ، ٥٢٦ ، ٥١٣
 منتنة : ٢٧٢ ، ٢٧٣
 المهدية : ١٩٩
 ميدرة : ٥٧٣
 ميلاص : ٢٠٢ ، ٢٧٣ ، ٢٧٤
 ميلة : ١٤٧ ، ١٥٧ ، ١٦٤ ، ١٦٦ ، ١٥٤ ، ١٥٥
 ٥٦٣ ، ٥٦١ ، ٥٦٠ ، ٥٥٩ ، ٥٥٦
 ميناس : ٢٩٣
 مينلو : ٢٢٥ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢١ ، ٢٢٢
 ٢٤٠
 (ن)
 نابول : ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٦٤
 نرطنوا : ٢٨٤
 نطقة : ٥٣٤ ، ٥٣٥

٢٤٣ - مسكان
 حسيانة : ١٧٨ ، ٥٧٣ ، ٥٧٧
 حسي : ١٩٩ ، ٢٠٠ ، ٢٠٢ ، ٢١٤ ، ٢٣٧
 ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، ٢٤٩ ، ٢٦٣ ، ٢٦٤
 ٢٧٤ ، ٢٧٨ ، ٢٧٩ ، ٢٨٠ ، ٢٨٣
 المشرق : ٥٥ ، ٥٧ ، ١٠٩ ، ٢٤٤ ، ٣٠٢
 ٢٢٩ ، ٢٣٥ ، ٢٤٣ ، ٢٤٨ ، ٢٤٩
 ٣٥٣ ، ٣٥٧ ، ٣٦٤ ، ٣٧٥
 ٣٧٦ ، ٣٨٨ ، ٣٢٤ ، ٤٢٩ ، ٤٣٢
 ٤٣٥ ، ٤٤١ ، ٤٤٤ ، ٤٦٠ ، ٤٦٥
 ٤٦٩ ، ٤٧٧ ، ٤٨٥ ، ٤٩٤ ، ٤٩٧
 ٤٩٩ ، ٥٠٠ ، ٥٠٣ ، ٥٠٦ ، ٥١٠
 ٥١٤ ، ٥١٥ ، ٥٢٥ ، ٥٢٦ ، ٥٣٤
 ٥٨٣ ، ٥٨٥ ، ٥٩١
 مصر : ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣١ ، ٣٤ ، ٤٣
 ٤٥ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٨٠
 ١٢٠ ، ١٢١ ، ١٢٢ ، ١٤٠ ، ١٦٢
 ١٦٦ ، ١٧٦ ، ١٨٢ ، ١٨٤ ، ١٩٠
 ٢٠٧ ، ٢٢٨ ، ٢٢٩ ، ٢٦٥ ، ٣١٩
 ٣٢٠ ، ٣٢٤ ، ٣٣٥ ، ٣٨٣ ، ٤٨٤
 ٤٨٦ ، ٥٠٨ ، ٥١١ ، ٥٣٦ ، ٥٤٨
 ٥٨٥ ، ٥٨٦ ، ٥٨٧ ، ٥٨٨ ، ٥٨٩
 المغرب : ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٤ ، ٣٥ ، ٦٦ ، ٧٢
 ٧٣ ، ٨٦ ، ٩٨ ، ١٠٥ ، ١٦٨ ، ١٦٩
 ١٧٧ ، ١٧٧ ، ١٨٩ ، ١٩٠ ، ١٩١
 ١٩٢ ، ١٩٥ ، ١٩٦ ، ١٩٧ ، ١٩٨
 ٢٠٨ ، ٢١٠ ، ٢٣٠ ، ٢٨٣ ، ٢٨٦
 ٢٨٩ ، ٢٩١ ، ٢٩٥ ، ٣٠٣ ، ٣٠٤
 ٣٠٥ ، ٣٠٦ ، ٣١٣ ، ٣١٤ ، ٣٤٥
 ٣٤٩ ، ٣٥٧ ، ٣٧٠ ، ٣٧٥ ، ٣٨٧
 ٣٨٨ ، ٣٨٩ ، ٣٩٠ ، ٣٩١ ، ٣٩٤
 ٣٩٨ ، ٤١١ ، ٤١٣ ، ٤١٤ ، ٤٢٢
 ٤٢٣ ، ٤٢٤ ، ٤٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٣٥
 ٤٣٦ ، ٤٣٩ ، ٤٤٩ ، ٤٥٠ ، ٤٦٠
 ٤٦٢ ، ٤٦٤ ، ٤٦٥ ، ٤٧١ ، ٤٧٢
 ٤٧٦ ، ٤٧٧ ، ٤٧٩ ، ٤٨٣ ، ٤٨٤
 ٤٨٧ ، ٤٩١ ، ٤٩٢ ، ٤٩٣ ، ٤٩٤

- ٦٤١ -

وادي شلف : ٢٩١ ، ٤٠٤	نقيس : ٥٣٤
وادي فاس : ٥٠٥	نكور (ملين) : ٤٩٢ ، ٥٠٥ ، ٥١٨
وادي مجانة : ٥٧٨	نمالة (مدينة) : ٥٠٥
وادي مراحنة : ٥٧٨	نهرابي سم الله : ٢٢٠
وادي ملوية : ٤٢٨ ، ٤٣٦	نهر اسلان : ٢٢٠
وادي نقيس : ٤٩٢	نهر فاسي : ٢٢٠
وادي ورعاسة : ١٢٣	النهروان : ٥٢٤
وارجلان : ٢٦٨ ، ٢٩٩ ، ٤٠٠ ، ٤٠٤	(و)
٤٠٦ ، ٥١٠ ، ٥٩٠	واحات قسيلية : ٤٠٦
وادي : ٥٠١	الواحات : ٤٠٤ ، ٤٠٥
ورجلة : ٥٩٠	وادي ام الربيع : ٤٢٨ - ٤٦٠
وشقة : ٤٧٢ ، ٤٧٣ - ٤٧٥	وادي بريف : ٤٧٢
وليلي : ٤٢٦ ، ٤٢٨ ، ٤٣٤ ، ٤٣٥ ، ٤٣٨	وادي الحجارة : ٥٣٧
٤٤٠ - ٤٤٣ ، ٤٤٥ ، ٤٥١ ، ٤٥٩	وادي دعة : ١٦٨ ، ٤٠٩ ، ٤٨٣ ، ٤٩١
(ي)	٤٩٢ ، ٥٠٢ ، ٥٠٥
اليمن : ٥٤٤ ، ٥٤٦ ، ٥٤٧ ، ٥٥٠	وادي الرمل : ٥٧٨ ، ٥٨٠
اليونان : ٢٠٦ ، ٢٠٨ ، ٢٠٩	وادي سيو : ٤٨٢ ، ٤٨٥

رقم الايداع بدار الكتب ٥٢٥٨ / ١٩٩٣
الترقيم النوى ٩ - ٣٠ - ٧٣٠٧ - ٩٧٧



General Organization of the Alexan-
dria Library (GOAL)

Βιβλιοθήκη Αλεξανδρινή

086/27